

ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری
الجزء الخامس
علامہ القسطلانی

A0305

الجزء الخامس
من ارشاد الساري لشرح
صحيح البخاري للعلامة
القطاني رحمه
الله
امين
ع

فهرست الجزء الخامس من ارشاد السابري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة

١٨

اصلاح لهم خير

باب استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان

١٩

صلاحيته ونظر الام او زوجها اليتيم

باب اذا وقف ارضا ولم يبين الحد وهو جائز

١٩

وكذلك الصدقة

٢٠

باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو جائز

٢٠

باب الوقف كيف يكتب

٢١

باب الوقف للفقير والغني والفقير والضيع

٢١

باب وقف الارض للمسجد

باب وقف الدواب والكرراع والعروض

٢٢

والصامت

٢٢

باب نفقة القير للوقف

باب اذا وقف ارضا او بئرا واشترط لنفسه مثل

٢٣

دلاء المسلمين

باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله

٢٣

فهو جائز

باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهداء

٢٤

بينكم الخ

باب قضاء الوصي ديون الميت بغير محضر من

٢٤

الورثة

٢٦

باب الجهاد والسير

باب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى ان الله

٢٦

اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الخ

باب افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في

٢٦

سبيل الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل

٢٧

أذككم على تجارة الخ

٢٩

باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء

٣٠

باب درجات المجاهدين في سبيل الله

٣١

باب الغدوة والروحة في سبيل الله

٣٢

باب الحور العين وسفنتن

٣٣

باب تمى الشهادة

باب فضل من يسرع في سبيل الله فوات فهو

٣٤

منهم وقول الله تعالى ومن يخرج من بيته

٣٤

مهاجرا الخ

٣٤

باب من يكتب في سبيل الله

٣٥

باب من يخرج في سبيل الله عز وجل

باب قول الله تعالى هل تربصون بنا

صفحة

٢

كتاب الوصايا

باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه وسلم

وصية الرجل مكتوبة عنده وقول الله تعالى

٢

كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت الخ

باب أن يترك ورثته اغنيا خيرا من أن يتكفوا

٤

الناس

٥

باب الوصية بالثلث

باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وما يجوز

٦

للوصي من الدعوى

باب اذا اوصى المريض برأسه اشارة بينة جازت

٧

باب لا وصية لو ارث

٧

باب الصدقة عند الموت

باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها

٨

أودين

باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية

٩

توصون بها أودين

باب اذا وقف أو أوصى لأقاربه ومن الأقارب

١٠

باب هل يدخل النساء والولد في الأقارب

١٢

باب هل ينفع إراقف بوقفه

١٢

باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز

١٣

باب اذا قال أرضى أو بسنة اني صدقة عن ابي

١٤

فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك

باب اذا تصدق أو وقف بعض ماله أو بعض رقيقه

١٤

أودوا به فهو جائز

١٤

باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه

١٤

باب قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولو

١٥

القربى الآية

باب ما يستحب ان يتوفي بخاء أن يتصدقوا

١٥

عنه وقضاء النذور عن الميت

١٥

باب الاشهاد في الوقف والصدقة

١٦

باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم الخ

١٦

باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى الخ

١٧

باب وما للوصي أن يعمل في مال اليتيم وما

١٧

ياكل منه بشد أعماله

باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون أموال

١٨

اليتامى ظلما الخ

باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل

مصحفة

- ٥٦ القِيَامَةُ
٥٧ باب الجهاد ماض مع البر والقاجر
٥٧ باب من احتبس لرسا
٥٧ باب اسم الفرس والحصار
٥٩ باب ما يذكر من شؤم الفرس
باب الخيل لثلاثة وقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة
٦٠ باب من ضرب دابة غيره في الغزو
باب الركوب على الدابة الصعبة والفصول من الخيل
٦١ باب سهام الفرس
٦٢ باب من قاد دابة غيره في الحرب
٦٢ باب الركاب والغرز لادابة
٦٢ باب ركوب الفرس العري
٦٢ باب الفرس القطوف
٦٢ باب السبق بين الخيل
٦٤ باب اضممار الخيل للسبق
٦٤ باب غاية السبق للخيل المضمرة
٦٥ باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم
٦٦ باب الغزو على الحبر
باب غلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء
٦٦ باب جهاد النساء
٦٧ باب غزو المرأة في البحر
باب جل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نساؤه
٦٧ باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال
٦٨ باب جل النساء القرب الى الناس في الغزو
٦٩ باب مداواة النساء الجرحى في الغزو
٦٩ باب رد النساء الجرحى والقتلى
٦٩ باب الحراسة في الغزو في سبيل الله
٧١ باب فضل الخدمة في الغزو
٧٢ باب فضلى من حل متاع صاحبه في السفر
٧٢ باب فضل رباط يوم في سبيل الله
٧٣ باب من غزا بصبي للخدمة
٧٣ باب ركوب البحر
باب من استعان بالضعفاء والمصلحين في الحرب
٧٤ باب لا يقول فلان شهيد
باب التحريض على الرمي وقول الله تعالى

مصحفة

- الا حدى الحسين والحرب بحال
باب قول الله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الخ
٣٦ باب عمل صالح قبل القتال
٣٨ باب من اتاه سهم غيب فقتله
٣٨ باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
باب من اغترب قدما في سبيل الله وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب الخ
٣٩ باب مسح الغبار عن الناس في السبيل
٤٠ باب الغسل بعد الحرب والغبار
٤١ باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء الخ
٤١ باب تمنى الجهاد أن يرجع الى الدنيا
٤٢ باب من طلب الولد للجهاد
٤٣ باب الشجاعة في الحرب والجبن
٤٣ باب ما يتوعد من الجبن
٤٤ باب من حدث بمشاهدة في الحرب
باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية وقوله انفروا خفافا وثقالا الخ
٤٥ يكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد به ويقتل
٤٦ باب من اختار الغزو على الصوم
٤٧ باب الشهادة سبع سوى القتل
٤٨ باب قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين الخ
٤٩ باب الصبر عند القتال
٥٠ باب التحريض على القتال وقول الله تعالى حرض المؤمنين على القتال
٥٠ باب حفر الخندق
٥٠ باب من حبسه العدو عن الغزو
٥١ باب فضل الصوم في سبيل الله
٥١ باب فضل النفقة في سبيل الله
٥٢ باب فضل من جهز غاريا أو خلفه بجيهر
٥٣ باب التخط عند القتال
٥٤ باب فضل الطليعة
٥٤ باب هل يبعث الطليعة وحده
٥٥ باب سفر الاثنين
٥٥ باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم

صفحة

- ٩٥ باب الخروج في رمضان
٩٥ باب التوديع
٩٦ باب السمع والطاعة للامام
٩٦ باب يقاتل من وراء الامام ويتقي به
٩٧ باب البيعة في الحرب أن لا يفزوا
٩٨ باب عزم الامام على الناس فيما يطيقون
باب كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يقاتل
أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس
٩٩ باب امتدذان الرجل الامام
٩٩ باب من غزا وهو حديث عهد بعمره
١٠١ باب من اختار الغزو بعد البناء
١٠١ باب مباداة الامام عند الفزع
١٠١ باب السرعة والركض في الفزع
١٠٢ باب الخروج في الفزع وحده
١٠٢ باب الجمائل والجلان في السيل
١٠٢ باب الاجير
١٠٣ باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالعرب
مدينة شهر وقوله جل وعز سنلقي في
قلوب الذين كفروا الرعب
١٠٤ باب جل الزاد في الغزو وقول الله تعالى
وتزودوا وان خير الزاد التقوى
١٠٥ باب جل الزاد على الرقاب
١٠٦ باب ارداف المرأة خفافا
١٠٦ باب الارتداف في الغزو والحج
١٠٧ باب الردف على الحمار
١٠٧ باب من اخذ بالركاب ونحوه
١٠٨ باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو
١٠٩ باب التكبير عند الحرب
١٠٩ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير
١٠٩ باب التسبيح اذا هبط واديا
١٠٩ باب التكبير اذا علا شهرا
١١٠ باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة
١١١ باب السير وحده
١١١ باب السرعة في السير
١١٢ باب اذا جل على فرس فراهات باع
١١٢ باب الجهاد باذن الابوين
١١٣ باب ما قيل في الحرم ونحوه في اعناق الابل

صفحة

- ٧٥ رأعد والهم ما استطعتم الخ
٧٦ باب اللهو بالحرب ونحوها
٧٧ باب المحن ومن يتوسم بتوس صاحب
باب الدرق
٧٨ باب الجمائل وتعليق السيف بالعنق
٧٩ باب حلية السيوف
٨٠ باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة
باب لبس البيضة
٨١ باب من لم يركس السلاح عند الموت
باب تفرق الناس عن الامام عند القائلة
والاستظلال بالشجر
٨١ باب ما قيل في الرماح
باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم
والقميص في الحرب
٨٢ باب الجبة في السفر والحرب
٨٣ باب الحرير في الحرب
٨٤ باب ما يند كرفي السكن
٨٤ باب ما قيل في قتال الروم
٨٥ باب قتال اليهود
باب قتال الترك
٨٥ باب قتال الذين يتعلون الشهر
باب من صف اصحابه عند الهزيمة ونزل عن
دابة وامتصر
٨٦ باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة
٨٦ باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب أو يعلمهم
الكتاب
٨٨ باب الدعاء لامة مشركين بالهدى لبئالفهم
٨٩ باب دعوة اليهودي والنصراني وعلى
ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله عليه
وسلم الى كسرى قيسر والدعوة قبل القتال
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام
والتبوة وأن لا يخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله
وقوله تعالى ما كان لبشر أن يؤتيه الله الى
آخر الآتية
٨٩ باب من أراد غزوة فودى بغيرها ومن أحب
الخروج يوم الخميس
٩٣ باب الخروج بعد الظهور
٩٤ باب الخروج آخر الشهر
٩٥

باب هل يستأمر الرجل ومن لم يستأمر ومن	١٣٢
ركع ركعتين عند القتل	١٣٤
باب فكاك الأسير	١٣٥
باب فداء المشركين	١٣٦
باب الحربى اذا دخل دار الاسلام بغير أمان	١٣٦
باب يقاتل عن اهل الذمة	١٣٦
باب الوفاء	١٣٦
باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملتهم	١٣٧
باب التجمل للوفود	١٣٨
باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	١٣٨
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا	١٣٩
تسلموا	١٣٩
باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال	١٣٩
وارضون فهى لهم	١٤١
باب كتابة الامام الناس	١٤٢
باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر	١٤٢
باب من تأخر في الحرب من غير امرأة اذا خاف	١٤٢
العدو	١٤٣
باب العون بالمدد	١٤٣
باب من غلب العدو فقام على عرصتهم ثلاثا	١٤٣
باب من قسم الغنمة في غزوه وسفره	١٤٤
باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدته	١٤٤
المسلم	١٤٤
باب من تكلم بالفارسية والبطانة الخ	١٤٥
باب الغلول وقول الله تعالى ومن يغفل يأت	١٤٦
بمأغل	١٣٧
باب القليل من الغلول	١٣٧
باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المقام	١٤٨
باب البشارة في الفتوح	١٤٨
باب ما يعطى للبشر	١٤٨
باب لا هجرة بعد الفتح	١٤٩
باب اذا اضطرت الرجل الى النظر في شعور أهل	١٤٩
الذمة	١٥٠
باب استقبال الغزاة	١٥٠
باب ما يقول اذا رجع من الغزو	١٥١
باب الصلاة اذا قدم من سفر	٢٥٢
باب الطعام عند القدوم	١٥٢
باب فرض الخس	

باب من اكتب في جبين فخرجت امرأته	١١٣
حاجة وكان له عذر هل يؤذن له	١١٤
باب الجباسوس	١١٥
باب الكسوة للأسارى	١١٥
باب فضل من أسلم على يديه رجل	١١٦
باب الأسارى في السلاسل	١١٦
باب فضل من أسلم من أهل الكتابين	١١٧
باب اهل الدار يبيتون فيصاب الولدان	١١٨
والذوارى	١١٨
باب قتل الصبيان في الحرب	١١٩
باب قتل النساء في الحرب	١١٩
باب لا يعذب بعد اب الله	١٢٠
باب فاما مناهد واما فداء	١٢٠
باب هل للأسير أن يقتل ويخدع الذين أسروه	١٢٠
حق ينجون من الكفرة	١٢١
باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق	١٢١
باب	١٢٢
باب حرق الدور والتخيل	١٢٣
باب قتل النائم المشرك	١٢٤
باب لا تخنوا لقاء العدو	١٢٥
باب الحرب خدعة	١٢٦
باب الكذب في الحرب	١٢٦
باب الفتك بأهل الحرب	١٢٦
باب ما يجوز من الاحتيال والخذل مع من	١٢٦
يخشى معرفته	١٢٧
باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر	١٢٧
الخندق	١٢٧
باب من لا يثبت على الخيل	١٢٧
باب دواء الجرح باحراق الحصى وغسل المرأة	١٢٧
عن ايها الدم عن وجهه وحمل الماء في الترس	١٢٧
باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب	١٢٧
وعقوبة من هوى امامه	١٢٩
باب اذا فرغوا بالليل	١٢٩
باب من رأى العدو فنادى باعلى صوته	١٢٩
يا صباها	١٣٠
باب من قال خذها وانا ابن فلان	١٣١
باب اذا نزل العدو على حكم رجل	١٣١
باب قتل الأسير وقتل الصبر	١٣١

صفحة

- البهرين وما وعد من مال البهرين راجزية .
 ١٨٨ ولم يقسم النبي راجزية
 ١٨٩ باب انهم من قتل معاهدا بغير جرم
 ١٨٩ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب
 ١٩٠ باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعني عنهم
 ١٩٠ باب دعاء الامام علي من تكثرت عهده
 ١٩١ باب امان النساء وجوارهن
 ١٩١ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها
 ادناهم
 ١٩٢ باب اذا قالوا اصباؤنا ولم يحسنوا اسما
 ١٩٢ باب المواعدة والمصالحة مع المشركين بالمال
 وغيره وانهم من لم يف بالعهده وقوله وان جنحوا
 للسلم فاجنح لها
 ١٩٣ باب فضل الوفاء بالعهده
 ١٩٣ باب هل يعني عن الذمي اذا اسحر
 باب ما يحذر من الغدر وقوله تعالى وان يريدوا
 أن يخدعوك فان حسبك الله الآية
 ١٩٤ باب كيف ينذر الى اهل العهد وقوله وانما تخافن
 من قوم خيانة فانبذ اليهم على سوا الآية
 ١٩٤ باب انهم من عاهدتم غدر وقوله الذين عاهدت
 منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم
 لا يتقون
 ١٩٥ باب
 ١٩٦ باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم
 ١٩٧ باب المواعدة من غير وقت وقول النبي صلى الله
 عليه وسلم أفتركم ما فتركم الله به
 ١٩٨ باب طرح جيف المشركين في البحر ولا يخذل
 لهم غن
 ١٩٨ باب انهم انغادوا للبر والفاجر
 ١٩٩ كتاب بدء الخلق
 باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى
 الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن
 الخ
 ٢٠٢ باب في النجوم
 ٢٠٦ باب صفه السموات
 ٢٠٦ باب ما جاء في رسول الذي يرسل الرياح نشر
 الخ
 ٢١٠ باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم
 ٢١١

صفحة

- باب أداء الخمس من الدين
 ١٥٨ باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد
 وفاته
 ١٥٨ باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله عليه
 وسلم وما نسب من البيوت اليهن الخ
 ١٥٩ باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم
 وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه الخ
 ١٦٠ باب الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والمساكين الخ
 ١٦٢ باب قول الله تعالى فان لله خمسة وللرسول
 ١٦٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أحلت لكم
 الغنائم
 ١٦٥ باب الغنمة لمن شهد الواقعة
 ١٦٧ باب من قاتل للمغنم هل ينقص من اجره
 ١٦٨ باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويحبب لمن لم
 يحضره
 ١٦٨ باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة
 والنضير وما أعطى من ذلك في نوابه
 ١٦٩ باب بركة الغزاة في ماله حيا وميتا الخ
 ١٦٩ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره
 بآية قام هل يسهم له
 ١٧٢ باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب
 المسلمين ما سأل هو اذن النبي صلى الله عليه وسلم
 برضا عهدهم قتل من المسلمين وما كان الخ
 ١٧٢ باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على
 الاسارى من غير أن يخمس
 ١٧٦ باب ومن الدليل على أن الخمس للامام وانه
 يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي
 صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم
 من خمس خيبر
 ١٧٦ باب من لم يخمس الاسلاب
 ١٧٧ باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى
 الموافقة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه
 ١٨٠ باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب
 ١٨٣ باب الجزية
 ١٨٤ باب اذا ادع الامام ملك القرية هل يكون
 ذلك لبيعتهم
 ١٨٧ باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من

صفحة

باب اذ قال احدكم الملائكة في السماء
امين فوافقت احداهما الاخرى غفر له ما تقدم
من ذنبه ٢١٩
باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة ٢٢٤
باب صفة ابواب الجنة ٢٣٠
باب صفة النار وانها مخلوقة ٢٣٠
باب صفة ابليس وجنوده ٢٣٣
باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم ٢٤٣
باب قوله عز وجل واذ صرفنا اليك نفرا
من الجن الى قوله واثبت في ضلال مبين ٢٤٦
باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ٢٤٦
باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ٢٤٧
باب اذ وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه
فان في احد جناحه داء وفي الاخر شفاء
وخمس من الدواب الخ ٢٥١
باب اذ وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه
فان في احد جناحه داء وفي الاخرى
شفاء ٢٥٣
باب خلق آدم وذريته ٢٥٥
باب قول الله تعالى واذ قال ربك لله لا تكة
اني جاعل في الارض خليفة ٢٥٥
باب الارواح جنود مجندة ٢٦١
باب قول الله عز وجل وانفذ ارسلا نوحا الى
قومه ٢٦٢
باب قول الله تعالى انا ارسلا نوحا الى قوم
ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم
الى آخر السورة ٢٦٣
باب وان الياس لمن المرسلين ٢٦٥
باب ذكر ادريس عليه السلام ٢٦٦
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا
الخ ٢٦٧
باب قصة ياجوج وماجوج ٢٧٠
باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ٢٧١
باب ٢٨٢
باب وبنهم عن ضيف ابراهيم اذ دخل
الآية ١٩١
باب قول الله تعالى واذ كفي الكتاب اسماعيل
انه كان صادق الوعد ٢٩٢
باب قصة اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام ٢٩٢

صفحة

باب أم كنتم شهداء اذ حضر به قوب الموت اذ
قال لبيته الآية ٢٩٣
باب ولوط اذ قال لقومه انا بآتون
القاحشة الخ ٢٩٣
باب فلما جاء آل لوط المرسلون ٢٩٤
باب قول الله تعالى والى عود اخاهم صالحا ٢٩٤
باب أم كنتم شهداء اذ حضر به قوب المارت ٢٩٦
باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته
آيات للسائلين ٢٩٦
باب قول الله تعالى وايوب اذ نادى ربه انى
مسنى الضر وانى ارحم الراحمين ٢٩٩
باب قول الله واذ كفي الكتاب موسى انه
كان مخلصا وكان رسولا نبيا ٣٠٠
باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم
ايمانه الى من هو مسرف كذاب ٣٠٠
باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى
اذ رأى نار الى قوله بالوادى المقدس
طوى ٣٠١
باب قول الله تعالى وكام الله موسى تكليما ٣٠٣
باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة
الخ ٣٠٤
باب ٣٠٩
باب يعكفون على اصنامهم ٣١٠
باب واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان
تذبحوا بقرة الآية ٣١٠
باب وفاة موسى وذكره بعد ٣١١
باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا
امرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتلين ٣١٣
باب ان قارون كان من قوم موسى الآية ٣١٤
باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا ٣١٥
باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى
قوله وهو مليم ٣١٥
باب ولسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر
اذ يعدون فى السبت ٣١٧
باب قول الله تعالى واتينا داود زبورنا ٣١٨
باب أحب الصلاة الى الله صلاة داود الخ ٣٢٠
باب واذ كرمجد نادا داود الايدانه اواب الى
قوله وفصل الخطاب ٣٢٠
باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم

شرح القسطلاني على البخاري

(بسم الله الرحمن الرحيم)

*(كتاب الوصايا) جمع وصية وهي لغة الايصال من وصى الشيء بكذا او صله به لان الموصى وصل خبر دينه بخبر عقبه وشرعا تبرع بحق مضاف الى ما بعد الموت ليس يتدبر ولا تعليق عتق وان التحق بهما حكما في حسابهما من الثلث كالتبرع المنجز في مرض الموت او الملقى به

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب) حكم (الوصايا) وقدم التنقي في روايته البسملة على لفظ كتاب (و) باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده) التقييد بالرجل يخرج الغالب والا فلا فرق في الوصية الصحيحة بين الرجل والمرأة لكن قال الحافظ ابن حجر انه لم يقف على هذا الحديث باللفظ المذكور فكأنه رواه الملقى فان المرأة هو الرجل (و) باب (قول الله تعالى) ولا يذروا قال الله عز وجل (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت) أي حضرت اسبابه وطهرت اماراته (ان ترك خيرا) مالا وقيل مالا كثيرا لما روى عن علي رضي الله عنه ان مولى له اراد ان يوصي وله سبعمائة درهم فدفعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا واخيرا هو المال الكثير (الوصية) مرفوع بكتب وتذكير فعلها على تأويل أن يوصي او الالبصاء (لوالدين والاقر بين المعروف) بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثالث (حقا على المتقين) مصدر مؤكد أي حق حقا أي واجبا (فمن بدله) أي بدل ما ذكر من الوصية (بعد ما سمعه) وصل اليه (فأثما الله على الذين يبدلونه) ووقع أجر الميت على الله (ان الله سميع) للوصية (عليم) بما بدل منها فيجازي المبدل بغير حق وهذا الحكم كان في بدء الاسلام قبل نزول آية الموارث فلما نزلت نسختها وصارت الموارث المقررة فريضة من الله بأخذها اهلها حتما من غير وصية ولا تحمل مائة الوصي وفي حديث عمرو بن خارجة في السنن مرفوعا ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث (فمن خاف من موص) أي توقع وعلم (جنفا او انما) بأن تعمدا الجور في وصيته فزاد على الثلث (فاصلح بينهم) بين الموصي اهم بره ما زاد (فلا اثم عليه) في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول (ان الله غفور رحيم) حيث لم يجعل على عباده حرجا في الدين وقال البخاري - مفسر القوله (جنفا) أي (مبلا) رواه الطبري عن عطاء بن سناذ مصحح (متحائف) أي (مائل) ولغيره في ذر

كافي فتح الباري مقابل وسط لابي ذر من قوله والاقرين الى الآخر وقال بعد قوله لا والدين الى جنتنا ولتسنى
كافي الفتح الآية وفي نسخة والاقرين بالمعروف الى قوله ان الله غفور رحيم • وبه قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (حدثنا مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) وسقط لابي ذر
عبد الله (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما) اي ليس (حق امرئ) رجل (مسلم) اودمى ولمسلم عن
ايوب عن نافع ما حق امرئ يؤمن بالوصية قال ابن عبد البر في تفسيره ابن عيينة أي يؤمن بانها حق (له شيء) صفة
لامرئ وعند البيهقي له مال بدل شيء حال كونه (يوصي فيه) صفة لشيء حال كونه (بيت ليلتين) صفة اخرى
لامرئ ومفعول بيت محذوف تقديره آمنا اذا كرا او موهو كاو عند البيهقي ليلة اوليلتين ولمسلم والنسائي
ثلاث ليلال والاختلاف دال على التقريب لا التحديد والمبتدأ الذي هو ما حق محصور في خبره المقدر بعد
الامن قوله (الا ووصيته) أي ما حقه الا المييت ووصيته (مكتوبة عنده) مشهود بها فان الغالب انما يكتب
العدول قال الله تعالى شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ولان اكثر الناس
لا يحسن الكتابة فلا دلالة فيه على اعتماد الخط ونقل في المصاحح فيما اذا وجدت وصية بخط الميت من غير ائمه
في تركته ويعرف انها خطه بشهادة عدلين عن الباسي انها لا يثبت شيء منها لانه قد يكتب ولا يعزم رواه ابن
القاسم في المجموعه والعقبة ولم يحك ابن عرفة فيها خلافا ولا وافي ووصيته للمال قال في العدة ويحتمل أن يكون
خبر المبتدأ يثبت بناويله بالمصدر تقديره ما حقه يتونه ليلتين الا وهو بهذه الصفة وهذا معنى قوله في المصاحح
ان بيت ليلتين ارفع بعد حذف أن مثل قوله تعالى ومن آياته ير يكتم البرق وقال في الفتح نحوه ونعقبه العيني
فقال هذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى أيضا وانما قدر أن في قوله تعالى ير يكتم البرق لانه في موضع الابتداء لأن
قوله ومن آياته في موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدأ متقدرا أن فيه حتى يكون في معنى المصدر فيصح حينئذ
وقوعه مبتدأ في موضع الخبر في العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيما قال انتهى ولم يجب عن ذلك في انقاض
الاعتراض انتهى له كثير من الاعتراضات التي اوردها العيني عليه لكن يدل لما قاله رواية النسائي
من طريق فضيل بن عياض عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر حيث قال فيها أن بيت فصرح بأن
المصدرية والتعبير بالمسلم جرى على الغالب والا فالتحتمى كذلك فان الكفار مخاطبون بالفروع فان قلت الوصية
شمرت زيادة في العمل الصالح والكافر لا عمل له بعد الموت اجيب بانهم نظروا الى أن الوصية كالاتفاق وهو
صحيح من الذي والحربي والتهجير بالمسلم من الخطاب المسمى عند البيانين بالتهيج أي الذي يمتثل امر الله
ويجتنب نواهيه انما هو المسلم فمبهم اشعار بنبي الاسلام عن تارك ذلك وقال الشافعي فيما حكاه النووي ومعنى
الحديث ما الحزم والاحتياط للمسلم الا أن تكون وصيته مكتوبة عنده وروى البيهقي في المعرفة عما قرأته فيها
عن الشافعي أيضا انه قال في قوله ما حق امرئ يحتمل ما لامرئ أن يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده
ويحتمل ما المعروف في الاخلاق الا هذا الامن وجه القرض انتهى وقد اجمع على الامر به الكسبي مذهب
الاربعة انها مندوبة لا واجبة ولا دلالة في حديث الباب لمن قال بالوجوب وكيف وفي رواية مسلم من طريق
عبيد الله بن عمر وايوب يريد أن يوصي فيه فجعل ذلك متعلقا بارادته سلطنا انه يدل على الوجوب لكن صرفه عن
ذلك ادلة اخرى كقوله تعالى فيما قاله السهيلي من بعد وصية يوصي بها او دين فانه نكر الوصية كما نكر الدين
ولو كانت الوصية واجبة لقال من بعد الوصية نعم روى ابن عون عن نافع عن ابن عمر الحديث بلفظ لا يحل
لامرئ مسلم وقال المنذري انها تؤيد القول بالوجوب لكن لم يتابع ابن عون على هذه الرواية وقد قال المنذري
انها شاذة نعم تجب الوصية على من علمه حق الله كذا وجب لاحق لادى بلاشهود بخلاف ما اذا كان به شهود
فلا تجب وهل الحكم كذلك في البسير الذي جرت العادة برده مع القرب فيه كلام لبعضهم مال فيه الى أن مثل هذا
لا تجب الوصية فيه على التصديق والفور مراعاة للشفقة • وهذا الحديث رواه مسلم وابوداود والترمذي
والنسائي وابن ماجه (تابعه) أي تابع ما لكافي اصل الحديث (محمد بن مسلم) الطائفي فيما رواه الدارقطني
في الافراد (عن عمرو) هو ابن دينار (عن ابن عمر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال
(حدثنا ابراهيم بن الحارث) البغدادي سكن نيسابور قال (حدثنا يحيى بن أبي بكر) بنضم الموحدة مصفرا
العبدى الكوفي الكرماني لابن بكير المصري قال (حدثنا زهير بن معاوية) بنضم الزاوي وفتح الهاء مصفرا
(الجهني) قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن عمرو بن الحارث) بن أبي ضرار

الخزامي (حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء الموحدة والمنشاء القوقية والجز وصف لعمره وأعطى
 يان أوبدل وهو كل ما كان من قبل المرأة مثل الاب والاخ (أخي جويرة بنت الحارث) أم المؤمنين رضي الله
 عنها وأخي بالجز عطف على الجور السابق انه (قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته درهما
 ولا دينار ولا عبد ولا أمة) في الرق (ولاشيأ) من عطف العام على الخاص ولا يفي ذكر عن الكشميني ولا شاة
 قال ابن حجر والأول أصح وزاد مسلم وأبو داود والنسائي ولا يعبر (الابغلة البيضاء وسلاحه) الذي أعده
 للعرب كالسيوف (وارضا جعلها صدقة) قال ابن التين فيما نقله العيني هي فذل والقي بخير وانما تصدق بها
 في محنته وأخبر بالحكم عند وفاته واليه أشارت عائشة رضي الله عنها بقولها في حديثها الذي رواه مسلم وغيره
 المذكور ولا أوصي بشئ وقال الكرماني الضمير في قوله وجعلها راجع إلى الثلاث أي البغلة والسلاح والأرض
 لا إلى الأرض فقط * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أن فيه التصديق بما ذكر وحكمه حكم الوصف وهو
 في معنى الوصية لبقائه بعد الموت قاله العيني وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الخمس والجهاد والمغازي
 والنسائي في الأحباس * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان أبو محمد السلي الكوفي قال (حدثنا
 مالك) زاد أبو ذر عن المسقي والكشميني هو ابن مغول بكسر الميم وسكون النون الموحدة وفتح الواو آخره لام
 الجبلي الكوفي وهذه الزيادة من قول المؤلف قال الكرماني لولم يقلها كان افتراء على شيخه إذ الشيخ لم ينسبه بل
 قال مالك فقط قال (حدثنا طلحة بن مصرف) بضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة آخره فاه الباهي
 من بني يام من همدان (قال سألت عبد الله بن أبي أوفى) اسمه علقمة (رضي الله عنهم) هل كان النبي صلى الله
 عليه وسلم أوصى فقال لا) لم يوص وصية خاصة فالتفتي ليس للعموم لأنه أثبت بعد ذلك أنه أوصى بكتاب الله
 والمراد أنه لم يوص بما يتعلق بالمال قال طلحة (فقلت) لابن أبي أوفى أي لما فهم منه عموم النبي (كيف كتب
 على الناس الوصية) في قوله تعالى كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت الآية (أو أمر وأبى الوصية) بينا لله فعون
 في الأمر واكتب والشك من الراوي (قال) في الجواب (أوصى بكتاب الله) أي بالتسليم بالعمل بعتقناه
 وأقبله على الوصية بكتاب الله لكونه أعظم وأهم ولأن فيه تبيان كل شيء بما بطريق النص وبما بطريق الاستنباط
 فان أتت في كتاب علموا بكل ما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى وما آتاكم الرسول
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وأما ما صح في مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أوصى عند موته بثلاثة لا يقيين
 بجزيرة العرب دينان وفي الخطأ أخرجه اليهود من جزيرة العرب وقوله أجبروا الوعد بما كنت أجبرهم به
 ولم يذكر الراوي الثالثة وغير ذلك فالظاهر أن ابن أبي أوفى لم يرد فيه فاه في الفتح * ومطابقة الحديث للترجمة
 في قوله فكيف كتب على الناس الخ والحديث أخرجه في المغازي وفضائل القرآن ومسلم في الوصايا وكذا
 الترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عمرو بن زرارة) بفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاي
 وتخفيف الراء الأولى ابن واقد الكلبي النيسابوري قال (أخبرنا اسماعيل) ابن عليه (عن ابن عون) عبد الله
 (عن إبراهيم) الضحى (عن الأسود) بن يزيد خال إبراهيم انه (قال) ذكرنا عند عائشة أن عليا رضي الله عنهما
 كان وصيا عنه صلى الله عليه وسلم أوصى له بالخلافة في مرض موته (فقلت) ردا عليهم (منى أوصى إليه) بها
 (وقد كنت مستنده) خبر كان بلفظ اسم الفاعل من الاستناد (إلى صدرى أوقالت حجري) بفتح الحاء
 والشك من الراوي (فدعا بالطست فلقد انخست) بنون ساكنة نغاء موحدة فنون فثلاثة مفتوحات أي اتنى
 ومال لاسترخاء أعضائه الشريفة (في حجري) عند فراق الحياة (فما شعرت انه قد مات فتى أوصى إليه)
 بالخلافة فنفت ذلك مستنده إلى ملازمته إلى أن مات ولم يقع منه شيء من ذلك * وهذا الحديث أخرجه
 المؤلف أيضا في المغازي ومسلم في الوصايا والنسائي في الطهارة والوصايا وابن ماجه في الجنائز * هذا
 (باب) بالنون يذكر فيه (أن يترك ورثته أغنياء) بفتح همزة أن في الفرع كاصله على أنها مصدرية
 أي تركه ورثته مبتدأ خبره (خير) وفي بعض الأصول أن يترك بكسر الهمزة على أنها شرطية والجزء
 محذوف تقديره أن يترك ورثته أغنياء فهو خير (من أن يتكففوا الناس) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم)
 الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن سعد بن إبراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) خاله
 (عامر بن سعد) بسكون العين كالسابق (عن) أبيه (سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) انه قال (جاء النبي

صلى الله عليه وسلم حال كونه (يعودني) زاد الزهري في روايته في الهجرة من وجع اشغبت منه على الموت
 (وإنما بركة) في حجة الوداع أو في الفتح أو في كل منهما (وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم أو سعد (يذكره) أن
 يموت بالأرض التي هاجر منها قال يرحم الله ابن عفرأ وفي رواية الزهري عن عامر في الفرائض لكن البائس
 سعد بن خولة قال الدماطي والزهري أحفظ من سعد بن إبراهيم فلهذه وهم في قوله ابن عفرأ ويحتمل أن
 يكون لأمته اسمان خولة وعفرأ أو يكون أحدهما اسما والآخر لقباً أو أحدهما اسم أمه والآخر اسم أبيه قال
 سعد بن أبي وقاص (قلت يا رسول الله أوصي بمالي كله قال لا قلت فالشطر) بالرفع لا بوزن الوقت أي
 أقيموز الشطر وهو النصف والجزء عطف على قوله بمالي كله أي فأوصي بالنصف وقال الزمخشري هو بالنصب
 على تقدير فعل أي اعين النصف أو اسمي النصف (قال لا قلت الثلث) بالرفع والجزء والنصب ولا بوزن الوقت
 بالفاء والرفع والجزء (قال) عليه الصلاة والسلام (فالثالث) بالنصب على الأعراف أو بالرفع على الفاعل أي يكفيك
 الثلث أو على تقدير الابتداء والخبر محذوف أي الثلث ككاف أو العكس وبالجزء ولا بوزن الوقت بالفاء
 (والثلث كثير) بالمثلثة بالنسبة إلى مادونه قال في الفتح ويحتمل أن يكون لبيان أن التصديق بالثلث هو الأكمل
 أي كثير أجره ويحتمل أن يكون معناه كثير غير قليل قال الشافعي وهذا أولى معانيه يعني أن الكثرة أمر نسبي
 (أنك) بالكسر على الاستئناف وتفتح بتقدير حرف الجزاء لأنك (أن تدع ورميتك) أي بته وأولاد أخيه عتبة
 ابن أبي وقاص منهم هاشم بن عتبة العصبى ولا بوزن الوقت تدع أنت ورميتك (اغنياء) وهمرة أن تدع مفتوحة
 على التعليل فحمل أن تدع مرفوع على الابتداء أي تركك أولادك اغنياء والجملة بأسرها خبران وبكسر هاء على
 الشرطية وجرأ الشرط قوله (خير) على تقدير فهو خير وحذف الفاء من الجزاء سائغ شائع غير مختص بالضرورة
 ومن ذلك قوله عليه السلام في حديث الملقطة فإن جاء صاحبها والاستتبع بها بحذف الفاء في ذلك وأشباهه ومن
 خص هذا الحذف بالضرورة الشعرية فحذف عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق كما قاله ابن مالك وردبانه يتيق
 الشرط بالأجزاء واجب بانه إذا صحت الرواية فلا التفات إلى من لم يجوز حذف الفاء من الجملة الاسمية بل هو
 دليل عليه قال ابن مالك الأصل أن تركت ورميتك اغنياء فهو خير فحذف الفاء والمبتدأ وتطيره قوله فإن جاء
 صاحبها والاستتبع بها وذلك مما زعم التعويون أنه مخصوص بالضرورة وليس مخيصة صاحبها بل يكثر استعماله في
 الشعر ويقل في غيره ومن خص هذا الحذف بالشعر حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق (من أن تدعهم عالة)
 بتخفيف اللام فقراء (يتكففون الناس) يسألونهم بألفهم بأن يسطوها للسؤال أو يسألون ما يكف عنهم
 الجوع (في أيديهم) أي بأيديهم أو يسألون بألفهم وضع السؤل في أيديهم (وأنك مهمما) عطف على أنك أن تدع
 أي وأنك إن عشت فمهما (انفقت من نفقة) ابتغاء وجه الله (فإنها صدقة) فالأجر حاصل لك حيا وميتا وأجر
 الواجب يزاد بالنسبة فافهم (حتى الملقمة) بالجزء على أن حتى جارة وبالرفع لا بوزن الوقت كونها ابتدائية والخبر
 (ترفعها) وبالنصب قال في فتح الباري عطف على نفقة والظاهر أنه سقط من نسخة حرف الجزاء ومراعاة العطف
 على الموضع وغيرها بوزن حتى الملقمة التي ترفعها (إلى أي أمر أنك) فيها (وعسى أن الله يرفعك) أي يطيل عمرك
 وقد حقق الله ذلك فاتفقوا على أنه عاش بعد ذلك قريبا من خمسين سنة (فينتفع بك ناس) من المسلمين بالغنائم
 مما سيفتح الله على يديك من بلاد الشرك (وبضر) بمعنى للفعول (بك آخرون) من المشركين الذين يملكون
 على يديك (ولم يسن له) لابن أبي وقاص (يومئذ) وارث من أرباب الفروض أو من الأولاد (الابنة)
 واحدة قبل اسمها عائشة وقال في الفتح الطاهر أنها أم الحكم الكبرى وقال في مقتبسته ووههم من قال هي عائشة
 لأن عائشة أصغر أولاده وعاشت إلى أن أدركها مالك بن أنس وقيد كان لابن أبي وقاص عدة أولاد منهم عمر
 وإبراهيم ويحيى وإسحاق وعبد الله وعبد الرحمن وعمران وصالح وعثمان ومن البنات ثمانية عشر بنتا وهذا
 الحديث مضى في باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة من كتاب الجنائز ويأتي أن شاء الله تعالى في
 الهجرة وغيرها (باب الوصية بالثلث وقال الحسن) البصري (لا يجوز للدمي وصية بالثلث) فلا وصي
 بآ كثر لا تنفذ وصيته بالآ (وقال الله تعالى) ولا بوزن الوقت (وان أحكم بينهم) أي بين اليهود (بما أنزل الله)
 بالقرآن أو بالوصي فإذا اتفقاكم ورثة الذمى البنا لا تنفذ من وصيته بالآ (الثلث لا نالنا فحكمكم فيهم) إلا بحكم الإسلام
 لهذه الآية قاله ابن المنير * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلافي قال (حدثنا سفيان) بن

عينة (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لو غضر الناس)
 بغير فساد مثددة مجعنتين اى لو نقصوا من الثلث (الى الربع) في الوصية كان اولى وفي رواية ابن ابي عمر
 في مسنده عن مفيان كان احب الى وعنده اسماعيل ~~ص~~ كان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير (او كبير) بالموحدة بالشك وهل يستحب
 النقص عن الثلث لهذا الحديث قال النووي ان كان الورثة اغنيا فلا وان كانوا فقرا استحب وقال ابن الصباغ
 في هذه الحالة يوصى بالربع فادونه وقال القاضي ابو الطيب ان كان ورثته لا يفضل ماله عن غناهم فالأفضل
 أن لا يوصى واطلق الرافعي النقص عن الثلث لخبر سعد ولقول علي لان اوصى بالثلث احب الى من أن اوصى
 بالربع وبالربع احب الى من الثلث والتفصيل الاول هو الذي جزم به في التنبيه وأقره عليه النووي في التصحيح
 وجزم به في شرح مسلم وحكاية عن الاصحاب * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفرائض والنسائي وابن ماجه في
 الوصايا * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) الحافظ المعروف بصاغة
 قال (حدثنا زكريا بن عدي) ابو يحيى الكوفي قال (حدثنا مروان) بن معاوية الفزاري (عن هاشم بن
 هاشم) بألف بعد الهاء فهما ابن عتبة بن ابي وقاص الزهري (عن عامر بن سعد عن ابيه) سعد بن ابي وقاص
 (رضي الله عنه) انه قال مرضت فعادني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يردني على
 عقي بكسر الموحدة وتخفيف التحتية في الفرع وغيره لا يمتني في الدار التي هاجرت منها وهي مكة وقال العيني
 كالكرماني عقي بتشديد التحتية (قال) عليه الصلاة والسلام (لعل الله يرفعك) يقيمك من مرضك (ويرفع
 بك ناسا) من المسلمين زاد في رواية الباب السابق ويضربك آخرون (قلت) ولابي ذر فقلت (قلت اريد ان اوصى
 واعلى) وارث من اصحاب القروض (ابنة) واحدة وهي ام الحكم الكبرى (قلت) ولابي ذر فقلت (اوصى
 بالنصف قال النصف كثير) بالثلثة (قلت فالثلاث) بالجزء عطا على المجور والسابق ولابي ذر فالثلاث بالرفع اى
 افيجور الثلث (قال الثلث) يكفيك (والثلث كثير) بالثلثة (او) قال (كثير) بالموحدة شك الراوى (قال) سعد
 أومن دونه (فاوصى) بالقامولابي ذر واوصى (الناس بالثلث وجار) بالواو ولابي ذر جاز ذلك لهم وهذا
 الحديث قد سبق قريبا * (باب قول الموصى) بكسر الصاد (لوصيه) الذي اوصى اليه (تعاهد ولدي)
 بالنظر في امره (وما يجوز لاوصى من الدعوى) اذا ادعى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي
 (عن مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة
 رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها قالت كان عتيه بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي
 وقاص ان ابن وليده زمعة يفتح الزاي ~~م~~ يكون الميم ولابي ذر زمعة يفتح الميم ابن قيس العامري ولم يسم
 الوالدة وأما ولدها فاسمه عبد الرحمن (مضى) اى ابني (فاقبضه اليك) بكسر الموحدة (فلما كان عام الفتح) بالرفع
 اسم كان ولابي ذر عام بالنصب يتدبرني (اخذه سعد فقال ابن اخي) اى هذا ابن اخي (عد كان عهد الى فيه
 فقام عبد بن زمعة) ~~م~~ يكون الميم ولابي ذر ففتحها (فصار اخي) اى هذا اخي (وان امة اى) زمعة
 (ولدا على فراشه) من أمته المذكورة (فساوقا) اى تماشيا (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 سعد يا رسول الله ابن اخي) اى هذا عبد الرحمن ابن اخي (كان عهد الى فيه) انه اياه (فقال عبد بن زمعة)
 يكون الميم وفتحها لابي ذر هو (اخي وابن وليدة ابي) زمعة (وقال) بالواو ولابي ذر فقال (رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هو) اى عبد الرحمن (لك) اخ (يا عبد بن زمعة) ينصب ابن (الولد لاقرآن) اى لصاحبه (وللعاقر)
 اى الزاني (الحجر) الخفية (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لسودة بنت زمعة) ام المؤمنين رضي الله عنها
 (اخي مني) اى من عبد الرحمن (لما رأى من شبهه بعتبة) اى ابن ابي وقاص (فأراها) عبد الرحمن (حتى لقي
 الله) تعالى والامر بالاحتجاب للندب والاحتياط والافتقار بت نسبته واخوته لها في ظاهر الشرع والحديث
 قد سبق مرارا هذا (باب) بالتزوين (اذا اوما المريض) أشار (برأسه إشارة ينة) اى ظاهرة (جازت)
 كذا في فرع اليونانية كصلها بالثبات جازت وستطت في بعض الاصول وحيث قد بعد ينة هل يحكم بها
 او نحو ذلك * وبه قال (حدثنا احسان بن ابي عباد) يفتح المهملة وتشديد الموحدة قال (حدثنا همام)
 هو ابن يحيى العودي بفتح العين (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه ان يوديا) اليوسم (رضي)

ائى دق (رأس جارية) وكانت من الانصار كما في رواية ابي داود ولم نسلم (بين حجرين فقبل اهما من فعل بك) هذا
 الرضى (املان) فعلمهمزة الاستفهام الاستخبارى (افلان) مرتين ليعرف فيطلب فيقتص منه (حتى سمي
 اليهودى) بضم السين وكسر الميم مبنيًا للمفعول واليهودى بالرفع نائب عن الفاعل (قاومات) همزة بعد الميم
 اشارت (برأسها) ثم (لجى به) اى باليهودى الذى اشارت اليه (فلم يزل) يفتح الاول والثاني (حتى اعترف) بانه
 الراضى (فامر النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بالجارية) وفي رواية موسى بن اسماعيل التبوذكى في
 الاشخاص بين حجرين قال في الروضة لو اعتقل لسانه صحت وصحته بالاشارة والكتابة * هذا (باب) بالتسوين
 (لاوصية لوارث) ولويدون الثلث ان كانت ممن لا وارث له غير الموصى والافخوقة على اجازة بقية الورثة لحديث
 البيهقي وغيره من رواية عطاء عن ابن عباس لا وصية لوارث الا أن يجير الورثة قال الذهبي انه صالح الاسناد
 لكن قال البيهقي ان عطاء غير قوى ورواه ابو داود والترمذى وغيرهما من حديث ابي امامة بلفظ ان الله قد
 اعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث وفي اسناده اسماعيل بن عياش وقد قوى حديثه عن الشاميين جماعة
 منهم الامام احمد والبخارى وهذا من روايته عن شريح بن مسلم وهو شامى ثقة وصرح في روايته بالتحدث
 عند الترمذى وقال الترمذى حديث حسن وقد ورد من طرق باسناد لا يخلو واحد منها عن مقال لكن
 مجموعها يقتضى أن له اصلا بل جنح الامام الشافعى في الام الى أن منه متواتر لكن نازع الفخر الرازى في ذلك *
 وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني (عن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء وبالقاف ممدود ابن عمرو بن كليب
 ابي بشر الشكرى (عن ابن ابي نجيم) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التسمية الساكنة حاء مهملة عند الله
 (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال كان المال) المخلف عن الميت (للولد)
 ميراثا (وكانت الوصية) في اول الاسلام واجبة (للوالدين) على ما يراه الموصى من المساواة والتفضيل (ففسخ)
 الله من ذلك ما احب) باية الفرائض (لجعل للذكر مثل حظ الانثيين) افضله (وجعل للابوين) مع الولد
 (لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة) مع وجود الولد (الغنم و) عند عدمه (الربع وللزوج) عند عدم الولد
 (الشطر) اى النصف (و) عند وجوده (الربع) واحتج بحديث لاوصية لوارث من قال بعدم صحتها لوارث
 مطلقا ولو اجاز الورثة وبه قال المزني وداود واحتج الجمهور بالزيادة المتقدمة وهى قوله الا أن يجير الورثة وبأن
 المنع انما كان في الاصل حتى الورثة فاذا اجازوه لم يمنع ولا اثر للاجازة والذين الورثة للوصية قبل موت
 الموصى فنوا جازوا قبله فلم يرث بعده وبالعكس اذا لحق قبله لهم ولا للموصى له فلا اثر للاجازة الابد موت
 ولو قبل القسمة والعبرة في كونه وارثا او غير وارث بيوم الموت فلو وصى لغير وارث كاخ مع وجود ابن فصار
 وارثا بان مات الابن قبل موت الموصى او معه فوصية لوارث فتبطل ان لم يكن وارث غيره والاقنوقف على
 الاجازة ولو وصى لوارث كاخ فصار غير وارث بان حدث للموصى ابن صحت فيما يخرج من الثلث والرائد عليه
 يتوقف على اجازة الوارث * وهذا الحديث اخرجه ايضا في الوصايا والتفسير * (باب) فضل (الصدقة) عند
 (الموت) وان كانت عند العمة افضل * وبه قال (حدثنا محمد بن العلام) بن كريب الهمداني الكوفي قال
 (حدثنا ابو اسامة) جاد بن اسامة (عن سفيان) الثوري (عن عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ابن الشعاع
 ابن شبرمة الضبي الكوفي (عن ابي زرعه) اسمه هرم وقيل غير ذلك ابن عمر والجبلى (عن ابي هريرة رضى الله
 عنه) انه (قال قال رجل) لم يسلم (لنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله اى الصدقة افضل قال) افضلها
 (ان تصدق) بتشديد الصاد والبدال المهملتين في محل رفع خبرا لمبتدأ المحذوف (وانت صحيح) جلة حاله
 (حريص) وفي رواية موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد في الزكاة وانت صحيح بدل حريص حال كونك
 (تأمل الغنى) بسكون الهمزة وضم الميم تطمع فيه (وتحتشى الفقر ولا تمهل) بالجزم بلا الناهية ولا يذر
 ولا تمهل اصله تمهل تخذفت احدى التاءين تخفيفاً (حتى اذا بلغت) الروح اى قاربت (المخقوم) بضم
 الحاء المهملة مجرى النفس عند الغرغرة (قلت افلان كذا واملان كذا) مرتين كناية عن الموصى له
 والموصى به فيهما (وقد كان افلان) اى وقد صار ما وصى به للوارث فيبطله ان شاء اذا زاد على الثلث
 او وصى به لوارث آخر ويحتمل أن يراد بالثلاثة من وصى له وانما ادخل كذا في الاخيرة اشارة الى تقدير
 القدر له وفي الحديث ان التصديق في العمة ثم في الحية افضل من صدقته مريضاً وبعد الموت وفي الترمذى

بأسنلده حسن وصححه ابن حبان عن أبي الدرداء مرفوعاً مثل الذي يعق وتصدق عند موته مثل الذي يهدى
 إذا شبع وعن بعض السلف أنه قال في بعض أهل الترفه يعصون الله في أموالهم مرتين يختلف بها وفي أيديهم
 يعني في الحياة ويسرفون فيها إذا خرجت عن أيديهم يعني بعد الموت فإن الشيطان رعازين لهم الخيف في
 الوصية * (باب قول الله تعالى) ولا بى ذرعاً وجل (من بعد وصية يوصى بها أودين) قال البيضاوى
 كالنخشمى متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها أي هذه الأنصبا للورثة من بعد ما كان من وصية
 أودين وإنما قال بأوالتى للإباحة دون الواو للدلالة على أنه ما متساويان في الوجوب مقدمان على القسمة
 مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم لأنها مشبهة بالميراث شاقفة على الورثة
 مندوب إليها والدين إنما يكون على الندور وقال غيرهما تجوز الوصية عن المال الموصى به والتقدير من بعد أداء
 وصية أو إخراج وصية وقد تكون الوصية مصدراً كالقرضة وتكون من مجاز التبرير بالقول عن المقول
 فيه لأن الوصية قول وأجاب ابن الحاجب عن تقدم الوصية على الدين وإن كان الدين أقوى وتقدمته الوجه
 بأن حكمه أوفى كلام العرب والقرآن حكم الاستثناء في أن ما بعده ما يرفع ما قبلها بدليل تقابلهم أو يسلمون
 فإن الإسلام رافع للمقاتلة وكأنه قال تقابلونهم الآن يسلموا وإن لم يسلموا فكذلك هذه الآية فكأنه قال من
 بعد وصية يوصى بها الآن يكون دين فلا تقدم (ويذكر) يضم أوله وفتح ثالثه (أن شريحاً) القاضي فيما وصله
 ابن أبي شيبة بإسناد فيه جابر الجعفي وهو ضعيف (وعمر بن عبد العزيز) مما لم يقف الحافظ ابن حجر على من وصله
 (وطاوساً) مما وصله ابن أبي شيبة بإسناد فيه ليث ابن أبي سليم وهو ضعيف أيضاً (وعطاء) هو ابن أبي رباح مما
 وصله ابن أبي شيبة أيضاً (وابن أذينة) يضم الهمزة وفتح الذال المججمة وبعد التحية الساكنة نون عبد الرحمن
 قاضي البصرة التابعي الثقة مما وصله ابن أبي شيبة بإسناد رجاله ثقات (أجازوا أقرار المريض بدين وقال
 الحسن) البصري مما وصله الدارمي (أحق ما تصدق به الرجل) على وزن تفعل بصيغة الماضي (أخروم)
 أي في أخروم (من الدنيا) ويجوز رفع آخر خبر لاحق (وأول يوم من الآخرة) نصب أول عطفاً على السابق
 ويجوز الرفع كما ترى آخر وقال العيني كالكرمانى ما يصدق بالبناء للمفعول من التصديق قال الكرماني
 وهو المناسب للمقام أي أن أقرار المريض في مرض موته حقيق بأن يصدق به ويحكم بانقضاءه (وقال إبراهيم
 النخعي) (والحلم) بن عتيبة فيما وصله ابن أبي شيبة عنهما (إذا أبرأ) أي المريض (الوارث من الدين برئ وأوصى
 رافع بن خديج) بفتح الخاء المججمة وكسر الدال المهملة آخره جيم الأويسى الأنصارى مما لم يقف عليه الحافظ
 ابن حجر موصلاً (أن لا تكشف امرأته) يضم المثناة القوقبية وفتح الشين المججمة مبنياً للمفعول وأمر أنه رفع
 نائب عن الضاعل وسقط أمر أنه للكشميني (الفزارية) بفتح الفاء والزاي وبعد الألف راء (عما غلق عليه
 بابها) رفع نائب عن الفاعل واغلق مبنى للمفعول وللعموى والمستمل عن مال غلق عليها قال العيني والظاهر
 أن المراد أن المرأة بعد موت زوجها لا يتعرض لها إلا ن جميع ما في بيته لها وإن لم يشهد لها زوجها بذلك وإنما
 يحتاج إلى الشهاد والأقرار إذا علم أنه تزوجها فقيرة وأن ما في بيتها من متاع الرجال وبه قال مالك انتهى
 (وقال الحسن) البصري مما لم يقف عليه الحافظ ابن حجر موصلاً (إذا قال لمملوك عند الموت كنت
 اعتقته جاز) وعنى وخالفه الجمهور فقالوا لا يعتق إلا من التلث (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل
 (إذا قالت المرأة عند موتها إن زوجي قضاني) إذا نى حق (وقبضت) ذلك (منه جاز) أقرارها (وقال بعض
 الناس) قبل المراد السادة الخنفية (لا يجوز أقراره) أي المريض لبعض الورثة (لسوء الظن به) أي بهذا
 الأقرار (للورثة) ولا بى ذرعاً عن الجوى بسوء بالموحدة بدل اللام قال العيني لم يعمل الخنفية عدم جواز أقرار
 المريض ببعض الورثة بهذه العبارة بل لأنه ضرر لبقية الورثة ومذهب المالكية كأي حنفية إذا اتهم وهو
 اختيار الروائي من الشافعية والظاهر عندهم أنه يقبل مطلقاً كالأجنبي لعدم أدلة الأقرار ولأنه انتهى إلى
 حالة يصدق فيها الكذب ويتوب فيها الضاهر لا يثبت الابتهاقي (ثم استحسن) أي بعض الناس
 (فقال يجوز أقراره) أي المريض (بالوديعة والبضاعة والمضاربة) والفرق بين هذه والدين أن مبنى
 الأقرار بالدين على اللزوم ومبنى الأقرار بهذه على الأمانة وبين اللزوم والأمانة فرق ظاهر قاله العيني (وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم يا أيكم الظن فإن الظن كذب الحديث) أي أكذب في الحديث من غيره لأن الصدق

والكذب بوصفهم القول لا الظن وهذا طرف من حديث وصله المؤتلف في الادب وساقه هنا للتصديق الرد
على من اساء الظن بالمرضى فنع نصرفه وهذا مبني على تعليل بعض الناس بسوء الظن وقد علوا بخلافه كما مر
(ولا يهل مال المسلمين) اي المقر لهم من الورثة (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصول في كتاب
الايمان من حديث ابي هريرة (آية المنافق اذا اوتمن خان) قال الكرماني فان قلت ما وجه دلالة عليه قلت
اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه فاذا اقر فلابد من اعتباره اقراره والالم يكن لا يجاب الاقرار فائدة
(وقال الله تعالى ان الله يأمركم ان تؤذوا الامانة الى اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره) اي لم يفرق بين الوارث
وغيره في ترك الخيانة ووجوب اداء الامانة اليه فيصح الاقرار للوارث وغيره قاله الكرماني ونارح العيني
البخاري في الاستدلال بهذه الآية لما ذكره بانه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشئ في نفس الامر
لا يكون الادبنا مضعونا فلا يطلق عليه الامانة قال فلا يصح الاستدلال بالآية الكريمة على ذلك على أن يكون
الدين في ذمته (فيه) اي في قوله آية المنافق اذا اوتمن خان (عبد الله بن عمرو) بفتح العين (عن النبي صلى الله عليه
وسلم) ولفظه اربع من كن فيه كان منافقا خالصا وفيه واذا اوتمن خان وقد سبق في كتاب الايمان * وبه قال
(حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع) الزهرافى العسكى قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) الزرقى مولا هم المدني
قال (حدثنا نافع بن مالك بن ابي عامر ابو سهيل) بضم السين مصغر الاصبى (عن ابيه) مالك (عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال آية المنافق) اي علامته (ثلاث) فان قلت القياس جمع
آية لطابق ثلاث اجيب بأن الثلاث اسم جمع ولفظه مفرد على أن التشديد آية المنافق معدودة بالثلاث وسقط
لفظ ثلاث لابي ذر (اذا حدث) في كل شئ (كذب واذا اوتمن) امانة (خلن) فيها (واذا وعد) بغيره في المستقبل
(اخاف) فلم يف وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان * (باب تأويل قول الله) ولا يذوق قوله
(تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين) اي بيان المراد بتقديم الوصية في الذكر على الدين
مع أن الدين هو المقدم في الاداء قال ابن كثير أجمع العلماء سلفا وخلفا أن الدين مقدم على الوصية وبعده الوصية
ثم الميراث وذلك عند امعان النظر يفهم من فجوى الآية (ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل
الوصية) رواه الامام احمد والترمذي وابن ماجه عن علي بن ابي طالب بلفظ قال انكم تقرمون من بعد وصية
يوصي بها او دين وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية الحديث وفيه الحارث الاور
تكلم فيه لكن قال الترمذي ان العمل عليه عند اهل العلم وقد قال السهيلي قدمت الوصية في الذكر لانها تقع
على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه يقع قهرا فكانت الوصية افضل فاستحقت البداهة وقيل الوصية
تؤخذ بغير عوض فهي اشق على الورثة من الدين وفيها مظنة التفریط فكانت اهم فقدمت وقد نازع بعضهم في
اطلاق كون الوصية مقدمة على الدين في الآية لانه ليس فيها صيغة ترتيب بل المراد أن الموارث انما تقع بعد
قضاء الدين وانفاذ الوصية واقبى بالواتي للإباحة وهي كقولها جالس الحسن وابن سيرين اي لك محاسبة كل منهما
اجتمعا واقرقا (وقوله) بالجر عطفا على سابقه وزاد ابو ذر عز وجل (ان الله يأمركم ان تؤذوا الامانة الى اهلها)
خطاب بيم المكلفين والامانات وان نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة لما غلق باب الكعبة وأبى أن يدفع المفتاح
فيه خل فيها فلوى على يده واخذ منه فأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يرده اليه (فاداء الامانة)
الذي هو واجب (الحق من طوع الوصية وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في كتاب الزكاة (لا صدقة)
كامله (الا عن طهر غنى) افظا ظهر مقعهم والمدينون ليس بغني فالوصية التي لها حكم الصدقة تعتبر بعد الدين
قاله الكرماني (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما وصية ابن ابي شبة (لا يوصي العبد الا باذن اهل)
اي سيده (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصول في باب كراهية التطاول على الرقيق من كتاب
العتق (العبد راع في مال سيده) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى بكبير الموحدة وفتح الكاف
قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن
سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (أن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني) بتكرار الاعطاء مرتين (ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال) في الرغبة
والليل اليه كالفاكهة (خضر في المنظر) حلو في الذوق وذكر الخبر هنا واشه في الزكاة وتقدم توجيهه ثم

(فن اخذه بسخاوة نفس) من غير حرص عليه او بسخاوة نفس المعطى (بورلته فيه ومن اخذه باشراف نفس) بكسر الهمزة وسكون الشين المججمة مكتسباً له بطلب النفس وحرصها عليه وتطلعها اليه (لم يارلته نفسه) اى لا اخذنى المأخوذ (وكان كالذى يأكل ولا يشبع) اى كذى الجوع الكاذب بسبب غلبه من غلبة خلط سوداوى او آفة ويسمى جوع الكلب كلما ازداد اكل ازداد جوعاً (واليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) المنفق عايشاً (قال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرزأ أحداً) بفتح الهمزة وتقديم الراء الساكنة على الزاى آخره همزة مضمومة اى لا اخذ من احد (بعدك شيئاً) من ماله (حتى افارق الدنيا فكان ابو بصير) الصديق رضى الله عنه (يدعو حكيماً يعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئاً) خوف الاعتقاد قبحاً وزبه نفسه الى ما لا يريد (ثم ان عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (دعا) مجذف الضمير ولا بى ذرعن المستخلى دعاه اى حكماً (ليعطيه فيأبى) ولا بوى ذرو الوقت والاصلي فأبى بلفظ الماضى (ان يقبله فقال) اى عمر (يا معشر المسلمين اى اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا النى فيأبى) بلفظ المضارع ولا بى ذرعاً فيأبى (أن يأخذه فلم يرزأ حكيم احداً من الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى رحمه الله) لعشر سنين من امارته معاوية بمبالغة فى الاحتراز ولم يظهر لى وجه المطالبة وما ذكره لا يحل من تعسف كبير فالتا علم * وهذا الحديث قد سبق فى الزكاة * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة (السخنياني) بفتح السين المهملة وكسر الفوقية المروزي وسقط لا بى ذر السخنياني قال (احبنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا يونس) ابن يزيد الايلي (عن ازهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال اخبرني) بالافراد (سالم عن ابن عمر) عبد الله (عن ابيه رضى الله عنهم) انه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع) حافظ ملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره (ومستول) فى الآخرة (عن رعيته والامام راع) فيمن ولى عليهم (ومستول) فى الآخرة (عن رعيته والرجل راع فى أهله) زوجته وعياله (ومستول) فى الآخرة (عن رعيته والمرأة فى بيت زوجها راعية) بحسن تدبيرها فى المعيشة والنصح له والامانة فى ماله وحفظ عياله واضيافه ونفسها (ومستولة عن رعيته والاحادى فى مال سيده راع) بحفظه والقيام بخدمة (ومستول عن رعيته قال) ابن عمر (وحسب) بلفظ الماضى ولا بى ذر واحسب (ان قد قال) عليه الصلاة والسلام (والرجل راع فى مال ابيه) بحفظه ويدبر مصلحته وفى كتاب الجمعة ومستول عن رعيته وحذفه هنا للعلم به * هذا (باب) بالتونين (اذا وقف) شخص (او وصى لا قاربه ومن الاقارب) استقهم وقد اختلف فى ذلك فقال الشافعية لو وصى لا قارب نفسه لم تدخل ورثته بقرينة الشرع لان الوارث لا يوصى له عادة وقيل يدخلون لوقوع الاسم عليهم ثم يطل نصيبهم لعدم اجازتهم لانفسهم ويصح الباقي اغيرهم ويدخل فى الوصية لا قارب زيد ورجحه الوارث وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر والذكر والانثى والخنى والفقير والغنى للعمول الاسم لهم وبستهوى فى الوصية لا قارب قرابة الاب والام ولو كان الموصى عربياً الشمول الاسم وقيل لا تدخل قرابة الام ان كان الموصى عربياً لان العرب لا تعد هاقرباً ولا تفخر بها وهذا ما صححه فى المنهاج كاصله لكن قال الرافعي فى شرحه الاقوى الدخول وصححه فى اصل الروضة وان وصى لا قارب اقارب زيد دخل الابوان والاولاد كما يدخل غيرهم عند عدمهم لان اقربهم هو المفرد بزيادة القرابة وهؤلاء كذلك وان لم يطلق عليهم اقارب عرفا وقال احمد كالشافعية الا انه اخرج الكافر وقال ابو حنيفة القرابة كل ذى رحم محرم من قبل الاب والام ولكن يبدأ بقرابة الاب قبل الام وقال ابو يوسف ومحمد بن جعفر اب منذ الهجرة من قبل اب او ام من غير تفصيل زاد زفر ويقدم من قرب وهو رواية عن ابى حنيفة ايضا وقل من يدفع له ثلاثة وعند محمد اثنان وعند ابى يوسف واحد ولا يصرف للاغنياء عندهم الا ان يشترط ذلك وقال مالك يحتص بالعصبة سواء كان يرثه ام لا ويبدأ بفقرائهم حتى يغنوا ثم يعطى الاغنياء (وقال ثابت) مما اخرجهم مسلم (عن انس) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى طلمة) زيد بن سهل الانصارى الخزرجي مشهور بكنيته لما نزلت هذه الآية لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال ابو طلمة ارى ربنا يسألنا عن اموالنا فاشهد يا رسول الله انى جعلت ارضى ببرحاء الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اجعلها) اى البر ولا بى ذراعاً جعله (لفرقاء اقاربك فجعلها لحسان) هو ابن ثابت شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وابى بن كعب) وكذا من بنى اعمامه فيه أن الصدقة على الاقارب أفضل

من الجانب اذا كانوا محتاجين غير ورثة ولو اوصى لفقراء اقاربه لم يعط مكنتي بنفقة قريب او زوج ولو اوصى
 لجماعة من اقرب اقارب زيد فلا بد من الصرف الى ثلاثة من الاقربين (وقال الاصاري) محمد بن عبدالله
 ابن المثنى مما وصله المؤلف في تفسير سورة آل عمران مختصرا (حدثني) بالافراد (ابي) عبدالله بن انس (عن)
 عمه (ثامنة) بضم المثناة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس (عن) جده (انس مولى) ولا يذري مثل (حديث
 ثابت) السابق قريبا (قال اجعلها لفقراء قرابتك قال انس فجعلها) ابو طلحة (لحسن وابي بن كعب وكانا
 اقرب اليه مني) زاد في تفسير سورة آل عمران في غير رواية ابي ذر ولم يجعل لي منها شيئا ولا يذري ذرنا عن الحموي
 والمستقلى اليه اقرب مني بالتقديم والتأخير قال البخاري اوشبغوه وهو الصواب كما وقع التصريح به في سنن ابي
 داود (وكان قرابة حسن وابي بن كعب) من ابي طلحة واسمه (اي ابي طلحة) زيد بن سهل بن الاسود بن حرام
 ابن عمرو بن زيد مناة) بفتح الميم وتخفيف النون واصافة زيد الى مناة وليس بين زيد ومناة لفظ ابن لانه اسم
 مركب منهما قاله الكرماني وحرام بها وراهم مملتين وعمر وفتح العين كالآتي (ابن عدي بن عمرو بن مالك
 ابن الجار) لانه اختن بالقدم او ضرب وجهه رجل بقدم فخره فقتل له الجار (وحسان بن ثابت بن المنذر
 ابن حرام) بمهملتين (فجتمعا) اي ابو طلحة وحسان (الى حرام وهو الاب الثالث) لهمافه وجد ايهما
 (وحرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار فهو) بالقاء ولا يذري ذر وهو اي حرام بن عمرو
 (بجامع حسان) و(اباطلة) على ما لا يخفى والذي في اليونينية حسان بالرفع معهما عليه وقد تبين أن قوله
 وحرام بن عمرو وسوق لفائدة كونه بجامعهم انهم ما بعد ذلك الى النجار مستغنى عنه بما سبق فليست امل (وابي)
 بالرفع جملة مستأنفة اي وابي بجامعهم (الى ستة آباء) من ابائه (الى عمرو بن مالك) ويوضح ذلك ما زاده في رواية
 ابي ذر عن المستقلى والكشيمى حيث قال (وهو ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك
 ابن النجار عمرو بن مالك) الجدة السادسة لابي بن كعب السابع للاخيرين (يجمع) الثلاثة (حسان وابطاطلة
 وآيا) هذا ما ظهر لي من شرح ذلك مع ما فيه من التكرار وانما يستقيم على ثبوت الواو قبل اباطلة من قوله فهو
 بجامع حسان اباطلة لكني لم ارها ثابتة في شيء من النسخ التي وقعت عليها في الفرع كسطي موضعها بثمة
 انها كانت ثابتة ثم ازيلت واصلحت النسخة التي على حسان بضممة علامة للرفع وصحح عليها حينئذ فيكون قوله
 هو ضمير الشأن مبتدأ خبره الجملة الفعلية وحسان رفع على الفاعلية اي حسان بجامع اباطلة في حرام وابي
 بالرفع جملة مستأنفة او عطف على حسان اي وابي بجامع اباطلة الى ستة آباء ثم رأيت الواو بعد حسان قبل
 اباطلة ثابتة في بعض النسخ وفي نسخة حسان بالرفع ايضا ونصب ناليه والضمير للشان اي حسان بجامع ابا
 طلة الى حرام وبجامع آيا الى ستة آباء وجوز رفع الثلاثة قال ابن الدماميني كلزركشي وهو صواب ايضا
 انتهى اي حسان وابطاطلة وابي بجامع كل منهم الا حروا عما كان حسان وابي اقرب الى ابي طلة من انس لان
 الذي يجمع اباطلة وانسا النجار لان انسا هو ابن مالك بن النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن ضم
 فتح الضاد المعجمة ابن زيد بن حرام بمهملتين ابن عامر بن غنم بفتح الغين المعجمة وسكون النون ابن عدي ابن
 النجار وابطاطلة وابي بن كعب كما مر من بني مالك بن النجار فلذا كان ابي بن كعب اقرب الى ابي طلة من انس
 وقول الكرماني وتبعه العيني انما كانا اقرب اليه منه لانهم ساءلغان الى عمرو بن مالك بواسطة ستة انفس
 وانس يبلغ اليه بواسطة اثني عشر نفسا ثم ساءل نفسه الى عدي فقالا ابن عمرو بن مالك بن النجار فيه نظر لان
 عد بالمد كور في نسب انس هو أخو مالك والد عمرو فلا اجتماع لهم فيه وان ساءلنا ثبوت عمرو بن مالك في هذا
 كما ذكرنا فانس انما يبلغ اليه بتسعة انفس لا باني عشر فليست امل (وقال بعضهم) اراد به ابو يوسف صاحب الامام
 ابي حنيفة (اذا اوصى لقرابته فهو الى آباءه) الذين كانوا (في الاسلام) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
 التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلة) سبط ابن ابي طلة لابي ذر (انه سمع
 انس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذري ذرنا ولا يذري ذرنا ولا يذري ذرنا ولا يذري ذرنا ولا يذري ذرنا
 في باب الزكاة على الاقارب من كتاب الزكاة انه سمع انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة رضي الله عنه
 اكثر الانصار بالمدينة ما لا من فحل وكان احب امواله اليه يرماء وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما انزلت هذه الآية لن تناولوا البر حتى تنفقوا عما
 تحبون قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقول لن تناولوا
 البر حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الى براء وانها صدقة لله ارجو براء ها وخرها عند الله فضعها
 يا رسول الله حيث اراد الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال رابع ذلك مال رابع وقد
 سمعت ما قلت واني ارى أن تجعلها في الاقربين (قال) ولا يذرف قال (ابو طلحة افعلى يا رسول الله فضعها) اى
 براء (ابو طلحة في اثاره وبني عمه) هو من عطف الخاص على العام (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما علموا
 في مناقب قريش وتفسير سورة الشعراء (لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادى
 يا بني فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء (يا بني عدى لبطون قريش) زاد في سورة تبت بعد قوله عشيرتكم الاقربين
 ورهطك منهم المخلصين وهذه الزيادة كما قال القرطبي كانت قرأنا فتنسخت وزاد أيضا في تفسير الشعراء بعدها
 سعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا وهذا يدل على أن هذا الحديث مرسل وبذلك جزم الاسماعيلي لان ابن
 عباس كان حينئذ ما لم يولد واما طفلا لكن روى الطبراني من حديث ابي امامة أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين
 هاشم ونساء واهله وفيه فقال يا عائشة بنت ابي بكر يا حفصة بنت عمر يا ام سلمة فهذا ان ثبت كما قاله في الفتح يدل
 على التعدد لان القصة الاولى وقعت بمكة لتصر بحه في الشعراء بانه سعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وام سلمة
 هن من ازواجه الامامية فتكون متأخرة عن الاولى فيحضر ابن عباس ذلك ويحمل قوله جعل اى بعد ذلك
 لأنه وقع على الفور (وقال ابو هريرة) رضى الله عنه (لما نزلت وانذر عشيرتكم الاقربين قال النبي صلى الله عليه
 وسلم يا معشر قريش) وهذا طرف من حديث وصله في الباب الملاحق * هذا (باب) بالتونين (هل يدخل
 النساء والولد في الاقارب) اذا وصى لهم * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب)
 هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وابو سلمة)
 عبد الله وأسماعيل (بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال قام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله عز وجل وانذر عشيرتكم الاقربين) اى الاقرب فالاقرب منهم فان الاحتمام
 بشأنهم اهم * وهذا الحديث من مرسل ابي هريرة لان اسلامه انما كان بالمدينة نعم ان قلنا بالتعدد المفهوم من
 حديث ابي امامة عند الطبراني حيث قال يا عائشة الخ اتنى كونه مرسلًا ويحمل على أن ابا هريرة حضر القصة
 بالمدينة كما مر في الباب السابق (قال) عليه الصلاة والسلام (يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم
 من الله بأن تخلصوها من العذاب باسلامكم) (لا أغنى) لا ادفع (عنكم من الله شيئا يأتى عبد مناف لا أغنى عنكم
 من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا صفية عمه رسول الله لا أغنى عنكم من الله شيئا
 ويا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم سلبني ما شئت من مالى لا أغنى عنكم من الله شيئا) سقطت التصلة
 بعد قوله بنت محمد من نسخة وثبتت في اخرى بعد عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعباس وصفية وفاطمة
 بالبناء على الضم وقول الزركشي في عباس الرفع والنصب وكذا في يا صفية عمه وكذا يا فاطمة بنت قال في
 المصابيح يريد بالرفع والنصب الفهم والفتح اذ مثله من المناديات مبنى على الضم وفتح للاتباع او للتركيبة على
 الخلاف والمطابقة بين الحديث والترجمة في قوله يا صفية ويا فاطمة ففيه دلالة على دخول التسلسل في الاقارب
 وكذا الفروع وعلى عدم التخصيص بمن يرث ولا بمن كان مسلما قاله في الفتح لكن مذهبنا كلبي حنيفة انه لا يدخل
 في الوصية للاقارب الابوان والاولاد ويدخل الاجداد لان الوالد والولد لا يعرفان بالقرب في العرف قبل القرب
 من ينتمي بواسطة فتدخل الاحفاد والاجداد وقيل لا يدخل احدهم من الاصول والفروع وقيل يدخل الجميع
 وبه قطع المتولى (تابعه) اى تابع ابا اليمان (اصبغ) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد
 الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري وهذه المتابعة اخرجها مسلم * هذا (باب) بالتونين (هل يتنفع
 الواقف بوقفه) اذا وقفه على نفسه ثم على غيره او شرط لنفسه جزءا معينًا او يجعل للناظر على وقفه شيئا ويكون هو
 الناظر والاصح من مذهب الشافعية بطلان الوقف على النفس وهو المنصوص ولو وقف على الفقراء وشرط أن
 يقضى من غلة الوقف زكاته وديونه فهذا وقف على نفسه ففيه الخلاف وكذا الوشرط أن يأكل من ثماره او يتنفع
 به ولو استبقى الواقف لنفسه التولية وشرط أجرة وقلنا لا يجوز أن يقف على نفسه فالارجح جواز ولو وقف على

الفقراء ثم صار فقيراً فنفى جواز أخذ وجهان إذا قلنا لا يقف على نفسه لأنه لم يقصد نفسه وقد وجدت الصفة
 والأصح الجواز وورج الغزالي المنع لأن مطلقه ينصرف إلى غيره (وقد اشترط عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه)
 في تهيئته أرضه التي بخير المسمى بنفع السابق موصولاً في آخر الشروط (لأجناح) لأنهم (على من وليه) ولي
 التحديث عليه (أن يأكل) زاد أبو ذر عن الكهني أنها لما أتت أي من الأرض المحبسة قال البخاري تفقها
 منه (وقد بلى الواقف) التحدث على وقفه (وقد بلىه) غيره واستنبط منه أن للواقف أن يشترط لنفسه جزءاً من
 ربع الموقوف لأن عمر شرط لمن ولي وقفه أن يأكل منه ولم يستثن أن كان هو الواقف أو غيره فدل على صحة الشرط
 وإذا جاز في المبلغ الذي لم يعينه كان فيما يعينه أجوز وقال المالكية لا تكون ولاية النظر للواقف قال ابن بطال سدا
 للذريعة لتلاصحه كأنه وقف على نفسه أو يطول العهد فينسى الواقف فينصرف فيه لنفسه أو يموت فينصرف
 فيه ورثته واستنبط بعضهم من هذا صحة الوقف على النفس وهو قول أبي يوسف وقال المرداوي من الحنابلة
 في تنقيحهم ولا يصح على نفسه ويصرف إلى من بعده في الحال وعنه يصح واختاره جماعة وعليه العمل وهو ظاهر
 وإن وقف على غيره واستثنى كل الغلة أو بعضها له أو لولده مدة حياته نصاً أو مدة معينة أو استثنى الاستحالة
 أو الانتفاع لاهله أو بطم صديقه صح فلو مات في أثناء المدة كان لورثته ثم قوى المؤلف ما احتج به من قصة عمر
 قوله (وكذلك من) ولا يذرو كذلك كل من (جعل بدنة أو شيئاً لله) على سبيل العموم كالمسلمين (وله أن يتصدق بها)
 بتلك العين التي جعلها لله (كما ينفع غيره) من المسلمين بناءً على أن الخطاب يدخل في عموم خطابه (وإن لم يشترط)
 لنفسه ذلك في أصل الوقف ومن ذلك انتفاعه بكتاب وقفه على المسلمين * وبه قال (حدثنا قيس بن سعيد) سقط
 لابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن أسد) رضي الله عنه أن
 النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً لم يعرف اسمه (يسوق بدنة فقال له) عليه الصلاة والسلام (اركبها فقال)
 الرجل (يا رسول الله انها بدنة) أي هدي (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة أو الرابعة) ولا يذروا في
 الرابعة (اركبها ويأكل) كلمة عذاب (أو) قال (ويجوز) كلمة رجة أو هما بمعنى واحد والثالث في الموضعين من
 الراوي * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي أويس قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (مالك) الإمام
 الأعظم (عن أبي الرقاد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة (هدى) فقال له عليه الصلاة والسلام (اركبها قال)
 يا رسول الله انها بدنة (هدى) قال (اركبها ويأكل) في الثانية أو في الثالثة واحتج بذلك من أجاز الوقف على النفس
 لأنه إذا جاز له الانتفاع بما هداه بعد خروجه عن ملكه بغير شرط بخلافه بالشرط أخرى والحدوث سبق في الحجج *
 هذا (باب بالتزوين) (أو وقف) شخص (شيئاً فلم يدفعه) ولا يذرو قبل أن يدفعه (إلى غيره فهو جائز) أي صحيح
 (لأن عمر رضي الله عنه أوقف) بهمة قبل المواولة شاذة في وقف باستأطها أرضه التي بخير (وقال) ولا يذرو
 فقال (لأجناح على من وليه) أي الوقف (أن يأكل) من ربه (ولم يحص أن وليه عمر أو غيره) ولم يأمره صلى
 الله عليه وسلم بأخراجه عن يده فكان تقريره لذلك دالاً على صحة الوقف وإن لم يقبضه الموقوف عليه قاله في الفتح
 واشترط المالكية صحة الوقف خروجه عن يده واقفه وأن يقبضه الموقوف عليه وبه قال محمد بن الحسن (قال)
 ولا يذرو قال (البي) صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولاً من طريق اسمعيل بن أبي طلحة (البي طلحة) أرى
 أن تجعلها في الأقربين فقال (أبو طلحة) (أفعل فقصمها في أقاربها وبني عمه) واستشكل الداودي الاستدلال
 بهذا على صحة الوقف قبل القبض بأنه حمل للنهي على ضده وتبطله بغير جنسه فإنه دفع صدقته إلى أبي بن كعب
 وحسان وأجاب ابن المنير بأن أباطمة أطلق صدقة أرضه وقوض إلى النبي صلى الله عليه وسلم مصرفها فلما قال
 له أرى أن تجعلها في الأقربين فقوض له قسمتها بينهم صار كأنه أقرها في يده بعد أن مضت الصدقة انتهى
 وقد وقع التصريح في الحديث كما سيأتى أن شاء الله تعالى بأن أباطمة هو الذي تولى قسمتها قال في الفتح وبذلك
 يتم الجواب انتهى وقرأت في المعرفة للبيهقي في ترجمة تمام الحبس بالكلام دون القبض قال الشافعي ولم ير
 عمر بن الخطاب المتصدق بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بل فيما بلغنا صدقته حتى قبضه الله ولم ير علي بن أبي
 طالب بل صدقته حتى لقي الله ولم تزل فاطمة رضي الله عنها تل صدقتها حتى لقيت الله أخبرنا بذلك أهل العلم من
 ولد علي وفاطمة وعمر ومواليهم وانه حفظت الصدقات عن عدد كثير من المهاجرين والانصار ولقد حكى لي
 عبد كثير من اولادهم واهليهم أنهم لم يزالوا يولون صدقاتهم حتى ماوا ينقل ذلك العامة منهم عن العامة

لا يختلفون فيه وان اكثر ما عندنا بالمدينة ومكة من الصدقات لكما وصفت لم يزل يتصدق بها المسلمون من
اللف بلونم احمق ما قوا * هذا (باب) بالتزوين (اذا قال) شخص (دارى صدقة لله) عز وجل (و) الحال انه
(لم يبين) هل هي (للفقراء) وغيرهم فهو جائز أي تتم قبل تعيين جهة مصرفها (وبضعها) بعد ذلك (في الاقربين)
ولابي ذر عن الجوى والمستمل ويدها للفقيرين (او حيث اراد قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي طلحة حين
قال احب اموالي الى يبرحاء) بكسر الموحدة وفتحها وسكون الباء من غيرهم وفتح الراء وضعا آخره همزة
مصرف وغير مصرف ولا بي ذر يبرحاء بكسر الموحدة وسكون التحة من غيرهم وضم الراء آخره ألف من
غيرهم وضعا وجوه أخرى سبقت (واما صدقة لله) ولم يبين المتصدق عليه ولا المتصدق عنه قال المؤلف
تفقهها (فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) الوقف من غير تعيين (وقال بعضهم لا يجوز) هذا الوقف المطلق
(حتى يبين) واقفه (لمن) يصرف وهذا أحد قول الشافعي لكن قال بعض الشافعية ان قال وقفه واطلق فهو
محل الخلاف وان قال وقفه لله خرج عن ملكه جزما واستدل بقصة أبي طلحة (والأول) القائل بالجواز
(اصح) * هذا (باب) بالتزوين (اذا قال) شخص (ارضى او بستاني صدقة) زاد أبو ذر لله (عن ابي وهو جائز
وان لم يبين لمن ذلك) الموقوف للفقراء أو غيرهم فهي كالترجمة السابقة الا انه عين في هذه المتصدق عنه * وبه قال
(حدثنا محمد بن سلام) وسقط لغير أبي ذر ابن سلام قال (أخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة وفتح
اللام ويزيد من الزيادة قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (يعني) هو ابن
مسلم المكي البصري الأصل كما سماه عبد الرزاق في روايته بن ابن جريج عنه (أنه سمع عكرمة) مولى ابن عباس
(يقول أنباء) من الأنبياء وبسته عمله المتأخرون في الاجازة المجردة (ابن عباس رضى الله عنهما) سعد بن عبادة
الانصاري سيد الخزرج (رضي الله عنه) توفيت أمه (عمرة بنت مسعود) قبل سعد بن قيس بن عمرو الانصارية
الخزرجية سنة خمس (وهو غائب عنها) مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة دومة الجندل وكانت اسلمت وبايعت
كما عند ابن سعد والجملة الاسمية حالية (فقال) سعد (يا رسول الله ان ابي توفيت وانا غائب عنها أيتها) عند الله
(شيء ان تصدقت به) أي بشئ وهمزة ان مكسورة (عنها قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) يتضح عند الله (قال)
سعد (فاني اشد ان حاطي) يستاني (انخراف) بكسر الميم وسكون الخاء المججمة آخره فاء عطف بيان لما نطى
اسم له أو وصف أي المتمر (صدقة عليها) ولا بي ذر عن الكشميني عنها وهو أصح وهذا الحديث أخرجه أيضا
في الوصايا * هذا (باب) بالتزوين (اذا تصدق) شخص (أو وقف) بألف قبل الواو لفة شاذة ولا بي ذر أو وقف
(بعض ماله أو بعض رقيقه أو) بعض (دوابه فهو جائز) اذا كان غير مريض لكن يستحب أن يبقى لنفسه منه
ما يعيش به خوفا للملحاجة وقوله أو بعض رقيقه من عطف الخاص على العام * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير)
بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن) أباه (عبد الله بن كعب قال سمعت)
أبي (كعب بن مالك رضى الله عنه يقول) أي حين تخاف عن غزوة تبوء وتب عليه (قلت يا رسول الله ان من
توفيت ان الخلع) أي أن اخرج (من مالي) بالكلية (صدقة) بالنصب مفعول لا إى لاجل التصديق أو حلا لاجل
من صدق قال (الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال) عليه الصلاة والسلام (امسك عليك بعض مالك فهو خير
لك) من انفاقه كله لا تنصرت بالفقر وعدم الصبر على الاضاعة قال كعب (قلت يا رسول الله) فاني امسك
سهمي الذي يجير) واستدل به على كراهة التصديق بجميع المال وجواز وقف المنقول ومطابقته للترجمة ظاهرة
وقد ساقه هنا مختصرا كما في باب لاصدقة الا عن ظهر غنى وبتمامه في المغازي * (باب من تصدق الى) وللكشميني
على (وكيله ثم رد الى وكيل) الصدقة (اليه) أي الى الموكل (وقال اسماعيل) كذا ثبت في أصل أبي ذر من غير أن
ينسبه وجرم ابو نعيم في مستخرجه انه ابن جعفر وأسنده الدمياطي في أصله بخطه فقال حدثنا اسماعيل قال
الحافظ ابن حجر فان كان محفوظا نعين انه ابن أبي اويس وبه جزم المزي قال (أخبرني) بالافراد (عبد العزيز بن
عبد الله بن أبي سلمة) الماجشون واسم أبي سلمة دينار (عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل
الانصاري (لا أعلمه الا عن أنس رضى الله عنه) وجرم به ابن عبد البر في تهمة والظاهر كما في الفتح أن الذي قال
لا أعلمه الا عن أنس البخاري انه (قال لما نزلت لن تسألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء أبو طلحة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم) زاد ابن عبد البر ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (فقال يا رسول الله

يقول الله تعالى في كتابه لن تتألو البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالى إلى براء) بـ كسر الموحدة
وسكون التحتية وضم الراء آخره همزة غير منصرف وفيها لغات أخرى سبقت (قال وكانت) أى براء (حديثه)
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من مائها) جملة معترضة بين قوله وإن أحب
أموالى إلى براء وبين قوله (فهى إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم) أى خاصة لله ورسوله (أرجوزة
وذخره) بالذال المضمومة والخاء الساكنة المجتمعتين (فضعها أى رسول الله حيث أزال الله فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم بح يا باطلحة) بفتح الموحدة وسكون الخاء المججمة من غير تكرار كلمة فقال عند المدح والرضا بذلك
الشيء (ذلك مال رايح) بالواو وحدة أى يريح صاحبه فيه فى الآخرة (قلناه) أى المال (منك وردناه عليك
فاجعله فى الأقربين قصدق به أبو طلحة على ذوى رحمه) الشامل لقراية الأب والام بلا خلاف فى العرب والعجم
(قال) أنس (وكان منهم أبى) هو ابن كعب (وحسان) هو ابن ثابت (قال) أنس (وباع حسان حصته منه) من
ذلك المال المتصدق به (من معاوية) بن أبى سفيان قبل انما باعها لأن باطلحة لم يقبها بل ملكهم أياها إذا لا يسوغ
بيع الموقوف وحينئذ فكيف يستدل به لمساائل الوقف وأجاب الكرمانى بأن التصديق على المعين عليك له قال
العيني وغيره نظر لا يخفى وأجاب آخر بأن باطلحة حين وقفها شرط جواز بيعهم عند الاحتياج فإن الوقف بها
الشرط قال بعضهم بجوازها والله أعلم (فقبل له) لحسان (تبيع صدقة أبى طلحة) بحذف همزة الاستفهام (فقال
ألا بيع صاعاً من تمر بصاع من دراهم) ونقل فى الفتح عن أخبار المدينة لمحمد بن الحسن الخزرجى من طريق أبى
بكر بن حزم أن ثمن حصته حسان مائة ألف درهم قبضها من معاوية بن أبى سفيان (قال وكانت تلك الحديقة)
المتصدق بها (فى موضع قصر بنى جديلة) يجيم مفتوحة فدا ل مهملة مكسورة كذا فى الفرع وأصله وضرب
عليه والصواب أنه بالخاء المضمومة وفتح الدال المهملتين كذا ذكره الأئمة الحفاظ أبو نصر وأبو على العسافى
والقاضى عياض بطن من الأنصار وهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار وحديثه أنهم واليهم ينسب القصر
المذكور (الذى بناء معاوية) بن أبى سفيان لما اشترى حصته حسان ليكون حصناله لما كانوا يتحدثون به بينهم
مما وقع لبى أمية وكان الذى تولى بناء معاوية الطفيل بن أبى بن كعب قاله عمر بن شبة فى أخبار المدينة وأبو عثمان
المدنى وغيرهما وليس هو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار كذا ذكره الكرمانى قاله فى الفتح وهذا الباب وحديثه
سقط من أكثر الأصول ويتألف رواية الكشميهنى فقط ندم ثبت الترجمة وبعض الحديث للحموى إلى قوله
مما تحبون ومطابقته للترجمة فى قوله قلناه منك وردناه عليك فهو شبه بما ترجم به (باب قول الله تعالى) ولا بى
ذرع زوجل (وإذا حضر القسمة) قسمة الوارث (أو لوالى القربى) بمن ليس بوارث (واليتامى والمساكين) مازقوهم
منه (أرضخواهم من التركة نصيباً قبل القسمة وكان ذلك واجباً فى ابتداء الإسلام لأن أنفسهم تشوق إلى شئ
من ذلك إذا رأوا هذا يأخذوا هذا يأخذوهم آيسون لا يعطون شيئاً أمر الله تعالى برأقه ورجحه أن يرضخ لهم
شئ من الوسطة حسناً اليهم وجبر القلوبهم ثم نسخ ذلك بآية الموارث وهذا مذهب الجمهور وقالت طائفة هى
محكمة وليست بنسوخة • وبه قال (حدثنا محمد بن الفضل أبو النعمان) وفى نسخة حدثنا أبو النعمان محمد بن
الفضل بالتقديم والتأخير قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح البشكرى (عن أبى بشر) بكسر الموحدة وسكون
المجمة جعفر بن أبى وحشية واسم أبى وحشية أياس البشكرى البصرى (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضى الله عنهما) أنه (قال) موقوفاً عليه (أن ناساً يزعمون) منهم عائشة (أن هذه الآية) وإذا حضر القسمة إلى
آخرها (نسخت) بضم النون وكسر السين بآية الموارث (ولا والله ما نسخت) بل هى محكمة فيعطى الحاضر من
ذكر من التركة (ولكنها) أى قصبة الآية (مما ترون الناس) فيها ولم يعملوا بها (هما) أى المتصر فان فى التركة
والتوالين امرها (واليان واليرث) المال كالعصبة مثلاً (وذلك) بغير لام ولا بى ذرو ذلك (الذى يرزق) يرزق
الحاضر من أولى القربى واليتامى والمساكين (ووال لا يرث) كولى اليتيم (فذلك) ولا بى ذرو ذلك (الذى
يقول بالعرف يقول لا مال لك أن أعطيك) شيئاً منه انما هو ليتيم ولو كان لى منه شئ لا عطيتك وسقط قوله لك
فى رواية المسقى • (باب ما يستحب لمن يتوفى) بضم أوله وفتح تالييه ولا بى ذرو فى بحذف التحتية وضم القوقبة
والواو وكسر الفاء مات (جأ) بفتح الفاء وسكون الجيم من غير مد ولا بى ذرو فجاءه بنسب الفاء وفتح الجيم مخففة
مدوداً بغنة (أن يصدقوا) أهله أو أصحابه (عنه) واستحب (قضاء النذور) بالهمزة والجمع (عن الميت) الذى

مات وعليه نذور * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس (قار حديثي) بالافراد (مالك) الامام الاعظم
(عن هشام) ولا يذري زيادة ابن عروة (عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا) هو سعد بن
عبادة (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي) عمرة بنت مسعود (اقتلت) بافناء الساكنة والفوقية المنفوعة
وكسر الامام مبنيا للمفعول (نفسها) بالنصب مفعول ثانى اقلتها الله نفسها ولا يذري نفسها بالرفع مفعول
ثالث عن الفاعل اى اخذت نفسها قلته والنفس هنا الروح اى ماتت بغتة دون تقدم مرض ولا سبب (وأراها)
بضم الهمزة اى اظنها على بحر صها على الخير (لو تكلمت تصدقت أفأصدق عنها قال) عليه الصلاة والسلام (ثم
تصدق عنها) يجوز تصديق على الامر وعند النساءى قلت فأى الصدقة قال سقى الماء وفيه دلالة على أن الصدقة
تنفع الميت * وهذا الحديث أخرجه النساءى في الوصايا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف النيسبى قال
(أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبد الله بن عبد الله) انضم عين الاول مصغرا
العمرى (عن ابن عباس رضى الله عنهما ان سعد بن عباد رضى الله عنه استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ان امي) عمرة (ماتت وعليه نذر) لم تقضه (فقال اوصه عنها) وفي رواية سليمان بن كثير عند النساءى أفتجيزي
عنهما ان أعتق قال أعتق عن أمك * (باب الانهادى الوقف والصدقة) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى)
النزاه الرزى الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك (أخبرهم قال اخبرني)
بالافراد (يعلى) بن مسلم المكي المصري الاصل (انه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول أبا أنا) اى اخبرنا (ابن
عباس ان سعد بن عبادة رضى الله عنه اخباني ساعدة) اى واحد منهم اى انه انصارى ساعدى (توفيت أمه)
عمرة (وهو غائب) زاد أبو ذر عنها اى مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة دومة الجندل سنة خمس (فأنى) سعد
(النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وأنا غائب عنها فهل ينفعها شئ ان تصدقت به) اى
بشئ (عنها قال) عليه السلام (ثم) ينفعها (قال فأنى أشهدك ان حائطى) بستانى (المخرف) بكسر الميم وسكون
الخاء المجدبة آخره فاء اسم للبستان أو وصف له اى المخرومسمى بذلك لما يخرف منه اى يجنى من الثمرة تقول شجرة
مخرف وممنار قاله الخطابى وفي رواية عبد الرزاق المخرف بغير ألف (صدقة عليها) اى مصروفة على مصلحتها
وسقط قوله قال من قوله قال فأنى أشهدك للعموى والكشمينى ومطابقة الحديث للترجمة في قوله أشهدك
أن حائطى صدقة وألحق الوقف بالصدقة وعورض بأن قوله أشهدك يحتمل ارادة الاشهاد المتعسرا والاعلام
واستدل له المهلب بقوله تعالى وأشهدوا اذ تباعتم لانه اذا أمر بالاشهاد فى البيع الذى له عوض فلا ن
يشرع فى الوقف الذى لا عوض له اولى * وهذا الحديث سبق قبل ثلاثة أبواب * (باب قول الله تعالى)
ولا يذري ذر عز وجل بدل قوله تعالى (وآؤا) وأعطوا (اليتامى أموالهم) اليهم اذ بلغوا الحلم كاملة موفرة
(ولا تبدلوا الحيت) من أموالهم الحرام عليكم (بالطيب) الحلال من أموالكم وقال سعيد بن جبير والزهرى
لا تعطوا هزيبا ولا تأخذوا سمينا وقال السدى كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل
مكانها الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدراهم الجيدة وي طرح مكانها الزائف ويقول درهم بدرهم
فهموا عن ذلك (ولأننا كلوا أموالهم الى أموالكم) اى مع أموالكم (انه) اى أكل أموالهم (كل حوبا) انما
(كبيرا) عظيما (وان خضم أن لا تقسطوا) أن لا تعدلوا (فى) نكاح (اليتامى) فأنكحوا ما طاب (حل) لكم من
النساء (سواهن) وفي رواية ابي ذر بعد قوله الى أموالكم الى قوله فأنكحوا ما طاب لكم * وبه قال (حدثنا
أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال
كان عروة بن الزبير بن العوام يحدث انه سأل عائشة رضى الله عنها عن هذه الآية (وان) ولا يذري ذر فان بافناء
بدل الواو والاولى لفظ التلاوة (خضم أن لا تقسطوا) فأنكحوا ما طاب لكم من النساء (سقط قوله من
النساء ولا يذري) قال اى عروة مخبرا عن عائشة ولا يذري عن المستمل قالت عائشة (هى اليتيمة فى حجر وليها) الذى
يلى مالها (فترغب فى جمالها ومالها ويريد أن يتزوجها بأدنى من سنة نساها) اى بأقل من مهر مثلها من قراباتها
(فهموا عن نكاحهن الآن يقسطوا) اى يعدلوا (لهن فى الكمال الصداق) بيان للالحاق بسنتها (وأمر وأنكح
من سواهن) سوى اليتامى (من النساء) قالت عائشة ثم استفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد اى بعد
نزول قوله تعالى وان خضم أن لا تقسطوا فى اليتامى الآية (فأنزل الله عز وجل ويستفتونك) اى يطلبون منك
المفتوى ولا يذري يستفتونك بحذف الواو (فى النساء قل الله يفتيكم فيهن) قالت عائشة (فبين الله) عز وجل

(في هذه) ولا يذري هذه الآية (أن اليتيم إذا كانت ذات جلال ومال رغبوا في نكاحها ولم) وللكشميهي
 أولم (يتلقوها بسنتها) بغير مثلها من قراباتها (بأكل الصدق فإذا كانت) أي اليتيم (مرغوبة عنها في قلة المال
 والجمال تركوها والتسوا غيرها من النساء) قال فكأنه كونهن حين يرغبون عنها (لقلة مالها وجمالها) (فليس لهم
 أن يتسكروها إذا رغبوا فيها) لمالها وجمالها (الآن يفسطوا لها) لذات الجلال والمال المرغوب فيها (الآوفي من
 الصدق وبعطوها حقها) كاملاً. وهذا الحديث سبق في باب شركة اليتيم وأهل الميراث وتأتي إن شاء الله تعالى
 بقية مباحثه في التفسير وغيره. (باب قول الله تعالى) ولا يذري ذر عز وجل (وابتأوا اليساى) أي اختبروهم
 في عقولهم وأديانهم وحفظهم أموالهم (حتى إذا بلغوا النكاح) يعني الحلم بأن يروا في منامهم ما ينزل به الماء
 الدراق أو يستكموا خمس عشرة سنة (فإن أنستم) ابصرتم (منهم رشداً) أي صلاحاً في دينهم وحفظاً لأموالهم
 (فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوا منها) أيام عائلته الأولى والأوصياء (أسرافاً) بغير حق (وبداراً) ومبادرة
 واتصفاً على الحال أي مسرفين ومبادرين (أن يكبروا) أي حذراً من أن يكبروا أي يبلغوا فيلزمكم تسليم المال
 إليهم ثم بين ما يحل لهم فقال (ومن كان غنياً فليستعفف) فليمتنع عن مال اليتيم فلا يرزأوه قليلاً ولا كثيراً (ومن
 كان فقيراً) إلى مال اليتيم وهو يحفظه ويتعهد (قليلاً كل بالمعروف) باجرة عمله (فأدفعتم) أيها الأوصياء (اليهم)
 إلى اليساى (أموالهم فأشهدوا عليهم) بعد بلوغهم الحلم وابتأس الرشد والامر للهدب خوف الاسكار (وكفى بالله
 حسيباً للرجال نصيب) حظ (ماتركوا الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه)
 من المال (أو أكثر) أي الجميع فيه سواء في حكم الله يستوون في أصل الوراثة وإن تفاوتوا بحسب ما فرض الله
 لكل منهم بما يلي به إلى الميت من قرابة أو زوج أو أولاد فإنه لجة كلمة السب (نصيباً معروفاً) أي مقدراً وقال
 المؤلف مفسر القوله (حسيباً يعني كافياً) وسقط لابي ذر لفظه يعني وقال غيره محاسباً ومجازياً وشاهداً به وقد
 كان المشركون لا يورثون النساء ولا الصغار شيئاً فأنزل الله ذلك إطلالاً لفعلمهم ثم بين تعالى مقادير ما لكل بقوله
 سبحانه يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين إلى آخرها وسباق وأتوا اليساى إلى آخر قوله مفروض
 ثابت في رواية الأصلي مكرمة وقال أبو ذر في رواية بعد قوله فادفعوا إليهم أموالهم إلى قوله مما قل منه أو أكثر
 نصيباً مفروضاً كذا في الفرع وقال في الفتح بعد قوله رشداً (باب وما للوصى) سقط لابي ذر لفظ باب ولفظ ما فصار
 وللوصى (أن يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر علمته) بضم العين وتحقيق الميم أي بقدر حق سعيه واجرة
 مثله ومذهب الشافعية أن يأخذ أقل الأمرين من أجرته ونفقته ولا يجب رده على الصحيح وقال سعيد بن جبير
 ومجاهد إذا أكل كل ثم أسرقضي وعن ابن عباس إن كان ذهاباً أو فضة لم يجز له أن يأخذ منه شيئاً إلا على سبيل
 القرض وإن كان غير ذلك جاز بقدر الحاجة. وبه قال (حدثنا) ولا يذري ذر حدثني بالافراد (هارون بن
 الأشعث) بالشين المعجمة والعين المهملة والمثلثة الهمداني الكوفي ثم البخاري ولم يخرج عنه المؤلف سوى هذا
 وسقط غير أبي ذر ابن الأشعث قال (حدثنا أبو سعيد) بكسر العين عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ (مولي بني
 هاشم) قال (حدثنا جابر بن جويرية) بصاد مهملة مفتوحة فخاء معجمة ساكنة وجويرية بالجم مفعراً المصري
 (عن باقر عن ابن عمر رضي الله عنهما) إياه (عمر) بن الخطاب (تصدق بماله) أي بأرض له فهو من إطلاق العام
 على الخاص (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (وكان يقال له) للمال (شع) بمثلثة مفتوحة فيم
 ساكنة فعين معجمة وحكى المنذري فتح الميم أرض تلقاء المدينة كانت لعمر (وكان يخلو فقال عمر يا رسول الله اني
 استفتيت ما لا وهو عندي نفيس) أي جيد (فأردت أن أتصدق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق أصله)
 بالجزم على الأحمى (لا يباع ولا يوهب ولا يورث) هيذا حكم الوقف ويخرج به التملك المحض (ولكن يصدق ثمرة
 فتصدق به عمر فصدقته ذلك) المنه كور ولا يذري ذر عن الكشميهي تلك (في سبيل الله) القرارة الذين لا رزق لهم
 في الدنيا (وفي الرقاب) وفي الصرف في فك الرقاب (والمساكين) الذين لا يملكون ما يقع موقعاً من كفايتهم
 (والضياف) الذي ينزل بالقوم للقرى (وابن السبيل) المسافر (ولدى الثرى) الشامل لجهة الأب والام (ولا
 جناح) أي ولا أثم (علي من وليه) ولي التحدث عليه (أن يأكل كل منه بالمعروف) بقدر حاجة عمله (أو يוכל صديقه)
 بضم الياء وكسر الكاف وصديقه نصب به أي يطعم صديقه منه حال كونه (غير متمول به) أي بالمال الذي
 تصدق به عمر وهو الأرض قاله الكرماني ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن المقصود جواز أخذ الأجرة من

مال اليتيم لقول عمرو لا جناح على من وليه أن يأكل منه بالمعروف وبه قال (حدثنا عبيد بن اسحاق) يضم
العين مصغرا وكان اسمه عبد الله بالتكبير مع الاضافة الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حاد
ابن اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) في قوله تعالى (ومن كان
غنيا) من الاوصياء (فلا تستغف) عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئا (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر
اجرة عمله (فالت) أي عائشة (ارت في والي اليتيم) ولا يذر عن المستفي في مال اليتيم (أن يصيب من ماله
إذا كان) الولي (محتاجا بقدر ماله) بكسر اللام في الموضعين أي مال اليتيم (بالمعروف) بيان له ولا يذر عن
الجوى والكسبي أن يصيبوا الا ولدا وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا (باب قول الله تعالى) ولا يذر
عز وجل (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) حراما بغير حق (اعلم يا كلوفني بطونهم نارا) أي ما يجزى الى
النار فكان نار في الحقيقة (وسمى هؤلاء سعييا) نار اذا ذلت لهب أي يقاسون شدة ما وحروها وفي حديث الامراء
المروى عنه ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري قلنا يا رسول الله ما رأيت ليلة أسرى بك قال انطلق بي الى خلق
من خلق الله رجال كل رجل له مشفر كسفر البعير موكل بهم رجال يفكون لي أحدهم ثم يجأ به بضمير من نادى
قتقد في في أحدهم حتى يخرج من اسفله وله جوار وصرائح قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون
اموال اليتامى ظلما وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي الاويسى (قال حدثني) بالافراء
(سليمان بن بلال) ابو أيوب القرشي التميمي (عن ثور بن زيد المدني) وسقط المدني لابي ذر (عن أبي الغيث)
مرادف المطروا مع سالم مولى ابن مطيع القرشي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
انه (قال اجتنبوا السبع الموبقات) أي المهلكات (قالوا يا رسول الله وما هن قال) احدها (الشركة بالله) بأن
يتخذ معه آله غيره (و) الثاني (السكر) وهو لغة صرف الشيء عن وجهه وتأني مباحته ان شاء الله تعالى في كتاب
الطب بعون الله وقوته (و) الثالث (قتل النفس التي حرم الله) قتلها (و) الرابع (أكل اربا) وهو لغة
الزيادة (و) الخامس (أكل مال اليتيم) الذي مات أبوه وهو دون البلوغ (و) السادس (التولي يوم الزحف)
أي الفرار عن القتال يوم ازدحام الطائفتين (و) السابع (قذف المحصنات) بفتح الصاد اسم مفعول الثلاثي
احصنن الله تعالى وحفظهن من الزنا (المؤمسات) احترزه عن قذف الكافرات (الغافلات) بالغين المجمة
والفاء أي عما نسب اليهن من الزنا والتقصيص على عدد لا ينفى ازيد منه في غيره هذا الحديث كانا بجملة الاخبار
وعقود والدين واليمين الغموس وغير ذلك مما سياتي ان شاء الله تعالى بعون الله وفضله * وهذا الحديث رواه
كلهم مدنيون واخرجه أيضا في الطب والمحار بين ومسلم في الايمان وأبو داود في الوصايا والنساء في نفسه
وفي التفسير * (باب قول الله تعالى ويدا لولئك) وسقط لابي ذر لفظ قول الله تعالى والواومن ويدا لولئك (عن
اليسامي) قال ابن عباس فيما رواه ابن جرير بسنده وأبو داود والنساء في الوصايا والنساء في نفسه
الاباقي هي أحسن وان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية انطلق من كان عنده يتييم بعزل طعامه من
طعامه وشرا به من شرابه فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله او يفسد فاشتد ذلك عليهم فذكروا
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى ويدا لولئك عن اليتامى (قل اصلاح لهم) أي اصلاح
لاموالهم من غير اجرة ولا عوض (خير) أعظم اجرا (وان تحالطوهم) تناركوهم في اموالهم وتخلطوها
باموالكم فتصيبوا من اموالهم عوضا من قيامكم بامورهم (فأخوانكم) فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم
بعضا ويصيب بعضهم من مال بعض (والله يعلم المفسد) لاموالهم (من المصلح) ايها يعني الذي يقصد بالمخالطة
الخبائنة وافساد مال اليتيم وأكله بغير حق من الذي يقصد اصلاح (ولو شاء الله لا عنكم ان الله عزيز في ملكه
(حكيم) فيما أمر به قال البخاري مفسر قوله تعالى (لا عنكم) أي (لا حرجكم وضيق عليكم) وسقط لفظ عليكم
من اليونانية وثبت في فرعها وهذا تفسير ابن عباس فيما أخرجه ابن المنذر وزاد ولكنه وسع وبسر (وعنت) أي
(خضعت) كذا أورده المؤلف وعورض بأنه لا تعلق له بلا عنكم لانه من العنق بضم العين المهملة والنون
وتشديد الواو وليس هو من العنت في شيء واجب بأنه أوردها استطرادا * قال البخاري (وقال لنا سليمان)
ابن حرب الواشحي (حدثنا حاد) ابو اسامة بن اسامة (عن ايوب) السخستاني (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال
مارد ابن عمر على احد وصية (يتنني بذلك الاجر لحديث أنما وكافل اليتيم كهاتين ثم يكره الدخول في الوصايا عند
خشبة التهمة أو الضعف عن القيام بحقوقها وقول سليمان هذا قال ابن جرير انه موصول وقال الكرماني وقال

بلفظ قال لانه لم يذكره على سبيل النقل والعمل ونعقب العيني ابن حجر فقال كيف يكون موصولا وليس فيه
 لفظ من الاقفاط الدالة على الاتصال من الحديث والاخبار والسماع والعنفة فالذي قاله الكرماني هو الاظهر
 (وكان ابن سيرين) محمد (احب الاشياء اليه في مال اليتيم) ينصب احب ولا يذبح بالرفع مبتدأ وخبره
 (أن يجمع اليه) وسقط لفظ اليه عنه أبي ذر عن الكشيحي أن يخرج اليه (نصحاؤه) بضم النون جمع ناصح
 (واولياؤه فينظر والذي هو خير له) وفي الاصل المقروء على المبدوح فينظرون بالنون أي فهم ينظرون وهذا
 التعليق قال ابن حجر لم أقف عليه موصولا (وكان طاووس) هو ابن كيسان الباني مما وصله سفيان بن عيينة
 في تفسيره (إذا سئل عن شيء من أمر اليتامى قرأ) قوله تعالى (والله يعلم الفساد) لاموال اليتامى (من المصلح) لها
 (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبه (في يتامى الصغير والكبير) بالجر فيهما على البدل مما قبلهما
 ولا يذبح الصغير والكبير بالرفع أي الوضيع والشريف (ينصق الولي) ولا يذبح عن المستملى الوالي (على كل
 انسان) منهما (بقدره) بقدر الانسان اللائق بحاله (من حصته * باب) حكم (استخدام اليتيم في السفر والحضر
 إذا كان) الاستخدام (صلا حاله) فيهما (و) حكم (نظر الام أو) نظر (زوجها لليتيم) وان لم يكن ناصيا وبه
 قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير) بالمثلثة الدورق قال (حدثنا ابن عليه) بضم العين المهملة وفتح اللام
 وتشديد التحتية اسم ام اسماعيل بن ابراهيم قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب) عن أنس رضي الله عنه (انه
 قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم فأخذ أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج
 ام سليم والدة انس (ييدي فانطلق بي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أنسا غلام كيس
 بفتح الكاف وبعد التحتية المشددة المكسورة سين مهملة عاقل أو غير أحمق (فليخدمك) بسكون اللام والجرم
 على الامر (قال) أنس (فخدمته) عليه الصلاة والسلام (في السفر والحضر ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا
 هكذا ولا شيء لم أصنع لم تصنع هذا هكذا) وهذا من محاسن اخلاقه العظيمة * ومطابقة الحديث للترجمة
 في السفر والحضر من قوله فخدمته في السفر والحضر وفي قوله ونظر الام من جهة أن أباطلحة لم يفعل ذلك الا بعد
 رضا ام سليم وفي قوله وزوجها من قوله فأخذ أبو طلحة ييدي الى آخره * ورواة الحديث كلهم بصريون
 واخرجه البخاري أيضا في الديان ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم * هذا (باب) بالنون (إذا وقف)
 شخص (ارضاه) الحال انه (لم يبين الحدود) التي لها (فهو جائز) اذا كانت الارض مشهورة متميزة بحيث
 لا تلبس بغيرها (وكذلك الصدقة) أي الوقف بلفظ الصدقة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي
 (عن مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصاري (انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه
 يقول كان أبو طلحة) الانصاري (أكثر أنصاري) أي أكثر كل واحد من الانصار قال الكرماني اذا اريد
 التفضيل أضيف الى الفرد النكرة ولا يذبح عن الجوى والمستمل أكثر الانصار (بالمدينة مالا) نصب على التمييز
 (من نخل) خوف الجر للبيان (وكان احب ماله اليه يبراه) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وضم الراء
 وفتحها آخره همزة مصروف وعند أبي ذر بالقصر من غير همز قال في المشارق ورواية الاذلسيين وانغاربة بضم
 الراء في الرفع وفتحها في النصب وكسرها في الجر مع الاضافة الى حاء وحاء على لفظ الحاء من حروف المعجم وكذا
 وجدته بخط الاصيلي قال الباسي وانكر ابو ذر الضم والاعراب في الراء وقال انما هي بفتح الراء في كل حال قال
 الباسي وعليه ادركت أهل العلم بالمشرق وقال لي ابو عبد الله الصوري انما هي بفتح الباء والراء في كل حال
 واختلف في حاء هل هي اسم رجل لو امرأة او مكان أضيف اليه البراء وكلمة زجر للابل فكان الابل كانت
 تزعى هناك وتزجر هذه اللفظة وأضيف البراء الى اللفظة المذكورة (مستقبلة المسجد وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم يدخاها) زاد عبد العزيز ويستظل فيها (ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس فلما نزلت لن تناولوا البرحق
 تنفقوا مما يحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله ان الله عز وجل (يقول لن تناولوا البرحق حتى تنفقوا مما يحبون
 وان احب اموالي الى يبراه) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وفتح الراء وضمها آخره همزة مصروف
 ولا يذبح غير مصروف (وانها صدقة لله ارجوها وذخرها عند الله فضعها حيث اراد الله فقال) عليه الصلاة
 والسلام (يح) بفتح الموحدة وسكون المعجمة من غير تكرير ومعناه تفهيم الامر والاعجاب به (ذلك مال راجع)
 بالموحدة (اورايح) بالتحية (شك ابن مسلمة) عبد الله القعنبي (وقد سمعت ما قلت وانى ارى أن تجعلها

في الاقربين قال) ولا بي ذر فقال (ابو طلحة أفعّل ذلك يا رسول الله) بضم لام أفعّل على انه من قول ابي طلحة
 وسقط لا بي ذر لفظه ذلك) فقسمها ابو طلحة في اقراره وفي بني عمه) وفي رواية ثابت السابقة فجعلها الحسن وابي
 وفي رواية الماحشون السابقة أيضا فجعلها ابو طلحة في ذوى رحمه وكان منهم حسن وابي بن كعب وهو يدل
 على انه اعطى غيرهما أيضا وسقط لا بي ذر لفظه في من قوله وفي بني عمه (وقال اسماعيل) هو ابني اويس
 فيما وصله في التفسير (وعبد الله بن يوسف) هو التيسري فيما وصله في الزكاة (ويحيى بن يحيى) بن بكير أبو زكريا
 التميمي الحنظلي فيما وصله في الوكالة الثلاثة في روايتهم (عن مالك) الامام (رايح) بالمشاة التحية * وبه قال
 (حدثنا) ولا بي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحمن) المشهور بصاعقة قال (اخبرنا روح بن عباد) بفتح
 الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة ابن العلاء البصري قال (حدثنا زكريا بن اسحاق) المكي الثقة قال
 (حدثني) بالافراد (عمرو بن دينار عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهم ان رجلا) هو
 سعد بن عباد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امه توفيت) زاذ في رواية يعلى بن مسلم عن عكرمة وهو
 غائب عنها (انفعها ان تصدقت عنها قال) عليه الصلاة والسلام (ثم) بنفعها (قال) سعد (فان لي مخرافا)
 بالاف قال الدمباطي - وصوابه مخرفا يجذفها وهو البستان (وأشهدك) ولا بي ذر فانا شهدك (اي قد تصدقت
 عنها) ولا بي ذر به عنها - هذا (باب) بالتسوين (اذا وقف) بالالف وهي لغية ولا بي ذر وقف (جماعة ارضل)
 شركة (مشاعا فهو جائز) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الوارث بن سعد التنوري
 (عن ابي النباح) بفتح المثنتين الفوقية والتحية المشددين وبعد الفاء مهمله يزيد بن حميد الضبي (عن
 انس رضي الله عنه) انه (قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المسجد) المدني وزاد في الصلاة فأرسل الى ملا
 من بني النجار (فقال يا بني النجار ناموني) بالثلاثة ساوموني (بجائظكم) بستانكم (هذا قالوا والا والله لا نطلب
 ثمنه الا الى الله) أي لا نطلب ثمنه من أحد ولو لكانه مصر وف الى الله فالاستثناء منقطع أو معناه لا نطلب ثمنه
 مصر وفا الا الى الله أو منتهيا الا الى الله فالاستثناء متصل قاله الكرمانى وقال في الفتح ظاهره انهم تصدقوا
 بالارض لله عز وجل فقبل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فضيه دليل لما ترجم له كذا قال فليأمل فانه ليس فيه
 نصريح بقبوله عليه الصلاة والسلام ذلك منهم وانما أرادوا وقفه حيث قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله ولم يبين لهم
 عليه السلام ان هذا الذي قصده باطل وعند ابن سعد في الطبقات عن الواقدي انه صلى الله عليه وسلم اشترى
 بعشرة دنانير دفعها عنه ابو بكر الصديق لانه كان ليتبين لم يقبله من بني النجار الا بالثمن فالمطابقة كما قال في الفتح
 من جهة تقريره عليه الصلاة والسلام لقول بني النجار وعدم انكاره عليهم فلو كان وقف المشاع لا يجوز لانكر
 عليهم وبين لهم الحكم * وهذا الحديث قد سبق في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية في أوائل الصلاة * (باب)
 الوقف كيف يكتب) ولا بي ذر وكيف بالواو وباب بغير ثنوين مضاف لتاليه كذا في الفرع وأصله * وبه قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع) من الزيادة وزريع بتقديم الزاى على الراء مصغرا
 وزاد ابو داود بشر بن المفضل ويحيى بن القطان قال الثلاثة (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن نافع عن ابن عمر
 رضي الله عنهما) انه (قال اصاب عمر بن الخطاب رضى الله عنه) وعند أحمد من رواية ايوب ان عمر اصاب ارضا من يهودى
 حارثة يقال لها ثمن (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) انى (اصبت ارضا لم اصب مالا قط أنفس) اي اجود
 (منه) قال الداودى سمي نفيسا لانه يأخذ بالنفس وعند النساءى انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ~~كان~~ ان
 مائة رأس فاشترت بها مائة سهم من خيبر من اهلها قال الحافظ ابن حجر فيتمثل أن تكون ثمن من جملة اراضي
 خيبر وأن مقدارها كان مائة سهم من السهام التي قسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين من شهد خيبر وهذه المائة
 سهم غير المائة سهم التي كانت لعمر بن الخطاب التي حصلها من جزئه من الغنمية وغيرها وكانت قصة عمر هذه فيما ذكره
 ابن شعبة بأسناد ضعيف عن محمد بن كعب سنة سبع من الهجرة وقال البكري في المعجم ثمن موضع تلقاء المدينة
 كان فيه مال لعمر بن الخطاب فخرج اليه يوم ما فقاته صلاة العصر فقال شغلني ثمن عن الصلاة اشهدكم أنها
 صدقة (فكيف تأمرني) ان أفعّل (به) من افعال البر والتقرب الى الله تعالى (قال) عليه الصلاة والسلام (ان
 شئت حبست اصلها) بتشديد الموحدة للمبالغة ولهذا كان صريحاً في الوقف لا قضاءه بحسب الغلبة
 استعمالا الجلس على الدوام وحقيقة الوقف تحبب مال يكتنه الاتفاقه به مع بقاء عينه بقطع
 تصرف الواقف وغيره في رقبته ليصرف ريعه في جهة خير تقربا الى الله تعالى (وتصدق بها) اي بالارض

الهبة فهو صريح بنفسه أو إذا قيد بقريته أو الضمير راجع إلى الثمرة والغلة وحينئذ فالصدقة على ما بها لأعلى
 معنى التعميس لكنه يكون على حذف مضاف أي ونصدة بتفريتها وبريعها أو بقلتها وبه حزم القرطبي
 (فتصدق عمر) أي بها (أنه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث) زاد الدارقطني من طريق عبيد الله بن عمر عن
 نافع حينئذ ما دامت السموات والأرض وظاهره أن الشرط من كلام عمر لكن سبق في باب قول الله تعالى
 وابتلوا النسيأ حتى إذا بلغوا النكاح وما للوصى أن يعمل في مال اليتيم من طريق صخر بن جويرية عن
 نافع فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يورث ولكن ينتن غره فتصدق به عراى كما امره صلى
 الله عليه وسلم (في الفقراء) الذين لا مال لهم ولا كسب يقع موقعاً من حاجتهم (والقريب) أي الأقارب
 والمراد قري الوافق لأنه لاحق بصدقة قريته ويحتمل على بعد أن يراد قري النبي صلى الله عليه وسلم كما في
 الغنية (والرقاب) أي في عتقها بأن يشتري من غلتها رقاباً فيعتقون (وفي سبيل الله) أي في الجهاد وهو
 أعم من الغزاة ومن شراء آلات الحرب وغير ذلك (والضيء) وهو من نزل بقوم يريد القري (وابن السبيل)
 المسافر أو مرید السفر واطلق عليه ابن السبيل لشدة ملازمته للسبيل وهي الطريق ولولا باقصده (لأجناح)
 لائمه (على من وليها أن يأكل منها بالمعروف) أي بالامر الذي يتعارفه الناس بينهم ولا ينسبون فاعله
 إلى إفراط فيه ولا تفريط (أوطم) وفي رواية صخر المذكورة أو يوكل (صديقاً) له حال كونه (غير متمول فيه)
 أي غير متخذ منها مالا أي ملكاً والمراد أنه لا يملك شيئاً من رقابها وزاد الترمذي من طريق اسماعيل بن
 إبراهيم ابن علي عن ابن عون حديثي به رجل أنه قرأ في قطعة أديم حجر غير متائل مالا قال ابن علي وأما قرأتها
 عند ابن عبيد الله بن عمر فكان فيه غير متائل مالا * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله أن شئت حبست أصلها الخ
 إذ فيه شروط تكذب كلها في كتاب الوقف وقد كتب عمر رضي الله عنه كتاب وقفه هذا بخط معيقيب كما رواه
 أبو داود من طريق يحيى بن سعيد الأنصاري بلفظ قال نسخها إلى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبد الله عمر بن الخطاب في ثمن قص من خبره نحو حديث نافع فقال
 غير متائل مالا لئلا يعنى عنه من غره فهو للسائل والمحروم وساق القصة قال فان شاء ولي ثمن اشتري من غره رقيقاً
 لعله وكتب معيقيب وشهد عبد الله بن الأرقم بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصى به عبد الله عمر أمير المؤمنين
 أن حدثني حدث الموت أن غنا وصرمة بن الأكوع والعبد الذي فيه والمائة سهم الذي ينجير ورققه الذي فيه
 والمائة التي أطعمه محمد صلى الله عليه وسلم بالوادي تليه حفصة ما عاشت ثم يليه ذوالرأى من أهلها أن لا يباع
 ولا يشتري ينفعه حيث رأى من السائل والمحروم وذو القربى ولا خرج على من وليه أن أكل أو أكل أو اشتري
 رقيقاً منه وآكل الثانية بالمدى أطعم ووصفه بأمر المؤمنين يشعرب أنه كتبه في زمن خلافته وقد كان معيقيب
 كاتبه اذ ذلك * وحديث الباب يقتضي أن الوقف كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فيكون وقفه حينئذ باللفظ
 وكتب بعد وقفه قال الشافعي فيما قرأته في كتاب المعرفة للبيهقي ولم يحبس أهل الجاهلية فيما علمته داراً ولا أرضاً
 تبرأ بحبسها وانما حبس أهل الاسلام انتهى وعند أحمد من نافع عن ابن عمر عن عرقان أول صدقة كانت أي
 موقوفة في الاسلام صدقة عمر * تنبيه * أكثر الرواة عن نافع عن ابن عون جعلوا هذا الحديث من مسند ابن
 عمر كما ساقه المؤلف وأخرجه مسلم والنسائي من رواية سفيان الثوري من مسند عمر والمشهور الأول قال في
 الفتح وقد سبق في باب الشروط في الوقف وفي باب قول الله تعالى وابتلوا النسيأ وبعضه في باب إذا وقف شيئاً
 فلم يدفعه إلى غيره * (باب) جواز (الوقف للفقير والضعيف) * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضمالي بن مخلد
 المشهور بالنسب قال (حدثنا ابن عون) بالنون عبد الله (عن نافع عن ابن عمر أن) أباه (عمر رضي الله عنه
 وجد ما لا ينجير) وهو اسم جامع لما عيّن من ذهب وفضة وحيوان وأرض وغراس وبناء وغيره واور بما استعمل
 خاصاً كما في حديث نهى عن إضاعة المال وأكثر ما يطلق عند العرب على الأبل لأنها كانت أكثر أموالهم
 (فاني) عمر (النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره) أي فقال كما في الرواية السابقة أصبت أرضاً لم أصب مالا قط
 أنفس منه فكيف تأمرني به (قال أن شئت تصدقت بها) بالأرض لا بتابع ولا توهب ولا تورث (فتصدق بها)
 عمر كما قال له عليه الصلاة والسلام (في الفقراء والمساكين وذو القربى) الشامل للفقير (والضعيف)
 سواء كان محتاجاً أو غير محتاج * (باب) جواز (وقف الأرض للمسجد) أي لأجل أن يبنى عليها المسجد * وبه قال

(حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (اصحاب) غير منسوب ولا يصلي كما في الفتح ابن منصور وهو الكروم
قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (عبد الصمد قال سمعت ابي) عبد الوارث بن سعيد الغنبري ثم ولهم السنوري
بفتح الفوقية وتشديد النون البصري قال (حدثنا ابو التياح) بفتح التاءين الفوقية والتخمية آخره مهملة
يزيد بن جند الصبي (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك رضي الله عنه) قال (لما قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة) مهاجرا (امر بالمسجد) ولابي ذر عن الكشمي (امر ببناء المسجد) وقال يابن النجار
ثامنوني) بالثلثة أي ساوموني (بحائطكم هذا) ولابي ذر حائطكم يحذف حرف الخفض فينصب (قالوا)
ولابي ذر فقالوا (لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله) عز وجل أي من الله وقد اختلف فيما اذا بنى صورة المسجد
ولم يصرح بانيه بالوقف والجمهور لا يثبت الا ان صرح به وعن الخنفية ان اذن للجماعة بالصلاة فيه ثبت والله اعلم
* (باب وقف الدواب والكرع) بضم الكاف وتخفيف الراء الخليل من عطف الخاص على العام (والعروض)
بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع لا نقد فيه (والصامت) ضد الناطق أي التقدين الذهب والفضة
(قال) ولابي ذر وقال (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب مما أخرجه عنه ابن وهب في موطنه (فمن جعل
الف دينار في سبيل الله ودفعتها الى غلام له تاجر يتجر بها) بفتح التخمية وسكون الفوقية وضم الجيم وتكسر
(وجعل ربحه) أي ربح المال المتجر به (صدقة للمساكين والاقربى هل للرجل) الجاعل (ان يأكل كل من ربح
ذلك الا الف شيئا) ولابي ذر عن الجوى والمستقلى تلك الالف بالتأنيث وهو ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ
(وان لم يكن جعل ربحها صدقة) شرط على سبيل المبالغة يعني هل له أن يأكل كل وان لم يجعل ربحها صدقة
(في المساكين قال) الزهرى (ليس له أن يأكل منها) وان لم يجعل * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا سعيد الله) بضم العين مصغر ابن عمر العمري (قال حدثني)
بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أباه (عمر) حل على فرس له في سبيل الله فيه حذف المفعول
أي حل رجلا على فرس والمعنى أنه وهبه اياه وجعله مكره باله ليقابل عليه في سبيل الله (اعطاه رسول الله)
رفع رسول وفي اليونانية بالنصب (صلى الله عليه وسلم له ليحمل عليها رجلا) ولابي ذر حمل أي عمر عليها
(فأخبر عمر) عن الرجل (انه قد وقفها) بفتح القاف مخففة (بيدها فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتاعها)
من الرجل (فقال) عليه الصلاة والسلام له (لا يتاعها) بسكون العين مجزوما على النهي للتنزيه ولابي ذر عن
الجوى والمستقلى لا يتاعها بألف قبل العين ورفعها (ولا ترجع) بنون التأنيد الثقيلة (في صدقتن)
ومطابقة الحديث للترجمة في قوله حل على فرس في سبيل الله قاله العيني وفيه نظر لانه انما تصدق به على الرجل
من غير أن يقفه ويدل لذلك انه أرا ديعه ولم ينكر عليه ذلك ولو كان حل تحميم لم يبع الا أن يحمل على انه انتهى
الى حال لا يتنعع به فيما حبس عليه لكن ليس في اللفظ ما يشعر به ويدل لذلك أيضا قوله ولا تعد في صدقتك ولو كان
تحميم او وقف لعل به دون الهبة وهذا الحديث قد سبق في كتاب الهبة * (باب صدقة القيم للوقف) ولابي ذر
عن الجوى نفقة بقيمة الوقف قال في الفتح والاول اظهر لان المراد أجرة القيم وهو العامل على الوقف * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) انبسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عـ الله بن ذكوان
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا يقتسم (بالجزم على النهي) ولابي ذر لا يقتسم بالرفع على الخبر (ورثي ديناراً) زاد أبو ذر عن الكشمي
ولادهم ما وتوجيه الرفع انه صلى الله عليه وسلم لم يترك ما لا يورث عنه وأما النهي فعلى تقدير أن يخلف شيئاً فهاهم
عن قسمة ان اتفق انه يخلفه وسماهم ورثة مجازاوا لا فقد قال امامنا شرا الانبياء لا نورث (ما ترك بعد نفقة
نساء) أحج له ابن عيينة فيما فانه الخطابي بانهم في معنى المعتدات لانهم لا يجوز لهن أن ينكحن ابداً فخرت
لهن النفقة وترك جرح لهن يسكنها (ومونة عامي فهو صدقة) بالجر عطفا على نفقة نساء وهو القيم على
الارض أو الخليفة بعده عليه الصلاة والسلام ففيه دليل على مشروعية أجرة العامل على الوقف * وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الفرائض ومسلم في المغازي وأبو داود في الخراج * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
سعيد) أبو رجاء البغلاني قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد بن درهم (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما) أباه (عمر) شرط في وقفه (الارض التي اصابها بخير) (ان يأكل كل من وليه) أي الوقف

(ويؤكل) أي يطعم (صديقه) منه حال كونه (غير مقول) أي متخذ منه (مالا) وهذا الحديث قد سبق قريبا ومطابقته لترجمة هثافي قوله اشترط الخ * هذا (باب) بالتشوين (إذا وقف) شخص (أرضاً وبئر واشترط) ولا يبي ذراً واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين) هل يجوز أم لا (واوقف) بالهمزة لغيره ولا يبي ذرو وقف (انس) هو ابن مال (داراً) بالمدينة (فكان إذا قدم) المدينة ما راها للبعج وفي نسخة باليونانية إذا قدمها (نزلها) وهذا وصلة البيهقي (ونصدق الزبير) بن العوام فيما وصله الدارمي في مسنده (بدوره وقال للمردودة) أي المطلقة (من يئانه أن تسكن) بفتح الهمزة أي لأن تسكن حال كونها (غير مضرة) بكسر الصاد اسم فاعل للمؤث من الضرر (ولامضرت بها) بفتح الصاد اسم مفعول (فان استغنت بزوج فليس لها حق) في السكنى ومطابقة هذا لما ترجم به من جهة أن البنت قد تكون بكر أو تطلق قبل الدخول فتكون مؤتمتها على أبيها فيلزمه اسكانها فإذا اسكنها في وقفه فكانه اشترط على نفسه رفع كلفة (وجعل ابن عمر نصيبه) الذي خصه (من دار) أبيه (عمر) التي تصدق بها وقال لا تباع ولا توهب (سكنى لذوي الحاجة) بالافراد ولا يبي ذرعن الجوى والمستغنى لذوى الحاجات (من آل عبد الله) كبارهم وصغارهم وهذا وصله ابن سعد بمعناه (وقال سعدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي فيما وصله الدارقطني والاسماعيلي وغيرهما (أخبرني) بالافراد (أبي) هو عثمان (عن شعبة) بن الجراح (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب السلمي الكوفي الباقري (ان عثمان) بن عفان (رضي الله عنه حيث) ولا يبي ذرعن الكشميحي (حين) (حوصر) أي لما حاصره أهل مصر في دلو له لاجل تولية عبد الله بن سعد بن أبي سرح واجتمع الناس (أشرف عليهم وقال انشدكم بالله) زاد النسائي من رواية ثمامة بن حرب عن عثمان والاسلام وفي روايته أيضاً من طريق الاحنف انشدكم بالله الذي لا اله الا هو وسقط لفظ الجلالة هنا عند غير أبي ذر (ولانشد الا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر بئر مئة فله الجنة فحفرتها) المشهور انه اشترى اهلها انه حفرها كما في الترمذي بلفظ هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر مئة فقال من يشتري بئر مئة يجعل دلو مع دلاء المسلمين يجزله منها في الجنة فاشترى من صلب مالي الحديث وعند النسائي انه اشترى اهلها بعشرين ألفاً وبخمسة وعشرين ألفاً لكن روى البغوي الحديث في الصحابة بلفظ وكانت لرجل من بني غنار عين يقال لها بئر مئة واذا كانت عينا فيحتمل أن يكون عثمان حفر فيها بئراً وكانت العين تجري الى بئر فوسعها عثمان أو طواها فانسب حفرها اليه قاله في فتح الباري (الستم تعلمون انه) صلى الله عليه وسلم (قال من جهز جيش العسرة) ينضم العين وسكون السين المهملتين وهي غزوة تبوك (فه الجنة جهزتهم) ولا يبي ذرعن الكشميحي بجهزته (قال فصدقوا بما قال) والضمير للصحابة * وروى النسائي من طريق الاحنف ابن قيس ان الذين صدقوه هم علي بن ابي طالب وطهة والزبير وسعد بن ابي وقاص (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه فيملي سبق موصولاً (في وقته) تلك الارض (لا جناح) لانهم (علي من وليه) من ناظر ومتحدث (ان يا سك) أي منه بالمعروف قال البخاري (وقد يليه) أي الوقف (الواقف وغيره فهو واسع لكل) من الواقف وغيره وقد استدل المؤلف بما ذكره على جواز اشتراط الواقف لنفسه منفعة من وقفه وهو مقيد بما اذا كانت المنفعة عاتبة كالصلاة في بقعة جعلها مسجد أو الشرب من بئر وقفها وكذا كتاب وقفه على المسلمين للقراءة فيه ونحوها وقد دللنا على كبران الشرب ونحو ذلك والفرق بين العامة والخاصة أن العامة عادت الى ما كانت عليه من الإباحة بخلاف الخاصة * هذا (باب) بالتشوين (إذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله فهو جائز) * وبه قال (حديث شمسدد) هو ابن ميسرة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد الغنيري مولاهم التنويري (عن ابي التياح) يزيد بن حميد الضبيعي (عن انس رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) لما اراد بناء مسجده (يا بني النجار ناموني) بالثلاثة أي ساوموني (بما نطركم) بـتـتـانكم (قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله) عز وجل أي منه ولا يصير الملك وقفاً بقبول مال له لا اطلب ثمنه الا الى الله لكن أجاب ابن المنير بأن مراد البخاري أن الوقف يصح بأي لفظ دل عليه ما مجرد أو بقرينة انتهى وألفاظ الوقف صريحة كوقفت كذا أو حبست وسببت أو أرضي موقوفه أو محبسة أو مسجلة * وكناية كحرمت هذه البقعة للمساكين أو أبدتها أو دارى محترمة أو مودة ولو قال تصدقت به على المساكين ونوى الوقف فوجهان أحدهما

أن النية تلحق باللفظ وبصيرورقها وان أضاف الى معين فقال تصدقت عليك أو قاله لجماعة معينين لم يكن وقفا على الصحيح بل ينفذ فيما هو صريح فيه وهو التعليل المحض ولو قال جعلت هذا المكان مسجدا أصلا مسجدا اعلى الاصح لاشعاره بالمقصود واشتارعه فيه * (باب بيان سبب نزول قول الله تعالى) ولا بى ذرع وجل (بابها الذين آمنوا شهادة) أى شهادة اثنين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والتقدير فيما امرتم شهادة (فيحكم) والمراد بالشهادة الاشارة وأضافها الى الطرف على الاتساع (اذا حضر أحدكم الموت) أحدكم نصب على المفعولية واذا حضر طرف للشهادة وحضور الموت مشارفته وظهور أمارات بلوغ الاجل (حين الوصية) بدل من اذا حضر قال في الكشف وفي ابداله منه دليل على وجوب الوصية وأنها من الامور اللازمة التي ما ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وخبر المبتدأ الذي هو شهادة بينكم قوله (اثنان) وجوز الزحخشري أن يكون اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان (ذو اعدل) أى أمانة وعقل (منكم) من المسلمين أو من اقراركم (أو آخران من غيركم) من غير المسلمين يعني اهل الكتاب عند فقد المسلمين أو من غير اقراركم (ان انتم ضربتم في الارض) أى ما فترتم فيها (فأصابكم مصيبة الموت) أى فار بقوها وهذا شرطان لجواز استشهاد الاثنين عند فقد المسلمين أن يكون ذلك في سفر وأن يكون في وصية وهذا امر روى عن الامام احمد وهو من افراده وخالفه الاثمة الثلاثة في ذلك وان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ممن ترضون من الشهداء وقد أجمعوا على رد شهادة الفاسق والكافر شر من الفاسق نعم جوز أبو حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض (تجسبونهما) تمسكونهم مالهين ايحافا (من بعد الصلاة) صلاة العصر أو صلاة اهل دينهما (فيقسمان) فيحلفان (بالله ان ارتبتم) أى ظهرت لكم ريبية من اللذين ليسا من اهل ملتكم انهما خانا فيحلفان حينئذ بالله (لا تشترى به) بالقسم (ثمنا) لانما ضاع عنه بعوض قليل من الدنيا الفانية الزائلة (ولو كان) المشهود عليه (ذاقري) أى قريبا الصواب جوابه محذوف أى لا تشترى (ولا تكتم شهادة الله) أى الشهادة التي أمر الله باقامتها (انا اذ المن الاتمين) ان كتمانها (فان عمر) فان اطاع (على انهما) أى الشاهدين (استحقا الثما) أى استوجباه بالخطيئة والخلف في البين (فاستحرا) فشاهدا ان آخران من قرابة الميت (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) الاثم أى فيهم ولا جهم وهم ورثة الميت استحق الحالفان بسببهم الاثم فعلى معنى في كقوله على ملك سليمان أى في ملك سليمان (الاوليان) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هما الاوليان كانه قيل ومن هما فقبل هما الاوليان وقيل بدل من النعمير فيقومان أو من آخران أى الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفة قهما من الاجانب (فيقسمان بالله لشهادتنا احق من شهادتهما) أى اصدق منها وأولى بأن تقبل (وما عندنا) فيما قلنا فيهما من الخطيئة (انا اذا لم الظالمين) ان كاذب كذبنا عليهم ومعنى الاتمين كما قاله القاضي ان المحتضر اذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد عدلين من ذوى نسب أو دينة على وصيته أو بوصى اليهما احتياطا فان لم يجد هما بأن كان في سفر فآخران من غيرهم ثم ان وقع نزاع وارتاب اقسما على صدق ما يقولان بالتغليب في الوقت فان اطاع على انهما كذبا بامارة ومظنة حلف آخران من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يخلف الشاهد ولا يعارض بينه وبين الوارث ونابت ان كاتا وصيين وردا اليين الى الورثة اما الظهور بخيانة الوصيين فان تصديق الوصى باليمين لاماته او لتغيير الدعوى (ذلك) الذى تقدم من بيان الحكم (ادنى) اقرب (ان ياقو) أى الشهداء على نفوت تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها) من غير تحريف ولا خيانة فيها ويحافوا ان تردا بيمان بعد ايمانهم) أى اقرب الى أن يخافوا رد اليمين بعد يمينهم على المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيقتضوا ويغرموا وانما جمع الضمير لانه حكم بيم اليهود كلهم (واتقوا الله) أن تحلفوا كاذبين أو تخونوا (واسمعوا) الموعظة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) لا يرشد من كان على معصية وساقى رواية ابى ذر من قوله يا ايها الذين آمنوا الى قوله من غيركم ثم قال الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال المؤلف (الاوليان واحد هما أولى ومنه أولى به) أى أحق به وقوله (عمر) أى (اظهر) قاله ابو عبيدة في الجواز (اعترنا) أى (اظهرنا) قاله الفراء وهذا كله ثابت في رواية الكشي في فقط (وقال لى على بن عبد الله) المدينى (حدثنا) وهذا وصله المؤلف في التاريخ فقال حدثنا على بن المدينى قال حدثنا يحيى بن ادم بن سليمان الخزرجي قال (حدثنا ابن ابى زائدة) يحيى ابن زكريا واسم ابى زائدة ميمون الهمداني القاضي (عن محمد بن ابى القاسم) الطويل عن عبد الملك بن سعيد

ابن جبير عن أبيه (سعيد) (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال خرج رجل من بني سهم) هو بزيل بضم
 الموحدة وفتح الزاي ثم صغرا عند ابن ما كولا ولا بن منذة من طريق السدي عن الكلبى بديل بن ابى مارية بـ دال
 مهمله بـ دال الزاي وليس هو بـ ديل بن ورقاء فانه خراعى وهذا سهمى وفي رواية ابن جريج انه كان مسلما (سحيم
 الدارى) العجائى المشهور وكان نصرانيا وكان ذلك قبل ان يسلم (وعدى بن بداه) بفتح الموحدة وتشديد الدال
 المهملة تمدود امصر وفاو كان عدى نصرانيا قال الذهبي لم يبلغنا اسلامه من المدينة للتجارة الى ارض الشام
 (فانت) بـ زيل (السهمى) بأرض ليس بها مسلم) وكان لما اشتد وجعه اوصى الى تميم وعدى وامرهما أن يدفعا
 متاعه اذ رجعا الى اهلهم (فلما قدما) عليهم (بتركته فقد واجاما) بفتح القاف والجيم وتحقيف الميم قال فى الفتح
 اى انا وتعبه العيى فقال هذا تفسير الخاص بالعام وهو لا يجوز لان الاناء اعم من الحمام والحمام هو الكاس
 انتهى والذي ذكره البغوى وغيره من المفسرين انه انا من فضة منقوش بالذهب فيه ثمانية مثقال وكذا فى
 رواية ابن جريج عن عكرمة انا من فضة منقوش بذهب (من فضة منقوشا من ذهب) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة
 والواو المشددة آخره صاد مهملة اى فيه خطوط طوال كالخوص كانا أخذاه من متاعه وفى رواية ابن جريج
 عن عكرمة ان السهمى المذکور مرض فكتب وصيته بيده ثم دسها فى متاعه ثم اوصى اليهما فلما مات
 فقما متاعه ثم قدما على اهلهم فدفع اليهم ما أراد ففتح اهل متاعه فوجدوا الوصية وفقدوا الاشياء فسألوه ما
 عنها فحمد افرعوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية الى قوله لمن الا تمين (فأحفظهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم وجد الحمام بمكة فقالوا) اى الذى وجد الحمام معهم (ابتعناهم من تميم وعدى فقام
 رجلان) عمرو بن العاص والمطلب بن ابى وداعة (من اوليائه) اى من اولياء بـ زيل السهمى (لخافا انهما دنا
 احق من شهادتهما) يعنى يميننا احق من يمينهما (وان الحمام لصاحبهم قال وفيهم من زلت هذه الآية يا ايها
 الذين امنوا شهادة ينسبكم) زاد ابو ذر اذا حضر احدكم الموت * (باب) جواز (قضاء الوصى ديون الميت بغير
 محضر من الورثة) * وبه قال (حدثنا محمد بن سابق) بالسين المهملة وبعد الالف موحدة ثم قاف ابو جعفر
 التميمى مولا هم البغدادى البزاز الفارسى الاصل ثم الكوفى (والفضل بن يعقوب) الرخامى بالخاء المعجمة
 البغدادى (عنه) اى عن محمد بن سابق والشك من المؤلف وقد روى عنه ابن سابق بواسطة فى اول حديث
 بلى هذا الباب وفى المغازى والنكاح والاشربة ولم يرو عنه بغير واسطة الا فى هذا الموضع مع التردد فى ذلك قال
 (حدثنا شيبان) هو ابن عبد الرحمن (ابو معاوية) النخوى البصرى ثم الكوفى (عن فراس) بكسر الفاء
 وتحقيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى الهمداني الحارث الكوفى انه (قال قال الشعبي) عامر
 ابن شراحيل (حدثنى) بالافراد (جابر بن عبد الله الانصارى) رضى الله عنه ما ان اياه استشهد يوم احد سنة
 ثلاث (وتركت نبات وتركت عليه ديننا) لهودى وغيره (فلما حضر جدنا النخل) بفتح الجيم وبدالين مهملتين
 اى او ان قطع ثمرتها ولا بى ذر فلما حضره جذا النخل بضم المفعول وجذا بذالين مجتمعتين وكسر الجيم يقال
 جذذت الشئ اى كسره وقطعته (انبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والدى
 استشهد يوم احد وتركت عليه ديننا كثيرا واني احب ان يرث الغرماء قال اذهب فبيدر) بفتح الموحدة وسكون
 التحتية وكسر الدال المهملة امر من يبيدر يبيدر اى اجعل كل صنف فى بيدر اى جرين يخصه ولا بى ذر عن
 الجوى فبادر (كل عمر على ناحية ففعلت) ذلك (ثم دعوت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بى ذر عن
 الجوى والمستقلى دعوته وله عن الكشميهنى فدعوته بالفاء بدل ثم (فلما نظروا) اى الغرماء (اليه) عليه الصلاة
 والسلام (اغروا) بضم الهمزة وسكون الغين المعجمة وبالراء المهملة مبني على الميم فاعله اى لهجوا (بى)
 وقال فى النهاية لجوى فى مطابق والحواعلى (تلك الساعة فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما يصنعون) بى
 (اطاف) بالهمزة قبل الطاء ولا بى ذر طاف باسقاطها (حول اعظمها بيدر ثلاث مرات ثم جلس عليه ثم قال
 ادع اصحابك) اى غرماء اياك فدعوتهم (فما زال يكيل لهم) من ذلك البيدر (حتى ادى الله امانة والدى وانا
 والله راض ان يؤدى الله امانة والدى ولا ارجع الى اخواني) الستة (بثمرة) بمنزلة فوقية بعد الموحدة وسكون
 الميم ولا بى ذر عن الجوى والمستقلى ثمرة باسقاط الموحدة (فسلم والله البيادر كلها حتى ائى) بفتح الهمزة (انظر الى
 البيدر الذى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه لم ينقص ثمرة واحدة قال ابو عبد الله) اى البخارى فى تفسير

قوله (أعزواي بمعنى هيجواي) بكسر الهاء وسكون التحتية (فأعزواي بينهم العداوة والبغضاء) قال أبو عبيدة في المجاز الاغراء التهييج والافساد وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ العموى والكشميني وثبت للمستطلى وحده والله اعلم * وقد سبق حديث الباب غير مرة منها في الصلح والاستقراض والهبة ويأتى ان شاء الله تعالى في علامات النبوة

(كتاب الجهاد والسير)

بكسر السين المهملة وفتح التحتية وزاد في الفرع بفتح السين وسكون التحتية جمع سيرة وهي الطريقة واطلق ذلك على ابواب الجهاد لانها متعلقة من احوال النبي صلى الله عليه وسلم في غزواته والجهاد بكسر الجيم مصدر جاهدت العدو مجاهدة وجهاد واصله جيهاد كقيال تخفف بحذف الياء وهو مشتق من الجهد بفتح الجيم وهو التعب والمشقة لما فيه من ارتكابها أو من الجهد بالضم وهو الطاقة لان كل واحد منهم ما بذل طاقته في دفع صاحبه وهو في الاصطلاح قتال الكفار لنصرة الاسلام واعلاء كلمة الله ويطلق ايضا على جهاد النفس والشیطان وهو من اعظم الجهاد والمراد بالترجمة الاقل والاصل فيه قبل الاجماع ايات كقوله تعالى كتب عليكم القتال وكانوا المشركين كافة وكان قبل الهجرة محترما ثم امر صلى الله عليه وسلم بعد هجرته بقتال من قاتله ثم ابيح الابتداء به في غير الاشهر الحرم ثم امر به مطلقا * ثم ان الجهاد قد يكون فرض عين وقد يكون فرض كفاية لان الكفار ان دخلوا بلادنا واسروا مسلمانا توقع فكه ففرض عين وان كان يلاذهم ففرض كفاية ويأتى البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في باب وجوب النفير

(بسم الله الرحمن الرحيم) قدم التسنن البسمة وسقط كتاب والترجمة لابي ذر كما في الفرع واصله * (باب فضل الجهاد والسير) سقط لفظ باب لابي ذر وحينئذ فقوله فضل رفع بالابتداء (وقول الله تعالى) بالجر عطف على المجرور أو بالرفع ولا يي ذر عز وجل بدل قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة) اى طلب من المؤمنين أن يذلو انفسهم واموالهم في الجهاد في سبيل الله لينبيهم الجنة وذكر الشراء على وجه المثل لان الانفس والاموال كلها لله وهي عندنا عارية ولكنه تعالى اراد التحريض والترغيب في الجهاد وهذا كقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا والباء في بأن لامعاوضة وهذا من فضله تعالى وكرمه واحسانه فانه قبل العوض عما يملكه بما تفضل به على عباده المطيعين له ولذا قال الحسن البصري بايعهم والله فأغلى عنهم وقال عبد الله بن رواحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليله العقبة اشترط ربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط ربى أن تصدقوه ولا تنسروا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوني عما تمنعون به انفسكم واموالكم قالوا فإنا اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا نقبل ولا نستقبل فقالت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة (يقاتلون في سبيل الله) اى في طاعته مع العدو وهذا كما قال الزمخشري في معنى الامر وهو بيان ما لاجله الشراء (فيقتلون ويقتلون) اى يقتلون العدو ويقتلهم (وعدا عليه حقا) مصدر مؤكداى ان هذا الوعد الذى وعده للمجاهدين في سبيله وعده ثابت قد انبته (في التوراة والانجيل والقران ومن اوفى بعهده من الله) مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به) اى فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظام المطالب وذلك هو الثواب الوافر (الى قوله وبشر المؤمنين) اى الموصوفين بتلك الفضائل من التوبة والعبادة والصوم وغير ذلك مما في الآية وساق في رواية ابي ذر الى قوله وعدا عليه حقا ثم قال الى قوله والحاظون لحدود الله وبشر المؤمنين ولنسني وابشرويه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة الايتين الى قوله بشر المؤمنين وساق في رواية الاصيلي وكريهة الايتين جميعا قاله في فتح الباري (قال ابن عباس) رضى الله عنهم افيا واصله ابن ابي حاتم في تفسير قوله تعالى تلك حدود الله (الحدود الطاعة) وكأنه تفسير باللائم لان من اطاع الله وقف عند امتثال امره واجتناب نهيه * وبه قال (حدثنا) ولا يي ذر حدثني بالافراد (الحسن بن صباح) بتشديد الموحدة البزار آخره ابو على الواسطي قال (حدثنا محمد بن سابق) التميمي البزار الكوفي تنزيل بغداد قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المجبة وفتح الواو الكوفي (قال سمعت الوليد بن العبرار) بفتح العين المهملة وسكون التحتية وبعد الالف را ابن حريث العبدي الكوفي (ذكر عن ابي عمرو) بفتح العين سعد بن اياس (الشيباني) بالشين المجبة المفتوحة انه (قال قال عبد الله

ابن مسعود رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اى العمل افضل قال الصلاة على ميفاتها على معنى في لان الوقت طرف لها (قلت ثم اى) بالتشديد منقونا قال ابن الحشاش لا يجوز غيره لانه اسم معرب غير مضاف وسبق زيادة بحث في هذا في المواقيت (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم بر الوالدین) بالاحسان اليهما وترك عقوقهما (قلت ثم اى) قال الجهاد في سبيل الله بالنفس والمال وانما خص هذه الثلاثة بالذکر لانها عنوان على ما سواها من الطاعات لان من حافظ عليها كان لما سواها احفظ ومن ضيعها كان لما سواها اضيع قال ابن مسعود (فسكت عن) سؤال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حينئذ (ولو استردته) اى طلبت منه الزيادة في السؤال (لرأيتني) في الجواب وهذا الحديث قد سبق في المواقيت من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جبر بن فتح الجهم وسكون الموحدة المخزومي مولا هم المكي الامام في التفسير (عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى يوم فتح مكة سنة ثمان (لا هجرة) واجبة من مكة الى المدينة (بعد الفتح) اى فتح مكة للاستغناء عن ذلك اذ كان معظم الخوف من اهلها فامر المسلمون أن يقيموا في اوطانهم والمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجر قبل بدليل الحديث الاخر يقيم المهاجرون ثلاثا بعد قضاء الحج (ولكن جهاد) في الكفار (وبنية) في الخير يحصلون بهما الفضائل التي في معنى الهجرة وقال النووي معناه أن تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بفتح مكة لكن حصوله بالجهاد والنية الصالحة قال وفيه حث على نية الخير وانه يثاب عليها (واذا) بالواو ولا يذرعن الجوى والمسلمي فاذا (استغفرتم) بضم التاء وكسر الفاء (فأفروا) بهمزة وصل وكسر الفاء ايضا اذا طلبكم الامام الى الخروج الى الغزو فخرجوا اليه وهذا دليل على أن الجهاد ليس فرض عين بل فرض كفاية * وهذا الحديث سبق في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة * وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين وتشديد الدال الاولى المهملات ابن مسهر قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطحان قال (حدثنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الاسدي القصاب (عن عائشة بنت طلحة) التيمية القرشية (عن عائشة رضي الله عنها) قالت يا رسول الله نرى بضم النون وفي نسخة بفتحها وفي اخرى بمثناة فوقية مضعومة وهي التي في الفرع واصله اى نظن او نعتقد (الجهاد افضل العمل) وللنساءى من رواية جرير عن حبيب فاني لا ارى في القرآن أفضل من الجهاد (افلا نجاهد قال لكن افضل الجهاد) بضم الكاف وتشديد النون لا يذرعن غيره لكن بكسر الكاف وزيادة الف قبلها افضل الجهاد بنصب افضل بلكن (حج مبرور) خبر مبتدأ محذوف اى هو حج وهذا الحديث قد سبق في الحج * وبه قال (حدثنا اسحاق بن منصور) وسقط لا يذرعن منصور قال (اخبرنا عفان) بن مسلم الصفاق قال (حدثنا همام) بتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن دينار العوذى الشيباني قال (حدثنا محمد بن جادة) بجيم مضعومة فغامهم له مخففة الا يابى (قال اخبرني) بالافراد (ابو حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي (ان ذكوان) الزيات (حدثه ان ابا هريرة رضي الله عنه حدثه قال جابر) قال ابن حجر لم اقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دلني) بفتح اللام (على عمل يعدل الجهاد) اى يساويه ويماثله (قال) عليه الصلاة والسلام (لا اجده) اى لا اجد العمل الذي يعدل الجهاد ثم (قال) عليه الصلاة والسلام مستأنفا (هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تدخل مسجدا فتقوم بالنصب عطا على أن تدخل (ولا تقتر وتصوم ولا تسطر) بنصب عطا على السابق (قال) الرجل (ومن يستطيع ذلك قال ابو هريرة) موقوفا عليه وسيأتى ان شاء تعالى في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد ابن اسلم عن ابن صالح مرفوعا (ان فرس المجاهد ليس من) من الاستئنان وهو العدو وقال الجوهرى هو أن يرفع يديه وبطرحهما معا (في طوله) بكسر الميم وفتح الواو وجعله المشدود به المطول له ليرعى وهو يبد صاحبه (فيكتب له حسنات) اى فيكتب له استئناؤه حسنات فالضمير راجع الى المصدر الذي دل عليه ليستن فهو مثل اعدوا هو أقرب للتقوى وحسنات نصب على أنه مفعول ثان * وهذا الحديث اخرجه النساءى في الجهاد ايضا * هذا (باب) بالتثنية (افضل الناس مؤمن يجاهد نفسه وماله في سبيل الله) وغير السكينة في مجاهد بالميم صفة مؤمن (وقوله تعالى) بالرفع عطا على افضل (يا ايها الذين آمنوا هل ادا لكم

(على تجارة) استفهام في اللفظ ايجاب في المعنى (تجيبكم) تخلصكم (من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله
 وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد والمراد به
 الامر وانما جئ به بلفظ الخبر لا اذنان بوجوب الامتثال كنهنا وجدت وحصات (ذلكم) اي ما ذكر من الايمان
 والجهاد (خير لكم) في انفسكم واموالكم (ان كنتم تعلمون) العلم (بغير ليلكم ذنوبكم) جواب للامر المدلول
 عليه بلفظ الخبر قال القاضي ويعد جعله جوابا لاهل ادلكم لان مجرد دلالة لا يوجب المغفرة (وبذلناكم)
 عطف على يغفر لكم (جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك) ما ذكر من المغفرة
 وادخال الجنة (الفوز العظيم) وفي نسخة بعد قوله من عذاب اليم الى الفوز العظيم * وبه قال (حدثنا ابو اليان)
 الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال حدثني)
 بالافراد (عطاء بن يزيد) من الزيادة (اللبني) بالمثلثة (ان اباسعيد الخدري رضى الله عنه حدثه قال قيل
 يا رسول الله اي الناس افضل) قال في الفتح لم اقف على اسم السائل وقد سبق أن ابادر سأل عن نحو ذلك ولما كرم
 اي الناس اكل ايماننا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن) اي افضل الناس مؤمن (بجاهد في سبيل
 الله بنفسه وماله) لما فيه من بذله ما لله مع النفع المتعدى وعند النساء ان من خير الناس رجلا عمل في
 سبيل الله على ظهر فرسه عن التبعيضه وذلك يقوى قول من قال ان قوله مؤمن بجاهد المقدر بقوله افضل
 الناس مؤمن بجاهد عام مخصوص وتقديره من افضل الناس لان العلماء الذين جلولوا الناس على الشرائع
 والسنن وقادوهم الى الخير افضل وكذا الصديقون (قالوا ثم من) بلى المؤمن المجاهد في الفضل (قال) عليه
 الصلاة والسلام (مؤمن) اي ثم يليه مؤمن (في شعب من الشعاب) بكسر الشين المجمة وسكون العين المهملة في
 الاول وفتحها في الثاني آخره موحدة هو ما انفرج بين الجبلين وليس بقيد بل على سبيل المثال والغالب على
 الشعاب الخلو عن الناس فلذا مثل بها للعزلة والانفراد فكل مكان يعد عن الناس فهو داخل في هذا المعنى
 كالمسجد والبيوت ولمسلم من طريق معمر عن الزهري رجل معتزل (يتى الله ويدع الناس من نشره) وفيه فضل
 العزلة لما فيها من السلامة من الغيبة واللغو ونحوه ما هو مقيد بوقوع الفتنة وفي حديث بجمعة بفتح الموحدة
 والجيم بينهما عين مهملة ساكنة ابن عبد الله عن ابي هريرة مرفوعا يأتي على الناس زمان يكون خير الناس فيه
 منزلة من اخذ بعنان فرسه في سبيل الله يطلب الموت في مظانه ورجل في شعب من هذه الشعاب يقيم الصلاة
 ويؤتي الزكاة ويدع الناس الامن خير رواه مسلم وابن حبان وروى البيهقي في الزهد عن ابي هريرة مرفوعا يأتي
 على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من هرب بدنه من شاق الى شاق ومن هجر الى جحر فاذا كان ذلك لم
 تنل المعيشة الا بسخط الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يد زوجته وولده فان لم يكن له زوجة ولا ولد
 كان هلاكه على يد ابويه فان لم يكن له ابوان كان هلاكه على يد قرابته أو الجيران قالوا كيف ذلك يا رسول الله
 قال يعبرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها نفسه أما عند عدم الفتنة فذهب الجمهور
 أن الاختلاط افضل لحديث الترمذي المؤمن الذي يحاط الناس وبصر على اذاهم اعظم اجر من الذي لا يحاط
 الناس ولا يبصر على اذاهم * وحديث الباب اخرجه البخاري ايضا في الرقاق ومسلم وابوداود في الجهاد وابن
 ماجه في الفتن * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن الزهري)
 محمد بن مسلم انه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب ان اباه ربه) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول) ولا بى ذرع عن الجوى والمستلى قال (مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في
 سبيله) اي الله اعلم بعقد نيته ان كانت خالصة لاعلاء كلمته فذلك المجاهد في سبيله وان كان في نيته حب المال والدنيا
 واكتساب الذر فقد اشرك مع سبيل الله الدنيا والجملة معترضة بين قوله مثل المجاهد في سبيل الله وبين قوله
 (كمثل الصائم) نهائه (الصائم) ليله وزاد مسلم من طريق ابي صالح عن ابي هريرة كمثل الصائم القائم القائم
 بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة وزاد النساء من هذا الوجه انما شع الراكع الساجد ومثله بالصائم لان
 الصائم ممسك لنفسه عن الاكل والشرب واللذات وكذلك المجاهد ممسك لنفسه على محاربة العدو وحابس نفسه
 على من يقاؤه وكما أن الصائم القائم الذي لا يفتر ساعة من العبادة مستمر الاجر كذلك المجاهد لا يضيع ساعة من
 ساعاته بغير اجر قال تعالى ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة الى قوله الا كتب لهم به عمل صالح

ان الله لا يضيع اجر المحسنين (وتوكل الله) اى تكفل الله تعالى على وجه الفضل منه (للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه ان يدخله الجنة) اى بتوفيه بدخوله الجنة في الحال بغير حساب ولا عذاب كما ورد ان ارواح الشهداء تسرح في الجنة (او يرجع) بفتح اوله اى او ان يرجعه الى مسكنه حال كونه (سالما مع اجر) وجده (او غنية) مع اجر وحذف الاجر من الثاني للعلم به اذ لا يخلو المجاهد عنه فالقضية مانعة الخلو لا مانعة الجمع ولتقصه بالنسبة الى الاجر الذي بدون الغنية اذ القواعد تقتضى انه عند عدم الغنية أفضل منه وأتم اجره عند وجودها وقد روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا ما من غازية تغزو في سبيل الله فيصيبون الغنية الا تعجلوا ثلثي اجرهم ويبقى لهم الثلث فان لم يصبوا غنية تم لهم اجرهم فهذا صريح ببقاء بعض الاجر مع حصول الغنية فتكون الغنية في مقابلة جزء من ثواب الغزوة وفي التعبير بثلاثي الاجر حكمة لطيفة وذلك أن الله تعالى أعد للمجاهد ثلاث كرامات ديوتان واخرية فالديوتان السلامة والغنية والاخرية دخول الجنة فاذا رجع سالما غنا فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له عند الله الثلث وان رجع بغير غنية عوضه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاتته وليس المراد ظاهر حديث الباب انه اذا غنم لا يحصل له اجر وقيل ان اوجعني الواو وبه جزم ابن عبد البر والقزطبي ورجحه التوربشتي في شرحه للمصاييح والتقدير بأجر وغنيته وكذا رواه مسلم بالواو في بعض رواياته ورواه القرطبي وجماعة عن يحيى بن يحيى بصيغة او وكذا مالك في موطنه ولم يختلف عليه الا في رواية يحيى بن بكير عنه فبالواو ولكن في رواية ابن بكير عن مالك مقال وكذا وقع عند النسائي وابي داود باسناد صحيح فان كانت هذه الروايات محفوفة تعين القول بأن اوفى هذا الحديث بمعنى الواو كما هو مذهب نخبة الكوفة لكن استشكله ابن دقيق العيد من حيث انه اذا كان المعنى يقتضى اجتماع الامرين كان ذلك داخل في الضمان فيقتضى انه لا بد من حصول الامرين لهذا المجاهد وقد لا يتفق له ذلك فما فر منه الذي ادعى أن اوجعني الواو وقع في نظيره لانه يلزم على ظاهرها أن من رجع بغنية رجع بغير أجر كما يلزم على اسماءه ان كل غازي يجب مع له بين الاجر والغنية معا واجاب في المصاييح بأنه انما يرد الاشكال اذا كان القائل بانها للتقسيم قد نسر المراد بما ذكره هو من قوله فله الاجر ان فاتته الغنية الى آخره وأما ان سكت عن هذا التفسير فلا يتجه الاشكال اذ يحتمل أن يكون التقدير اويرجعه سالما مع اجر وحده او غنية وأجر كما مر في التقسيم بهذا الاعتبار صحيح والاشكال ساقط مع انه لو سلم أن القائل بانها للتقسيم صرح بأن المراد فله الاجر ان فاتته الغنية وان حصلت فلا يرد الاشكال المذكور عليه لاحتمال أن يكون تشكيك الاجر لتعظيمه ويراد به الاجر الكامل فيكون معنى قوله فله الاجر ان فاتته الغنية وان حصلت فلا يحصل له ذلك الاجر المخصوص وهو الكامل فلا يلزم اسماء مطلق الاجر عنه انتهى * وهذا الحديث انخرجه النسائي في الجهاد أيضا * (باب الدعاء بالجهاد) كأن يقول اللهم اجعلني من المجاهدين في سبيلك (والشهادة) اى والدعاء بالشهادة (للرجال والنساء) كأن يقول اللهم ارزقنا الشهادة في سبيلك (وقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه مما سبق موصولا بأنهم منه في آخر كتاب الحج (ارزقني) ولا يذر عن الكشميري اللهم ارزقني (شهادة في بلد رسولك) ولا بن سعد عن حفصة انها سمعت اباها عمر يقول ارزقني قتلا في سبيلك ووفاء في بلد نبيك الحديث * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (عن مالك) الامام الاعظم (عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن أنس بن مالك رضى الله عنه انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة وبعد الالف نون وهي اجنب أم سليم ونجالة أنس بن مالك (قنطعته) مما في بيتها من الطعام (وكاتبه) حرام تحت عبادة (بن المصامت) الانصاري تلى زوجه (قد دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوما (فأطعمته وجعلت تظلي رأسه) بفتح المنة القوقية واسكان الفاء وكسر اللام من فلي يقلى من بلب ضرب بضرب يعنى تفتش شعر رأسه لتستخرج هوايته وانما كانت تقلى رأسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لان أم عبد المطلب كانت من بني النجار وقيل كانت احدي خالاته عليه السلام من الرضاة قال ابن عبد البر فاي ذلك كان فام حرام محرم منه ونقل النووي الاجماع على ذلك قال وانما اختلفوا هل ذلك من النسب والرضاع وصوب بعضهم لانه لا محرمية بينهما كما بينه الحافظ الدماطي في جزءه افرده لذلك قال وليس في الحديث ما يدل على الخلوة به افعمل ذلك كان مع ولد أو زوج او خادم او تابع والعادة تقتضى الحفاطة بين الخدم وأهل الخادم لاسيما اذا كن مسنات مع

ما ثبت له صلى الله عليه وسلم من العصمة او هو من خصائصه عليه الصلاة والسلام (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) عندها (ثم استيقظ وهو بخمك) فرحا وسرورا الكون امته متظاهرة امورا الاسلام قائمة بالجهاد حتى في البحر والجملة حالية (قالت) ام حرام (فقلت وما يضحك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله يركبون نيج هذا البحر) بمثلته فوحدة مقتوحين بخيم وسطه او معظمه او هو له اقوال (ملوكا) نصب بنزع الخافض اي مثل ملوك (على الاسرة) اي في الجنة كما قاله ابن عبد البر قال النووي والاصح انه صفة لهم في الدنيا اي يركبون مراكب الملوك لسعة حالهم واستقامة امرهم (او) قال (مثل الملوك على الاسرة شك اسحاق) بن عبد الله ابن ابي طلحة (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فداها رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا ظاهر فيما ترجم له المؤلف في حق النساء وبؤخذ منه حكم الرجال بطريق الاولى ولا يقال لا مطابقة بينهما لانه ليس في الحديث تنفي الشهادة وانما فيه تنفي الغزولان الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة في الغزو واستش كل الدعاء بالشهادة اذ حاصله أن يدعوا الله تعالى أن يمكن منه كافر ابغصى الله بقتله فيقل عدد المسلمين ويدخل السرور على قلوب المشركين ومقتضى القواعد الفقهية أن لا يتنى معصية الله لنفسه ولا غيره وأجاب ابن المنير بأن المدعوية قصد التماهيول الدرجة الرفيعة المعتمدة للشهداء وأما قتل الكافر للمسلم فليس بمقتضو للداعي وانما هو من ضرورات الوجود لان الله اجري حكمه أن لا ينال تلك الدرجة الا شهيد (ثم وضع) عليه الصلاة والسلام (رأسه) الشريف ثانيا فنام (ثم استيقظ وهو بخمك فقلت وما يضحك يا رسول الله) وسقطت الواو من قوله وما لا يذر (قال ناس من امتي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله) قبل اي يركبون البر (كما قال في ادول) ملوكا على الاسرة ولا يذر في الاولى بالتأنيث (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين) الذين يركبون نيج البحر (فركت البحر في زمن معاوية بن ابي سفيان) مع زوجها في اول غزوة كانت الى الروم مع معاوية زمن عثمان بن عفان سنة ثمان وعشرين وهذا قول أكثر أهل السير وقال البخاري ومسلم في زمان معاوية فعلى الاول يكون المراد زمان غزو معاوية في البحر لازمان خلافته (فنهضت عن دابتي حين خرجت من البحر فهلكمت) في الطريق لما رجعوا من غزوهم بغير مباشرة للقتال وقد قال عليه الصلاة والسلام من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد رواه مسلم وروى ابو داود من حديث ابي مالك الاشعري مرفوعا من وقصته فرسه او بعيره ولدغته هامة او مات على فراشه فهو شهيد وقال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله * وحديث الباب اخرجه البخاري أيضا في الجهاد وكذا ابو داود والترمذي والنسائي والله اعلم * (باب درجات المجاهدين في سبيل الله يقال هذه سبيلي وهذه سبيلي) يريد المؤلف أن السبيل يؤت ويذكر بذلك جزم الفقهاء (قال ابو عبد الله) البخاري (غزى) بضم المجهمة وتشديد الزاي (واحدة غازهم درجات) اي (لهم درجات) اي منازل قاله ابو عبيدة وقال غيره اي هم ذو درجات وثبت قوله قال ابو عبد الله الى آخره في رواية ابي ذر عن الجوى والمستمل * وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي الشامي قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبعد التحية الساكنة مة مة له عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) الفهري المدني (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخدنة الهلالي المدني (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان) لم يذكر الزكاة والحج ولعله سقط من أحد رواياته وقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه ولا ادري أذكر الزكاة ام لا وأيضا فان الحديث لم يذكر لبيان الاركان فكان الاقتصار على ما ذكر ان كان محفوظا لانه هو المتكرر غالبا وأما الزكاة فلا تجب الاعلى من له مال بشرطه والحج لا يجب الامرة على التراخي (كان حقا على الله) بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب (أن يدخله الجنة جاها في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها) وفي نسخة في بيته الذي ولد فيه وفيه تأنيث لمن حرم الجهاد وانه ليس محروما من الاجر بل له من الايمان والتزام الفرائض ما يوصله الى الجنة وان قصر عن درجة المجاهدين (فقالوا يا رسول الله) في الترمذي ان الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل وعند الطبراني وابو الدرداء (أفلا نبشر الناس) بذلك (قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض) قال الطيبي وتبعه الكرماني لما سوى النبي صلى الله عليه وسلم

بين الجهاد وبين عذبه وهو المراد بالجلوس في ارضه التي ولد فيها في دخول المؤمن بالله ورسوله المقيم للصلاة
الصائم لرمضان في الجنة استدرج صلى الله عليه وسلم قوله الاول بقوله الثاني ان في الجنة مائة درجة الى آخره
وتعقب بان التسوية ليست على عمومها وانما هي في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات كما مر وقال الطيبي
في شرح المشكاة هذا الجواب من الاسلوب الحكيم اي بشرتهم بدخول الجنة بالايمان والصوم والصلاة
ولا تكف بذلك بل زد على تلك البشارة بشارة اخرى وهي الفوز بدرجات الشهداء فضلا من الله ولا تنقح بذلك أيضا
بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلى وتعقبه في فتح الباري فقال لو لم يرد الحديث الا كما وقع هناك كان ما قال منجها
لكن ورد في الحديث زيادة دلت على أن قوله ان في الجنة مائة درجة تعليل لتلك البشارة المذكورة فعند الترمذي
من رواية معاذ قلت يا رسول الله ألا أخبر الناس قال ذر الناس يعصوا فان في الجنة مائة درجة قطهر أن المراد
لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الاعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه الى
ما هو أفضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد وهذه هي النكتة في قوله اعدّها الله للمجاهدين وتعقبه العيني
بأن قوله لكن وردت في الحديث زيادة الى آخره غير مهم لم لان الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام
الطيبي وغيره في حديث ابي هريرة وكل واحد من الحديثين مستقل بذاته والراوى مختلف فكيف يكون ما في
حديث معاذ تعليل لما في حديث ابي هريرة على أن حديث معاذ لا يعادل حديث ابي هريرة ولا يدانيه فان عطامن
يسار لم يدرك معاذ انتهى وهذا الذي قاله العيني ليس مانعا مما ذكره الحافظ ابن حجر فالحديث بين بعضه بعضا
وان تباينت طرقه واختلفت مخارجهم ورواته على ما لا يخفى (فأذا سألت الله فاسألو الفردوس فإنه أوسط
الجنة) اي افضلها (وأعلى الجنة) يعني ارفعها * وقال ابن حبان المراد بالوسط السعة وبالاعلى الفوقية قال
يحيى بن صالح شيخ البخاري (أراه) بضم الهمزة اي أظنه (قال وفوقه عرش الرحمن) بفتح القاف قيل وقيد
الاصلي بضمها ولم يصححه ابن قرقول بل قال انه وهم عليه قال في المصابيح ووجهه أن فوق من الظروف
الملازمة للظرفية فلا تستعمل غير منصوبة أصلا والضمير المضاف اليه فوق ظاهر التركيب عوده الى الفردوس
وقال السفاقي راجع الى الجنة كلها قال في المصابيح والتذكير حينئذ باعتبار كون الجنة مكانا والا فقتضى
الظاهر على ذلك أن يقال فوقها (ومنه) اي من الفردوس (تعتبر أثمار الجنة) الاربعة المذكورة في قوله تعالى
فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذّة للشاربين وانهار من عسل معني وأصل
تفسير تنفير فخذت احدى التاءين تحفيفا وقيل الفردوس مستتره أهل الجنة وفي الترمذي هوربوة الجنة
* وهذا الحديث اخرجه المؤلف أيضا في التوحيد والترمذي (قال محمد بن فليح) فيما وصله في التوحيد (عن
أبيه) فليح (وفوقه عرش الرحمن) فلم يشك كما شك يحيى بن صالح حيث قال أراه * وبه قال (حدثنا موسى) بن
اسماعيل التبوذكي قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم قال (حدثنا ابورجاء) عمران بن ملحان العطاردي البصري
(عن سمرة) اي ابن جندب رضي الله عنه انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين) اي ملكين
وهما جبريل وميكائيل (أتاني فقصا بي الشجرة فأدخلاني) بالقاء ولا يذر وأدخلاني (داراهي أحسن
وأفضل) اي من الاولى المذكورة في هذا الحديث المسوق مطولا في الجنة حيث قال وأدخلاني دارالم أرقط
أحسن منها فيها رجال وشيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم اخرجاني منها فقصا بي الشجرة وأدخلاني داراهي
أحسن وأفضل (لم أرقط أحسن منها قال) اي الملكان ولا يذر عن المستقلى قال (اما هذه الدار فردا الشهداء)
وهو يدل على أن منازل الشهداء ارفع المنازل * (باب الغدوة والروحة في سبيل الله) بفتح الغين المجمة المزة
الواحدة من الغدوة وهو الخروج في اي وقت كان من أول النهار الى اتصافه والروحة بفتح الراء المزة الواحدة
من الرواح وهو الخروج في اي وقت كان من زوال الشمس الى غروبها (وقاب قوس احدكم من الجنة) بجز قاب
عطفا على الغدوة المجرورة بالاضافة وبالرفع على الاستئناف ما بين الوتر والقوس او قدر طولها او ما بين السمة
والمقبض او قدر ذراع او ذراع يقاس به فكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة ولا يذر عن الكشمبني
في الجنة * وبه قال (حدثنا علي بن أسد) العمى البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد
البصري قال (حدثنا حميد) هو الطويل (عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه
(قال الغدوة في سبيل الله) مبتدأ تخصص بالصفة وهي قوله في سبيل الله والتقدير اغدوة كائنه في سبيل الله واللام

في الغدوة للتأ كيد وقال ابن حجر للقسم ولا يذر عن الكشميين الغدوة في سبيل الله (اوروحة) عطف عليه
وأول تقسيم أي لدرجة واحدة في الجهاد من أول النهار وآخره (خير من الدنيا وما فيها) أي ثواب ذلك الزمن
القليل في الجنة خير من الدنيا وما اشتملت عليه وكذا قوله لقاب قوس أحدكم أي ما صغر في الجنة من المواضع كلها
بساتينها وأرضها فأخبر أن قصر الزمان وصغير المكان في الجنة خير من طويل الزمان وكبير المكان في الدنيا تزهدا
وتصغيرها وترغيبا في الجهاد فينبغي أن يقتبط صاحب الغدوة والروحة بغيره وروحه أكثر مما يقتبط أن لو
حصل له الدنيا بجذافها نعيمها محض غير محاسب عليه مع أن هذا لا يتصور وهذا الحديث من هذا الوجه من
أفراد البخاري * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزامي بالخاء المعجمة والزاي الأسدي قال (حدثنا محمد
ابن فليح قال حدثني) بالافراد (أبي) فليح اسمه عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) الفهري المدني (عن
عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري واسم أبي عمرة عمرو بن محسن (عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لقاب قوس) مبتدأ واللام للتأ كيد (في الجنة) صفة لقاب
قوس (خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) لا تدخل الجنة مع الدنيا تحت أفضل الأكل يقال العسل أحلى من
الخل والغدوة والروحة في سبيل الله وثوابها خير من نعيم الدنيا كلها والملكها ونصرتهم بها كلها لأنه زائل
ونعيم الآخرة باق (وقال) صلى الله عليه وسلم (لغدوة) ولا يذر الغدوة (اوروحة في سبيل الله خير مما تطلع
عليه الشمس وتغرب) * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة قال (حدثنا صفيان) الثوري (عن أبي حازم) سلمة
ابن دينار المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الروحة
والغدوة) ولمسلم من طريق وكيع عن صفيان غدوة اوروحة (في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) وهو معنى
تطلع عليه الشمس وتغرب وقد يقال إن بينهما تفاوتا فان حديث وما فيها يشمل ما تحت طباقها عما أودعه الله تعالى
فيها من الكنوز وغيرها وحديث ما طلعت عليه الشمس وغربت يشمل ما تطلع وتغرب عليه من بعض السموات
لأنها في الرابعة أو السابعة على الخلاف وللمتكامين قولان في حقيقة الدنيا أحدهما أنها ما على الأرض من
الهواء والجو والثاني أنها كل المخلوقات من الجواهر والأعراض الموجودة قبل الدار الآخرة والحاصل من
أحاديث هذا الباب أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد وأن من حصل له من الجنة قدر سوط يصير
كأنه حصل له أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف عن حصل له منها أعلى الدرجات * (باب) بيان (الخور العين
و) بيان (صفته) وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر وحديثه فالثلاثة بالرفع فالخور ومبتدأ والعين وصف له وصفته
عطف على المبتدأ والخبر محذوف أي صفته ما ذكره والخور يضم الحاء وسكون الواو فتحرك قال في القاموس
أن يشتد يياض يياض العين وسواد سوادها وتستدرجدها وترق جفونها ويبيض ما حوالها أو شدة يياضها
وسوادها في شدة يياض الجسد أو سواد العين كها مثل الطباء ولا يكون في بني آدم بل يستعار لها والعين بكسر
العين جمع عيناء (بحار فيها الطرف) أي يتحير فيها البصر لحسنها (شديدة سواد العين شديدة يياض العين) كأنه
يريد نفسير العين بالكسر وبه قال أبو عبيدة وقال في القاموس وعين كفتح عيناء وعينه بالكسر عظم سواد
عينه في شدة فهو أعين (وزوجناهم بحور) أي (أنكحناهم) قاله أبو عبيدة ومقط لغير أبي ذر بحور * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي البغدادي قال
(حدثنا أبو إسحاق) إبراهيم بن محمد الفزاري (عن حميد) الطويل (أنه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما من عبد يموت) صفة لعبد (له عند الله خير) أي ثواب والجملة صفة أخرى
(يسره أن يرجع إلى الدنيا) أي رجوعه فأن مصدريه والجملة وقعت صفة لقوله خير (وأن له الدنيا
وما فيها) بفتح الهمزة عطف على أن يرجع ويجوز الكسر على أن تكون جملة حالية (الالشهيد)
مستثنى من قوله يسره أن يرجع (لمباري من فصل الشهادة) بكسر اللام التعليمية (فأنه يسره أن يرجع
إلى الدنيا فيفضل مرة أخرى) فيقتل بضم التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول منصوب عطف على أن
يرجع (وممعت) ولا يذر عن المستقلى قال أي حميد الطويل وسمعت (أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال لروحة في سبيل الله أو غدوة) بفتح الراء والعين (خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس
أحدكم من الجنة أو) قال والشك من الراوي (موضع قيد) بكسر القاف وسكون التحتية دون الإضافة
مع التنوين الذي هو عوض عن المضاف إليه (يعني سوطه) تفسير للقيد غير معروف ومن ثم جزم بعضهم بأن

الصواب قد يفسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد وأن زيادة الياء تصحيف وأما قول
 الكرماني أنه لا تصحيف فيه وإن المعنى صحيح وإن غاية ما فيه أن يقال قلب إحدى الدالين ياء وذلك كثير فتعقبه
 العيني فقال فيه التصحيف غير صحيح وتعديله لما أذاعه تعليل من ليس له وقوف على علم الصرف وذلك أن قلب
 أحد الحرفين المتماثلين ياءً إنما يجوز إذا أمن اللبس ولا لبس أشد من ذلك إذا قصد بالياء المقداره القدر بالتشديد
 السوط المتخذ من الجلد وبينهما يون عظيم وعبر موضع السوط لانه الذي يسوق به القرس للزحف فهو أقل آلات
 الجاهد ومع كونه نافعاً في الدنيا فعمله في الجنة أو ثواب العمل به أو نحوه عظيم بحيث أنه (خير من الدنيا وما فيها)
 وهو من تنزيل المغيب منزلة المحسوس والافليس شيء من الآخرة ينفقه بين الدنيا وتوازن حتى يقع فيه التفاضل
 أو المراد أن اتفاق الدنيا وما فيها لا يوازن ثوابه ثواب هذا فيكون التوازن بين ثوابي علي بن فليس فيه تمثيل الباقي
 بالقافي (ولو أن امرأة من أهل الجنة اطاعت) بتشديد الطاء المقنوعة وفتح اللام (إلى أهل الأرض لا ضأت
 ما بينهما) أي بين السماء والأرض (وللجنة ريحاً) وعن ابن عباس فيما ذكره ابن المقن في شرحه خلقت الحوراء من
 أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها إلى ثديها من المسك الأذفر ومن ثديها إلى عنقه من العنبر
 الأشهب ومن عنقه من الكافور الأبيض (ولصيفةها) بفتح لام التاكيد والنون وكسر الصاد المهملة وسكون
 التحتية وبالقاف أي خمارها (على رأسها خير من الدنيا وما فيها) وعند الطبراني من حديث أنس مرفوعاً للنبي صلى
 الله عليه وسلم عن جبريل لو أن بعض بناتها بد الغلب ضوء الشمس والقمر ولو أن طائفة من شعرها بدت للملائكة
 ما بين المشرق والمغرب من طيب ريحها الحديث • (باب غنى الشهادة) • وبه قال (حدثنا أبو إيمان) الحكم
 ابن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد
 (سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده)
 يسكون القاء قال عياض واليد هنا الملك والقدرة (لولا أن رجالاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عنى
 ولا أجد ما أحلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزوني سبيل الله) بالزاي ولا بي ذر تغدو بالدال المهمة بدل الزاي من
 الغدو وفي رواية أبي زرعة بن عمرو في باب الجهاد من الأيمان لولا أن اشتق على امتي ورواية الباب تفسر المراد
 بالمشقة المذكورة وهي أن نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر على التأهب لمحاربتهم عن آلة السفر من مركوب
 وغيره وتعد وجوده عند النبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك في رواية همام عندهم سلم وألفظه ولكن لا أحد
 سعة أحلهم ولا يجحدون سعة فيتعوفون ولا تطيب أنفسهم أن يقعدوا بعدى قاله في الفتح (والذي نفسي بيده
 لو ددت) بفتح اللام والواو وكسر الدال الأولى وتسكين الثانية (أني أقتل في سبيل الله ثم أحيى) بضم الهمزة على
 البناء للمفعول (ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل ثم أحيى ثم أقتل) بتكرير ثم ست مرات قال الطيبي ثم وإن دل على التراخي
 في الزمان لكن الجمل على التراخي في الرتبة هو الوجه لأن الغنى حصول درجات بعد القتل والاحياء لم تحصل قبل
 ومن ثم كررها لغير مرتبة بعد مرتبة إلى أن ينتهي إلى الفردوس الأعلى ولا بي ذر فاقبل بالقاف في الثلاثة عوض
 ثم قال في الفتح ثم إن السكينة في إيراد هذه عقب تلك إرادة تسليته الخارجين في الجهاد عن مرافقتهم فكانه
 قال الوجه الذي تسيرون إليه فيه من الفضل ما اتخى لأجله أن أقتل ثم أحيى فأتاكم من مرافقتي والقيود
 معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقيه من فضل الجهاد فإراعي خواطر الجميع واستشكل هذا التخي منه عليه
 الصلاة والسلام مع علمه بأنه لا يقتل وأجيب بأن غنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فكانه عليه الصلاة
 والسلام أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحريض المؤمنين عليه • وبه قال (حدثنا يوسف بن يعقوب
 الصفار) بفتح الصاد المهمة وتشديد القاف وبعد الألف راء الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث قال
 (حدثنا اسماعيل بن علية) بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد التحتية (عن أيوب) السجستاني (عن حميد بن
 هلال) العدوي البصري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم) بعد
 أن أرسل سرية إلى موته في جادى الأولى سنة ثمان واستعمل عليهم زيداً وقال إن أصيب زيد جعفر بن أبي طالب
 على الناس فإن أصيب جعفر فبعد الله بن رواحة فأتوا مع الكفار فأصيب زيد (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (أخذ الراية زيداً فأصيب) أي قتل (ثم أخذها جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة فأصيب ثم أخذها
 خالد بن الوليد عن غير امرأة) بكسر الهمزة وسكون الميم أي من غير أن يؤمر أحد لكنه لما رأى المصلحة في ذلك

فعله (ففتح له) بضم الفاء الثانية (وقال) عليه الصلاة والسلام (وما يسرنا منهم) أي الذين أصيبوا (عندنا) وأما
قال عليه الصلاة والسلام ذلك لعلمه بما صاروا إليه من الكرامة (قال أيوب) السخيتاني (أو قال) عليه الصلاة
والسلام (ما يسرهم انهم عندنا) لنحو قههم خيرية ما حصلوا عليه من السعادة العظمى والدرجة العليا قال ذلك
(وعينه تذر فان) بفتح الفوقية وسكون الذال المجهدة وكسر الراء فسيلا ن دمعاً على فراقهم ورجعة لما خلقوه من
عيال واطفال يحزنون لافراقهم ولا يعرفون مقدار عاقبتهم ومالهم عند الله تعالى والجملة حاله * (باب فصل من
بصرع في سبيل الله ذات) عطف على بصرع وعطف الماضي على المضارع قليل وكان الاصل أن يقول من بصرع
ذات أو من بصرع في سبيل الله ذات وسقط للنسبة لفط ذات وجواب الشرط قوله (فهو منهم) أي من المجاهدين (وقول الله
تعالى) بالحر عطف على فضل ولا يذرع وجل بدل قوله تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم
يذكره الموت) يقتل أو وقوع من دابة أو غير ذلك (فقد وقع أجره على الله وقع) أي (وجب) هذا تفسير أبي عبيدة
في المجاز وسقط قوله وقع وجب للمستغنى وروى الطبري أن الآية نزلت في رجل مسلم كان مقبلاً بمكة فلما سمع قوله
تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض أخرجوني إلى جهة المدينة فأخرجوه فمات
في الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) بالافراد
(الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة
وتشديد الموحدة (عن أنس بن مالك عن خالته ام حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بت ملحان) بكسر الميم
وسكون اللام بعدها حاء مهملة انها (قالت) نام النبي صلى الله عليه وسلم يوماً قريبا في ثم استيقظ حال كونه
(يتبسم) وفي رواية مالك عن اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس في باب الدعاء بالجهاد وهو ينضح (فقلت
ما अच्छحك قال) أنس من امتي عرضوا على ترك كون هذا البحر الاخضر (قال الزركشي) وتبعه الدماميني قيل
المراد الاسود وقال الكرماني الاخضر صفة لازمة للبحر لا مخصوصة اذ كل البحر اخضر فان قلت الماء بسيط
لا لون له قلت تتوهم الخضرة من انعكاس الهواء وسائر مقابلاته اليه انتهى (كالمولود على الاسرة) في الدنيا وفي
الجنة (قالت فادع الله أن يجعلني منهم فدعاهم نام) عليه الصلاة والسلام (الثانية ففعل مثلها) أي من التبسم
فقات مثل قولها) أي ما अच्छحك (فأجابها مثلها) أي مثل الاولى من العرض لكن قيل ان المعروفين راكبو
البر (فقات ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت من الاولين) أي الذين يركبون البحر الاخضر (فخرجت مع
زوجها عبادة بن الصامت) حال كونه (غازياً أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية) بن أبي سفيان في خلافة
عثمان رضي الله عنهم (فلما انصرفوا من غزوهم) ولا يذرع من غزوهم بزيادة ناء التأنيث (فأفلن) أي راجعين
(فنزول السام فتربت اليها دابة لتركبها فصر عنها فماتت) والفاء في فصر عنها فصيحة أي فركبتها فصر عنها * وهذا
الحديث قد سبق في باب الدعاء بالجهاد * (باب فضل) (من ينكب في سبيل الله) بضم اوله وفتح ثالثة وآخره
موحدة أي من أدمى عضومنه أو أعظم وفي بعض النسخ تنكب على وزن تفعل * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر
الحوضي) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وبالضاد المجهدة نسبة إلى حوض داود محلة بغداد وسقط الحوضي لابي
ذرقال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى بن يحيى البصري (عن اسحاق) بن عبد الله بن أبي طلحة
(عن أنس رضي الله عنه) انه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اقواما من بني سليم إلى بني عامر في سبعين) وهم
المشهورون بالقراءة لانهم كانوا أكثر قراءة من غيرهم وسليم بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية وقد وهم
الدمياطية هذه الرواية بأن بن سليم مبعوث اليهم والمبعوث هم القراء وهم من الانصار وقال ابن حجر التحقيق أن
المبعوث اليهم بنو عامر وأما بنو سليم فغدروا بالقراءة المذكورين والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ
البخاري فقد أخرجه هو في المغازي عن موسى بن اسماعيل عن همام فقال بعث اخلاص سليم في سبعين راكبا
وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل الحديث فلعل الاصل بعث اقواما معهم اخوات سليم إلى بني عامر فصارت
من بني سليم (فلما قدموا) بضم عونه (قال لهم خالي) حرام بن ملحان (أتقدمكم) أي إلى بني سليم (فان أمتنوني)
بتشديد الميم (حتى أبلغهم) بضم الهمة وفتح الموحدة وتشديد اللام المكسورة (عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم) انه يدعوهم إلى الايمان (والا) أي وان لم يؤمنوني (كنتم مني قريبا تقدم) اليهم (فأمتنوه فيينا) بالميم هو
(يحدثهم) أي يحدث بني سليم (عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ أوماؤا) جواب بينما أي اشاروا وفي رواية اخرى

بضم المهملة وكسر الميم اى اشير (الى رجل منهم) هو عامر بن الطفيل (فقطعه) برح (فأنقذه) بالقاء والذال
المجتمعة فى جنبه حتى خرج من الشق الآخر (فقال) اى حرام المطعون (الله اكبر فزت) بالشهادة (ورب الكعبة
ثم مالوا على بنيه اصحابه) اى اصحاب حرام (فقتلوهم الاربعاء عرج) بالنصب وهذا الرجل هو كعب بن يزيد
الانصارى وهو من بنى امية كما عند الاسماعيلية ولا بى ذر رجل أخرج بالرفع وقال الكرماني وفى بعضهما يكتب
بدون ألف على اللغة الريبية (صعد الجبل قال همام) الراوى (فأراه) بضم الهمزة بعد القاء ولا بى ذر وأراه
بالواو اى أظنه (آخر معه) هو عمرو بن امية الضمرى (فأخبر جبريل عليه السلام النبی صلى الله عليه وسلم انهم
قد لقوا ربهم فرضى عنهم وارضاهم فكان قرأ) اى فى جملة القرآن (أن بلغوا قومنا أن قد لتبشار بنا فرضى عنا
وارضانا ثم نسخ) لفظه (بعد) من التلاوة وها هنا تنبيه وهو هل يجوز بعد نسخ تلاوة الآية أن يمسها المحدث
ويقرأها الخشب قال الامدى تردد فيه الاصوليون والاشبه بالمنع من ذلك وكلام السهيلي يقتضى خلاف ذلك
فانه قال ان هذا المذکور ليس عليه رونق الا عجاز ويقال انه لم ينزل بهذا النظم ولكن ينظم بحجز كظم القرآن
فان قيل انه خبر فلا ينسخ قلنا لم ينسخ منه الخبر وانما نسخ منه الحكم فان حكم القرآن يتلى فى الصلاة وأن لا يمس
الا طاهر وأن يكتب بين الدفتين وأن يكون تعلمه فرض كفاية وكل ما نسخ رفعت منه هذه الاحكام وان بقى
مخفوظا فهو منسوخ فان تضمن حكما جازا نبقى ذلك الحكم مع ما لا بد انتهى وزاد ابن جرير من طريق عمرو بن
يونس عن عكرمة عن اسحاق بن ابى طلحة عن أنس وأنزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل
احياء عند ربهم يرزقون (فدعا عليهم) صلى الله عليه وسلم (اربعة صباحا) فى القنوت (على رعل) بكسر الراء
وسكون العين المهمة آخره لام مجرور بدل من عليهم باعادة العامل ورعل هم بطن من بنى سليم (وذكوان) بفتح
المججمة وسكون الكاف (وبنى لحيان) بكسر اللام وسكون الحاء المهمة (وبنى عصبية) بضم العين وفتح الصاد
المهملة وتشديد التحتية (الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسبأ فى او اخر الجهاد ان شاء الله
تعالى انه دعا على احياء من بنى سليم حيث قتلوا القرآن قال فى الفتح وهو أصرح فى المقصود * وبه قال (حدثنا
موسى بن اسماعيل) المقرئ قال (حدثنا ابو عوانه) الواضح البشكرى (عن الاسود بن قيس) ولا بى ذر هو ابن
قيس (عن جندب بن سفيان) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان رضى الله عنه
(ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى بعض المشاهد) اى امكنة الشهادة قيل كان فى غزوة أحد (وقد قدمت
اصبعه) بفتح الدال اى جرح اصبعه فظهر منها الدم (وقال) مخاطبا لما توجهت لها على سبيل الاستعارة
او حقيقة على سبيل المعجزة تسلية لها (هل انت الا اصبع دميت) بفتح الدال وسكون التحتية وكسر القوقبة
صفة للاصبع والمستثنى فيه اعم عام الصفة اى ما أنت باصبع موصوفة بشئ الا بأن دميت فتدنى فانك ما تلبث
بشئ من الهلاك او القطع الا انك دميت ولم يكن ذلك هدر اى (ولكنه) فى سبيل الله (ورضاه) ما لقيت (بسكون
التيمة وكسر القوقبة ولغير ابى ذر دميت لقيت بسكون القوقبة وهذا مما يتعلق به المحدثون فى الطعن فقالوا
هذا شعر نطق به والقرآن ينطق عنه أن يكون شاعرا واجيب بأنه رجز والرجز ليس بشعر على مذهب الاخفش
وانما يقال لصاحبه فلان الرجز لا الشاعر اذا الشعر لا يكون الا بيتا تاما مقفى على احد انواع العروض المشهورة
وبأن الشعر لا بد فيه من قصد ذلك فالمراد بكون مصدره على نية له وروية فيه وانما هو اتفاق كلام يقع موزونا ليس منه
فاننى صنعة الشاعرية لا غير * وهذا الحديث اخرجه المؤلف أيضا فى الادب ومسلم فى المغازى والترمذى فى
التفسير والنسائى فى اليوم والليلة * (باب) فضل (من يخرج فى سبيل الله عز وجل) بضم التحتية وسكون الجيم
* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النسبى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابى الرناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) (والله
الذى نفسى بيده) بقدرته او فى ملكه (لا يكلم) بضم التحتية وسكون الكاف وفتح اللام اى لا يجرح (أحد) مسلم
(فى سبيل الله) اى فى الجهاد ويشمل من جرح فى ذات الله وكل ما دفع المرفى به حتى فأصيب فهو مجاهد كقتال
البغاة وقطاع الطريق واقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعند مسلم من طريق همام عن ابى هريرة كل
كلم يكلمه المسلم (والله أعلم بما يكلم) يجرح (فى سبيله) جملة معترضة بين المستثنى منه والمستثنى مؤكدة مقررة
لمعنى المعترض فيه وتفهيم شأن من يكلم فى سبيل الله ومعناه والله أعلم بعظيم شأن من يكلم فى سبيل الله وتطيره قوله
تعالى قالت رب انى وضعتها انى والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالانثى اى والله أعلم بالشئ الذى وضعت

وما علق به من عظام الامور ويجوز أن يكون تبعا للصيانة عن الربا والسمة وتبنيها على الاخلاص في الفوز
وأن الثواب المذكور انما هو لمن اخلص فيه وفاتل لتكون كلمة الله هي العليا (الاجاب يوم القيامة و) جرحه
ينصب بالمثلثة والعين المهملة يجرى دما (اللون لون الدم والريح ريح المسك) اي كريح المسك اذ ليس هو مسكا
حقيقة بخلاف اللون لون الدم فلا حاجة فيه لتقدير ذلك لانه دم حقيقة فليس له من احكام الدنيا والصفات
فيه الا اللون فقط ومظاهر قوله في رواية مسلم ككل كالم بكلمة المسلم انه لا فرق في ذلك بين أن يستشهد أو تبرأ
جراحته لكن الظاهر أن الذي يجي يوم القيامة وجرحه ينصب دما من فارق الدنيا وجرحه كذلك ويؤيده
ما رواه ابن حبان في حديث معاذ عليه طابع الشهادة والحكمة في بعثته كذلك أن يكون معه شاهد فضيلة
بيده نفسه في طاعة الله عز وجل ولا صحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ بن
جبل من جرح جرحا في سبيل الله او نكب نكبة فانما يجي يوم القيامة كاعزما كانت لونها الزعفران وريحها
المسك قال الحافظ ابن حجر وعرف بهذه الزيادة أن الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جرح
كذا قال فليست أم وقال النووي قالوا وهذا الفضل وإن كان ظاهرا انه في قتال الكفار فيدخل فيه من جرح
في سبيل الله في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي إقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال
ابن عبد البر واستشهد على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام من قتل دون ماله فهو شهيد لكن قال الولي ابن
العراق قد يتوقف في دخول المقاتل دون ماله في هذا الفضل لاشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى اعتبار
الاخلاص في ذلك بقوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا يقصد بذلك وجه الله وانما يقصد صون
ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطمع لا بداعية الشرع ولا يلزم من كونه شهيدا أن يكون دمه يوم القيامة
كريح المسك وای بذل بذل نفسه فيه لله حتى يستحق هذا الفضل * وهذا الحديث اوردته المؤلف في باب ما يقع
من التجاسات في السنن والماء من كتاب الطهارة وسبق البحث في وجه ذكره * (باب) ذكر (قول الله تعالى)
ولا يذرعز وجل (قل هل نربصون بنا) فنظرون بنا (الاحادي الحسين) الاحادي العاقبتين اللتين كل
منهما حسنى العواقب الفتح والشهادة وسقط قوله قل لغير ابي الوقت (والحرب مجال) بكسر المهملة وتخفيف
الجيم اي تارة وتارة ففي غلبة المسلمين يكون لهم الفتح وفي غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة * وبه قال
(حدثنا يحيى بن بكير) نسبه الى جده واسم ابيه عبد الله المخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث بن
سعد الامام قال) (حدثني) بالافراد (يونس بن يزيد الايلي) (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد
الله) بضم العين من الاول مصغر ابن عتبة بن مسعود (ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان) زاد ابو ذر
ابن حرب (اخبره ان هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف آخره لام ملك الروم الملقب بقيصر (قال له)
اي لابي سفيان (سألتك كيف كان قتالكم اياه) عليه الصلاة والسلام بفصل ثاني الضمير بن قيل وهو اوصوب
من وصله ونص عليه الزمخشري (فزعت ان الحرب مجال ودول) بكسر الدال ولا يذرعز وجل بضمها قال
القزاز العرب تقول الايام دول ودول ودل ثلاث لغات فقبل بالضم الاسم وبالفتح المصدر وفي بدء الوحي من
طريق شعيب عن الزهري الحرب بيننا وبينه مجال بيننا وبينه (باب قول الله تعالى) ولا يذرعز وجل
تكون لهم العاقبة * وهذه قطعة من حديث سبق في اوائل الكتاب * (باب قول الله تعالى) ولا يذرعز وجل
(من المؤمنين رجال) مبتدأ وخبر مقدم (صدقوا ما عاهدوا الله عليه) اول ما خرجوا الى أحد لا يولون الادبار
وقال مقاتل ليلة العقبة من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقني اذا قال لي
الصدق فان المعاهد اذا اوفى بعهد فقد صدق فيه (فهم من قسى بحبه) اي نذره بأن فأتل حتى استشهد كائن
ابن النضر وطلحة والنهب النذر استعير للموت لانه كندز لازم في رقبة كل حيوان (ومنهم من ينتظر) الشهادة
كعثمان (وما بدلوا) العهد ولا غيره (بديلا) بل استمروا على ما عاهدوا الله عليه وما نقضوه كفعل المناقطين
الذين قالوا ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الافراد وقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار
* وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد) بكسر العين (الخزاعي) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي والبعين
المهملة البصري الملقب بمردوبة قال (حدثنا عبد الاعلى) بن عبد الاعلى السامي بالسين المهملة (عن حماد)
الطويل (قال سألت انس احدثنا) ولا يذرعز وجل وحدثني بالافراد وفي نسخة ح لتحويل السند وحدثنا
(عمر بن زرارة) بفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاي وتخفيف الراء بينهما الق ابن واقد

الهلالي قال (حدثنا زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخمية ابن عبد الله العامري البكائي (قال حدثني)
 بالافراد (حميد الطويل عن انس رضي الله عنه) انه (قال غاب عني انس بن النضر) بالنون والصاد المعجمة
 عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين لان غزوة بدر هي أول غزوة غزاها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنائ في السنة الثانية من الهجرة (لأن الله انهدني) أي احضرتني (قتال
 المشركين ليرين الله) بنون التوكيد الثقيلة واللام جواب القسم المقدر ولا بي ذر عن المسمى ليراني الله بألف
 بعد الواو وتخمية بعد النون المكسورة المخففة (ما أصنع فلما كان يوم أحد) برفع يوم على أنه فاعل بكان التامة
 وفي القرع وأصله يوم بالنصب أيضا على الظرفية أي يوم قتال أحد أو اطلق اليوم وأراد الواقعة فهو واضح
 أو مجاز قاله الكرماني (وانكشف المسلمون) وفي رواية الاسماعيلي وانهمز الناس وهو معنى انكشف (قال)
 انس بن النضر (اللهم ابي اعتذر اليك بما صنع هو لا يعنى اصحابه) المسلمين من الفهرار (وابرا اليك بما صنع
 هو لا يعنى المشركين) من القتال فاعذر عن الاولياء وتبرأ من الاعداء مع انه لم يرض الامرين جميعا (ثم تقدم)
 نحو المشركين (فاستقبله) أي استقبل انس بن النضر (سعد بن معاذ) بضم الميم آخره ذال معجمة وزاد في مسند
 الطيالسي من طريق ثابت عن انس منهزما (فقال يا سعد بن معاذ) اريد (الجنة ورب النضر) أي والده (اني
 اجدر ريحها) أي ريح الجنة حقيقة أو وجد ريحا طيبة ذكره طيبها بطيب ريح الجنة (من دون أحد) أي عنده
 (قال سعيد) هو ابن معاذ (فاستطعت يا رسول الله ما صنع) من اقدامه ولا صنيعة في المشركين من القتل
 مع اني شجاع كامل القوة ولا ما وقع له من الصبر بحيث وجد في جسده ما يزيد على الثمانين من ضربة وطعنة
 ورمية كما (قال انس) هو ابن مالك (فوجدنا به) أي باب النضر (بضعا) بكسر الموحدة وقد نتح (ونعنا
 ضربة بالسيف وطعنة برمح اورمية بسهم) قال العيني وكلة أو في الموضعين للتسويغ وفي رواية عبد الله بن بكر
 عن حميد عند الحارث بن أبي أسامة قال انس فوجدناه بين القتلى (ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون)
 بفتح الميم وتشديد المثلثة من المثلة أي قطعوا اعضاءه من أنف وأذن وغيرهما (فما عرفه أحد الا اخوته سمانه)
 باصبعه أو بطرف أصبعه (قال انس) هو ابن مالك (كأري) بضم النون (ارنط) شك من الراوى وهما عني
 واحد (ان هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية وقال
 ان اخوته) أي اخت انس بن النضر وهي عمه انس بن مالك (وهي نسي الربيع) بضم الزاء وفتح الموحدة
 وتشديد التخمية (كسرت نية امرأة) زاد في الصلح فطلبوا الارش وطلبوا العفو فأبوا فانوال التي صلى الله
 عليه وسلم (فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصاص فقال انس) هو ابن النضر المستشهد يوم أحد
 (يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا تكسر نيتها) قاله توقعا ورجاء من فصله تعالى أن يرضى خصلهما ليعفو عنها
 ابتغاء مرضاته (فرصوا بالارش) عوضا عن القصاص (وتركوا القصاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره في قسمه وهو هذا الخنث وقصة الربيع هذه سبقت في باب الصلح في الدية
 من كتاب الصلح وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري)
 محمد بن مسلم بن شهاب (وحدثنا) واقبر أي ذكر حدثني بالافراد واسقاط واوال عطف وفي نسخة فتح التحويل وحدثني
 بالافراد والواو (اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (اخى) ابو بكر عبد الحميد (عن سليمان) بن
 بلال (اراه) بضم الهمزة أي اطنه (عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن خارجة بن
 زيد) الانصاري (ان زيدا بن ثابت) الانصاري (رضي الله عنه) واللفظ لابن ابي عتيق ويأتى لفظ شعيب ان شاء
 الله تعالى في سورة الاحزاب (قال نسخبت العجيف في المصاحف ففقدت) بفتح القاف (اية من سورة الاحزاب)
 وسقط لابي ذر سورة (كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فلم اجد لها الا مع خزيمة بن ثابت الانصاري
 الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين) خصوصية له رضى الله عنه لما كلم عليه
 الصلاة والسلام رجلا في شيء فانكره فقال خزيمة أنا شاهد فقال عليه الصلاة والسلام انشهدوا ثم تستشهد فقال
 نحن نصدقك على خبر السماء فكيف بهذا فأمضى شهادته وجعلها بشهادتين وقال لا تعد (وهو قوله) تعالى
 (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) واستشكل كونه اثبتا في المصحف بقول واحد او اثنين اذ شرط
 كونه قرآنا للتواتر واجيب بأنه كان متواترا عندهم ولذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها

وقد روى ان عمر رضى الله عنه قال اشهد لسمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا عن أبي بن كعب
 وهلال بن امية فهو لا جماعة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وفي فضائل القرآن والترمذي
 والنسائي في التفسير * هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه (عمل صالح قبل القتال) وفي نسخة باب عمل صالح
 بالاضافة (وقال ابو الدرداء) عويبر بن مالك الانصارى * ما ذكره الدينورى في المجاسة (انما تقاتلون بأعمالكم)
 أى متلبسين بأعمالكم (وقوله عز وجل) بالرفع عطفا على المرفوع السابق (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا
 تفعلون) كان المؤمنون يقولون لو علمنا أى الاعمال أحب الى الله لعملناه فأمر الله تعالى ان الله يحب الذين
 يقاتلون ففكروا القتال فوعظهم الله وأدبهم فقال لم تقولون مالا تفعلون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا
 تفعلون) أى عظم ذلك في البغض وهذا من افصح الكلام وابلغه في معناه قصد في كبر التعجب من غير لفظه ومعنى
 التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره وأشكاله واسند كبرالى
 أن تقولوا ونصب مقتا على تفسيره دلالة على أن قوالهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت
 منه واختير لفظ المقت لانه أشد البغض وابلغه (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أى في طاعته (صفا)
 صافين انفسهم (كانهم ببيان مرصوص) أى كأنهم في تراصهم ببيان رص بعضه الى بعض والمراد انهم لا يزدلون
 عن أمانتهم ولفظ رواية ابي ذر بعد قوله مالا تفعلون الى قوله كأنهم ببيان مرصوص فلم يذكر ما بينهما قال ابن
 المنير ومناسبة الآية للترجمة فيها اخفاء وكأنه من جهة أن الله تعالى عاتب من قال انه يفعل الخير ولم يفعله واثني
 على من وفى وثبت عند القتال أو من جهة انه انكر على من قدم على القتال قولا غير مرضى ومفهومة بثبوت
 الفضل في تقديم الصدق والعزم الصحيح على الوفاء وذلك من اصلاح الاعمال وقال الكرمانى والمقصود من ذكر
 هذه الآية ذكر صفاته وعمل صالح قبل القتال * وبه قال (حدثنا) ولا يذرحثنى بالافراد (محمد بن عبد
 الرحيم) المعروف بصاغة قال (حدثنا شيبان بن سوار) بفتح الشين المعجمة وتخفيف الموحد وبعد الالف موحد
 ثمانية وسوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد الالف راء (العزيزى) بفتح الفاء وتخفيف الزاى قال
 (حدثنا اسرائيل) بن يونس بن أبي إسحاق (عن) جده (ابى إسحاق) عمرو بن عبد الله السيمى أنه (قال سمعت
 البراء) بن عازب (رضى الله عنه يقول انى النبى صلى الله عليه وسلم رجل) قال الحافظ ابن حجر لم اعرف اسمه
 لكنه انصارى أوسى من بنى النبيت بنون مفتوحة فوحدة مكسورة فتحية ساكنة ففوقية كما فى مسلم ولولا
 ذلك لا يمكن تفسيره بعمرو بن ثابت بن وقش بفتح الواو والقاف بعدها معجمة وهو المعروف باصيرم بن عبد الأشهل
 فان بنى عبد الأشهل بطن من الانصار من الاوس وهم غير بنى النبيت ويمكن أن يحمل على أن له فى بنى النبيت
 نسبة فانهم اخوة بنى عبد الأشهل يحجمهم الاتساب الى الاوس (مقنع) بفتح القاف والتون المشددة أى غطى
 وجهه (بالحديث فقال يا رسول الله اقاتل واسلم) ولا يذرح عن المستملى واسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (اسلم
 ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل قلبلا واجر) بضم الهمزة مبنيا للمفعول اجرا
 (كثيرا) بالثالثة وخرج ابن اسحاق فى المغازى باسناد صحيح عن أبي هريرة رضى الله عنه انه كان يقول
 أخبرونى عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ثم يقول هو عمرو بن ثابت * (باب من اتاهم غرب فقتله) بفتح الغين
 المعجمة وسكون الراء آخره موحد منونا كهم صفة له قال ابو عبيد وغيره أى لا يعرف راميته ولا يعرف من
 أين أن أوجاه على غير قصد من راميته وعن أبي زيد فيما حكاه الهروى ان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتسوين
 والاسكان وان عرف راميته لكن اصاب من لم يقصد فهو بالاضافة وفتح الراء وانكرا بن قتيبة السكون ونسبه
 لقول العامة وجوز القنع واصله لغرب * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله
 الذهلى * كما جزم به الكلاباذى وبعده غيره وقد نسب المؤلف الى جده قال (حدثنا حسين بن محمد) بضم الحاء وفتح
 السين (ابو احمد) بن بهرام التميمى المروزي سكن بغداد قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المعجمة ابو معاوية النهوى
 (عن قتادة) بن دعامة انه قال (حدثنا انس بن مالك ان أم الربيع) بضم الراء وفتح الموحد وتشديد التنية
 المكسورة (بنت ابراه) بنصب بنت وتخفيف الراء من البراء وهذا وهم والصواب المعروف أن الربيع بنت النضر
 بن ضمضم عمة انس بن مالك بن النضر بن ضمضم وقال ابن الاثير جامعنا الذى وقع فى كتب النسب والمغازى
 او اسماء الصمابة قال ابن حجر وليس هذا باقداح فى صحة الحديث ولا فى ضبط روايته (وهى ام حارثة بن سراقه)

بضم السين المهملة وتحقيف الراء والقاف وحارثة بالحاء المهملة والمثلثة الانصاري (انت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا بني الله ألا تجدني عن حارثة) برفع المثلثة من تحتني (وكان قتل يوم) وقعة بدر أصابه منهم غروب بتونين منهم غروب مع سكون الراء ولا في ذر غروب بفتح الراء قال ابن قتيبة وهو الاجود لكنه ذكره مع اضافة منهم لغروب وقدم مع غيره أولا (فان كان في الجنة صبرت) قال ابن المنبر انما شكت فيه لان العدو لم يقتله قصد او كانها فهمت أن الشهيد هو الذي يقتل قصد الانه الاغلب فنزلت الكلام على الغالب حتى بين لها الرسول العموم (وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء) نقل الحافظ ابن حجر وتبعه العيني عن الخطابي مانصه اقترها النبي صلى الله عليه وسلم على هذا فيؤخذ منه الجواز ثم تعقبه بأن ذلك كان قبل تحريم النوح فلا دلالة فيه فان تحريره كان في غزوة أحد وهذه القصة كانت عقب غزوة بدر وفي هذا نظر لا يخفى فانها لم نقل اجتهدت عليه في النوح ولا يلزم من الاجتهاد في البكاء النوح وليس فيما نقله عن الخطابي ما يفهم ذلك بل قوله اقترها على هذا الإشارة الى البكاء المذكور في الحديث ولا ريب أن البكاء على الميت قبل الدفن وبعده جائز انما قاله ليسأتل (قال) عليه الصلاة والسلام (يا أم حارثة انهم اجنات) أي درجات (في الجنة وان ابنك اصاب الفردوس الاعلى) فرجعت وهي تضحك وتقول يخرج لك يا حارثة والضمير في قوله انها منهم يفسره ما بعده كقوله لهم هي العرب تقول ما تشاء ويجوز أن يكون الضمير للشان وجنان مبتدأ والتكثير فيه للتعظيم والمراد بذلك التعظيم والتعظيم (بسم الله الرحمن الرحيم) وستطت البسمة لا في ذر * (باب) فضل (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا) ١ • وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشجي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم هو ابن مزة (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس (رضي الله عنه) أنه (قال جاء رجل) هو لاحق بن خزيمة الماهلي كما عند ابي موسى المديني في الصحابة (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر) بين الناس ويشتم بالشجاعة (والرجل يقاتل ليري) بضم الباء وفتح الراء مبنيا للمفعول (مكانه) بالرفع نائب عن الفاعل أي مرتبته في الشجاعة وفي رواية الاعمش عن ابي وائل الآية ان شاء الله تعالى في التوحيد ويقاتل رياء وزاد في رواية منصور عن ابي وائل السابقة في العلم والاعمش ويقاتل حية وفي رواية منصور ويقاتل غضبا فتحصل أن اسباب القتال خمسة طاب المغنم واطهار الشجاعة والرياء والحية والغضب (بين في سبيل الله قال) عليه الصلاة والسلام (من قاتل لتكون كلمة الله) أي كلمة التوحيد (هي العليا) بضم العين المهملة (فهو) المقاتل (في سبيل الله) عز وجل لاطالب الغنية والثمرة ولا مظهر الشجاعة ولا للعلمية ولا للغضب فلو أضاف الى الأول غيره اخل بذلك نعم لو حصل ضمنا لا اصلا ومقصود الايخل وقد روى ابو داود والنسائي من حديث أبي امامة باسناد جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله ارايت رجلا غزى يلقى الاجر والذكر ماله قال لاشي له فأعاده ثلثا ما كل ذلك يقول لاشي له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا وابتغي به وجهه وقال ابن أبي جرة ذهب المحققون الى انه اذا كل الباءت الاول قصد اعلاء كلمة الله لم يضر ما انضاف اليه انتهى وفي جوابه عليه الصلاة والسلام بما ذكر غاية البلاغة والايجاز فهو من جوامع كله صلى الله عليه وسلم لانه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عده في سبيل الله وليس كذلك فعدل الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حالة المقاتل فتضمن الجواب وزيادة وقد يفسر القتال للحمية بدفع المضرة والقتال غضبا يجاب المنفعة والذي يرى منزلته أي في سبيل الله فتناول ذلك المدح والذم فلذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي قاله في فتح الباري • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخمس والتوحيد وسبق في العلم في باب من سأل وهو قائم عالما جالسا (باب) فضل (من اغبرت قدما في سبيل الله) عند الاقتصام في المعارك اقتال الكفار وخسر القدمين لكونهما العمدة في سائر الحركات (وقول الله تعالى) بالجزء عطف على السابق ولا في ذر عز وجل (ما كان لاهل المدينة) ظاهره خبر ومعناه نهى (ومن حوهم من الاعراب) سكان البوادي مزينة وجهينة واشجع واسلم وغفار ان يظفروا عن رسول الله (اذا غزا) الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين (ولغير أبي ذر ما كان لاهل المدينة الى قوله ان الله لا يضيع اجر المحسنين ومناسبة الآية للترجمة كما قال ابن بطال أن الله تعالى قال في الآية لا يظفرون موطن أي ارضا يغيظ الكفار ووطوهم اياها ولا يسلون من عدو يلاي لا يصيبون من

عدوهم قتلا وأسر أو غنية إلا كتب لهم به عمل صالح قال ففسر صلى الله عليه وسلم العمل الصالح بأن النار
لا تمس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله جميع طاعاته انتهى وعن عباية بن رفاعه قال أدركني أبو عبس
وأنا أذهب إلى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على
النار رواه البخاري وفيه استعمال اللفظ في عمومته لكن المتبادر عند الإطلاق من لفظ سبيل الله الجهاد وبه
قال (حدثنا إسحاق) هو ابن منصور كما نسبته الأصميلي فيما ذكره الجياني قال (أخبرنا) بالخاء المعجمة
(محمد بن المبارك) الصوري قال (حدثنا يحيى بن حجة) بالخاء المعجمة والزراي الجبيري قاضي دمشق قال
(حدثني) بالافراد (يزيد بن أبي مریم) يزيد من الزيادة أبو عبد الله قال (أخبرنا عباية بن رفاعه) بفتح عين عباية
وتخفيف الموحدة والتحتية ورفاعة بكسر الراء وبالفاء وبعد الألف عين مهملة (أبو رافع بن خديج) بالفاء
والعين المهملة وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبعد التحتية الساكنة جيم وسقط لغير أبي ذر
ابن رفاعه وسقط لابي ذر ابن خديج (قال أخبرني) بالافراد (أبو عبس) بفتح العين وسكون الموحدة آخره سين
مهملة (هو عبد الرحمن بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة آخره راء وسقط هو عبد الرحمن بن جبر لابي ذر
(إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أغبرت قدماء عبد) ولابي ذر عن الجوى والمستمل ما أغبرت نأ بالثنية
وهو لغة والأولى أفصح وزاد أحمد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار (في سبيل الله قسمه النار) بنصب تنوينه
أى أن المس يقتل بوجوه الغبار المذكور إذا كان من الغبار قدميه دافعا لمس النار إياه فكيف إذا سعى بهم ما
واستفرغ جهده فقاتل حتى قتل وقتل وفي الأوسط للطبراني عن أبي الدرداء مرفوعا من أغبرت قدماء في سبيل
الله حرم الله سائر جسده على النار وحديث الباب قد سبق في باب المشي إلى الجمعة في كتاب الجمعة (باب)
عدم كراهة (مسح الغبار عن الناس في السبيل) كذا في عدة نسخ مقابلة على اليونينية وفي بعض الأصول
عن الرأس في سبيل الله وقيل إن التعبير بالناس تصحيف قال العيني ولا وجه لدعوى التصحيف لأنه إذا لم يكره
مسح الغبار عن رأس من هو في سبيل الله فكذلك مسح غيره ما وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) الرازي
الصغير قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة أن ابن عباس)
رضي الله عنهما (قال له) أى لك بكرة (والعلى) أى ولابنه على (ابن عبد الله) بن عباس أبي الحسن
العابد (أنبا باسعيد) الحدرى رضى الله عنه (فأعسان حريته فأنتما) ولابي ذر عن الشعمي
فأنتما (وهو وأخوه) أى من الرضاة وليس لابي سعيد أخ شقيق ولا أخ من أبيه ولا من أمه الاقتادة بن النعمان
ولا يصح أن يكون هو فان على بن عبد الله بن عباس ولد في آخر خلافة علي ومات قتادة بن النعمان قبل ذلك
في أواخر خلافة عمر (في حائط) أى بستان (لهم ما يسقيانه فلما رانا) أبو سعيد (جاء) فأخذ رداءه
(فاحتجى وجلس فقال كما تنقل لبن المسجد) بفتح اللام وكسر الموحدة طوبه النى المتخذ لعمارة (لبنة ابنة)
مرتبة (وكان عمار) هو ابن ياسر (ينقل لبنتين لبنتين) ذكرهما مرتبة كبنة (فتره النبي صلى الله عليه وسلم
ومسح عن رأسه الغبار وقال رخ عمار تنقل الفتة الباغية) هم أهل الشام وسقط لابي ذر قوله تنقل الفتة الباغية
وفي البزار أن هذا الساقط عند أبي ذر من أصحابه لآمن النبي صلى الله عليه وسلم (عماريد عوهم) أى
يدعوهم أعمار الفتة الباغية وهم أصحاب معاوية الذين قتلوه في وقعة صفين (إلى) طاعة (الله) إذ طاعة على الامام
أذال من طاعة الله وقال ابن بطال يريد والله أعلم أهل مكة الذين أخرجوا أعمار من دياره وعذبوه في ذات الله
قال ولا يمكن أن يتأول ذلك على المسلمين لأنهم أجابوا دعوة الله تعالى وانما يدعى إلى الله من كان خارجا عن
الاسلام (ويدعوهم) أى الفتة الباغية أو أهل مكة (إلى) سبب (النار) لكنهم معذرون للتأويل الذي ظهر لهم
لأنهم كانوا مجتهدين طائفتين منهم يدعونهم إلى الجنة وإن كان في نفس الامر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع
ظنونهم الناشئة عن الاجتهاد وإذا قلنا المراد أهل مكة وانهم دعوه إلى الرجوع إلى الكفر وإن هذا كان أول
الاسلام فلم قال يدعوهم بلفظ المستقبل فيكون قد عبر بالمستقبل موضع الماضي كما يقع التعبير بالماضي موضع
المستقبل فعنى يدعوهم دعاهم إلى الله فأشار عليه الصلاة والسلام إلى ذكر هذا الما بابت شدته في نقله لبنتين
لبنتين شدته في صبره بمكة على العذاب تنبيهها على فضيلته وثباته في أمر الله فإله ابن بطال والأول هو ظاهر السياق
لا سيما مع قوله تنقل الفتة الباغية ولا يصح أن يقال إن مراده الخوارج الذين بعث على عمار يدعوهم إلى الجماعة

لان الخوارج انما خرجوا على علي بعد قتل عمار بلا خلاف فان ابتداء امر الخوارج كان عقب التحكيم وكان
 التحكيم عقب انتهاء القتال بصفين وكان قتل عمار قبل ذلك قطعا لكن ابن بطلان تأدب حيث لم يتعرض لذكر صفين
 ابعاد الاهلها عن نسبة البقي اليهم وفيما تقدم من الاعتذار عنهم بكونهم مجتهدين والمجتهد اذا اخطأ له اجر ما يكتفي
 عن هذا التأويل البعيد * وهذا الحديث قدم في باب التعاون في بناء المسجد من كتاب الصلاة * (باب) جواز
 (القتل بعد الحرب والغبار) * وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذكر حدثني بالافراد (محمد) بغير نسبة ونسبه أبو ذر
 عن الشكسبيني فقال محمد بن سلام بتخفيف اللام ابن الفرج السلمي البيهقي قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين
 وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق) الذي حضره الصحابة لما تحزبت عليهم الاحزاب بالمدينة سنة اربع
 أو ستة خمس (ووضع السلاح) وسقط لابي ذر افظ السلاح (واغتسل فأتاه جبريل) عليهم السلام (و) الحال
 أنه (قد عصب رأسه الغبار) بتخفيف الصاد المهملة أي ركب على رأسه الغبار وعلق به كالعصابة تحيط
 بالرأس (فقال) له (وضعت السلاح فوالله ما وضعت ففقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل) وفي
 المغازي من طريق عبد الله بن أبي شيبه عن ابن عمر عن هشام والله ما وضعناه فاخرج اليهم قال فالي ابن (قال
 ههنا وما الي بنى فريضة) بضم القاف وفتح الراء وسكون التحتية وفتح الطاء المعجمة قبيلة من اليهود (قالت)
 عائشة رضي الله عنها (اخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وهذا الحديث أخرجه في المغازي أيضا
 * (باب فضل قول الله تعالى) أي فضل من ورد فيه قول الله تعالى ولابي ذر عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا
 في سبيل الله أمواتا بل احياء) أي بل هم احياء (عند ربهم) ذووزلني منه (برزقون) من الجنة (فرحين) حال
 من الفهم في برزقون (بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والقرب من الله تعالى
 والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون) عطف على فرحين أي يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) أي باخوانهم
 المؤمنين الذين فارقوهم احياء فليلقوا بهم (من خلفهم أن لا خوف عليهم) فيمن خلفوهم من ذريتهم (ولا هم
 يحزنون) على ما خلفوا من اموالهم (يستبشرون) قال القاضي كرهه للتوكيد وليتعلق به ما هو بيان لقوله أن
 لا خوف ويجوز أن يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم (بنعمة من الله) ثواب لاعمالهم (وفضل)
 زيادة عليه كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتشكيرا للتعظيم (وان الله لا يضيع اجر المؤمنين)
 من جملة المستبشرين به عطف على فضل وفي حديث ابن عباس عند الامام احمد مر فوالله هذا على بارق
 نهر باب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشيا وقال سعيد بن جبير لما دخلوا الجنة ورأوا
 ما فيها من الكرامة للشهداء قالوا يا ليت اخواننا الذين في الدنيا يعلون ما عرفناه من الكرامة فاذا شهدوا
 القتال بانثروهم بأنفسهم حتى يستشهدوا فيصيبوا اما اصبننا من الخير فأخبر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأمرهم
 وما هم فيه من الكرامة واخبرهم أني قد انزلت على نبيكم واخبرته بأمركم وما انتم فيه فاستبشروا
 فذلك قوله تعالى ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية وسباق الآيتين الكريمتين ثابت في
 رواية الاصل وكريمة وقال في رواية ابي ذر رزقون الى وان الله لا يضيع اجر المؤمنين * وبه قال (حدثنا)
 اسماعيل بن عبد الله (بن ابي اويس الاصمعي) قال حدثني (بالافراد) (مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله
 ابن ابي طلحة عن) عمه (انس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين
 قتلوا اصحاب بئر معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وبعد الواو والساكنة نون موضع من جهة نجد (ثلاثين غداة
 على رعل) بكسر الراء وسكون العين المهملة بدل من الذين قتلوا باعادة العامل (وذكوان) بالذال المعجمة (وعصية)
 بضم العين وفتح الصاد المهملة وتشديد التحتية (عصت الله ورسوله قال انس انزل في الذين قتلوا بئر معونة
 قرآن قرأناه ثم نسخ) لفظه (بعد بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه) زاد عمر بن يونس
 عن عكرمة عن اسحاق بن ابي طلحة عند ابن جرير ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وهذه الزيادة تحصل المطابقة
 بين الحديث والآية * وحديث الباب أخرجه المؤلف ايضا في المغازي بأنهم من هذا اخرجه مسلم في الصلاة *
 وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا شفيان بن عيينة) (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار المكي
 انه (سمع جابر بن عبد الله الانصاري) (رضي الله عنه) يقول (اصطبح ناس) منهم والد جابر (الخر) أي شربوها

بالفداء (يوم احد) وكانت اذ ذاك مباحة (ثم قتلوا شهداء) وانخرقوا بطونهم فلم يمنعهم ما كان في علم الله من تحريمها ولا كونها في بطونهم من حكم الشهادة وفضلها لان التحريم انما يلزم بالنهي وما كان قبل النهي فغير مخاطب به (فقيل لسفيان) بن عيينة (من آخر ذلك اليوم) أي في هذا الحديث هذا اللفظ موجود (قال) سفيان (ليس هذا فيه) وأما مطابقة الحديث للترجمة فقال ابن المنير عسر جدا الآن بكون مراده التنبية على أن الخمر التي شربوها لم تضرهم لان الله أنشأ عليهم بعد مواعدهم ورفع عنهم الخوف والحزن وما ذاك الا أن الخمر كانت يومئذ مباحة ولا يتعلق التكليف بفعل المكاف باعتبار ما في علم الله تعالى حتى يلغيه رسوله انتهى قال في المصابيح بعد ذكره لهذا لم تحصل النفس على شفاء من مطابقة الحديث للترجمة لان هؤلاء الذين اصطبحوا ثم ماؤا وهي في بطونهم لم يفعلوا ما توقع عليه عتاب ولا عقاب ضرورة انها كانت مباحة حينئذ فهي كغيرها من مباحات صدرت منهم ذلك اليوم فالحكمة في تخصيص هذا المباح دون غيره انتهى وأجاب في فتح الباري بإمكان أن يكون أورد الحديث للإشارة الى أحد الاقوال في سبب نزول الآية المترجمة بها فقد روى الترمذي من حديث جابر ان الله تعالى لما كام والد جابر وعني أنه يرجع الى الدنيا ثم قال يارب بلغ من وراءه فانزل الله تعالى ولا تحبين الذين قتلوا في سبيل الله أموالنا الآية * وحديث الباب قد أخرجه المؤلف ايضا في المغازي والتفسير (باب نزل الملائكة على الشهيد) * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي (قال اخبرنا ابن عيينة) سفيان (قال سمعت محمد بن المنكدر) وسقط لاني ذكر لفظ محمد (انه سمع جابرا) الانصاري (يقول جى: بأبي) عبد الله يوم وقعة أحد (الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل به) بضم الميم وتشديد المثلثة المكسورة أي جدد أفضه واذنه وأوشق من اطرافه (ووضع بين يديه فذهبت اكشف عن وجهه) الثوب (فنهاني قومي فسمع) عليه الصلاة والسلام (صوت) امرأته (صائحة) ولابي ذر عن الكشمي صوت نائحة زادت في الجنائز فقال من هذه (فقيل ابنة عمرو) فاطمة اخته المقتول عمه جابر (واخت عمرو) عمه المقتول عبد الله والشك من الراوي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تبكي) بكسر اللام وفتح الميم أي لم تبكي هي فان الخطاب لغيرها والاولو كان مخاطبا لها فقال لم تبكين (اولا تبكين) شك الراوي هل استفهم او نهى (ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها) فكيف يبكي عليه مع حصول هذه الملائكة قال البخاري رحمه الله تعالى (قلت لصدقة) أي ابن الفضل شيخه (أفبه) أي في الحديث (حتى رفع قاله) أي سفيان بن عيينة (ربما قاله) أي جابر ولم يحزم وقد جزم به في الجنائز من طريق علي بن عبد الله المديني وكذا رواه الحميدي وجماعة عن سفيان كما افاده في فتح الباري * وهذا الحديث قد سبق في الجنائز وأخرجه ايضا في المغازي * (باب نعى ابنيها) الذي قتل في سبيل الله (أن يرجع الى الدنيا) لما يرى من الكرامة * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المجهمة بدار العبيدي البصري قال (حدثنا غندر بضم الغين المجهمة وسكون النون وفتح الدال المهملة آخره آمنونة محمد بن جعفر قال) (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال ما احد يدخل الجنة يحب أن يرجع الى الدنيا (الحال ان له ما على الارض من شيء) وفي رواية مسلم من طريق ابي خالد الاحمر وان له الدنيا وما فيها (الا الشهيد) بالرفع ولابي ذر الا الشهيد بالنصب (يخفى أن يرجع الى الدنيا فيقتل) بالنصب (عشر مرات) أي في سبيل الله (لما) باللام أي لاجل ما (يرى من الكرامة) ولابي ذر بما بالموحدة أي بسبب ما يرى * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي في الجهاد * هذا (باب) بالنسبة (الجنة تحت بارقة السيوف) من اضافة الصفة الى الموصوف والبارقة المعان (وقال المغيرة بن شعبه) بميم وصله المؤلف تاما في الجزية (اخبرنا نبينا) وللاصلي وابي الوقت نبينا محمد وليس في البيهقي لفظ محمد ثم هو في فرعها (صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا من قتل منا) احو في سبيل الله (صار الى الجنة) وبنت قوله عن رساله ربنا للحموي والمستقلى (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما وصله المؤلف في قصة عمرة الحديبية (لنبي صلى الله عليه وسلم ليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى) وبه قال (حدثنا) وفي نسخة بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الأزدي فقال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم ابن محمد القراري لا السبيعي وسها الكرمانى (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الامام في المغازي (عن سالم ابي التضر) بفتح النون وسكون الصاد المجهمة ابن ابي امية (مولى عمر بن عبد الله بضم العين

مصغرا ابن معمر التميمي (وكان) أي سالم (كاتباً) أي لعمر بن عبد الله وفي الفرع كان كاتبه قاله الكرماني
وتبعه البرماوي وقد وقع التصريح بذلك في باب لا تمنوا لقاء العدو من رواية يوسف بن موسى عن عاصم بن
يوسف البرموي عن أبي اسحاق الفزاري حيث قال فيما حدثني سالم أبو النضر كنت كاتباً لعمر بن عبد الله
وحينئذ يقول الحافظ ابن حجر قوله وكان كاتبه أي ان سالماً كان كاتب عبد الله بن أبي أوفى وهو وتبعه فيه
العلامة العيني وزاد فقال وقد سها الكرماني سهواً فاحتاج حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبد الله وليس
كذلك بل الصواب ما ذكرناه أي من كونه كاتب عبد الله بن أبي أوفى (قال) أي سالم (كتب اليه) أي إلى عمر بن
عبد الله (عبد الله بن أبي أوفى) فاعل كتب (رضي الله عنهما) زاد في رواية يوسف بن موسى فقرأته قال
الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فهو حجة في رواية المكاتبه وتعبه كما في فتح الباري بأن شرط الرواية
بالمكاتبه عند أهل الحديث أن تكون الرواية صادرة إلى المكتوب اليه وابن أبي أوفى لم يكتب إلى سالم إنما كتب
إلى عمر بن عبد الله وحينئذ فتكون رواية سالم له عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجادة قال الحافظ ابن حجر
ويمكن أن يقال الظاهر أنه من رواية سالم عن مولاه عن عبد الله بقرائه عليه لأنه كان كاتبه عن عبد الله بن أبي
أوفى أنه كتب إليه فيصير حينئذ من صور المكاتبه انتهى وفيه التصريح بأن سالماً كاتب عمر بن عبد الله فتخرج
أن قوله الأول سهو أو سبق قلم وبستانس له بقول الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فليست أتم (أن)
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واعلموا أن الجنة تحت ظللال السيوف) أي أن نواب الله والسبب الموصول إلى
الجنة عليه الضرب بالسيوف في سبيل الله هو من المجاز البليغ لأن نطل الشيء لما كان ملازمه ولا شك أن نواب
الجهاد بالجنة فكان ظلال السيوف المشهورة في الجهاد تحتها الجنة أي ملازمها استحقاق ذلك وخص السيوف
لأنها أعظم آلات القتال وانفعها لأنها أسرع إلى الزهوق وفي حديث عمار بن ياسر عند الطبراني بإسناد صحيح أنه
قال يوم صفين الجنة تحت الأبارقة وفي ترجمة عمار بن ياسر من طبقات ابن سعد تحت المبارقة بغير هـ قال ابن
حجر وهو الصواب والأبارقة للملحطين وقد تطلق المبارقة ويراد بها نفس السيوف وقيل الأبريق السيوف ودخلت
الهاء عوضاً عن الياء ولم يذكر المؤلف من الحديث ما يولق لفظ الترجمة وكأنه أشار بها إلى حديثه عمار المذکور
ولم يبق له لكونه ليس على شرطه واستتبط معناها بما هو على شرطه فإنه إذا ثبت لها ظلال ثبت لها مبارقة ولعمري
وقاله ابن المنير (تابعه) أي تابع معاً رواية بن عمرو (الأوليس) عبد العزيز بن عبد الله عماراً رواه اللواتي في غير كتابه
هذا (عن ابن أبي الزناد) عبد الرحمن مقيي بغداد وإسمه أبي الزناد عبد الله بن ذكوان المدني (عن موسى بن
عقبة) قال في الفتح وقدره عمر بن شبة عن الأوليس فيمن أن ذلك كان يوم الخندق وهذا الحديث ذكره هنا
مختصراً وفي باب الصبر عند القتال وباب تأخير القتال حتى تزول الشمس مطبوعاً وفي باب النهي عن تمجي لقاء العدو
وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد (باب من طالب الولد للجهاد) أي في سبيل الله بأن ينوي ذلك عند
الجماعة (وقال اللبث) بن سعد الإمام الأعظم عماراً وصله أبو نعيم في مستخرج من طريق يحيى بن بكير عنه وكذا
مسلم (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل المكندي (عن عبد الرحمن بن هرم) (الاعرج) أنه قال
سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه قال قال سليمان بن داود عليهما السلام
لا طوفن الليلة على مائة امرأة أتسعن وتسعين) بالثلث من الراوي أي والله لا جامعهن مائة أو تسع وتسعين
وفي رواية تسعين وليس في ذكر التلخيص ما يتقى الكثير (كاهن يائي) بالتحية ولا يذرتلني بالقوقبة (بخارس)
يجده في سبيل الله (صفية لخارس) قتال له ضاحجه) وهو الملك وفي مسلم فقال له ضاحجه أو الملك بالثب من
أحد الرواة (قل أن شاء الله) لتسببانه (قل يقل) عليه السلام (أن شاء الله) بلسانه والذي في المصنف وأما
جذوف قل ولم يكن يغفل عن التقوى إلى الله بقله جاشي منصب النبوة عن ذلك (قل يحملي) بالتحية ولا يذرتلني
قل يحملي بالقوقبة (منه) إلا امرأة واحدة بآية تثنى رجل) أي نصف رجل كما في رواية أخرى (والذي نفس
محمد بيده لو ظن أن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله) عز وجل جال جككونهم (فرساناً) جمع فارس (اجمعون)
ورفعنا كيد لنهموا لجمع في قوله لجاهدوا وأما شيخنا شيخنا السراج بن الملقن هذا الحديث أخرجه هنا البخاري
بعضه أو أسنده في ستة مواضع منها في الإيمان والندوة (باب) مدح (الشجاعة في الحرب) و (ذم) (الخن)
بضم الخيم ويكون الموحدة أي فيه به وبه قال (حدثنا أحمد بن عبد الملك بن واقد) بالقاف الحزاني بفتح الحاء

المهملة وتشديد الراء وبالنون قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الأزدي الجهمي البصري (عن ثابت) البزازي (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس) لأن الله تعالى قد أعطاه كل الحسن (واشجع الناس) أذ هو كلهم (واجود الناس) لثقله بصفات الله تعالى التي منها الجود والكرم (ولقد فرغ) بكسر الزاي أي خاف (أهل المدينة) أي ليلوا زاد أبو داود في رواية فأنطلق الناس قبل الصوت (فكان النبي صلى الله عليه وسلم ساجدهم على فرس) عرى استعاره من أبي طحمة يقال له المندوب وكان يقطف أي يطيئ المشي (وقال) حين رجع (وجدناه) أي الفرس (بحرا) أي جواد أو واسع الجري وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالجر لان الجري منه لا ينقطع كما لا ينقطع ماء البحر وسقطت واو وقال لابي ذر * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والادب والترمذي في الجهاد والنساء في السير * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال احبري) بالافراد (عمر بن محمد بن جبير بن مطعم) عمر بن الخطاب بن عبد مناف بكسر هاء وضم الميم النوفلي القرشي (ان) أمه (محمد بن جبير قال اخبرني) بالافراد أبي (جبير بن مطعم) رضي الله عنه (انه بينما) بالميم (هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه) أي والحال انه عليه الصلاة والسلام معه (الناس مقفلة) بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء واللام مصدر ميمي أو اسم زمان أي زمان رجوعه (من حين) واديين مكة والطائف سنة ثمان (فعلقه الناس) بفتح العين وكسر اللام المخففة وبالقاف ثم الهاء أي تعلقوا به ولا يذروا فعلقوا سنة ثمان التائب بدل الهاء الاعراب بدل الناس وله عن الكشميهني فطقت الناس حال كونهم (يسألونه حتى اضطرروه) أي الجأؤوه (الى سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم وهي سمرة من شجر البادية ذات شوك (خطفت رداءه) بكسر الطاء أي علق شوكها برداءه الشريف بلجده فهو مجاز لانه استعير لها الخطف أو المراد خطفته الاعراب (فوقف النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعطوني ردائي) بهزة قطع (لو كان لي عدد هذه العضاء نعماء) بكسر العين وفتح الصاد المعجمة وبعد الالف ها ووقفا وصل شجر كثير الشوك ونعماء نصب على التمييز ولي خبر كان ويجوز أن يكون نعماء خبر كان والنعم الابل أو البقر والغنم ولا يذرع عدد بالنصب خبر كان مقدما ثم بالرفع اسمها مؤخر (لقسمته بينكم) ولا يذرع من غير اليوزنية عليكم (ثم لا تجدوني) بنون واحدة ولا يذرع لا تجدوني (بجلا ولا كذوبا ولا جبانا) أي اذا جرت بقوتي لا تجدوني ذابلا ولا اذا كذب ولا اذا جبن فالمرادني الوصف من أصله لاني المبالغة التي تدل عليها الثلاثة لان كذوبا من صيغ المبالغة وجبان صفة مشبهة ويجوز لا يحتمل الامرين قال ابن المنير رحمه الله تعالى وفي جمعه عليه الصلاة والسلام بين هذه الصفات لطيفة وذلك لانهم متلازمة وكذا اضدادها الصدق والكرم والتجاعة وأصل المعنى هنا التجاعة فان التجاعع واثق من نفسه بالخلف من كسب سيفه فبالضرورة لا يجمل واذا سهل عليه العطاء لا يكذب بالخلف في الوعد لان الخلف انما ينشأ من الخيل وقوله لو كان لي مثل هذه العضاء تنبيه بطريق الاولى لانه اذا سمع بحال نفسه فلا ينبغي ان يسبح غنائمهم عليهم اولى واستعمال ثم هنا بعد ما تقدم ذكره ليس مخالفا لمقتضاها وان كان الكرم يتقدم العطاء ولكن علم الناس بكرم الكرم انما يكون بعد العطاء وليس المراد بهما الدلالة على تراخي العلم بالكرم عن العطاء وانما التراخي هنا لظهور رتبة الوصف كانه قال واعلى من العطاء بما لا يتقارب أن يكون العطاء عن كرم فقد يكون عطاء بلا كرم كعطاء البخل ونحو ذلك انتهى وفيه دليل على جواز تعريف الانسان نفسه بالاوصاف الحميدة لمن لا يعرفه ليعتمد عليه * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخس * (باب ما يعودون) بضم اوله مبني للمفعول أي بيان التعود (من الجبن) وهو ضد التجاعة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح الشكري قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) بضم العين مصغر ابن سويد الكوفي القرشي بفتح الفاء والراء ثم مهملة نسبة الى فرس له سابق (قال سمعت عمرو بن ميمون لاودي) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالدال المهملة نسبة الى اود بن معن في باهلة (قال كان سعد) هو ابن أبي رفاع أحد العشرة (يعلم به هؤلاء) الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعود منهن بالميم وفي بعض الاصول بهن (دبر صلاة) بعد السلام منها (اللهم اني اعوذ بك من الجبن) وهو ضد التجاعة (واعوذ بك ان اؤد) الى اذل العمر) هو الخرف اي يعود كهيئته الاولى في زمن الطفولية - يخيف العقل قليل الفهم وهو أرذل

وهو حال الهرم والضعف عن اداء الفرائض وعن خدمة نفسه فيكون كلاء على اهل مستقلا بينهم يمتنون موته وان لم يكن له اهل فالمصيبة أعظم (وأعوذ بك من قسنة الدنيا) زاد في باب التعوذ من الجذل من رواية آدم عن شعبة عن عبد الملك عن مصعب عن سعد وأعوذ بك من قسنة الدنيا يعني قسنة الدجال وحكي الصكر ما في أن هذا من زيادات شعبة بن الحجاج قال ابن حجر وليس كما قال فقد بين يحيى بن بكير عن شعبة انه من كلام عبد الملك ابن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه وفي اطلاق الدنيا على الدجال اشارة الى أن فتنه أعظم الفتن الكاثنة في الدنيا (وأعوذ بك من عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله من الموحد بن بطارق من حديث يسمعه خلق الله كلهم الا الجن والانس أعادنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بمنه وكرمه والاضافة هنا من اضافة المظروف على ظرفه فهو على تقدير في اي من عذاب في القبر قال عبد الملك بن عمير (حدثت به) اي بهذا الحديث (مصعبا) بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفخ العين بعدها موحدة ابن سعد بن ابي وقاص (قصده) ومطابقة الحديث للترجمة واضحة وانما الاستعاذ من الجن لانه يؤدى الى عذاب الآخرة كما قاله المهلب لانه يفر من قرنه في الزحف فيدخل تحت الوعيد فمن ولي فقد باء بغضب من الله ويرى فتن في دينه فيرتد بيمين أدركه وخوف على مهجته من الاسر والعبودية ثبتنا الله على دينه القويم * وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الدعوات والنسائي في الاستعاذة * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا معمر) بكسر الميم الثانية (قال سمعت ابي) سليمان بن طرخان التيمي (قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه) يقول (كان النبي) ولا يذري رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز) هو ذهاب القدرة (والكسل) يفتح السين وفي اليونانية يسكونها وهو القعود عن الشيء مع القدرة على عمله ايناها الراحة البدن على التعب (والجن) وهو الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهسة (والهرم) هو الزيادة في كبر السن المؤدى الى ضعف الاعضاء وتساقط القوة قال ابن المنبر فيه دليل على ان الفرائض قد تبدل من خير الى شر ومن شر الى خير ولولا ذلك لما صح تعوذ الجبان من الجن (وأعوذ بك من قسنة المحيا) أن فتن بالدنيا ونشد تغلب بها عن الآخرة وأعظمها والعباد بالله تعالى أمر الخاتمة عند الموت أو هي قسنة الدجال كما مر في تفسير عبد الملك بن عمير (وامات) قيل المراد قسنة القبر كسؤال الملكين ونحو ذلك والمراد من شر ذلك والافضل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه وفي الحديث انكم تفتنون في قبوركم مثل أول قريسا من قسنة الدجال فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد القسنة قبيل الموت وأضيف الى الموت لقربها منه فعلى هذا تكون قسنة المحيا قبل ذلك (وأعوذ بك من عذاب القبر) فيه دليل لاهل السنة على اثبات عذاب القبر وقد كان صلى الله عليه وسلم يعوذ من جميع ما ذكر نشره لآفته ليسين لهم المهم من الادعية * وهذا الحديث أخرجه ايضا في الدعوات وكذا مسلم وأخرجه النسائي في الاستعاذة وأبو داود في الصلاة * (باب من حدث بمشاهدة في الحرب) ليتأسى بذلك ويرغب فيه لا للرياء والسمعة (قوله ابو عثمان) عبد الرحمن النهدي (عن سعد) هو ابن ابي وقاص فيما وصله في المغازي * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفي أبو رجاء البغلاني قال (حدثنا حاتم) هو ابن اسماعيل الكوفي (عن محمد بن يوسف) الكندي (عن السائب بن يزيد) الصحابي ابن العاصيين وهو جد محمد بن يوسف لآفته انه (قال سمعت طلحة بن عبيد الله) بضم العين (و) سمعت (سعدا) هو ابن ابي وقاص (و) سمعت (المقداد بن الاسود) سمعت (عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم فسمعت احدا منهم) اي من هؤلاء العصابة الاربعة وسقط منهم للمستمل (يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) خشية التزيد والنقصان والدخول في الوعيد (الا اني سمعت طلحة) بن عبيد الله (يحدث عن يوم أحد) أي بما وقع له فيه من ثبات القدم أو ونحو ذلك وقد كان من اهل التبعة وذكر المواقف في المغازي عن قيس قال رأيت يد طلحة شلاء وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وعن ابي عثمان النهدي انه لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الايام غير طلحة وسعد فلما حدث طلحة عن مشاهدته يوم أحد لقتله به ويرغب الناس في مثل فعله * وقال الحافظ ابن حجر لم يبين في هذا الحديث ما حدث به طلحة من ذلك وقد أخرجه أبو يعلى من طريق يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد عن حدثه عن طلحة انه ظاهر بين ذريعين يوم أحد * (باب وجوب النفير) بفتح النون وكسر الفاء اي الخروج الى قتال الكفار (وما يجب) أي وبيان القدر الواجب (من الجهاد) مشروعية

(النبية) في ذلك (وقوله) بالجتر عطف على المجرور السابق ولا يذرو قول الله عز وجل أمر بالنصيبة العام مع الرسول عليه الصلاة والسلام عام غزوة تبوك لقتال أعداء الله من الروم الكفرة من أهل الكتاب وحسن على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المشط والمكره والعسر والبسر فقال تعالى (انفروا خفافا) لشا طكم له (ونقالا) عنه لشقته عليكم أولقله عيالكم وكثرتها أو ربكنا ومشاة أو خفافا ونقالا من السلاح وصحاحا ومرضا ولما فهم بعض الصحابة من هذا الأمر العموم لم يتخلقوا عن الغزو حتى ماوا منهم أبو أيوب الانصاري والمقداد بن الاسود ثم رغب تعالى في بذل المهج في مرضاته والنفقة في سبيله فقال (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) أي بما يمكن لكم منها كلهم ما أو احدهما (ذلكم خير لكم) من تركه (إن كنتم تعلمون) الخبر (لو كان عرضا قريبا) أي لو كان ما دعوا اليه نفعا دينيا قريبا يسهل المأخذ (وسفرا قاصدا) متوسطا (لا تعولن) طمعا في ذلك النفع (ولكن بعدت عليهم الشقة) أي المسافة التي تقطع عشقة (وسيجلفون بالله) لكم إذا رجعت إليهم لو استطعنا لخرجنا معكم (الآية) إلى آخرها وساقها إلى آخر قوله بالله وقال في رواية أبي ذر بعد قوله بأموالكم وأنفسكم إلى أنهم لكاذبون وحذف ما عدا ذلك وقد ذكر سفيان الثوري عن أبيه عن أبي الخثمي أن هذه الآية انفروا خفافا أول ما نزل من سورة براءة نقله ابن كثير الحافظ (وقوله) تعالى بالجتر أو بالرفع على الاستئناف (يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنافستم) تباطأتم (إلى الأرض) متعلق به كأنه ضمن معنى الإخلاق والميل فعدي بالي وكان هذا في غزوة تبوك حيث أمروا بها بعد وجوعهم من الطائف حين طاب الثمار والظلال في شدة الحر مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) بدل الآخرة ونعيمها (إلى قوله على كل شيء قدير) وقال في رواية أبي ذر بعد قوله إلى الأرض إلى قوله والله على كل شيء قدير (يذكر) بضم أوله مبنيًا للمفعول بغيره وأول لا يذرو يذكر (عن ابن عباس) رضي الله عنهما مما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه (انفروا) حال كونكم (بانت) بضم المثناة وتخفيف الموحدة نصب بالكسرة كهندات جمع نبة ولا يذرو والقابسي تبا نبالا لالف قال ابن حجر وهو غلط لا وجه له وقال العيني وهو غير صحيح لأنه جمع المؤنث السالم وكذا قال ابن الملقن والزركشي ونعقبه العلامة ابن الدمايني بأن مذهب الكوفيين جواز إعرابه في حالة النصب بالفتح مطلقا وجوزوه قوم في محذوف اللام وعلى كل من الرأيين يكون لهذه الرواية وجه ومن ذا الذي أوجب اتباع المذهب البصري وألغى المذهب الكوفي حتى يقال بأن هذه الرواية لا وجه لها انتهى والمعنى انفروا واجتماعات متفرقة حال كونكم (سرايا) جمع سرية من يدخل دار الحرب مستخفيا حال كونكم (متفرقين يقال أحد الثبات) ولا يذرو واحد الثبات (نبية) بضم المثلثة فيهم ما وهذا قول أبي عبيدة في الجاهلية وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى) القطن ولا يذرو يحيى بن سعيد قال (حدثنا سفيان) هو الثوري (قال حدثني) بالانفراد (منصور) هو ابن المعتز (عن محمّد) هو ابن جبر المقسر (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح (فتح مكة لا هجرة) واجبة من مكة إلى المدينة (بعد الفتح ولكن جهاد) في الكفار (وبية وإذا استنفرتم فأنفروا) بهمة وصل وكسر الفاء أي إذا طلبكم الإمام إلى الغزو فأخرجوا إليه وجوبًا فيعين على من عينه الإمام وكذا إذا وطئ الكفار بلدة للمسلمين وأطلوا عليها ونزلوا أمماها وأصدين ولم يدخلوا أصار الجهاد فرض عين فإن لم يكن في أهل البلدة قوة وجب على من يليهم وهل كان في الزمن التنبؤ فرض عين أو كفاية قال الماوردي كان عينًا على المهاجرين فقط وقال السهيلي كان عينًا على الانصار دون غيرهم لمبايعتهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة على أن يؤثروهم وينصروه وقبل كان عينًا في الغزوة التي يخرج فيها عليه الصلاة والسلام دون غيرها والتحقيق أنه كان عينًا على من عينه صلى الله عليه وسلم في حقه ولو لم يخرج عليه الصلاة والسلام • وهذا الحديث قد سبق في باب فضل الجهاد (باب) حكم (الكافر يقتل المسلم ثم يسلم) القاتل (يسدد) بالسين المهملة وكسر الدال المهملة المشددة ولا يذرو يسدد بفتح الدال المهملة (بعد) بالضم أي بعد قتله المسلم (ويقتل) بضم أوله وفتح ثالثة • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (يصلح الله) عز وجل أي يقبل بالرضى (إلى رجلين) أي مسلم وكافر وللنساء أي أن الله ليحب من رجائين (يقتل احدهما) لا يتم بدخول

الجنة وزاد مسلم من طريق همام قالوا كيف يارسل الله قال (يقاقل هذا) أي المسلم (في سبيل الله) عز وجل
(فيقتل) أي فيقتله الكافر زاد همام عند مسلم في الجنة (ثم يوب الله على القاتل) زاد همام أيضا فيمديه إلى
الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله (فيستشهد) ولا حجة من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
رضي الله عنه قيل كيف يارسل الله قال يكون أحدهما كافرا فيقتل الآخر ثم يسلم فينزل فيقتل قال ابن عبد
البرية يستفاد من الحديث أن كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة انتهى * ومطابقة الحديث للترجمة على
ما سبق ظاهرة فلو قتل مسلم مسلما عمدا بلا شبهة ثم تاب القاتل واستشهد في سبيل الله فقال ابن عباس رضي
الله عنهم لا تقبل توبته أخذوا بظاهر قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها وغضب الله
عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما وفي رواية التسمي وأحمد وابن ماجه عن سالم بن أبي الجعد عنه انه قال ان
الآية نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روى الامام احمد
والتسمي من طريق ادريس الخولاني عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل ذنب عسى
الله أن يغفره الا الرجل يموت كافرا او الرجل يقتل مؤمنا متعمدا لكن ورد عن ابن عباس خلاف ذلك فالظاهر
أنه أراد بقوله الا قبل التشديد والتعليل وعليه جمهور السلف وجميع اهل السنة ومجموعوا توبة القاتل كغيره
وقالوا المراد بالخلود المكث الطويل فان الملائكة متظاهرون على ان عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم ويأتي ان شاء
الله تعالى مزيد بحيث في هذا بعون الله في تفسير سورة النساء والفرقان * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله
ابن الربيع المكي قال (حدثنا سيفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني)
بالافراد (عن سعيد بن سعيد) بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة وبالسبعين المهملة وسعيد بكسر العين
ابن العاصي الاموي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال أبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر)
سنة سبع والجملة الحالية (بعد ما اختصوها فقلت يارسل الله اسهم لي) من غنائم خيبر وهزمة أسهم قطع (فقال
بعض بني سعيد بن العاصي) هو أبان بن سعيد بكسر العين (لا تسهم له يارسل الله فقال ابو هريرة هذا) أي أبان
ابن سعيد (فقال ابن قول) بقافين مفتوحين بينهما واو ساكنة آخره لام بوزن جعفر واسمه النعمان بن مالك
ابن ثعلبة بن اصرم بصلد مهملة بوزن أحمد ابن فهر بن غنم بفتح المعجمة وسكون النون بعد هاء ميم ابن عمرو بن عوف
بفتح العين فمما الاوسى الانصاري وقول لقب ثعلبة أو لقب اصرم وعند البغوي في العصابة ان النعمان بن
قول قال يوم أحله أقسمت عليك يارب أن لا تغيب الشمس حتى أطأ بعر حتى في الجنة فاستشهد ذلك اليوم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيت في الجنة وما به عرج (فقال) ولا بذر قال (ابن سعيد بن العاصي) أبان
(واعجبا) بالتسوين اسم فعل بمعنى اعجب وواو مثل واها وعجبا للتوكيد وان لم يتون فاصله واعجى فأبدلت كسرة
الياء فتحة والياء ألفا كما فعل في يا أسنى وباحسبني وفيه شاهد على استعمال واو في منادى غير مندوب كما هو
رأى المبرد واختار ابن مالك نصب عجبا بواو وفي رواية علي بن عبد الله المديني واعجبا (لور) بلام مكسورة فواد
مفتوحة فوحدة ساكنة فراء قال السككالي الميمري في كتابه حياة الحيوان دوية أصغر من السور وطعلاء اللون
لا ذنب لها أي طويل يحمل اكلها والناس يسمونها غنم بني اسرائيل ويزعمون انها مسخت (تدلى) أي انحدرت
(عليها من قدوم ضأن) بفتح الضاف وضم الدال الخفيفة وضأن بالاضاد المعجمة وبعد الهزمة نون اسم جبل في
ارض دوس قوم أبي هريرة وقيل هو رأس الجبل لانه في الغراب ميم على الغنم قال الخطابي أراد أبان تحقير أبي
هريرة وانه ليس في قدر من يشير بعباء ولا منع وانه قليل القدرة على القتال (ينجي) بفتح أوله وسكون النون
وفتح العين المهملة أي يعيب (عني) قتل رجل مسلم اكرمه الله عز وجل بالمشاهدة (على يدي) بتشديد التثنية
تثنية يدي (ولم يمي) لأن لم يقتل رموني كافرا (على يديه) بالثنية فأدخل النار وقد عاش أبان حتى تاب وأسلم قبل
خبره وبعد الحديثية (قال) أي عن سعيد بن أسود (فلا أدري اسمي) عليه الصلاة والسلام (له) أي لابي هريرة
(ام) ولا بذر (لم يسهم) ورواه أبو داود فقال ولم يسهم له (قال سيفيان) بن عيينة بالاسناد السابق (وحدثني
السعيد) بفتح السين المهملة وكسر العين (عن جده عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال ابو عبد الله) أي
البخاري وسقط ذلك لابي ذر (المسعودي هو عمرو بن يحيى) بفتح المعين وسكون الميم كلا (ابن سعيد بن عمرو
ابن سعيد بن العاصي) بكسر عين سعيد فمما وسقط لغير أبي ذر لفظ هو * (باب من اختار العزو على الصوم)
* وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا ثابت البناني) بضم الموحدة

وتخفيف النون (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان أبو طلحة) زيد بن سهل (لا يصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من أجل) التقوى على (الغزو فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم) وكثرا لاسلام واشتدت وطأة أهله على عدوهم ورأى أن يأخذ بحظ من الصوم (لم اره معطرا الا يوم فطر أو اضحى) منقواى فكان لا يصومهما والمراد يوم الاضحى ما شرع فيه الاضحية فقد خل أيام التشريق * هذا (باب) بالتونين (الشهادة سمع سوي القتل) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصبجي امام دار الهجرة (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية أبي عبد الله مولى أبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المدني (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهداء خمسة) وعند مالك في الموطأ من حديث جابر بن عتيك الشهداء سبعة سوي القتل في سبيل الله وهو موافق لما ترجم به لكنه ليس على شرطه فلم يورده بل بضم عليه في الترجمة ايذا بأن الوارد في عدها من خمسة والسبعة ليس على معنى التعديد الذي لا يزيد ولا ينقص اشار اليه ابن المنير (الطعون) الذي يموت بالطاعون وهو غدة كغدة البعير يخرج في الأباط والمراق (والمبطون) المريض بالبطن (والفرق) بفتح الفين المعجمة وبعد ادراء المكسورة فاف الذي يموت بالفرق (وصاحب الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال الذي يموت تحته (والشهيد) الذي قتل (في سبيل الله) عز وجل وزاد جابر بن عتيك في حديثه الحريق وصاحب ذات الجنب والمرأة تموت بجمع بضم الجيم وقصها وكسر ها التي تموت حاملا لجامعة ولدها في بطنها أو هي البكر أو هي النفساء وزاد مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة ومن مات في سبيل الله فهو شهيد ولا حدم من حديث راشد بن حبيش والسل بكسر السين المهملة وباللام وفي السنن وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا من قتل دون ماله فهو شهيد وقال في الدين والدم والاهل مثل ذلك وللناسى من حديث سويد بن مقرن مرفوعا من قتل دون مظلمته فهو شهيد وعند الدارقطني وصححه من حديث ابن عمر موت الغريب وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان الم رابط ولطبراني من حديث ابن عباس اللديغ والذي يفتسه السبع ولا يداود في حديث ام حرام الماندي البحر الذي يصيبه التي له أجر شهيد ومن قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر فان مات من يومه مات شهيدا قال الترمذي حديث حسن غريب وعند أبي نعيم عن ابن عمر من صلى النجوى وصام ثلاثة أيام من كل شهر ولم يترك الوتر كتب له أجر شهيد * وعن أبي ذر وأبي هريرة اذا جاء الموت طالب العلم وهو على حاله مات شهيدا رواه ابن عبد البر في كتاب العلم وعند الخطيب في تاريخه من ترجمة محمد بن داود الاصبهاني من حديث ابن عباس مرفوعا من عشق ففعل وكتبت ففعل فهو شهيد ورواه السراج في مصارع العشاق من عشق فظفر ففعل مات شهيدا والمراد بشهادة هؤلاء كلهم غير المقتول في سبيل الله أن يكون لهم في الآخرة نواب الشهداء فضلا منه سبحانه وتعالى وقد قسم العلماء الشهداء ثلاثة أقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم المذكورون هنا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنية أو قتل مدبرا والشهيد فاعيل من الشهود بمعنى مفعول لان الملائكة تحضره وتبشره بالنور والكرامة أو بمعنى فاعل لانه يلقي ربه ويحضر عنده كما قال تعالى والشهداء عند ربهم أو من الشهادة فانه بين صدقه في الايمان والاخلاص في الطاعة يبذل النفس في سبيل الله أو يكون تلوا الرسل في الشهادة على الامم يوم القيامة ومن مات بالطاعون أو بوجع البطن أو بحرق أو بما مازي لحق عن قتل في سبيل الله لمشاركته اياه في بعض ما يشال من الكرامة بسبب ما كبده من الشدة لاني جملة الاحكام والفضائل * وهذا الحديث قد سبق في الصلاة وأخرجه الترمذي في الجنائز والنساء في الطب * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون السين المعجمة السخيتاني المروزي قال (اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (اخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن حفصة بنت سيرين) اخت محمد بن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الطاعون شهادة لكل مسلم) وفي حديث أبي عبيد عند احمد مرفوعا ورجع علي الكافرو في حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به مرفوعا تأني الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول اصحاب الطاعون نحن شهداء فيقال انظروا فان كان جراحهم بجراح الشهداء تسيل دما كريما المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك *

وحديثنا الباب اخرجه المؤلف ايضا في الطب ومسلم في الجهاد * (باب قول الله تعالى) ولا يذرعن الجوى (ولا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) في موضع الحال من القاعدون أو من الضمير الذي فيه ومن البيان والمراد بالجهاد غزوة بدر قاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة تبوك (غير أولى الضرر) برفع غير صفة للقاعدين والضرر كالعوى والعرج والمرض (والجهادون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) عطف على قوله القاعدون أي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وقائده تذكير ما ينهم ما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفع الرتبة وانفة عن الخطاط منزلة (وصل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة) نصب بنزع الخافض أي بدرجة والجملة موضحة للجملة الأولى التي فيها عدم استواء القاعدين والمجاهدين كانه قيل ما بالهم لا يستون فأجيب بقوله فضل الله المجاهدين (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعدا الله الحسن) المثوبة الحسنى وهي الجنة الحسن عقيدهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت في زيادة العمل المقتضى لزيادة الثواب (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) كانه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين اجر اعظم وأراد بقوله (إلى قوله غفور رحيم) تمام الآية أي غفور الماعسى أن يفرط منهم رحيماً بهم وقال في رواية أبي ذر بعد قوله غير أولى الضرر إلى قوله غفور رحيم * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول لما نزلت) أي كادت أن تنزل (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (زيداً) هو ابن ثابت الأنصاري (خفاء) ولا يذرعن الجوى والمستمل خفاء (بكثف) بفتح الكاف وكسر المثناة الفوقية عظم عريض يكون في أصل كثف الحيوان كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس (فكتبها) فيه وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه عند أحمد وأبي داود في لقاءه إلى جنب النبي صلى الله عليه وسلم إذا وحى إليه وغشيته السكينة فوضع نخذه على نخذه قال زيد فلا والله ما وجدت شيئاً أثقل منها فصرت خارجة بأن نزولها كان بحضرة زيد فيحمل قوله في رواية الباب فدعا زيداً فكتبها على أنها كادت أن تنزل كما مر (وشكى ابن أم مكتوم) عمرو وأبو عبد الله بن زائدة العامري وأم مكتوم أمه واسمها عاتكة (ضرارته) بفتح الضاد المجهة أي ذهب بصره (قزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر) فان قلت لم كثر الرأوى لا يستوى القاعدون من المؤمنين وهلا اقتصر على قوله غير أولى الضرر أجاب ابن المنير بأن الاستثناء والنعت لا يجوز فصلهما عن أصل الكلام فلا بد أن تعاد الآية الأولى حتى تشمل بها الاستثناء والنعت وقال السفاقي إن كان الوحي نزل بقوله غير أولى الضرر فقط فكان الرأي رأى إعادة الآية من أولها حتى يصل الاستثناء بالمتنبي منه وإن كان الوحي نزل بأعادة الآية بالزيادة بعد أن نزل بدونها فقد سكت الراوى صورة الحال قال ابن حجر والأول أظهر لرواية سهل بن سعد فأنزل الله تعالى غير أولى الضرر وقال ابن الدمايني متعباً لابن المنير في قوله أن الاستثناء والوصف لا يجوز فصلهما إلى آخره ليس هذا فصلاً ولا يضرب ذكره مجرداً عما قبله لأن المراد حكاية الزائد على ما نزل أولاً فيقتصر عليه لأنه الذي تعلق به الغرض ولذا قال في الطريق الثانية عن زيد فأنزل الله تعالى غير أولى الضرر فإذا ابتدأه عن زيد ابن ثابت مع كونه لم يصل الاستثناء والنعت بما قبله والحق أن كلا الأمرين سائغ ثم إن استثناء أولى الضرر يفهم التسوية بين القاعدين والمجاهدين إذ الحكم المتقدم عدم الاستواء فلزم ثبوت الاستواء لمن استثنى ضرورة أنه لا واسطة بين الاستواء وعدمه * وحديث الباب اخرجه المؤلف ايضا في التفسير ومسلم في الجهاد * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) (يسكون العين) الزهري (قال حدثني) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح الكاف وسكون القهبة (عن ابن شهاب) الزهري (عن سهل بن سعد الساعدي) (الحصاني) رضي الله عنه وقال الترمذي لم يسمع منه صلى الله عليه وسلم فهو من التابعين قال ابن حجر لا يلزم من عدم السماع عدم العصبية (أنه قال رأيت مروان بن الحكم) (التابعي أمير المدينة زمن معاوية ثم صار خليفة بعد) (جاساً في المسجد فأقالت حتى جلست إلى جنبه فأخبرنا أن زيد بن ثابت) الأنصاري رضي الله عنه (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه) ولا يذرعن الجوى والمستمل أملى على (لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله قال خفاء ابن أم مكتوم وهو عليها على) بضم أنشدة القهبة وكسر الميم وضم اللام مشددة وهو مثل عليها على ويعلى ويعلى يعني ولعل الياء منقلبة عن إحدى

اللامين (فقال يا رسول الله لو استطيع الجهاد لجاهدت) أي لو استطعت وهدم بالضرار إشارة إلى الاستمرار
 واستحضار الصورة الحال (وكان رجلاً أعرجاً) وهذا يفسر قوله في الرواية السابقة وشكا ضراره (فأنزل الله
 تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ونحذه على نخذي) بالذال المججمة والواو للحال (فنفقت على) فخذ الشريعة
 من ثقل الوحى (حتى خفت أن ترضى) بضم المثناة الفوقية وبعد الرأى المفتوحة ضاد مجمة مثقلة أي تدق (نخذي)
 ولعباً أبي ذر أن ترضى بفتح أوله (ثم سرتي) بضم المهملة وتشديد الراء أي سكنت (عنه) فأنزل الله عز وجل
 غير أولى الضرر وفي رواية خارجة بن زيد عند أحمد وأبي داود قال زيد بن ثابت فوالله لكانني أنظر إلى ملحقها
 عند صدق كان بالكف * وحديث الساب من أفراد البخارى ومسلم * (باب فضل الصبر عند القتال) مع
 الكفار * وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذرحنا (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو)
 بفتح العين الأزدي البغدادي قال (حدثنا أبو إسحاق) إبراهيم بن محمد الفزاري (عن موسى بن عقبة) الإمام
 في المغازي (عن سالم أبي النضر) مولى عمر بن عبد الله (أن عبد الله بن أبي أوفى كتب) أي إلى عمر بن عبد الله
 (مقرأته) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا القيتوهم أي الكفار عند الحرب والتصاف (فأصبروا) ولا
 تنصر فواعن الصف وجوباً إذا لم يزد عدد الكفار على منليكهم بخلاف ما إذا زاد لقوله تعالى فإن يكن منكم مائة
 صابرة يغلبوا مائتين الآية وهو أمر بلطف الخبر إذ لو كان خبر لم يقع بخلاف الخبر عنه إلا متخراً فالقتال كن
 ينصرف اليكمن في وضع فيجسم أو ينصرف من مضيق ليتبعه العدو إلى متسع سهل للقتال أو تنحيز إلى فئة
 يستعدها ولو بعدة فلا يحرم انصرافه قال تعالى إلا متخراً فالآية وخرج بالتصاف ما لولق مسلم كافر بن فله
 الانصراف وإن كان هو الذي طلبه إلا أن فرض الجهاد والثبات انما هو في الجماعة وقدمه في هذا الحديث
 في باب الجنة تحت بارقة السيوف لكنه لم يذكر فيه قوله إذا القيتوهم فأصبروا وانما قال واعلموا أن الجنة تحت
 ظلال السيوف فقول بعض النحاة هنا ذكر فيه الموافق طرفاً من حديث ابن أبي أوفى وقد تقدم التنبيه عليه
 قريباً في باب الجنة تحت بارقة السيوف لا يخفى ما فيه من التجوز إذ لم يقع ذلك في المتن ولا في الشرح والله أعلم
 * (باب التحريض على القتال وقول الله تعالى) بالجر عطفاً على الجور السابق ولا يذرو قول الله عز وجل
 (جز من المؤمنين على القتال) أي حثهم عليه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا
 معاوية بن عمرو) البغدادي قال (حدثنا أبو إسحاق) إبراهيم الفزاري (عن حميد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم
 مصغر الطويل أنه (قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق)
 في شوال سنة خمس من الهجرة (فاذا المهاجرون والانصار يحفرون) فيه بكسر الفاء حال كونهم (في غداة
 باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك) الحفر (لهم فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما بهم) أي الأمر المتلبس
 بهم (من التعب) أي التعب (والجوع قال) عليه الصلاة والسلام محترضاً لهم على عملهم الذي هو سبب الجهاد
 (اللهم إن العيش) المعتبر والباقي المستتر (عيش الآخرة) لا عيش الدنيا (فاغفر للانصار والمهاجرة) بضم الميم
 وكسر الجيم والانصار بلام الجز ويخرج به عن الوزن وفي نسخة فاغفر الانصار بالالف بدل اللام وهذا من قول
 ابن رواحة تمثله النبي صلى الله عليه وسلم قال الداودي وانما قال ابن رواحة لا هم بلا آف ولا لام فأتى به
 بعض الرواة على المعنى وانما يتزن هكذا وتعبه في المصايح فقال هذا وهم للرواة من غير داع إليه فلا يمنع أن
 يكون ابن رواحة قال اللهم تألف ولا هم على جهة الخزم يعني بالخاء المججمة والمزاي وهو الزيادة على أول البيت
 حرفاً فصاعداً إلى أربعة وكذا على أول النصف الثاني حرفاً واثنين على الصحيح هذا أمر لا نزاع فيه بين
 العرويين ولم يقل أحد منهم بامتثاله وإن لم يستحسنوه ولا قال أحد أن الخزم يقتضي إتمام ما هو فيه حتى أنه
 لا يعدشهم وإنما الزيادة لا يعدشهم في الوزن ويكون ابتداء النظم ما بعده فأكداً ما نحن فيه انتهى وقال ابن
 بطال ليس هو من قوله عليه الصلاة والسلام ولو كان لم يكن به شاعر وانما يسمى به من قصد صناعته وعلم السبب
 والوند وجميع معانيه من الزحاف والخزم والقبض وشغول ذلك انتهى وفيه نظر لأن شعراء العرب لم يكونوا يعلمون
 ما ذكره من ذلك (فقالوا) الانصار والمهاجرة حال كونهم (بجميعهم) عليه الصلاة والسلام (هم الذين يابعدوا)
 ولا يذرعن الحوى والمسقى يابعدنا (محمد) على الجهاد ما بقيت أباد (باب ذكر) (حضر الخندق) حول المدينة
 * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهم ما عين مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو المقعد قال (حدثنا عبد
 الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصريون (عن انس رضي الله عنه) أنه (قال جعل

للمهاجرين والانساز في غزوة الاحزاب (بمحضون الخندق حول المدينة) وكان الذي اشار بمحضر سلمان
 الفارسي رضي الله عنه (ويقولون الرب على متونهم) جمع من ومننا الظهر مكنتنا الصلب عن عين وشمال من
 عصب وطم يذ كريرتوت (ويقولون نحن الذين تابعوا محمدا على الاسلام ما بقينا ابداء) ولا يذرع عن الجوى
 والمستقبل على الجهاد ويزن البيت هذه الرواية وقال الزركشي هو الصواب ونعقبه الدماميني بأن كونه غير
 موزون لا يهتد خطا فلم لا يجوز أن يكون هذا الكلام نثرا مسجعا وان وقع بعضه موزونا بحيث اذا روى احد
 فيها شيئا لا يدخل في الوزن حكم بخطائه (والبي صلى الله عليه وسلم يحبههم ويقول اللهم انا لاجر) مستتر
 (الاجر الاخره فبارك في الانصار والمهاجرة) وفي الحديث السابق انهم كانوا يجيئون عليه الصلاة والسلام
 فقد كان نارة يحبههم ونارة يجيئون به وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا
 شعبه) بن الحجاج (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه
 يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يوم حفر الخندق (يقول) اي التراب (ويقول لولا أنت ما هتد بنا) وهذا
 الحديث اخرجه ايضا في الجهاد والمغازي ومسلم في المغازي والانساء في السير وبه قال (حدثنا حفص بن
 عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن ابي اسحاق) السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه)
 انه (قال رأيت رسول الله) ولا يذرع النبي (صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب) حتى به لا جماع القبايل
 وانفاهم على محاربته صلى الله عليه وسلم وهو يوم الخندق (يقول التراب) من الخندق (وقد واري) اي ستر
 (التراب يياض بطنه وهو يقول لولا أنت ما هتد بنا) قال الزركشي هكذا روى لولا ورواه في الوزن لاهم
 أو ناهه لولا أنت ما هتد بنا قال في المصاييح وهذا عجيب فان النبي صلى الله عليه وسلم هو المتمثل بهذا الكلام
 والوزن لا يجري على لسانه الثريد غالبا (ولا تهتد بنا ولا صلنا فأنزل السكينة) اي الوفاء (علينا) وللاصيلي
 واوى الوقت وذرع عن الكشيمى بأثران بنون التوكيد الخفيفة سكنة بالتكثير ولا يذرع عن الجوى والمستقبل
 فأنزل بجذف النون والجزم سكنة بالتكثير (وبت الاقدام ان لا قينا) (الكفار) ان لا ي (هو من الالفاظ
 الموصولات لا من اسماء الاشارة جعل المذكر (قد بغوا علينا) من البغي وهو الظلم وهذا ايضا غير مترن فمتزن
 بزيادة هم فبصير ان الاى هم قد بغوا علينا (اذا ارادوا فتنه ايانا) من الاءاء (باب من حبسه العذر) بالذال
 المعجمة وهو الوصف الطارى على المكلف المناسب للتسهيل عليه (عن الغزوة) فله اجر الغزاة وبه قال (حدثنا
 احمد بن يونس) البربوعى ونسبه لجدته لشهرته به واسم ابيه عبد الله قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي
 قال (حدثنا جند) الطويل (ان أنسا) هو ابن مالك (حدثهم قال رجفنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه
 وسلم) قال المؤلف (حدثنا) وفي بعض الاصول للتحويل وحدثنا (سليمان بن حرب) الواشمي قال (حدثنا جاد
 هو ابن زيد عن جند) الطويل (عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزاة) هي غزوة تبوك
 كما في رواية زهير (فقال ان اقواما بادنة خلفنا) يسكون للام أى ورائنا (ما سلكا شعبا) بكسر الشين المعجمة
 وسكون العين المهملة بعدها موحدة طريقا الجبل (ولا واديا الا وهم معنافية) أى في نوايه ولا بن حبان
 وأبي عوانة من حديث جابر الاشركوك في الاجر بدل قوله الا وهم معكم وللإجماع على من طريق اخرى عن جاد
 ابن زيد الا وهم معكم فيه بالنسبة ولا يذرع عن جاد لقد تركتم بالمدينة أقواما سرتهم من مسير ولا انفقتهم من
 نفقة ولا قطعتم واديا الا وهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال (حبسهم العذر)
 هو أعم من المرض فيشمل عدم القدرة على السفر وغيره وفي مسلم من حديث جابر حبسهم المرض وهو محمول
 على الغالب (وقال موسى) بن اسماعيل شيخ المؤلف (حدثنا جاد) هو ابن سلمة (عن جند) الطويل (عن
 موسى بن أنس عن ابيه) أنس بن مالك (قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله) البضاري السند (الاول)
 المحذوف منه موسى بن جند وأنس (اصح) من الثاني المثبت فيه موسى ولا يذرع الاول عندى اصح واعترضه
 الاسماعيلي بأن جاد اعلم بحديث جند مقدم فيه على غيره قال في الفتح وانما قال ذلك لتصريح جند بتحديث
 أنس له كما تراه ولا مانع أن يكون جند سمع هذا من موسى عن ابيه ثم لم يأتنا لحدثه به أو سمع من أنس فثبت فيه
 ابنه موسى انتهى وفيه أن المؤمن يبلغ في نفسه اجر العامل اذا منعه العذر عن العمل لكن غلبه النوم عن صلاة
 الليل فانه يكتب له اجر صلاته ويكون نومه صدقة عليه من ربه رواه ابن حبان في صحيحه من حديث ابي ذر

قوله وان وقع بعضه موزونا
 بحيث الخ كذا بخطه وعبارة
 الدماميني ومن ذا الذي نقل لنا
 انهم ذكروا هذه القطعة على انها
 كلام موزون بحيث الخ فني كلام
 الشارح سقط من أصل عبارة
 الدماميني المستشهد بها فليست
 اه

أوابي الدرداء شك شعبه مرفوعا ورواه ابن خزيمة موقوفا * (باب فضل الصوم) في الجهاد (في سبيل الله) أو المهاد
استغناء وجه الله للاستغناء أو لولا به الفطر في الجهاد عن الصوم لأنه يضعف عن اللقاء لكن يؤيد الأول ما في
حديث أبي هريرة المروي في فوائد أبي الطاهر الذهلي ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوم ما في سبيل الله
الحديث وحديثه فالأول به المذكورة محمولة على من يضعفه الصوم عن الجهاد أما من لم يضعفه فالصوم في حقه
أفضل لأنه يجمع بين الفضيلتين * وبه قال (حدثنا إسحاق بن نصر) هو إسحاق بن إبراهيم ابن نصر قسبه إلى
جده ويعرف بالسعدي لأنه نزل بساب بن سعد قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا ابن جريج) عبد
الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصاري (وسهيل بن أبي صالح) انهما سمعا النعمان
ابن أبي عمارين يتشديد التحية وبعد الانفسين مجتمة واصله زيد بن الصلت وقيل زيد بن النعمان الزرق
الانصاري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) بالادال المهملة (رضي الله عنه) أنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من صام يوم في سبيل الله عز وجل (بعد الله) بتشديد العين (وجهه) أي ذاته كلها
(عن النصارى سبعين خريفا) أي سنة وعند أبي يعلى من طريق زياد بن قائد عن معاذ بن أنس بعد من النصارى
عام سير المضمحل الجواد * وعند الطبراني في الصغير والوسط بأسناد حسن عن أبي الدرداء جعل الله بينه وبين
النار خندقا كما بين السماء والأرض وفي كمال ابن عدي عن أنس تباعدت منه جهنم خمسمائة عام قيل
ظاهرها التعارض وأوجب بالاعتقاد على رواية سبعين للاتفاق عليها في الصحيح أولى أو أن الله أعلم بنية صلى
الله عليه وسلم بالادنى ثم بما بعده على التدرج أو أن ذلك بحسب اختلاف أحوال الصائمين في كمال الصوم
ونقصانه * (باب فضل الصدقة) أي الاتفاق في الجهاد (في سبيل الله) أو في الجهاد وغيره بما يقصده وجه الله تعالى
* وبه قال (حدثنا) ولا يبي ذوحدي بالافراد (سعد بن حفص) أبو محمد الطلحي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بفتح
السين المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة ابن عبد الرحمن أبو معاوية النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي
سليمة) بن عبد الرحمن (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من اتفق
زوجين) أي صنفين مقترنين شككين كانوا نقيضين وكل واحد منهما زوج ومراده أن يشفع المفق ما ينفعه من
ديتار أو درهم أو سلاح أو غيره وقال الداودي ويقع الزوج على الواحد والاثني وهو هنا على الواحد جز ما وفي
رواية اسماعيل القاضي من اتفق زوجين من ماله (في سبيل الله) عام في جميع أنواع الخير أو خاص بالجهاد (دعاه
خرقة الجنة كل خزانة باب) أي خزانة كل باب فهو من المقلوب (أي قل) بضم اللام واسكانها وليس ترخياله لأنه
لا يقال الأبسكون اللام ولو كان ترخيها فتحوها وضجوها قال سيبويه ليس ترخيها وانما هي صيغة ارتفعت في باب
النداء وقد جاء في غير النداء * في جلة أمك فلان عن قل * فكسر اللام للقافية وقال الأزهرى ليس بترخيم فلان
ولكنها كلمة على حدة فبنوا سديوقعونها على الواحد والاثني والجمع والمؤنث بلفظ واحد وغيرهم يثنى ويجمع
ويؤنث فيقول يا فلان ويا فلون ويا فله ويا فلان ويا فلات ويا فلان ويا فلانة كناية عن الذكروا الانثى من الناس فان
كنت بهما عن غير الناس قات فلان والفلانة وقال قوم انه ترخيم فلان فحذف النون لترخيم والالف
لسكونها وتنفتح اللام وتضم على مذهبي الترخيم قاله ابن الأثيري فلان (هلم) بفتح الهاء وضم اللام وتشديد الميم
أي تعال (قال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (يا رسول الله ذال الذي) يدعو خزانة كل باب (لا توى عليه) بفتح
المثناة الفوقية والواو مقصورة أي لا بأس عليه أن يدخل بابا ويترك آخر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) أي
لأرجو أن تكون منهم) أي ممن يدعى من تلك الأبواب كلها * وهذا الحديث سبقي في الصيام وأخرجه أيضا
في فضل أبي بكر ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف النون العوق
الباهلي الأعمى قال (حدثنا فليح) هو ابن سليمان قال (حدثنا هلال) هو ابن أبي مجرة القهري (عن عطاء بن يسار)
بالمهملة المخففة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر) وفي طريق
معاذ بن فضالة عن هشام عن هلال في باب الصدقة على السامى جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله (فقال
انما خشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الأرض ثم ذكر زهرة الدنيا) أي حسناتها وبهجتها الضبابية
(مبدأها أحدا) أي بركات الأرض (وتثنى بالآخرى) أي بزهرة الدنيا (فقام رجل) لم أعرف اسمه (فقال
يا رسول الله أو بأتى الخير بالنسر) بفتح الواو أي أتى بالنعمة عقوبة (فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فلما
يوشى إليه وسكت الناس كأن على رؤوسهم الطير) كأنهم يريدون صيده فلا يتحركون مخافة أن يطير (ثم انه) عليه

الصلاة والسلام (سمع عن وجهه الرضاء) بضم الراء وفتح الحاء المهملة والضاد المهملة محذودا العرق الذي
 ادره عند نزول الوحي عليه (فقال ابن السائل انفا) بفتح الهمزة وكسر النون الا ن (او خير هو) بفتح الواو
 والهمزة استفهام على سبيل الانكار أى المال هو خير قالها (ثلاثان الخير) الحقيقى (لا يأتى الا بالخير) وهذا
 ليس بخير حقيقى لما فيه من الفتنة والاشتغال عن كمال الاقبال الى الآخرة (وانه كلما) بفتح اللام ولا يذر
 كل ما يضرها (ينبت الربيع) بضم التحتية من الانبات والربيع رفع على القاعلية وهو الجدول الذى يستقى به
 (ما يقتل) قتلا (حبطا) بفتح الحاء المهملة والموحدة والطاء المهملة او منصوب على التمييز وهو انتفاخ البطن
 من كثرة الاكل وسقط قوله ما لا يذر وحده وقوله حبطا ولا ي الوقت والاصملى (او يلم) بضم اوله وكسر
 ثانيه وتشديد ثالثة أى يقرب أن يقتل (كلما اكلت) ضبب على كلما فى اليونانية وكتب فى الحاشية
 صوابه (الا كلة الخضر) بضم الخاء وفتح الضاد المجتنبين وآكلة بفتح الهمزة والاستثناء مفرغ والاصل
 كلما ينبت الربيع ما يقتل آكله الا الدابة التى تأكل الخضر فقط اكلت أى آكلة الخضر (حتى اذا امتلأت)
 ولا يذر حتى اذا امتدت (خاضرها) شبعنا (استقبلت الشمس فتلطت) بفتح المذلة واللام المخففة والطاء
 المهملة آخره فوقية أى ألتت بعرضها ساهلا رقيقا (وبالت) فزال عنها الحبط وانما تحبط الماشية لانها تلى
 بطونها ولا تلتط ولا تبول فتنتفخ بطونها فيعرض لها المرض فتهلك (ثم رقت) وهذا مثل ضربه للمقتصد فى جمع
 الدنيا المؤقتى حقها الناجى من وبالها كما نجت آكلة الخضر (وان هذا المال خضرة) بفتح الخاء وكسر
 الضاد المجتنبين أى من حيث المنظر وأشبه مع أن المال مذكر باعتبار أنه زهرة الدنيا فالتأنيث وقع على التشبيه
 او التاء المبالغة كراوية وعلامة (حالة) أى من حيث الذوق (ونم) أى المال (صاحب المسلم ان اخذه
 بحقه) بأن جمعه من حلال (فجعل فى سبيل الله) جميع أنواع الخير ومنها الجهاد وهو موضع الترجمة وقدروى
 النساءى والترمذى وقال حسن وابن حبان فى صحيحه وصححه الحاكم من حديث خريم باراء مصغرا
 ابن قاتل بالقاء والقوية المكسورة رفعه من انفق نفقة فى سبيل الله كبت له بسبع مائة ضعف وعند
 ابن ماجه من حديث أبى هريرة وغيره من فروعهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أنفق نفقة فى سبيل الله وأقام فى بيته فله بكل درهم سبع مائة
 درهم ومن غزا فى سبيل الله بنفسه وانفق فى وجه ذلك فله بكل درهم سبع مائة ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله
 يضاعف لمن يشاء (واليسامى والمساكين) ولا يذر عن الكسبي حتى زيادة وابن السبيل (ومن لم يأخذه)
 أى المال (بحقه) ولا يذر يأخذها أى زهرة الدنيا (فهو كالآكل الذى لا يشبع) لانه كلما نال منه شيئا
 ازدادت رغبته واستقبل ما عنده ونظر الى ما فوقه وسقط لا يذر لفظ الذى (ويكون) ماله (عليه شهيدا
 يوم القيامة) بأن ينطق الله الصامت منه بما فعل او يعلى مثاله وهذا الحديث قد سبق فى باب الصدقة على
 اليسامى من كتاب الزكاة ويأتى ان شاء الله تعالى بمنه وعونه فى الرقاق (باب فضل من جهز غازيا وخلفه)
 بتخفيف اللام أى قام بعده فى اهله ومن يتركه (بخير) بأن قام عنه بما كان يفعله وبه قال (حدثنا ابو معمر)
 عبد الله بن عمرو والمقداد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا الحسين) بضم الحاء وفتح السين ابن
 ذكوان المعلم البصريون قال (حدثنى) بالافراد (يحيى) هو ابن أبى كثير الجامى الطائى (قال حدثنى)
 بالافراد أيضا (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنى) بالافراد كذلك (بسر بن سعيد) بضم السين
 وسكون المهملة وكسر عين سعيد مولى الحضرمى من أهل المدينة (قال حدثنى) بالافراد أيضا (زيد بن خالد)
 أبو عبد الرحمن الجهمى (رضى الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازيا فى سبيل الله (بخير) بأن
 هيأ له اسباب سفره من ماله أو من مال الغازى (فقد غزا) أى فله مثل اجر الغازى وان لم يغز حقيقة من غير أن
 ينقص من اجر الغازى شئ لان الغازى لا يتأتى منه الغزو الا بعد أن يكفى ذلك العمل فصار كأنه يشاركه فى الغزو
 لكنه يضاعف الاجر لمن جهزه من ماله ما لا يضاعف لمن دله أو أعانه اعانة مجردة عن بذل المال نعم من تحقق مجزه
 عن الغزو وصدقته نيته يغنى أن لا يختلف أن أجره يضاعف كاجر العامل المباشر فممن نام عن حربه (ومن
 خلف غازيا فى سبيل الله بخير) فى اهله ومن يتركه بأن ناب عنه فى مراعاتهم وقضاء ما ربههم زمان غيبته (فقد
 غزا) أى شارك فى الاجر من غير أن ينقص من اجره شئ لان فراغ الغازى له واشغاله به بسبب قيامه بأمر عياله
 فكانه مسبب من فعله وفى حديث عمر بن الخطاب من فروعهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل اجره حتى

يموت أو يرجع رواء ابن ماجه وفي الطبراني الاوسط رجال الصحيح مرفوعاً من جهاز غازيا في سبيل الله فله مثل
اجره ومن خلف غازيا في اهل بيته وأتفق على اهل فله مثل اجره وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في صحيح ابن حبان مرفوعاً من اطل رأس غازي اظه الله يوم القيامة الحديث فان قلت هل من جهاز غازيا على
الكامل ويحلفه بخير في اهل فله أجر غازيين أو غازوا أحد أبا ابن أبي جرة بأن طاهر اللفظ يفيد أنه لاجر غازيين
لأنه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقلاً بنفسه غير مرتبط بغيره • وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود
والترمذي والنسائي في الجهاد • وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) (المنقري وسقط ابن اسماعيل لغير أبي ذر
قال) (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى الشيباني (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة (عن انس رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يدخل بيتاً) يكثر دخوله بالمدينة غير بيت ام سليم - سلمة او امها ربيعة
او الغميصة وهي ام انس (الا على ازواجه) امهات المؤمنين رضي الله عنهن (فقيل له) أي لم يخص ام سليم
بكرامة الدخول اليه ولم يسم القائل (فقال) عليه الصلاة والسلام (اني ارجعها قتل اخوها) حرام بن ملحان
يوم بئر معونة (معي) أي في عسكري أو على امرى وفي طاعتى لأنه عليه الصلاة والسلام لم يشهد بئر معونة
كما سيأتى ان شاء الله تعالى في المغازي وعليل الكرماني دخوله عليه الصلاة والسلام على ام سليم بانها كانت
خالته من الرضاعة او النسب وأن الحرمية سبب بلوا الدخول لاحتياج اليه لان من خصائصه عليه الصلاة
والسلام جواز الخلوة بالاجنية لثبوت عصمته وقد ظهرت مطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عليه الصلاة
والسلام خلف اخاه في اهل بيته بعد وفاته وحسن العهد من الايمان وكفى بجبر الخاطر والتودد خيراً لا سيما
من سيد الخلق صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل • (باب التهنيط) أي استعمال
الحنوط وهو ما يطيب به الميت (عند القتال) وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الطبراني البصري
قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن موسى
ابن انس) أي ابن مالك أنه (قال وذكر) بو او الخال ولا يذرع عن الجوى ذكر باسقاطها (يوم) وقعة (اليمامة)
التي كانت بين المسلمين وبين بني حنيفة أصحاب مسيلة في ربيع الاول سنة اثنتي عشرة في خلافة أبي بكر
واليمامة تخفف الميم مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت بامرأة زرقاء كانت تبصر الراكب من
مسيرة ثلاثة أيام (قال اني) أبي (انس) بالرفع على الفاعلية (ثابت بن قيس) هو ابن شماس بفتح الشين المجبة
وتشديد الميم آخره سين مهملة الخزرجي خطيب الانصار (وقد حصر) بمهملتين مفتوحتين أي كشف
(عن نخديه) بالذال المجبة واستدل به على أن الفضل ليس بعورة (وهو يتحنط) يستعمل الحنوط في بدنه والواو
للحال (فقال) أي انس لثابت (يا عم) دعاه بذلك لأنه كان أسن منه ولأنه من قبيلته الخزرج (ما يحبسك) أي
ما يؤخرك (أن لا تجيء) بتشديد اللام وتجي بالنصب (قال الان يا ابن اخي) أجي • (وجعل يتحنط يعني من
الحنوط) بفتح الحاء (ثم جاء) زاد الطبراني وقد تحنط ونشرأ كفانه (جلس فذكر) انس (في الحديث انكشافاً)
أي نوع انهزام (من الناس) وعند ابن أبي زائدة عن ابن عون عند الطبراني فجاء حتى جلس في الصف والناس
ينكشفون (فقال هكذا عن وجوهنا) أي افسحوا لنا (حتى تضارب القوم) ولا يذرع عن الجوى والمستحلى
بالقوم بزيادة حرف الجر (ما هكذا كان فعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل كان الصف لا ينصرف عن
موضعه (بئس ما عودتم اقرانكم) من القرار من عدوكم حتى طمعوا فيكم وزاد ابن أبي زائدة فتقدم فقال
حتى قتل واقرانكم بالنصب على المفعولية جمع قرن بكسر القاف وهو الذي يعادل الآخر في الشدة ولا يذرع
عن الجوى والكشمير بئس ما عودكم اقرانكم بالرفع فاعل عودكم (رواه) أي الحديث (حماد) هو ابن سلمة
(عن ثابت) هو البنانى (عن انس) هو ابن مالك ولنظفه فيما رواه الطبراني ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم
اليمامة وقد تحنط وابس نو بين ايضين تكفن فنهما وقد انهزم القوم فقال اللهم اني ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء
وأعذر اليك مما صنع هؤلاء ثم قال بئس ما عودتم اقرانكم منذ اليوم خلوا بيننا وبينهم ساعة فحمل
فقاتل حتى قتل وكانت درعه قد سرفت فرآه رجل فيما يرى النائم فقال انها في قدر نحت ا كاف فكان كذا
وكذا اوصاه بوصايا ووجدوا الدرع وأنفذوا وصاياهم وعند الحاكم أنه اوصى بعقوب بن ربيعة • (باب فضل
الطليعة) بفتح الطاء المهملة وكسر اللام اسم جنس يشمل الواحد فأكثر وهو من يبعث الى العدو وليطاع على

أحوا لهم • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن محمد بن المنكدر) ابن عبد الله بن الهدير بالتصغير النبي المدي (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتي بجبر القوم بني قريظة (يوم الأحزاب) لما اشتد الأمر وذلك أن الأحزاب من قريش وغيرهم لما جاؤا إلى المدينة وحضر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين أن بني قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين (قال) ولا يذو فقال (الزبير) بن العوام القرشي أحد العشرة (أنا) أتيتك بجبرهم (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من يأتي بجبر القوم قال) ولا يذو فقال (الزبير أنا) مرتين وعند الناس من رواية وهب بن كيسان أشهر لم يسمع جابرا يقول لما اشتد الأمر يوم بني قريظة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتي بجبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير فجاء بجبرهم ثم اشتد الأمر أيضا فقال عليه الصلاة والسلام من يأتي بجبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير وفيه أن الزبير توجه إليهم ثلاث مرات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حواري) بفتح الحاء المهملة والواو وبعد الألف را مكسورة فتحت مددة أي خاصة من أصحابه وقال الترمذي الناصرو منه الحواريون أصحاب عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام أي خلاؤه وانصاره وقال قتادة فيمارواه عبد الرزاق الوزير (وحواري الزبير) أضافه إلى باب المتكلم فحذف الياء وقد ضبطه جماعة بفتح الياء وهو الذي في الفرع وغيره وآخرون بالكسر وهو القياس لكنهم حين استعملوا ثلاث ياءات حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة وقد امتنع كل ذكر الزبير هنا فقال ابن الملقن في التوضيح المشهور كما أنه شيعنا فتح الدين البعمرى أن الذي توجه لأبي بجبر القوم حذيفة بن اليمان قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وهذا الحصر مردود فان القصة التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على محاربة المسلمين وقصة حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتماثلت عليهم الطوائف ثم وقع بين الأحزاب الاختلاف وحذرت كل طائفة من الأخرى وأرسل الله عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة فأتى فأتى عليه السلام من يأتي بجبر قريش فأتى فأتى حذيفة بعد تمكراره طلب ذلك • وحديث الباب أخرجه البخاري أيضا في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والتسائي فيه وفي السير وابن ماجه في السنة • هذا (باب) باتنوين (هل يفتح الطليعة) بالرفع مفعول نائب عن الفاعل ولا يذو يفتح أوله الطليعة بالنصب على المفعولية أي هل يفتح الله الامام إلى كشف العدو (وحده) • وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد (أنه سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) قال (ندب) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم الناس قال صدقة) شيخ المؤلف (أظنه) أي الندب (يوم الخندق) وقد رواه الجدي عن ابن عيينة فقال فيه يوم الخندق من غير شك (فأتى الزبير) أي أجاب (ثم ندب الناس فأتى الزبير) وسقط لفظ الناس لغير أبي ذر (ثم ندب الناس فأتى الزبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الثالثة وسقط لابي ذر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم (أن لكل نبي حواري) بتخفيف الواو وانصرا أو وزير (وإن حواري) ولا يذو عن الحوى والمستمل وحواري (الزبير بن العوام) فيه منقبة للزبير وقوة قلبه وشجاعته • (باب) جواز (سفر) الشخصين (الانثنين) معاه وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربوعي الكوفي قال (حدثنا أبو شهاب) موسى بن نافع الأسدي الحنط بالحاء المهملة والنون مشهور بكنيته وهو الأكبر (عن خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة حمدودا (عن أبي قلابه) بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد البصري (عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخر مثله مصغرا أنه (قال أنصرفت من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا أنا) تأكيد أو بيان أو بدل من المجرور أو خبر مبتدأ محذوف (وصاحب لي) هو ابن عمه وهوليتي وصاحب باجتر أو الرفع عطفا على سابقه أي لما اردنا السفر إلى أهلنا إذا انتمأخرجنا (أذنا وأقبا) بكسر المعجمة أي من أحب منك أن يؤذن فليؤذن أو المراد أن أحدهما يؤذن والآخر يجيب لأنهما يؤذنان معا (وليؤمكما) بسكون اللام وفتح الميم (الكبرياء) ومطابقة الحديث للترجمة من كونهما لما أراد السفر قال لهما عليه الصلاة والسلام إذا نفاقتهما على ذلك وحديث الزا كان شيطانان المروى بأسناد حسن وصححه ابن خزيمة قال الطبري

انه زجر ادب وارشاد حسم الامادة فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة له وبأني ان شاء الله تعالى البحث في ذلك
في محله وقد سبق الحديث في باب الاذان للمساfer من كتاب مواقيت الصلاة * هذا (باب) بالتونين (الخيل
معقود في نواصيا الخير) أي لازم لها (اليوم القيامة) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (القاضي قال
حدثنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) انه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الخيل في نواصيا الخير الي يوم القيامة) لفظ عام والمراد به الخصوص أي الخيل الغازية
في سبيل الله لقوله في الحديث الآخر الخيل لثلاثة والمراد بجنس الخيل أي انها بصد أن يكون فيها الخير فاما
من ارتباط العمل غير صالح فصول الوزر لظريان ذلك الامر العارض ولا يذم معقود في نواصيا الخير فثبت
لفظة معقود كالاسماعيلي من رواية عبد الله عن مالك عن نافع وسقط في الموطأ كرواية غير أبي ذر وكذا
في مسلم من رواية مالك أيضا ومعنى معقود ملازم لها كانه معقود فيها قال في شرح المشكاة ويجوز أن يكون
الخيل المفسر بالاجر والقضية أي في الحديث الآخر في الباب الملاحق استعارة مكنية لان الخير ليس بشئ
محسوس حتى يعقد عليه الناصية لكنه شبهه لظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود يحل على مكان مرتفع
فنسب الخير الي لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد الاستعارة والحاصل أنهم يدخلون المعقول في جنس
المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم به على المحسوس مباغلة في الزوم والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل من
مقدم الفرس وقد يكنى بالناصية عن جميع ذات الفرس قال الولي ابن العراقي ويمكن انه اشير بذكر الناصية الي
أن الخير انما هو في مقدمها الاقدام به على العدو دون مؤخرها لما فيه من الاشارة الى الادبار * وفي هذا
الحديث كما قاله القاضي عياض مع وجيز لفظه من البلاغة والعدو به مالا يزيد عليه في الحسن مع الجناس
الذي بين الخيل والخير وقال ابن عبد البر فيه تفضيل الخيل على سائر الدواب لانه عليه الصلاة والسلام لم يأت
عنه في غير هاتين القولي * وروى النسائي عن انس لم يكن شئ احب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد النساء من الخيل وفي طبقات ابن سعد عن عريب بضم المهملة المليك ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سررا وعلانية فلم يجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم
يحرزنون من هم قال عليه الصلوة والسلام هم اصحاب الخيل ثم قال ان المنفق على الخيل يكاسط به بالصدقة
لا يقبضها وأبوالها وأروانها هكذا في المسلك يوم القيامة ويروى ان الفرس اذا التقت الفتتان تقول
سبح قدوس رب الملائكة والروح وهو أشد الدواب عدوا وفي طبعه الخيل في مشبهه والسرور بنفسه والمحبة
لصاحبه ورجاء الفرس الي تسعين سنة * وحديث الباب أخرجه مسلم أيضا في المغازي * وبه قال (حدثنا
حفص بن عمر) بن الحارث الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين
ابن عبد الرحمن السلمي (وابن أبي السفر) بفتح السين المهملة والفاء معيد كلاهما (عن الشعبي) عامر بن شراحيل
(عن عروة بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة البارقي الأزدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال
الخيل) أي المعتدة للجهاد في سبيل الله او جنس الخيل (معقود في نواصيا الخير الي يوم القيامة) * وهذا الحديث
أخرجه في الجهاد والنس وعلامات النبوة ومسلم في المغازي والترمذي في الجهاد والنسائي في الخيل وابن ماجه
في الجهاد (قال سليمان) أي ابن حرب شيخ المؤلف عمارواه أبو نعيم في مستخرج موصولا مخالفا لحفص بن عمر
شيخ المؤلف أيضا (عن شعبة) بن الجراح انه قال في روايته أي عن حصين وابن أبي السفر عن الشعبي (عن عروة
ابن أبي الجعد) فزاد لفظ أبي بين ابن والجعد على رواية حفص وليس مراده أن شعبة يروي عن عروة كيف
وشعبة لم يدركه واعا مراده أن شعبة قال في روايته عروة بن أبي الجعد كما مر (تابعه) أي تابع سليمان بن حرب
على زيادة أبي (مسند) هو ابن مسرهد أحد شيوخ المؤلف أيضا مما هو موصول في مسند مسند
(عن هشيم) بالتصغير هو ابن بشر بوزن عظيم السلي الواسطي (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن السابق (عن
الشعبي عن عروة بن أبي الجعد) فثبت لفظ أبي وصوبه ابن المديني وذكر ابن أبي حاتم ان اسم أبي الجعد سعد
وسميكون في زيادة الكلام في هذا في علامات النبوة ان شاء الله تعالى بعون الله ومنه وقوته *
وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن شعبة) بن الجراح
(عن أبي التياح) بفتح الفوقية والتضمية المشددة وبعد الالف حاء مهملة يزيد بن حميد الضبي (عن أنس بن مالك

رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة (في نواصي الخيل) وعند الاسماعيل
البركة تنزل في نواصي الخيل فصرح فيه بما يتعلق به الجار والجار وروى في هذا الحديث الى يوم القيامة وقد
براد البركة هنا الزيادة بما يكون من نسلها والكسب عليها والمغانم والاجر * وهذا الحديث أخرجه أيضا
في علامات النبوة وسلم في المغازي والنساء في الخيل * هذا (باب) بالتسوين (الجهاد ماض) أي مستمر
(مع) الامام (البر) أي العادل (و) مع الامام (الفاجر) أي الجائر (لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل
معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) الموصول في السابق واللاحق * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل
ابن دغين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر) هو الشعبي أنه قال (حدثنا عمرو) هو ابن الجعد وابن
أبي الجعد السابق قرييا (البارقي) بالموحدة والراء بعد الالف فالقاف نسبة الى بارقي جبل باليمن اوقيلة من
ذي رعين (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة) والخير هو (الاجر)
أي الثواب في الآخرة (والمغنم) أي الغنيمة في الدنيا فها بد لان من الخير أو خبر مبتدأ لمحمدوف أي هو الاجر
والمغنم كما مر وذكر بقاء الخير في نواصي الخيل الى يوم القيامة وفسره بالاجر والمغنم والمغنم المقترن بالاجر
انما يكون من الخيل بالجهاد ولم يقيد ذلك بما اذا كان الامام عدلا فدل على انه لا فرق في حصول هذا الفضل
بين أن يكون الفزومع الامام العادل او الجائر وأن الاسلام باق واهله الى يوم القيامة لان من لازم بقاء الجهاد
بقاء المجاهدين وهم المسلمون وفي حديث أبي داود عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا للجهاد واجب عليكم مع
كل أمير يزأ كان أو فاجر وان عمل المسلم عبادة أو سناده لا بأس به الا أن مكحول لم يسمع من أبي هريرة
وفي حديث أنس عنده أيضا مرفوعا والجهاد ماض منذ بعثني الله الى أن يقا تل آحرا متقى الدجال لا يطله
جور جائر ولا عدل عادل وفي حديث جابر عند الامام أحمد من الزيادة على حديث الباب في نواصيها الخير
والنيل بفتح النون وسكون التحتية بعدها لام وأهلها ما نون عليها فخذوا بنواصيها وادعوا بالبركة وزاد ابن
سعد في الطبقات وابن مندة في الصحابة والمتفق عليها بكاسط كفه في الصدقة * (باب) فضل (من احتبس فرسا)
زاد الكشي في سبيل الله (لقوله تعالى ومن رباط الخيل) أي للغزو * وبه قال (حدثنا علي بن حمص)
المروزي وقيل حفص اسم جده قال ابن أبي حاتم والصواب انه علي بن الحسن بن نسطب بفتح النون وكسر المجهمة
يوزن عظيم قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله قال (أخبرنا طلمة بن أبي سعيد) المصري نزيل الاسكندرية
المدني الاصل (قال سمعت سعيدا المقبري يحدث انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله
عليه وسلم من احتبس فرسا في سبيل الله) بنية جهاد العدو ولا قصد الزينة والترفع والتفاخر (ايما بالله) بالنصب
على أنه مفعول له أي ربطه خالصا لله تعالى امتثالا لامره (وتصدق بقاء وعده) الذي وعده به من الثواب على
ذلك (فان شبعه) بكسر المجهمة أي ما يشبع به (وربه) بكسر الراء وتشديد التحتية أي ما يرويه من الماء
(وروثه) بالثاء (وبوله) نواب (في ميرانه يوم القيامة) وعند ابن أبي عاصم في الجهاد عن يزيد بن عبد الله بن
عريب بفتح العين المهمة وكسر الراء بعدها تحتيمة ما كتبه ثم موحدة المكي عن أبيه عن جده مرفوعا في الخيل
وابوها وارواها كف من مسك الجنة ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ المتفق على الخيل بكاسط يده بالصدقة
لا يقبضها وابوها وارواها واعند الله يوم القيامة كذا في المسك وعند ابن ماجه من حديث عيم الداري رضي
الله عنه مرفوعا من ارتبط فرسا في سبيل الله ثم عالج علقه بيده كان له بكل حبة حسنة ورواه ابن أبي عاصم أيضا
من حديث شرحبيل بن مسلم ان روح بن زباع الجذامي زار عيما الداري فوجده ينقي لفرسه شعيرا ثم يعلقه عليه
وحوله أهله فقال له روح أما كان لك من هؤلاء من يكنيك قال نعم بلى ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينقي لفرسه شعيرا ثم يعلقه عليه الا كتب الله له بكل حبة حسنة ورواه الامام أحمد
في مسنده * (باب اسم الفرس والجر) أي مشروعة تسميتها كغيرها من الدواب بأسماء تخصها التميز بها
عن غيرها من جنسها * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) المقتدي (قال حدثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم)
بالحاء المهمة والزاي سلة بن دينار (عن عبد الله بن أبي قسادة عن أبيه) أبي قتادة الحارث بن ربعي الانصاري
انه خرج مع النبي ولا يذرمع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عام الحديبية (فتختلف أبو قتادة مع بعض
أصحابه وهم محرمون) بالعمرة (وهو غير محرم) لانه عليه الصلاة والسلام بعثه لكشف حال عدو لهم بجمعة
الساحل (فروا حمارا وحشيا) ولا يذرمع حمار وحش (قبل أن يراه) أبو قتادة (لما راوه وركوه حتى رآه

أبو قتادة فركب فرسه يقال له (بالنذ كبر ولا يذر لها) (الجريدة) بفتح الجيم والراء المخففة والقرص واحد الخيل والجمع أفراس الذكر والآن في سواه وأصله التأنيت * وروى أبو داود من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمى الأنثى من الخيل فرسة قالوا ولا يقال لها فرسة نعم حكى ابن جني والفرس فرسة وتصغير الفرس فريس وإن أردت الأنثى خاصة لم تقل إلا فرسة بالهاء والجمع أفراس وفروس ولفظها مشتق من الأفراس كأنها تفتقرس الأرض لسرعة مشيها والفرس كفى منها أبو شجاع وأبو مدرك والحجر الآن من الخيل حال في القاموس وبالهاء المحن وقال بعضهم لم يدخلوا فيه الهاء لانه اسم لا بشر كما فيه الذكر والجمع إجماع ويجوز لكن روى ابن عدي في الكامل من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده حمر فوثعالبس في بحيرة ولا بغلة زكاة وهذا يدل على أنه يقال بحيرة بالهاء (فسألهم) أي سأل أبو قتادة أصحابه المحرمين (أن ينالوه سوطه فأبوا) أن ينالوه (فتناوله فجعل) أبو قتادة على الجمار (فقرعه ثم أكل) منه (فأكلوا فقدموا) بالقاف ولا يذرى نسخة وأبي الوقت والاصلي فقدموا بالنون بدل القاف من الندامة أي ندموا على أكله لكونهم محرمين (فلما دركوه) صلى الله عليه وسلم وكان قدس بمقهم وسألوه عن حكم أكله (قال هل معكم منه شيء قال معارجله فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم فأكلها) * وهذا الحديث قد سبق بعناه في الحج بدون تسمية فرس أبي قتادة ووقع في سيرة ابن هشام أن اسمها الخزوة بفتح الخاء المهملة وسكون الزاي بعدها واو والذي في الصحيح هو الصحيح أو يكون لها اسمان * وبه قال (حدثنا علي بن عبيد الله بن جعفر) المدني قال (حدثنا معمر بن عيسى) بفتح الميم وسكون العين المهملة آخرون القزاز بالقاف وتشديد الزاي الأولى المدني قال (حدثنا) ولا يذرى حديثي بالافراد (أبي بن عباس بن سهل) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية وعباس بالموحدة آخره سين مهملة وسهل بفتح السين المهملة وسكون الهاء ابن سعد الساعدي (عن أبيه عن جده) أنه (قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم في حائطنا) يستأثنا (فرس يقال له الخفيف) بضم اللام وفتح الخاء المهملة وسكون التحتية بعدها فاء مدغرة وضبطه بعضهم بفتح أوله وكسر ثانيه على وزن رغيث ورجحه الديماطي وجرم به المهر وروى وقال سمي به أطول ذنبه فعيل بمعنى فاعل كأنه يلغى الأرض بذنبه وزاد أبو أذر والوقت والاصلي هنا قال أبو عبد الله أي البصري وقال بعضهم الخفيف أي بضم اللام وفتح الخاء المهملة قال عباس وبالأول ضبطناه عن عامة شيوخنا وبالثاني عن أبي الحسين اللقوي وقيل لأوجه لضبطه بالخاء المعجمة وفي النهاية أنه روى بالجيم بدل الخاء المعجمة وعند ابن الجوزي بالنون بدل اللام من النصفة * وهذا الحديث من أفراد المؤلف * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرى (أصحاق بن إبراهيم) بن راهوية المروزي (أنه سمع يحيى بن آدم) بن سامان القرشي الكوفي قال (حدثنا أبو الأحوص) هو سلام بتشديد اللام ابن سليم الحنفي الكوفي وعلمه يدل كلام المزني أو هو عمار بن زريق وبه يجرم ابن حجر لأخراج التساوي الحديث وصرح فيه به وجرم الكرماني بالأول وتبعه العيني وقال لا يصح أن يكون هو عمار لأنه مما انفرد به مسلم ولم يخرج له البخاري (عن أبي إسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين وسكون الميم الاودى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة (عن معاذ) هو ابن جبل الأنصاري (رضي الله عنه) أنه (قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الراء وسكون الدال أي راكباً خلفه (على حمار) له عليه الصلاة والسلام (يقال له عفير) بضم العين المهملة وفتح الناء وبعد التحتية الساكنة راء تصغيراً عفر أخرجه عن بناء أصله كما قالوا سيدي تصغيراً سوداً خوذ من العفرة وهي حرة يجالطها يياض ووهم عياض في ضبطه له بالغين المعجمة وهو غير الجار الآخر الذي يقال له يعفر ورواين عبدوس حيث قال أنهم ما واحد فان عفيراً أهدها المقوقس له صلى الله عليه وسلم ويعفوراً أهدها فروة بن عمرو وقيل بالعكس (فقال يا معاذ هل) ولا يذرى (تدري حق الله) كذا باسقاط ما في الفرع وغيره وفي نسخة ما حق الله (على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال) عليه الصلاة والسلام (فإن حق الله على العباد أن يعبدوه) ولكن شئني أن يعبدوا بحذف المفعول (ولا يشركون به شيئاً أو حق العباد) بالنصب عطف على فإن حق الله ولا يذرى (على الله) بالرفع على الاستئناف فضلامه (أن لا يعذب من لا يشر له به شيئاً فقلت يا رسول الله أفلا) أي أقلت ذلك فلا (أبشر به الناس) فالعطف عليه مقدر بعد الهمزة (قال لا تبشرهم) بذلك (فيسلكوا) بتشديد المشنة القوقية

من الاتكال والكشمي فيه كذا بالنون الساكنة وكسر الكاف من النكول وفي اليونينية بضم الكاف لاغير ومطابقة الحديث للترجمة في قوله على حمار يقال له غير لان الحمار اسم جنس مسمى لتمييزه عن غيره والحديث أخرجه أيضا في الرقاق لكنه لم يسم فيه الحمار وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بمروحة ففهمه مشددة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس ابن مالك) رضي الله عنه انه (قال كان فرع) أي خوف (بالمدينة) أي ليلا (فأسنة عمار النبي صلى الله عليه وسلم فرسانا) لا ينافي قوله فيما سبق انه لا يطيعه لانه زوج أمه (يقال له مندوب) بغير ألف ولا م وكان بطي المشي (فقال) حين استبرا الخبر ورجع (ما رأينا من فرع وان وجدناه) أي الفرس (لبحرا) شبه جريه لما كان كثيرا بالبحر لكثرة مائه وعدم انقطاعه وقال الخطابي ان هنا نافية واللام في البحر بمعنى الأي ما وجدناه البحر أو العرب تقول ان زيد العاقل أي ما زيد الاعاقل • ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون فرسا لكل واحد منها اسم مخصوص بعينه ويميزه عن غيره من جنسه وكان له بغلة تسمى لدل وناقة تسمى القصواء وأخرى تسمى العضايا وغير ذلك • (باب ما يذكر) في الحديث (من شؤم الفرس) بالهمزة وتحتف واو او هو ضد الين • وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله ان) أباه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهم أقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انما الشؤم (كائن) في ثلاثة في الفرس) أي اذا لم يغز عليه او كان شموسا (والمرأة) اذا كانت غير ولود أو غير قانعة أو سليطة (والدار) ذات الحمار السوء والضيقة أو البعيدة من المسجد لا تسمع الاذان وقد يكون الشؤم في غير هذه الثلاثة فالخمر فيها كما قاله ابن العربي بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة وقال الخطابي الين والشؤم علامتان لما يصيب الانسان من الخير والشر ولا يكون شيء من ذلك الا بقضاء الله وهذه الاشياء الثلاثة ظروف جعلت مواقع لا قضية ليس لها بانفسها وطبائعها فعل ولا تأثير في شيء الا انهم الما كانت اعم الاشياء التي يقتضيها الانسان وكان في غالب أحواله لا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس مرتبطة ولا يخلو عن عارض مكروه في زمانه اضيف الين والشؤم اليها اضافة مكان وهما صادران عن مشيئة الله عز وجل انتهى وقد روى الحديث مالك وسفيان وسائر الرواة بدون انما وافقت الطرق كلها على الاقتصار على الثلاثة المذكورة نعم زادت ام سلمة في حديثها المروي في ابن ماجه السيف ولمسلم من طريق يونس عن ابن شهاب لا عدوى ولا طيرة وانما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وظاهره أن الشؤم الطيرة في هذه الثلاثة وعند أبي داود من حديث سعد بن مالك مرفوعا لا هامة ولا عدوى ولا طيرة وان تكن الطيرة في شيء ففي الدار والفرس والمرأة قال الخطابي وكثيرون هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منه في غيرها الا في هذه الثلاثة وقال الطيبي في شرح المشكاة يحتمل أن يكون معنى الاستثناء على حقيقته وتكون هذه الثلاثة خارجة عن حكم المستثنى منه أي الشؤم ليس في شيء من الاشياء الا في هذه الثلاثة قال ويحتمل أن ينزل على قوله صلى الله عليه وسلم لو كان شيء سابق القدر سبقه العين والمعنى أن لو فرض شيء له قوة وتأثير عظيم سبق القدر لكان عينا والعين لا تسبق فكيف بغيرها وعليه كلام القاضي عياض حيث قال وجه تعقيب قوله ولا طيرة بهذه الشرطية يدل على أن الشؤم أيضا مني عنها والمعنى ان الشؤم لو كان له وجود في شيء لكان في هذه الاشياء فانها أقبل الاشياء له لكن لا وجود له فيها فلا وجود له أصلا انتهى قال الطيبي فعلى هذا الشؤم في الاحاديث المستشهد بها محمول على الكراهة التي سبها مافي الاشياء من مخالفة الشرع أو ليطبع كما قيل شؤم الدار ضيقها وسوء جيرانها وشؤم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها ونحوهما وشؤم الفرس أن لا يغزى عليها فالشؤم فيها عدم موافقتها لشرعا أو طبعها وبؤيده ما ذكره في شرح السنة • أنه يقول ان كان لاحدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره مصبتها أو فرس لا تعجبه فليفارقها بأن ينتقل عن الدار ويطلق المرأة ويبيع الفرس حتى يزول عنه ما يعجده في نفسه من الكراهة كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب من قال يا رسول الله انا كافي دار كثير فيها عددنا أو ما التافهون لنا الى أخرى فقل فيها ذلك ذروها ذميمة رواء أبو داود وصححه الحاكم فأمرهم بالتعزل عنها لانهم • كانوا فيها على استئصال واستيهاش فأمرهم صلى الله عليه وسلم بالاتصال عنها ليزول عنهم ما يجحدون من الكراهة لانها سبب في ذلك وقيل يحتمل الشؤم هنا على معنى قلة الموافقة وسوء الطباع كما في حديث سعد بن أبي

وقاص عند أحمد من قواع من سعادة المرأة الصالحة والمسكن الصالح والمركب الهنيء ومن شقاوة المرأة
 المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء وقد جاء عن عائشة رضي الله عنها أنها انكرت على أبي هريرة
 تحديده بذلك فعند أبي داود الطيالسي في مسنده عن مكحول قال قيل لعائشة إن أبا هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاثة فقالت لم يحفظ أنه دخل وهو يقول قاتل الله اليهود يقولون الشؤم في ثلاثة
 فسمع آخر الحديث ولم يسمع قوله لكنه منتطع لأن مكحول لم يسمع من عائشة نعم روى أحمد وابن خزيمة وصححه
 الحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان أن رجلين من بني عامر دخلا على عائشة فقالا إن أبا هريرة قال إن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة في الفرس والمرأة والدار فغضبت غضبا شديدا وقالت ما قاله وإنما قال
 أن أهل الجاهلية كانوا يطهرون من ذلك فأخبرت أنه عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك حكاية عن أهل
 الجاهلية فقط لكن لا معنى لأنكار ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكر من الصحابة في ذلك وهذا
 الحديث أخرجه **والنساء في عشرة النساء** وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن
 مالك) الإمام (عن أبي حازم بن دينار) اسمه سلمة (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال إن كان في شيء شيء كان الشؤم في شيء حاصل (في المرأة والفرس والمسكن) أخبار
 أنه ليس فيه شؤم وإذا لم يكن في هذه الثلاثة فلا يكون في شيء وانفقت النسخ على إسقاط قوله الشؤم وكذا هو
 في الموطأ ثم زاد في آخره يعني الشؤم وكذا رواه مسلم ورواه الدارقطني عن اسماعيل بن عمر عن مالك ومحمد بن
 سليمان الحراني عن مالك بلفظ أن كان الشؤم في شيء ففي المراتلح إلا أن اسماعيل لم يقل في شيء وهذا الحديث
 أخرجه أيضا في الشكاح والطب ومسلم في الطب وابن ماجه في الشكاح هذا (باب) بالنسبة إليه كرفيه (الخليل
 لثلاثة وقوله تعالى) ولا يذرو قول الله عز وجل (والخليل) أي وخلق الخليل (والبغال والخيول) كبوها وزينة
 معقول له عطف على محل لتركبها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه إلا يلزم من تعليل الفعل بما
 يقصد منه غالبا أن لا يقصد منه غيره أصلا ويدل له أن الآية مكينة وعامة المفسرين والمحدثين على أن الحر
 الإلهية حرمت عام خبير وزاد أبو ذر ويخلق ما لا تعلمون وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن
 مالك) هو إمام دار الهجرة ابن انس (عن زيد بن اسلم) العدوي المدني (عن أبي صالح) ذكر أن (السمان عن
 أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة) جارية ومجرو ولا يذعن الكشيبي
 ثلاثة بإسقاط حرف الجر والرفع (لرجل أجرة ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما) الرجل (الذي) هي (له أجرة فرجل
 ربطها) للجهاد (في سبيل الله) عز وجل (فاطال) في الخيل الذي ربطها به حتى تسرح للرعى (في سرح) بفتح
 الميم وبعد الراء الساكنة جيم موضع كلاً (أوروضة) بالشك من الراوى كالآتي (فما أصابت) أي
 ما أكلت وشربت ومشت (في طيلها ذلك) بكسر الطاء المهملة وفتح التخمية جعلها المربوطة فيه (من المرح
 أو الأروضة) كانت له أي لصاحبها (حسنات) يوم القيامة يجدها موفورة (ولو أنها قطعت طيلها) جعلها
 المذكور (فاستنت) بفتح الفوقية وتشديد النون عدت بمرح ونشاط (شرقا وشرفين) بفتح الشين المعجمة والراء
 والفاء فيها شوطا وشوطين فعدت عن الموضع الذي ربطها صاحبها فيه ترى ورعت في غيره (كانت
 أروانها) بالمثلثة (وأثارها) بالمثلثة في الأرض بجوافرها عند خطواتها (حسنات) أي لصاحبها يوم القيامة
 (ولو أنها مرت بنهر) بفتح الهاء وسكونها (فشربت منه) بغير قصد صاحبها (ولم ير أن يسقيها كان ذلك) أي
 شرها وعدم ارادته أن يسقيها (حسنات) له وأما الرجل الذي هي عليه وزر فهو رجل ربطها فخرا بالنصب
 للتعليل أي لاجل الفخر أي تعاضما (وربما) أي أظهار اللطافة والباطن بخلافه (ونوا) بكسر النون وفتح
 الواو والمتعداة (لاهل الاسلام فهي وزر) أي أم (على ذلك) الرجل وقيل الواو في ورياء ونوا بمعنى أو لأن
 هذه الثلاثة قد تفرقت في الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته وحذف من هذه الرواية أحدها هذه
 الثلاثة اختصارا وهو كما ثبت في آخر كتاب الشرب رجل ربطها نغصا وتعففا لم ينس حق الله في رقابها
 ولا ظهورها فهي لذلك ستروسيما في علامات النبوة (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) السائل
 مصعب بن ناجية جذ الفرزدق (عن الجر) أي عن صدقتها (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنزل على فيها)
 شيء مخصوص (الاهذه الآية الجامعة) العامة الشاملة (الفاضة) بالقاء والذال المعجمة المشددة القليلة المثل
 المنفردة في معناها (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وفي هذه الآية كما قال ابن

بطل

بطل تعليم الاستنباط والقياس لانه شبه ما لم يذكر الله حكمه عليه في كتابه وهي الجر بما ذكره وتعبه ابن المنبر
بأن هذا ليس من القياس في شيء وانما هو استدلال بالعموم وانبات لصيغته خلافا لما انكر او وقف وسيكون
لنا عودة الى الكلام على هذا الحديث في علامات النبوة ان شاء الله تعالى * (باب من ضرب دابة غيره) لما عبت
(في الغزو) اعانة له وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدي بالفاء قال (حدثنا ابو عقيل) بفتح
العين وكسر القاف بشير بن عتبة الدورقي البصري قال (حدثنا ابو المتوكل) علي بن داود (الناسجي) بالنون
والجيم نسبة الى بني ناجية بن سامة قبيلة كبيرة منهم (قال ابي جابر بن عبد الله الانصاري) رضى الله عنه
(فقلت له حدثني بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سافرت معه في بعض اسفاره قال ابو عقيل)
بشير المذكور (لا ادري) قال ابو المتوكل (غزوة او عمرة) ولا بي ذر عن الجوى والمستمل ام عمرة بالجيم بدل
الواو وقال داود بن قيس يعني الفراء الدباغ فيما علقه المروان في الشروط عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشتراه
بطريق تبوك فبين الغزوة جاز ما بها ووافقه على ذلك علي بن زيد بن جدعان عن ابي المتوكل لكن جزم ابن اسحاق
بأنه كان في غزوة ذات الرقاع ورجح بأن أهل المغازي اضبط (فلما أن اقبلنا) بزيادة أن (قال النبي صلى الله
عليه وسلم من أحب ان يتعجل الى أهله فليجمل) بسكون اللام وضم التحتية بعد ها عين مهملة وتشديد الجيم
المكسورة ولا بي ذر عن الكشمي فليتعجل بمناء فوقية بعد التحتية من باب التفعّل (قال جابر فأقبلنا وانا
على جبل لي ارمك) بهمزة مفتوحة فراء ساكنة فخم مفتوحة فكاف يحاط جرة سواد (ليس فيه) أي في الجمل
ولا بي ذر فيها أي في الرحلة لان الجمل رحلة (شبة) بكسر الشين المججمة وفتح التحتية الخفيفة علامة أي ليس فيه
لمعة من غير لونه ولا عيب فيه (والناس حتى) جملة حالية من قوله وانا على جبل لي أي أن جملة كان يسبق جمال
غيره (فبيننا) بغير ميم (انا كذلك اذ قام على) أي وقف جلبي من الاعياء والكلال كقوله تعالى واذا أظلم عليهم
قاموا أي وقفوا (فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا جابر استمسك فضره بسوطه ضربة فوثب البعير مكانه)
ولا جد قلت يا رسول الله أباطأ جلي هذا قال أتحفه وأما خ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أعطني هذه العصا
ففعلت فأخذها فخصه بها فخصت ثم قال اركب فركبت (فقال أتبيع الجمل قلت نعم) وفي باب اذا اشترط
البائع ظهر الدابة من كتاب الشروط من طريق عامر الشعبي عن جابر قلت لاثم قال بعني بوقية فبعته وفي رواية
داود بن قيس احسبه بأربع اواق فاستنيت حملانه الى أهلي (فلما قدمنا المدينة ودخل النبي صلى الله عليه
وسلم المسجد في طوفان صحابه مدخل اليه) ولا بي ذر عن الكشمي عليه (وعقلت الجمل) بالهتال (في ناحية
البلاط) بفتح الواو حدة الحارة المفروشة عند باب المسجد (فقلت له) عليه الصلاة والسلام (هذا الجمل) الذي
ابنته مني (فخرج) من المسجد (فجعل يطيف بالجمل ويقول الجمل جملنا فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اواق
من ذهب فقال أعطوها جابرا) بقطع همزة أعطوها مفتوحة (ثم قال استوفيت الثمن قلت نعم قال الثمن
والجمل لك) هبة قال السهيلي ما محصاه انه صلى الله عليه وسلم لما اخبر جابرا بعد قتل أبيه بأحد أن الله احياه
وقال ما تشتهي فأزيدك كد صلى الله عليه وسلم الخبر بما يشبهه فاشترى منه الجمل وهو مطية بثمن معلوم ثم وفر
عليه الثمن والجمل وزاده على الثمن كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بثمن هو الجنة ثم رد عليهم انفسهم
وزادهم كما قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة فتشاكل الفعل مع الخبر وهذا الحديث قد سبق مختصرا
في المظالم وشرحه في الشروط * (باب الركوب على الدابة الصعبة) بسكون العين أي الشديدة (و) على
(الفعله من الخيل) جمع خيل والهاء فيه كما قال الكرمانى لعلها التاكيد الجمع كما في الملائكة (وقال راشد بن سعد)
بسكون العين المقرئ بفتح الميم وضمها وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة نسبة الى قرية من قرى دمشق تابي
ليس له في البخاري سوى هذا (كان السلف) أي من الصحابة فمن بعدهم (يستحبون الفعولة) من الخيل
أن يقاتلوا عليها في الجهاد (لانها اجري) بهمزة مفتوحة فخم ساكنة فراء مفتوحة بغير همز من الجرى
وفي بعض الاصول اجرا بالهمز من الجراءة (وأجسر) بالجيم وبالسین المهملة أي من الاناث وروى الوليد بن
مسلم في الجهاد له من طريق عباد بن نسي بضم النون وفتح المهملة مصغرا واو ابن محير يزأهم كانوا يستحبون
اناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من امور الحرب ويستحبون الفعول في الصفوف والحصون ولما ظهر
من أمور الحرب وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) قال الدارقطني هو أجد الملقب بشجوية واهم جده ثابت

وقال الحاكم هو أحمد بن محمد بن موسى ولقبه مردويه المروزي وهو أشهر واكثر من الاول كما قاله في الفتح قال
 (اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (اخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامه انه (قال سمعت
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة فزع) بفتح الفاء والراء خوف (فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم
 فرسا لابي طلحة يقال له مندوب) كان بطل المشي (فركبه وقال) حين استبأ الخبر ورجع (مارأيتنا من فزع
 وان وجدناه) الفرس (لجرا) ان في قول الكوفيين بمعنى ما واللام في لجر بمعنى الاى ما وجدنا الفرس
 الاجرا وعند البصريين ان مخنفة من الثقبلة قاله ابن الملقن وقال ابن المنير ولا دليل في لفظ الفرس في الحديث
 لما ترجم له حيث قال والفعولة من الخيل لان الفرس يتناول الفعل والانتى وانما الحصان يخص الفصل
 الا ان يستدل البخاري على أنه غل بعود ضمير المذكر عليه بمعنى في قوله وان وجدناه وهو استدلال ضعيف أيضا
 لان الهمزة في اللفظ كما يصح على المعنى ولفظ الفرس مذكروا ان كان يقع على المؤنث عكس لفظ
 الجماعة فانه مؤنث ولكنه يقع على المذكر فيجوز اعادة الضمير على اللفظ وعلى المعنى الا انهم قالوا في تصغير
 الفرس المذكر فريس وفي الانتى فريسة فاتبوا المعنى لا اللفظ وهذا يقتضى استدلاله قال في المصابيح لا يقويه
 ولا يعضده بوجه فتأمله تجده كما قلنا (باب) كية (سهم الفرس) وقال مالك (امام دار الهجرة) (يسمى الخيل
 والبراذين) بفتح الباء والراء وبالذال المجتبع برذون بكسر الموحدة وسكون الراء وفتح المعجمة وسكون الواو
 التركي (منها) أى من الخيل وخلافها العرب والانتى برذونة وزاد في الموطأ والهجين (لقوله تعالى والخيل
 والبغال والحمير لتركبوها) لان الله تعالى امتن بركوب الخيل وامهم لها صلى الله عليه وسلم واسم الخيل يقع
 على البرذون والهجين بخلاف البغال والحمير والمراد بالهجين ما يكون أحداً بويه غير عربي ولا آخر عربي
 (ولا يسمى لاكثر من فرس) هو بقية قول مالك وهو مذهب الشافعية والحنابلة وأبو يوسف ومحمد وبه قال
 (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا وكان اسمه عبد الله الهباري القرشي الكوفي (عن ابي اسامة)
 حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن هجر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين واصاحبه سهماً) أى غيرهم من الفرس فيصير للفارس
 ثلاثة اسهم ولا يراد الفارس على ثلاثة وان حضر بأكثر من فرس كما لا ينقص عنها • وقال أبو حنيفة لا يسهم
 للفارس الا سهم واحد ولفرسه سهم وقال أكره ان أفضل بهيمة على مسلم واحتجوا به في ذلك بظاهر ما رواه
 الدارقطني من طريق أحمد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة وابن غنيم كلاهما عن
 عبيد الله بن عمر بلفظ اسهم للفارس سهمين وأجيب بان المعنى اسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه
 المختص به فلا حجة فيه وقد روى أبو داود من حديث أبي عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى للفرس سهمين
 واكمل انسان سهماً فكان للفارس ثلاثة اسهم وفي رواية أبي ذر تقدم هذا الحديث على قول مالك • (باب من
 قاد دابة غيره في الحرب) • وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا سهل بن يوسف) الانطاقي (عن شعبة)
 ابن الحجاج (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه قال (قال رجل) في رواية عند المؤلف في غزوة حنين
 انه من قيس (للبراء بن عازب رضي الله عنه أقرتم) وفي باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم والمغازي اولهم
 (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (حنين) وكانت است خلت من شوال سنة ثمان (قال لكن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يفر) بتشديد فون لكن أى نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر
 وحذف لانه لم يرد ان يصرح بفرارهم ومعاصم من حال نبينا وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام عدم
 الفرار لفرط اقدامهم وشجاعتهم وثقتهم وعد الله في رغبتهم في الشهادة ولم يثبت عن أحد منهم انه فر من قال
 ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم قتل ولم يستتب عند مالك (ان هوازن) وهى قبيلة كبيرة من العرب ينسبون
 الى هوازن بن منصور (كانوا قوما رماة) جمع رام (وانما القيناهم حلتنا عليهم فانهمزوا فأقبل المساون على
 الغنائم واستقبلونا) أى هوازن ولا يذر فاستقبلونا بالقام بديل الواو (باسهام فاما رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فلم يفر) أى فاما نحن فتدفررنا واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر فبين شعبة أن فرار من فر لم يكن
 على نية الاستقرار في الفرار وانما انكشفوا من وقع السهام والفرار المتوعد عليه هو أن ينوى عدم العود وأما
 من فر الى فئة او مكان فرار الكثرة عدد العدو بأن كان ضعفهم أو أكثر أو نوى العود اذا أمكنه فليس
 داخل في الوعيد (فقد رأيته) عليه الصلاة والسلام (وانه لعلى بغاته البيضاء) التى اهداها له ملك أبله أو فورة

الجذامى (وأن أباسفیان) بن الحارث بن عبد المطلب (أخذ بلجامها والتي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي
 لا كذب) أى أنا النبي والنبي لا يكذب فقلت بكاذب فيما أقول حتى انهم زعموا أنهم متيقنون أن الذى وعدنى الله
 به من النصر حق فلا يجوز على الفرار وقوله لا كذب يسكون الباء وحكى ابن التين عن بعض أهل العلم أنه كان
 يقول بفتح الباء ليخرجه عن الوزن قال فى المصاييع وهذا تغيير للرواية الثابتة بمجرد خيال يقوم فى النفس وقد
 سبق ما يدفع كون هذا شعرا فلا حاجة الى اخراج الكلام عما هو عليه فى الرواية (أما ابن عبد المطلب) اتسب
 الى يده الشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكرو وطول العمر بخلاف عبد الله ابيه فإنه مات شابا
 أولاه أنه اشهر أنه يخرج من ذرية عبد المطلب من يدعو الى الله ويحذى الله الخلق به وأنه خاتم الانبياء فاتسب
 اليه لبتد كذا من كان يعرفه (باب الركاب) بكسر الراء (والفرز للداية) بالغين المجهمة المفتوحة وتقديم
 الراء الساكنة على الزاى واختلف هل الركاب والفرز مترادفان والفرز للحمل والركاب للقرس او الركاب
 يكون من الحديد والخشب والفرز لا يكون الا من الجلد وبه قال (حدثنى) بالافراد (عبيد بن اسماعيل)
 الهبارى (عن ابي اسامة) حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع بن عمر رضى الله عنهما عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان اذا أدخل رجله) الشريفة (فى الفرز واستتوت به ناقته) حال كونها
 (قائمة أهل) بالحج والعمرة (من عند مسجد ذى الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام قرية خربة على ستة
 اميال من المدينة والطابقة بين الحديث والترجمة ظاهرة فى الفرز والركاب فى معناه فالحق به أو اشار به
 الى أنهم مترادفان (باب ركوب القرس العري) بضم العين المهملة وسكون الراء وقال السفاقي بفتح العين
 وتشديد التحتية وقال ابن فارس اعرويت القرس اذا ركبت عريا وهى نادرة والمراد ليس له سرج ولا أداة
 ولا يقال مثل هذا فى الآدميين انما يال عريان وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين وسكون نالها
 فيما ابن اوس السلمي الواسطي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن أنس رضى الله عنه
 استعابهم النبي صلى الله عليه وسلم) لما فرغوا ليلة بالمدينة وكان قد سبقهم الى الصوت (على فرس) استعارة
 من ابي طلحة (عري ما عليه سرج) حال كونه (فى عمقه سيف) معلق وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم من التواضع والفرسية البالغة (باب القرس القطوف) بفتح القاف وضم الطاء أى البطي المشي مع
 تقارب الخطا وبه قال (حدثنا عبد الاعلى ابن حماد) البصري ثم البغدادي قال (حدثنا يزيد بن زريع)
 بضم الزاى وفتح الراء مصغرا ويزيد من الزيادة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة)
 ابن دعامة (عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن أهل المدينة فرغوا مرة) ليلا (فركب النبي صلى الله عليه وسلم
 فرسا لابي طلحة) يقال له مندوب استعاره منه (كان يقطف) بكسر الطاء المهملة وتضم (او كان فيه قطاف)
 بكسر القاف والشك من الراوى وعند المؤلف فى باب السرعة والركض من طريق محمد بن سيرين عن أنس
 بلفظ فركب فرسا لابي طلحة بطيئا (فلما رجع) بعد أن استبرأ الخيل قال رجدا نافر سكم هذا الجرا قال فى اساس
 البلاغة وصفة بالبحر لسعة جريه (فكان بعد ذلك لا يجارى) بضم اوله وفتح الراء مبني للمفعول أى لا يطبق
 فرس الجرى معه بركة الرسول صلى الله عليه وسلم (باب) مشروعية (السبق بين الخيل) بفتح السين المهملة
 وسكون الواو واحدة مصدر أو ما ينفعها فهو المال الذى يدفع الى السابق وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف
 وكسر الواو واحدة وبعد التحتية الساكنة صادمه له ابن عقبة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبيد الله) بن
 عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال اجري) أى سابق (النبي صلى الله
 عليه وسلم ما مضى) بضم الضاد المجهمة وكسر الميم المشددة (من الخيل) أى خلف حتى سمن وقوى ثم قلل علمه
 الاقوتانم أدخل يتما كنيئا وغشى بالجلال حتى حى وعرق وجف عرقه فخف ليه وقوى على الجرى
 (من الحفيا) بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء بعد هاء تحتية مدودا ويقصر مكان خارج المدينة (الى ثنية
 الوداع) بفتح الواو والثنية بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتية أعلى الجبل أو الطريق فيه أو غير ذلك
 وسميت بذلك لان الخارج من المدينة يمشى معه المودعون اليها (واجرى) أى سابق عليه الصلاة والسلام
 (ما لم يضر) من الخيل (من الثنية) المذكورة (الى مسجد بنى رريق) بتقديم الزاى المضمومة على الراء آخره قاف
 مصغرا قبيلة من الانصار وأضيف المسجد اليهم اصلاتهم فيه فالاضافة تضيف لملك (قال ابن عمر)
 رضى الله عنهما (وكنت فيمن اجري) أى سابق (قال عبد الله) بن الوليد العدني (حدثنا سفيان) الثوري (قال

حدثني) بالافراد (عبد الله) بن عمر العمري و مراد المؤلف من هذا بيان نصريح الثوري عن شيخه بالتحديث
 بخلاف الرواية الاولى فانها بالعننة (قال سفيان) الثوري بالسند السابق (بين الحفيا) ولا يذعن من
 الحفيا (الى ثنية الوداع خمسة اميال اوسمة وبين ثنية) بالجز ولا يذعن ثنية بالغنخ (الى مسجد بن زريق ميل)
 ومطابقة الحديث للترجمة في قوله اجري وقد مضى في باب هل يقال مسجد بن فلان من كتاب الصلاة * (باب
 اضممار الخيل للسبق) أي اهلها لاجل السبق وسبقت كيفية ذلك في الباب السابق * وبه قال (حدثنا أحمد
 ابن يونس) نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله البربوعي الكوفي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع عن
 عبد الله) هو ابن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم سابق) أي بنفسه أو امرأ أو اباح
 المسابقة (بين الخيل التي لم تضمر) بتشديد الميم المفتوحة (وكان أمدها) أي غايتها (من الثنية) المعروفة بثنية
 الوداع (الى مسجد بن زريق) بضم الزاي بعدها راء مفتوحة (وان عبد الله بن عمر كان سابق بها) أي بالخيل
 التي لم تضمر وفيه دليل على أن المراد بالمسابقة بين الخيل مكرورة وليس المراد ارسال الفرسين ليحريا بانفسهما
 (قال أبو عبد الله) البخاري تعالى بي عبدة في المجاز (أمدا) أي (غاية فطال عليهم الامد) وهذا مما اتفق عليه
 أهل اللغة وقد سقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره في رواية الجوى والكشيمى وقد اورد ابن بطلال هنا سؤالا
 وهو كيف ترجم على اضممار الخيل وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي لم تضمر وأجاب بأنه
 اشار بطرف من الحديث الى بقيته وأحال على سائر لان تمام الحديث انه عليه الصلاة والسلام سابق بين
 الخيل التي اضمرت وبين الخيل التي لم تضمر وتعبه ابن المنير فقال انما كان البخاري يترجم على الشيء من الجهة
 العاتية لما قد يكون ثابا وما قد يكون منقبيا فعنى قوله باب اضممار الخيل للسبق أي هل هو شرط ولا فنيين انه
 ليس بشرط لان النبي صلى الله عليه وسلم سابق بها مضمرة وغير مضمرة وهذا أقدم لمقاصد البخاري من قول
 الشارح اتخاذ كطرفا من الحديث ليدل على تمامه لان لقائل أن يقول اذا لم يكن بد من الاختصار فذكر
 الطرف المطابق للترجمة ارى في البيان لاسيما والطرف المطابق هو اول الحديث اذا قوله عن ابن عمر سابق النبي
 صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي اضمرت من الحفيا الى ثنية الوداع ثم ذكر الخيل التي لم تضمر كما ساق في هذه
 الترجمة فحمله على تأويلها لا يعترض عليه قال ابن حجر ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلال بل افاد السكنة
 في الأقتصار * (باب عاية السبق للقبيل المضمرة) بتشديد الميم المفتوحة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)
 المسندي قال (حدثنا معاوية) بن عمرو والازدي قال (حدثنا أبو اسحاق) ابراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري
 (عن موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال سابق رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بين الخيل التي قد اضمرت) بضم الهمزة وكسر الميم (فأرسلها من الحفيا وكان أمدها) أي غايتها
 (ثنية الوداع) وأضيفت الثنية الى الوداع لانها موضع التوديع قال أبو اسحاق (فقلت لموسى) أي انا
 عقبة (فكم كان بين ذلك قال ستة أميال أو سبعة) وقال سفيان في الرواية السابقة خمسة أو ستة وهو
 اختلاف قريب (وسابق) عليه الصلاة والسلام (بين الخيل التي لم تضمر) بتشديد الميم المفتوحة (فأرسلها من
 ثنية الوداع وكان أمدها) أي غايتها (مسجد بن زريق) قال أبو اسحاق (قلت) أي لموسى (فكم بين ذلك قال
 ميل أو نحوه) وقال سفيان ميل ولم يشك (وكان ابن عمر من سابق فيها) وذكر المؤلف هذا الحديث في هذه
 الابواب الثلاثة من ثلاثة طرق فأشار في الاول الى مشروعية السبق بين الخيل وانه ليس من العبث بل من
 الرياضة المحمودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة والاصل في السبق الخيل
 والابل قال صلى الله عليه وسلم لا سبق الا في نسل او خف أو حافر رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه
 وابن حبان وصححه قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الخف الابل والحافر الخيل وتجوز المسابقة على القيل
 والبقل والحمار على المذهب أخذ من الحديث السابق والثاني لا قصر للحديث على ما فسر به الشافعي وأشار
 بالثاني الى أن السنة أن يتقدم اضممار الخيل وانه لا تمنع المسابقة عليها عند عدمه وبالثلث غاية السبق
 في شرط الاعلام بالموضع الذي يبدأ بالجرى منه والموضع المنتهى اليه وتساوى المتسابقين فيه ما فلو شرط
 تقدم مبتدأ احدهما ومنتهام لم يجز وفي الحديث أن الضمير لا يسبق مع غيره وهو محتمل اتفاق ولم يعترض
 في هذا الحديث للمراهنة على ذلك بل وليس في الكتب الستة لها ذكر لكن ترجم الترمذي لها باب المراهنة
 على الخيل ولعله أشار الى ما أخرجه الامام أحمد والبيهقي والطبراني من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم سابق بين الخليل وراهن واتفقوا على جواز المسابقة بغير عوض وبغير لکن بشرط أن يكون
العوض من غير المتسابقين أما الإمام وأخيه من الرعية بأن يقول من سبق منك فله من بيت المال كذا أو على
كذلك الماني ذلك من الحث على المسابقة وبذل مال في طاعة وكذلك يجوز أن يكون من أحد المتسابقين فيقول
إن سبقني فلک كذا أو سبقتك فلا شيء لك على فان أخرج كل منهما ما لا على أنه ان سبقه الآخر فهو له لم يجز
لان كلامهما متردد بين أن يفهم وأن يفهم وهو صورة القمار المحرم الا أن يكون بينهما محال فيجوز وهو ثالث
على فرض إمكان فرض سبهم ما ولا يخرج المحال من عنده شيئا يخرج هذا العقد عن صورة القمار وصورته أن
يخرج كل منهما ما لا ويقول الثالث ان سبقنا فلما لا لک وان سبقنا لك فلا شيء لك وهو فيما بينهما ما سبق
أخذ الجعل من صاحبه وهذا مذهب الشافعي وأحد وجهه وروى عن المالكية إخراج السبق منهما ولو لم يحل
ولم يعرف مالك المحلل لما رواه أبو داود وابن ماجه من رواية سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدخل فرسا بين فرسين يعني وهو لا يأمن أن يسبق
فليس بهما ومن أدخل فرسا بين فرسين وقد آمن أن يسبق فهو قمار ولم ينقد به سفيان بن حسين كما زعم
بعضهم فقد رواه أبو داود أيضا من طريق سعيد بن بشر عن الزهري (باب نامة النبي صلى الله عليه وسلم قال)
ولا يذروا قال (ابن عمر) رضي الله عنهما (أردف النبي صلى الله عليه وسلم أسامة) بن زيد (على القصواء)
بفتح القاف وسكون الصاد المهملة تمدودا اسم ناقته صلى الله عليه وسلم وهذا طرف من حدث وصله في المحم
(وقال المسور) بن مخزومة فيما وصله في باب الشروط في الجهاد من كتاب الشروط مطبولا (قال النبي صلى الله
عليه وسلم ما حلفت القصواء) أي ما حلفت وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا
معاوية) بن عمرو والازدي قال (حدثنا أبو إسحاق) ابراهيم الفزاري (عن حميد) الطويل أنه قال سمعت أنسا
رضي الله عنه يقول كانت ناقه النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها العضباء) يعني ماله مفتوحة فصاد مجبة
ساكنة ممدودة وبه قال (حدثنا مالك بن إسماعيل) بن زياد الهندي الكوفي قال (حدثنا زهير) بنهم الرازي
مصغرا ابن معاوية الجعفي الكوفي (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال كان للنبي صلى
الله عليه وسلم ناقه تسمى العضباء لا تسبق قال حميد) الطويل بالاسناد المذكور (أولا تمكاد نسق) على
الشك (جاء أعرابي) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم هذا الأعرابي بعد التبع الشديد (على قعود) بفتح
القاف وهو ما استحق الركوب من الابل وأقل ذلك أن يكون ابن سنتين إلى أن تدخل السادسة فيسمى جلا
ولا يقال الا للذكر (فسبقها فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه) أي عرف صلى الله عليه وسلم كونه
شافعا عليهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا الا وصعه) وفي رواية ان حقا
فعلى الله متعلق بجقا وأن لا يرتفع خبر أن مصدرية فيكون معرفة وادهم بكرة فيكون من باب التلب أي
ان عدم الارتداد حق على الله (طوره) أي رواه مطولا (موسى) بن اسماعيل التبوذكي (عن حماد) هو ابن
سلمة (عن ثابت) ابن أبي أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا التعليق وصله أبو داود ووقع في رواية
المستمل وحده عتب حديث عبد الله بن محمد ووقع في رواية غير أبي ذر الهروي بعذر رواية زهير وليس سياقه
عند أبي داود بأطول من سياق زهير بن معاوية عن حميد بنهم مرأطول من سياق أبي إسحاق الفزاري
فتخرج رواية المستمل وكذلك اعتمد رواية أبي إسحاق لما وقع فيها من التصريح بسماع حميد عن أنس
وأشار إلى أنه روى مطولا من طريق ثابت ثم وجدته من رواية حميد مطولا فأخرجه قاله في فتح الباري
ومطابقة الترجمة لما ذكره من حيث ان ذكر الناقة يشمل القصواء وغيرها قال في النهاية القصواء الناقة
التي قطع طرف اذنها وكل ما قطع من الاذن فهو جددع فاذا بلغ الأربع فهو قصوفاذا جاوزه فهو عصب فاذا
استنزلت فهو صم قال قصونه قصوا فهو مقصو والناقة قصواء ولا يقال بعبر أقصى ولم تكن ناقته عليه
الصلاة والسلام قصواء وانما كان هذا القبا لوله تسمى العضباء ويقال لها العضباء ولو كانت تلك صفتها لم يجز
لذلك وقيل وقد جاء أنه كان له ناقة تسمى العضباء وأخرى تسمى الجداء وأخرى صماء وأخرى مخضرمة
وهذا كله في الاذن فيجوز أن تكون كل واحدة صفة ناقة مفردة وأن يكون الكل صفة ناقة واحدة
فسمها كل واحد منهم بما يختص وبذلك جزم الحربي ويؤيد ذلك ما روى في حديث علي حين بعثه عليه الصلاة
والسلام ببراءة فروى ابن عباس أنه ركب ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم القصواء وروى جابر العضباء

قوله فيكون معرفة المخفية
ان المصدر والنسب منضاف
الى شئ الذي هو فاعل
يرفع وهو نكرة والاضافة
الى النكرة لا تفيد تعريفا
كما لا يجزى فاقبل اه

ولغيرهما الجدا فهدا بصريح أن الثلاثة صفة نافقة واحدة لان القصة واحدة * (باب الغزو على الحير) كذا
وقع للمستمل وحده من غير ذكر حديث ويناسبه حديث معاذ السابق كنت رد في النبي صلى الله عليه وسلم
على حاريف قال له عفير فيجتمل أن المؤلف رحمه الله تعالى يبطل له ليكتبه من غير الطريق السابقة كعادته
فاخترته المنية قبل وضم التنقي هذه الترجمة لتاليتها فقال باب الغزو على الحير وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم
وامتنسكل لانه لا ذكر للعير في حديثي الباب واجيب باحتمال أن يؤخذ حكم الحمار من البغلة أو أن المولى
يبطل له * (باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء فانه أنس) في حديثه الطويل في قصة حنين (وقال
أبو حميد) عبد الرحمن بن سعد الساعدي في حديثه الطويل في غزوة تبوك السابق موصولا في اواخر الزكاة
(أهدى ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون التحتية مدينة على ساحل البحرين مصر ومكة في قول أبي عبيد وقال
غيره هي آخر الجبار وأول الشام بينهما وبين المدينة خمس عشرة مرحلة واسم ملكها يوحنا بن روبه واسم امه
العلماء للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء وهذه غير البغلة التي كان عليها يوم حنين وفي مسلم عن العباس
ان البغلة التي كانت تحته يوم حنين اهداها له فروة بن نفاثة بضم النون وبعد الفاء الموحدة ألف فتلثة وهذا هو
الصحيح * وبه قال (حدثنا عمرو بن عيسى) أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد
القطان قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثني) بالافراد (أبو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال
سمعت عمرو بن الحارث المصطلق الخزاعي أخا أم المؤمنين جويرية بنت الحارث رضي الله عنهما قال ما تزل
النبي (ولا يذّر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بغلته البيضاء) هي دليل لان أهل السيرة يذكروا بغلة بقيت
بعده عليه السلام سواها والشبهة غلبة البياض على السواد فسميها بيضاء لذلك (وسلاحه) الذي اعده للعرب
(وارضا تر كها) وفي الوصايا جعلها (صدقة) أي في حصته واخبر بحكمها عند وفاته والارض هي نصف فدك
وثالث ارض وادي القرى ومعه من خمس خيبر وصفية من بني النضير قاله الكرماني رحمه الله تعالى * وهذا
الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والمغازي والنسائي في الاحسان وسبق في الوصايا * وبه قال (حدثنا محمد
ابن المنذر) العنزي لزم البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) الثوري انه قال (حدثني)
بالافراد (أبو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) نه (قال له رجل) من
فيس (يا ابا عماره وليتم) وفي باب من قاد دابة غيره أفرتم (يوم) وقعة (حنين) قال لا والله ما ولي النبي صلى الله
عليه وسلم قال الثوري هذا الجواب من بديع الأدب لان تقدير الكلام أفرتم كلكم فيدخل فيه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله ما فرم صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن السائل أخذ التعميم من قوله تعالى
ثم وليتم مدبرين فبين له البراء انه من العموم الذي اراد به الخصوص ثم اوضح سبب ذلك بقوله (واكن ولي
سرعان الناس) بفتح السين المهملة والراء وقد نسكن أي المستعجلون منهم (فلقيهم هوازن بالنبل) بفتح النون
لا واحد له وفي باب من قاد دابة غيره ان هوازن كانوا قوم ارماء وانما لقيناهم حنا عليهم فانهمزوا فأقبل
المسلمون على الغنائم فاستقوا بنا بالسهم فبين السبب في الاسراع (والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء)
التي اهداها له فروة بن نفاثة كما تر عن رواية مسلم ولا يذّر على بغلة بيضاء (وأبو سفيان بن حارث) بن عبد
المطلب (أخذ بلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب) أي فلانهم لم يأتوا الذي وعدني الله به
من النصر حق لا خاف ليعاده تعالى (انا ابن عبد المطلب) اتسب بجلده لشهرته به كما قال ضمام بن ثعلبة لما
قدم ايكم ابن عبد المطلب * (باب جهاد النساء) * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة أبو عبد الله العبدى
قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن معاوية بن اسحاق) بن طلحة التيمي أبي الازهر (عن) عمة (عائشة بنت
طلحة) التيمية (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) انها قالت استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد
وهو القتال في سبيل الله فقال عليه الصلاة والسلام (جهاد كن الحج) وسبق هذا الحديث بمعناه في اول
الجهاد واواخر الحج (وقال عبد الله بن الوايد) العدني (حدثنا سفيان) الثوري مما هو موصول في جامعه
(عن معاوية بن اسحاق) بهذا * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السواني العامري قال (حدثنا سفيان)
ابن سعد بن سروق الثوري (عن معاوية بن اسحاق) بهذا الحديث (وعن حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين
وسكون الميم انصاب أبي عبد الله الحناني بكسر المهملة وتشديد الميم الكوفي (عن عائشة بنت طلحة) التيمية (عن
عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (سأله نساؤه عن الجهاد) في سبيل الله هل

يفعله (فقال) عليه الصلاة والسلام (ثم الجهاد الحج) بكسر النون وسكون العين المهملة ورواية حبيب هذه
قال الحافظ ابن حجر أنها موصولة من رواية قبصة المذكورة قال والحاصل أن عنده يعني الموافق فيه عن سفيان
اسنادين وفيه كما قال ابن بطلان أن النساء لا يجب عليهن الجهاد لأنهن لسن من أهل القتال للعدو والمطلوب
منهن التسريح وبجانب الرجال فلذا كان الحج أفضل لهن نعم لهن أن يتطوعن بالجهاد وللامام أن يستعين بأمرأة
وخفي ومراهن إذا كان فيهن غناء في القتال أو غيره كسقي الماء ومداواة الجرحى كما سيأتي قريباً إن شاء الله تعالى
(باب غزو المرأة) ولا يذرعن الكشمي غزوة المرأة (في البحر) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي
قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي قال (حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم بن الحارث وزاد أبو ذر هو
الفزاري بفتح الفاء والزي (عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري) أبي طوالة بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو
وليس بينه وبين سابقه زائدة بن قدامة كما زعم أبو وهب - هو في الأطراف وأقره المزني عليه فقد أخرجه الامام
أحمد وغيره كالبخاري ليس فيه زائدة عن أبي طوالة وقد ثبت سماع أبي اسحاق من أبي طوالة أنه (قال سمعت
أنس رضي الله عنه يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنة لحيان) بكسر الميم وسكون اللام بعدها
حاء مهملة فألف فتون أم حرام خالة أنس (فأتىها عندها) فنام (ثم فتحك) بعد أن استيقظ من نومه (فقات) (أم حرام
لم تفتحك يا رسول الله فقال ناس) أي اضحكني ناس (من اتقى ركوب البحر الاخضر في سبيل الله
مثلهم) في الدنيا أو الجنة (مثل الملوك على الاسرة) فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال (ولا ي
ذرعك) اللهم اجعلها منهم ثم عاد (إلى النوم ثم استيقظ) ففتحك فقالت له مثل) أي مثل قولها الاول لم تفتحك
(أو) قالت (ثم ذلك) أي الضحك (فقال لها مثل ذلك) ناس من اتقى ركوب البحر إلى آخره لكن قيل في هذا ركوب
البحر وهو ظاهر (فقات ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الاولين) الذين يركبون البحر (ولست من
الآخرين) الذين يركبون البر (قال) أبو طوالة (قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت) وفي رواية اسحاق
عن أنس في أول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وظاهر هذا أنها كانت حينئذ زوجته بخلاف الأولى واجب بأنها كانت اذ ذاك زوجته ثم طلقها ثم راجعها
بعد ذلك قاله ابن التين وقيل انما تزوجها بعد ذلك وهذا أولى لموافقة محمد بن يحيى بن حبان عن أنس على أن
عبادة تزوجها بعد كما سيأتي إن شاء الله تعالى في باب ركوب البحر ويحمل قوة في رواية اسحاق وكانت تحت
عبادة على أنه جلة معتضة أراد الراوي وصفها به غير مفيد بحال من الاحوال وظاهر من رواية غيره أنه
انما تزوجها بعد ذلك قاله في الفتح (فركبت البحر مع بنت قرظة) بالقاف والراء والطاء المعجمة المفتوحات فاختة
امرأة معاوية بن أبي سفيان وكان اخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين وهو اول من ركب
البحر للغزاة في خلافة عثمان رضي الله عنهما وقرظة هو ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف وليس هو قرظة بن
كعب الأنصاري (فلما قفلت) أي رجعت (ركبت دابتها فقصت بها) بفتح الواو (فسقط عنها فقات) (الوقص
كسر العنق يقال وقصت عنقه اقسمها وقصا وقصت به راحته كقولك خد الخطام وخذ بالخطام
ولا يقال وقصت العنق نفسها ولكن يقال رقص الرجل فهو موقوف) * (باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون
بعض نساءه) * وبه قال (حدثنا حجاج بن نهال) بكسر الميم أبو محمد السلي الانطاقي البصري قال
(حدثنا عبد الله بن عمر النخعي) بضم النون وفتح الميم مصفراً قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (قال سمعت
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص)
أي الليثي (وعبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الاربعية (عن حديث عائشة) رضي الله عنها
(كل حدثني طائفة) أي قطعة (من الحديث) عنها أنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن
يخرج) أي يضي إلى سفر (أقرع بين نسائه) تطيباً لقلوبهن (فأبنتن) بناء التأنيث (يخرج) بفتح حرف
المضارعة وضم الراء (سهمها خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فأقرع بيننا في غزوة غزاه) هي غزوة بني
المصطلق (فخرج فيها سهمي فخرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب) أي الامر به وفي رواية
ابن اسحاق وخرج سهمي عليهن فخرج بي معه وهو ظاهر بأنه خرج بها وحدها وأما ذكره الواقدي من
أن أم سلمة خرجت معه أبصافى هذه الغزوة فغير صحيح * (باب غزوة النساء وقتالهن مع الرجال) * وبه قال
(حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح مبسرة المقعد التميمي المنقري

مولاهم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس رضي الله عنه) انه قال لما كان يوم أحد انهم زعم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وثبت صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه من أصحابه الا اثنا عشر رجلا وكان سبب الهزيمة اشتغالهم بغنيمة الكفار لما همزهم المسالون كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي (قال) أنس (واقدر أيت عائشة بنت أبي بكر) الصديق (وام سليم) هي أم أنس (وانهم المشركون) بكسر الميم الثانية المشددة (أرى) أبصر (خدم سوقهما) بفتح الخاء المعجمة والدادال المهملة خلاصتهما وقيل سمى الخليل خدمة لانه رجلا كان من سيور مركب فيها الذهب والفضة والخدمة في الأصل السير والمخدم موضع الخليل من الساق ولعل رؤيته لذلك كانت عن غير قصد للنظر أو قبل الحجاب (تنقزان القرب) بفتح حرف المضارعة وسكون النون وضم القاف وبعد الزاي ألف فنون والنقز الوثب وهو لازم أي تثبان وتنقزان من سرعة السير والقرب بالنصب واستبعدلان تنقز غير متعد وأوله بعضهم على نزاع الخافض أي تثبان بالقرب وقرأه بعضهم بالرفع على انه مبني أخبره على متونهما والجملة حالية وضبط آخر تنقزان بضم حرف المضارعة من أنقز فذهاه بالهمزة أي تحجز كان القرب لشدة عدوهمما ويصح نصب القرب على هذا الوجه وأعر به البدل والمبني على انه مفعول باسم فاعل منصوب على الحال محذوف أي تنقزان جاعلتين القرب وناقلتين القرب على متونهما قال وحذف العامل لدلالة الكلام عليه (وقال غيره) أي غير أبي معمر وهو جعفر بن مهران عن عبد الوارث (تنقلان القرب) باللام بدل الزاي (على متونهما) أي ظهروهما ولا اشكال في النصب على هذه الرواية كما لا يخفى (ثم نفرغانه) بضم حرف المضارعة من أفرغ أي نفرغان الماء الذي في القرب (في افواه القوم) ثم ترجعان فتملا ثم ساهن تخبثان قفرغانها أي القرب ولا يذرف قفرغانه أي الماء (في افواه القوم) قال ابن المنير يوجب على قتالهن وأمس هو في الحديث فأما أن يريد أن اعانهن للغزاة غزو وأما أن يريد أنهن مائتين للمداواة ولحق الجرحى الاوهن يدافعن عن انفسهن وهو الغالب فأضاف اليهن القتال لذلك انتهى ويؤيد الاول حديث ابن عباس عند مسلم كان يغزوهن فيدأوين الجرحى ويؤيد الثاني حديث أنس عند مسلم أيضا ان ام سليم اتخذت خنجر يوم حنين فقالت اتخذته ان دنا مني أجد من المشركين بقرت به بطنه * وقد روى ان ام سليم كانت تسبق الشجعان في الجهاد وثبت يوم حنين والاقدام قدر تزلزلات والصقوف قد انتقضت والمنايا ففترت فاهها قالت اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها خنجر فقالت يا رسول الله أقتل هؤلاء الذين ينهزمون عنك كما يقتل هؤلاء الذين يحاربون فليسوا بشيء منهم فقال يا ام سليم ان الله قد كفى وأحسن * وقد قاتل نساء قريش يوم اليرموك حين دهمتهم جوع الروم وخالطوا عسكر المسلمين يضربون النساء يومئذ بالسيف وذلك في خلافة عمر * وحديث الباب أخرجه أيضا في فضل أبي طلحة وفي المغازي ومسلم في المغازي * (باب جل النساء القرب الى الناس في الغزو) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال ثعلبة بن أبي مالك) أبو يحيى القرظي امام بني قريظة ولد في عهد صلى الله عليه وسلم وله رؤية وطال عمره قاله الذهبي وقال غيره اختلف في صحته وله حديث مرفوع لكن جزم أبو حاتم بأنه مرسل وصرح الزهري عنه بالاخبار في حديث آخر سيأتي ان شاء الله تعالى في باب لواء النبي صلى الله عليه وسلم (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم مروطا) أي أكسية من صوف او خز كان يؤتز بها (بين نساء المدينة فبقي) منها (مروط جيد) بكسر الميم وسكون الراء (فقال له بعض من عنده) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (يا امير المؤمنين أعط) بهزمة قطع مفتوحة (هذا ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون) زوجته (ام كلثوم) بضم الكاف والمثناة (بنت علي) وكانت اصغر بنات فاطمة الزهراء واولاد بناته عليه السلام ينسبون اليه (فقال عروام سليط) بفتح السين المهملة وكسر اللام (الحق) به (وام سليط) هي كاذرة ابن سعد ام قيس بنت عبيد بن زياد بن ثعلبة من بني مازن تزوجها أبو سليط بن أبي حارثة عمرو بن قيس من بني عدي بن النجار فولدت سليطا وفاطمة فكنيت بام سليط لذا فهمي (من نساء الانصار عن) بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر) بفتح المثناة الفوقية وسكون الزاي وبعدها الفاء المكسورة راء أي تحمل (لنا القرب يوم أحد) وشمدت أيضا خبير وحنينا (قال ابو عبد الله) أي البصري (تزفر) أي (تخبط) قال عياض وهذا غير معروف في اللغة ولعل البصري انما تبع في ذلك ما روى عن أبي صالح كاتب

الليث حيث قال فيمارواه ابو نعيم عنه تزفر نخزرو سقط قوله قال ابو عبد الله الى آخره من رواية الحموي
والكشميني وحدث الباب اخرجه أيضا في المغازي (باب مداواة النساء الجرحى) من الرجال وغيرهم (في
الغزو) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين
المجبة ابن لاحق الرقاشي بضاف وشين مجبة البصري قال (حدثنا خالد بن ذكوان) المدني تزيل البصرة (عن
الريبع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التثنية المكسورة (بنت معوذ) بضم الميم وفتح العين وتشديد الواو
المكسورة وبالذال المجبة ابن عصفاء الانصارية من المبايعات رضى الله عنها انها (قالت كأمع النبي صلى الله عليه
وسلم) في الغزو (نسي) اسماءه (وندأوى) منهم (الجرحى) من غير لمس بأن يصنع الدواء ويضعه غيرهن على الجرح
او المراد التجاللات منهن لان موضع الجرح لا يلتذ بعسسه بل يقتصر منه الجلد وتهايه النفس ولسه مؤلم للامس
والملوس والضرورات تبيع المحظورات (وترد القتلى) منهم من المعركة (الى المدينة) وزاد الاسماعيلي من طريق
اخرى عن خالد بن ذكوان ولا نقاقل وسقط قوله الى المدينة لابي ذرره وهذا الحديث اخرجه أيضا في الباب
التالي لهذا والنساء في السير (باب ردة النساء) الرجال (الجرحى والقتلى) زاد ابو ذر عن الكشميني الى
المدينة وبه قال (حدثنا مسدد) هذان مسرهد قال (حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع
بنت معوذ) انها (قالت كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فنسقى القوم) اى العصابة (ونخدمهم وورد القتلى
والجرحى) منهم (الى المدينة) قال السفاقسي كانوا يوم احديهم جعلون الرجلين والثلاثة من الشهداء على دابة
وتردهم النساء الى موضع قبورهم (باب جواز نزع السهم من البدن) وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح
العين والمذابن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم
الموحدة وفتح الراء ابن أبي بردة (عن) جده (ابى بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن) أبيه (ابى موسى) عبد
الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) انه (قال روى) بضم الراء بصيغة المجهول (ابو عاصم) عبيد بن وهب
بضم العين مصغرا الأشعري عم أبي موسى وكان من كبار العصابة (في ركبته) بسهم في غزوة أو طاس رماه
جشمي (فانتهيت اليه قال) ولا يذرف فقال (ارزع) بكسر الزاى (هذا السهم فنزعته) من ركبته (فقرى) بالنون
والزاى المفتوحين أى جرى (منه الماء) ولم يقطع (فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في المغازي
في بيته (فأخبرته) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اغفر لعبيد) بالنون (ابى عامر)
زاد في المغازي ورأيت يياض ابطيه ثم قال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس
وانما دعاه لانه علم انه ميت من ذلك وهذا الحديث أخرجه أيضا مقطعا في الجهاد ويأتى ان شاء الله تعالى تاما
في المغازي (باب فضل الحراسة) بكسر الحاء الحفظ (في الغزو في سبيل الله) وبه قال (حدثنا اسماعيل
ابن خليل) الخزاز بمجهات الكوفي قال (اخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء القرشي
الصفري قاضي الموصل قال (اخبرنا يحيى بن سعيد) قال (اخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة) القرشي
الغزوي قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم سهر) بفتح السين المهملة وكسر
الهاء (فلما قدم المدينة) بعد زمان السهر (قال ليت رجلا من اصحابي صالحا) صفه لرجلا (بحر سنى الدابة)
وعند مسلم من طريق الليث عن يحيى بن سعيد سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال
ليت رجلا صالحا الخ وظاهره أن السهر والقول معا كأنه بعد قدومه المدينة بخلاف رواية الباب فان ظاهرها
أن السهر كان قبل القدوم والقول بعده وهو محمول على التقديم والتأخير أى سمعت عائشة تقول لما قدم
سهر وقال ليت وبؤيده رواية النساءى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما قدم المدينة سهر وليس المراد
بقدومه المدينة أول قدومه اليها من الهجرة لان عائشة اذ ذاك لم تكن عنده (اذ سمعنا صوت سلاح فقال)
عليه الصلاة والسلام (من هذا فقال أنا) بن أبي وقاص جئت لارسلك) وفي رواية مسلم المذكورة فقال
وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت أحرسه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
(ونام) ولا يذرف نسام (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد المواقف في التثنية من طريق سليمان بن بلال عن يحيى
ابن سعيد حتى سمعنا غطيته وفي الترمذي من طريق عبيد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يهرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس اسناده حسن لكنه اختلف في وصله

وارساله وهو يقتضى انه لم يحرس بعد ذلك بناء على سبق نزول الآية لكن ورد في عدة اخبار انه حرس في بلد
 واحد والخندق ورجوعه من خيبر وفي وادي القرى وعمرة القضية وفي حنين فكانت الآية تزلزمت تراخية عن
 وقعة حنين ويؤيده ما في المعجم الصغير للطبراني عن أبي سعيد كان العباس فيمن يحرس النبي صلى الله عليه وسلم
 فلما تزلزلت هذه الآية تزلزل العباس انما لازمه بعد فتح مكة فيحمل على انها تزلزلت بعد حنين وحديث حراسته
 ليلة حنين أخرجه ابوداود والنسائي وقد تنبع بعضهم اسماء من حرسه صلى الله عليه وسلم فجمع منهم سعد
 ابن عباد ومحمد بن مسلمة والزبير وابا ايوب وذكوان بن عبد قيس والادريج السلمي وابن الادريج اسمه مجمل
 ويقال سلمة وعباد بن بشر والعباس وابا يمانه * وفي الباب احاديث كحديث عثمان مرفوعا حرس ليلة
 في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ليها وبصام نه بارها رواه الحاكم وصححه ابن ماجه وحديث انس مرفوعا
 عند ابن ماجه أيضا حرس ليلة في سبيل الله أفضل من صيام رجل وقيامه في اهله ألف سنة السنة ثلثمائة يوم
 اليوم كالف سنة لكن قال المنذرى وبشبهه أن يكون موضوعا وحديث ابن عمر مرفوعا ألا ابتكم ليلة أفضل
 من ليلة القدر حارس حرس في ارض خوف لعله أن لا يرجع الى أهله أخرجه الحاكم وقال على شرط البخاري
 * وبه قال (حدثنا يحيى بن يوسف) بن أبي كريمة أبو يوسف الزبيدي كسر الزاي وتشديد الميم الخراساني
 زبيل بغداد قال (أخبرنا ابو بكر) الحنط بالنون المقبري وزاد ابودريعي ابن عباس بتشديد التحيته وبعدد الالف
 شين معجمة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسدي (عن أبي صالح)
 ذكوان السمان الزيات (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نعلس) بفتح
 الفوقية وكسر العين المهملة وتفتح بعدها سين مهملة انكب على وجهه أو بعد أو هلك أو شق (عبد الله بن
 (و) عبد (الدرهم و) عبد (القطيفة) بفتح القاف وكسر الطاء دثار (و) عبد (الخبيصة) بفتح الخاء المعجمة وكسر
 الميم كساء اسود مريع له اعلام وخطوط يعنى أن طلب ذلك قد استعبده وصار عمله كاه في طلبها كالعباد لها
 فهو مجاز عن حرصه عليه وتحمله الذل لأجله (ان اعطى) بضم اؤه وكسر ثائه اى ان اعطى ماله عمل (رضى)
 عن خالقه (وان لم يعط لم يرض) بما قدر له فصيح أنه عبد في طلب ذلك فوجب الدعاء عليه بالنعلس لانه اوقف عمله
 على متاع الدنيا القاني وترك النعيم الباقي (لم يرفعه) اى لم يرفع الحديث (اسرائيل) بن يونس (ومحمد بن بجادة)
 بضم الجيم وفتح الحاء المهملة المخنفة وبعد الالف دال مهملة كلاهما (عن أبي حصين) عثمان الاسدي بل
 وقضاء عليه وسقط غير أبي ذر ومحمد بن بجادة قال البخاري (وزادنا عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن
 مرزوق احمد مشايخه وفي نسخة وزادنا عمرو (قال اخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه
 عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نعلس) عبد
 الدينار وعبد الدرهم وعبد الخبيصة (لم يقل وعبد القطيفة) (ان اعطى رضى وان لم يعط سخط) بكسر الخاء
 المعجمة بدل قوله في الاولى لم يرض والذي زاده عمرو وقوله (نعلس) بالنون المهملة أى عاوده المرض
 كما بدأ به أو انقلب على رأسه وهو دعاء عليه بالخبيصة لأن من اتكس فقد خاب وخسر (واذا شين) بكسر الشين
 المعجمة وبعد التحيته الساكنة كاف اصابته شوكة (فلا تنقلش) بالقاف والشين المعجمة أى فلا خرجت شوكته
 بالناقش يقال نقشت الشوك اذا استخرجته (طوبى) اسم الجنة أو شجرة فيها (اعبد آخذ) بمذاهم زه وبعد الخاء
 المعجمة المكسورة ذال معجمة اسم فاعل من الاخذ مجرور وصفة لعبد فيقتنع من السعي للدينار والدرهم (بعنان
 خرسه) بكسر العين أى لحامها في الجهاد (في سبيل الله اشعث) بالثلاثة مجرور بالقحة مانعة من الصرف على انه صفة
 للمجرور ومن قوله طوبى لعبد (رأسه) بالرفع فاعل ولا يذرا شعث بالرفع قال في الفتح على انه صفة الرأس أى
 رأسه اشعث وتعبه في العمدته قال لا يصح عند العربين والرأس فاعل وكيف يكون صفة والصفة لا تقدم على
 الموصوف والتقدير الذى قدره يؤدى الى الفاء قوله راسه بعد قوله اشعث انتهى والظاهر انه خبر لمبتدأ محذوف
 تقديره هو اشعث (مغيرة قدماء) بسكون الغين وتشديد الراء واعرابه مثل اشعث رأسه وقال الطيبي في شرح
 المشكاة اشعث رأسه ومغيرة قدماء حالان من لعبد لانه موصوف (ان كان في الحراسة) اى حراسة العدو خوفا
 من هجومه (كان في الحراسة) وهى مقدمة الجيش (وان كان في الساقة) مؤخر الجيش (كان في الساقة) وفي
 اتحاد الشرط والجزاء دلالة على نخامة الجزاء وكما له اى فهو فى امر عظيم فهو يخوفن كانت هجرته الى الله ورسوله

فجبرته الى الله ورسوله وقال ابن الجوزي "المعنى انه خامل الذكر لا يقصد السموات" موضع اتفاق له كان فيه فن
 لزم هذه الطريقة كان حريا (ان استأذن لم يؤذن له وان شفع) اي عند الناس (لم يسمع) بتشديد الفاء المفتوحة
 اي لم تقبل شفاعته (قال ابو عبد الله) البخاري (لم يرفعهم اسرائيل ومحمد بن حنادة عن ابي حصين) وسبق هذا
 قريبا وهو ساقط في رواية ابي ذر (وقال نعسا) لفظ القرآن فتعسا لهم (كانه يقول فأتعسهم الله) وأما (طوبى)
 فهي (فعلى) بضم الفاء وسكون العين وفتح اللام (من كل شئ طيب وهي ياء) في الاصل اي طيبى بطاء منعمومة
 فياء ساكنة ثم (حولت) اي الياء (الى الواو) لانضمام ما قبلها (وهي من يطيب) بفتح واو وكسر ثانيه
 قال في الفتح ان قوله فتعسا الخ في رواية المسمى وحده وهو على عادة البخاري في شرح اللفظة التي توافق
 ما في القرآن * والحديث اخرجه ايضا في الرقاق وابن ماجه في الزهد * (باب فضل الخدمة في الغزو) بكسر
 الخاء وبه قال (حدثنا محمد بن عررة) بعينين مهملتين مفتوحتين بينهما راء ما كنه وبعد الثانية راء اخرى
 مفتوحة ابن البرند بكسر الموحدة والراء وسكون النون آخره دال مهملة السامى بالمهملة البصرية قال
 (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن يونس بن عبيد) بضم العين مصغرا من غير اضافة العبدى (عن ثابت البناني عن
 انس بن مالك رضى الله عنه) وسقط لابي ذر لفظ ابن مالك أنه (قال سمعت جري بن عبد الله) الجلي زاد مسلم
 في سفر وهو أعم من أن يكون في الغزو وغيره (فكان يحمدني وهو اكبر من انس) كان الاصل أن يقول
 وهو اكبر مني لكنه فيه التفات وتجريد ويحتمل أن يكون قوله وهو اكبر من انس من قول ثابت (قال جري
 الجلي) (اني رأيت الانصار يصنعون) من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخدمته (شيا لا جد احدا منهم
 الا اكرمه) قال في فتح الباري وهذا الحديث من الاحاديث التي أوردها المصنف في غير مظنتها وألبق المواضع به
 المناقب انتهى وفيه اشعار بأنه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لكن قال العيني ان المطابقة تؤخذ مما زاده مسلم
 وهو قوله في سفر لشمو له غزو وغيره كما سبق * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاوبسي المدني
 قال (حدثنا) ولا يذرحديثي بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصاري (عن عمرو بن أبي عمرو)
 بفتح العين فهمما (مولي المطالب بن حنطب) بفتح الحاء والطاء المهملتين بينهما نون ساكنة آخره موحدة
 (انه سمع انس بن مالك رضى الله عنه يقول خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة (خير) سنة
 ست أو سبع حال كوني) اخذمه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه (راجعا) الى المدينة (وبدا)
 أي وظهر (له أحد) الجبل المعروف (قال) عليه الصلاة والسلام (هذا) مشيرا الى أحد (جبل يحبنا) حقيقة
 (ونحبّه) فاجزاء من يجب الا يحب والمراد يجب احد حب اهل المدينة وسكانه له كقوله تعالى واسئل القرية
 والاول اولى وبؤيده حين الاسطوانة على مفارقه صلى الله عليه وسلم (ثم اشار) عليه الصلاة والسلام
 (بيده الى المدينة قال اللهم اني احترم ما بين لايتها) بتخفيف الموحدة تنبيه لآية وهي الحزرة والمدينة بين حرتين
 وسقط لفظ اللهم للمستمل وفي نسخة وقال باثبات الواو (تكريم ابراهيم) التحليل (مكة) في الحرمة فقط
 لا في وجوب الجزاء (اللهم بارك لنا في صاعنا ومذنا) دعاء بالبركة في اقواتهم * وهذا الحديث اخرجه ايضا
 في احاديث الانبياء ومسلم في المناسك والترمذي في المناقب * وبه قال (حدثنا سليمان بن داود ابو الريح)
 بفتح الراء وكسر الموحدة العسكي الزهراني البصري (عن اسماعيل بن زكريا) الخلقاني بضم المعجمة وسكون
 اللام بعدها قاف اي زياد الكوفي الملقب بشقوصا بفتح الشين المعجمة رضم القاف الخفيفة وبالصاد المهملة
 قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن مروق) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة آخره قاف
 ابن مشعر بضم الميم وفتح الشين المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم ابن عبد الله (الجلي) بكسر العين
 المهملة وسكون الجيم البصري (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كلما مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم
 من وجه آخر عن عاصم في سفر فغنا الصائم ومننا المفطر قال فزنا منزلا في يوم حار (اكثرنا ظلاما) وفي الفرع
 وأصله الذي (يستظل) من الشمس (بمسانه) وزاد مسلم ومننا من يتنى الشمس بيده (وأما الذين صاموا فلم
 يعملوا شيئا) لعجزهم (وأما الذين افطروا فبعضوا الرقاب) بكسر الراء الابل التي يسارع عليها واحد هارا حلة ولا
 واحد لها من لفظها اي أثاروها الى الماء للشي وغيره (وامتنوا) بفتح القوقية والهاء (وعالجوا) اي خدموا
 الصائمين وتناولوا الدق والعلف وفي رواية مسلم فضربو الانية اي البيوت التي يسكنها العرب في الصحراء كالخباء

والقبة وسقوا الركاب (فقال النبي) وفي نسخة فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ذهب المفطرون اليوم
 بالاجر) الوافر وهو اجر ما فعلوه من خدمة الصائمين بضرب الابنية والسقي وغير ذلك لما حصل منهم من النفع
 المتعدى ومثل اجر الصوم لتعاطيهم اشغالهم واشغال الصوم وانما الصائمون لخصل لهم اجر صومهم القاصر
 عليهم ولم يحصل لهم من الاجر ما حصل للمفطرين من ذلك ولم تظهر لي المطابقة بين الترجمة والحديث نعم يحتمل أن
 تكون غاراه مسلم حيث قال في سفره الشامل السفر الفزوي وغيره مع قوله فيبعثوا الركاب وامتنوا واعالجوا المقصر
 بالخدمة * وهذا الحديث اخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي * (باب فضل من حل مناع صاحبه في السفر)
 * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه شيا (اصحاح بن نصر) هو اصحاح بن ابراهيم بن نصر السعدي
 قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الصنعاني اليماني (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن
 منبه (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كل سلامي) بضم السين المهملة
 ونقص اللام وفتح الميم عظام الاصابع (عليه صدقة كل يوم) ينصب كل على الظرفية (يعين الرجل) مبتدأ
 على تأويل المصدر نحو تسع بالمعدي اي واعانت الرجل (في دابته يحمله) بالحاء المهملة يساعده في الركوب
 (عليها) اي الدابة ولا يذرع عليه أي الركوب (او يرفع عليها مناعه) وخبر المبتدأ قوله (صدقة والكلمة الطيبة
 وكل خلوة) بفتح الخاء المعجمة المزنة الواحدة ولا يذرع خطوة بضمها ما بين القدمين (يسهيا الى الصلاة صدقة
 ودل الطريق) بفتح الدال المهملة وتشديد اللام اي الدلالة عليه للحتاج اليه (صدقة) * ومطابقته للترجمة
 في قوله يعين الرجل في دابته وسبق بعض الحديث في الصلح * (باب فضل رباط يوم في سبيل الله) بكسر راء ورباط
 وتوقيف الموحدة مصدر رباط ووجه المقابلة في هذا أن كلا من الكفار والمسلمين رباطوا أنفسهم على حماية
 طرف بلادهم من عدوهم والرباط مراقبة العدو في الثغور المناخلة لبلادهم بحراسة من بها من المسلمين
 وهو في الاصل الاقامة على الجهاد وقيل الرباط مصدر رباط بمعنى لازم وقيل هو اسم لما يربط به الشيء أي يشد
 فكأنه يربط نفسه عما يشغله عن ذلك أو أنه يربط فرسه التي يقاتل عليها وقول ابن حبيب من المالكية ليس من
 سكن الرباط بأهله وماله وولده مرابط بل من يخرج عن أهله وماله وولده قاصدا للرباط تعقبه في الفتح فقال في
 اطلاقه نظره قد يكون وطنه وينوي بالاقامة فيه دفع العدو ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور وقول
 الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صبروا) (باب فضل رباط يوم في سبيل الله) بكسر راء ورباط
 مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد (وصابروا) وغالبوا أعداء الله في شدة الحرب (ورابطوا)
 ابدانكم وخيلكم في الثغور مترصدين للعدو وانتم لكم على الطاعة وفي الموطن حديث أبي هريرة مرفوعا
 وانتظار الصلاة فذللكم الرباط وروى ابن مردويه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال أقبل على أبو هريرة يوم ما فقال
 أتدري يا ابن أخي فيم أنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وربطوا وقتلوا قال اما انه لم يكن في
 زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو رابطون فيه ولكنها نزلت في قوم بعدهم من المهاجرين والصالحين
 مواقيتها يذكرون الله فيها فهممهم أنزلت اصبروا على الصلوات الخمس وصابروا انفسكم وهو اكم وربطوا في
 مساجدكم الحديث وكذا رواه الحاكم بنحوه في مسنده كذا لكن حل الآية على الاول أظهر كما قاله في الفتح وعلى
 تقدير تسليم انه لم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم رباط فلا يمنع ذلك من الامر به والترغيب فيه انتهى وعن محمد بن
 كعب اصبروا على دينكم وصابروا الوعدى الذى وعدتكم به وربطوا وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم
 (وانتقوا الله) في جميع أموركم وأحوالكم (لعلكم تفلحون) غدا اذا التقيتوه تعالى وفي رواية غير أبي ذر بعد قوله
 اصبروا الى آخر الآية تحذف ما بينهما * وبه قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر التون المروزي انه
 (سمع ابا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة هاشم بن القاسم التميمي أو اللبني الكوفي البغدادي
 قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) مولى ابن عمر (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدني (عن
 سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم) أي ثواب رباط يوم
 (في سبيل الله خير من) النعيم الكائن في الدنيا وما عليها) كله لو ملكه انسان وتنعم به لانه نعيم ذاتي بخلاف نعيم
 الآخرة فانه باق وعبر بعلمها دون فيها المافيه من الاستعلاء وهو أعم من الظرفية واغنى وفيه دليل على أن
 الرباط يصدق في يوم واحد وكثير اما يضاف السبيل الى الله والمراد به كل عمل خالص يتقرب به الى الله تعالى كاداء

الفرائض والتوافل لكنه غلب اطلاقه على الجهاد حتى صار حقيقة شرعية فيه في مواضع (وموضع سوطا حاكم
 من الجنة خير من الدنيا وما عليها) عبر بالسوط دون سائر ما يقاتل به لانه الذي يسوق به الفرس الزحف فهو اقل
 آلات الجهاد ومع كونه نافعا في الدنيا فله في الجنة أو ثواب العمل به (والروحة) بفتح الراء المزة الواحدة من
 الروح وهو السير فيما بين الزوال الى الليل (بروحها العبد في سبيل الله والغدوة) بفتح الغين المجمة المزة من الغدوة
 وهو السير من اول النهار الى الزوال (خير من الدنيا وما عليها) وأوهنا للتقسيم لالاشك وهذا شامل لقليل السير
 وكثيره في الطريق الى الغزو وفي موضع القتال * وهذا الحديث أخرجه الترمذي * (باب من غزا بجي
 للخدمة) بطريق التبعة لانه مخاطب بالغزو * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جيل بفتح الجيم الثقفي
 البغلافي قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن بن محمد القاري بتشديد الياء من القارة المدني الاصل ثم
 السكندري (عن عمرو) هو ابن ابي عمرو مولى المطلب (عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا بي طلمة) زيد بن سهل الانصاري زوج أم انس (القس) أي عين (لي غلاما من غلمانكم يخدمني)
 بالرفع في الفرع أي هو يخدمني وفي نسخة يخدمني بالجزم جواب الامر (حتى اخرج الى) غزوة (خير) وكانت
 سنة سبع بتقديم السنين على الموحدة واستشكل من حيث ان ظاهره ان أول خدمته كن حينئذ فيكون
 انما خدمه اربع سنين وقد صح عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين وفي رواية عشر سنين
 وأجيب بأن يحمل قوله لا بي طلمة التمس لي غلاما من غلمانكم على أن يعين له من يخرج معه في تلك السفرة
 فينشط الالتماس على الاستئذان في المسافرة به لا في اصل الخدمة لانها كانت متقدمة (فخرج بي ابو طلمة مردى)
 أي أردني خلفه على الدابة (وأنا غلام راهق اللحم) أي قاربت الدلوغ والوالعمال فكنت اخدم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذ انزل فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن (والهمز)
 (والحزن) على ما وقع وهو بفتح الحاء والزاي أو اللهم هو الغم والحزن تقول أهمنى هذا الامر وأحزنى (والهمز)
 وهو ضد القدرة (والكسل) وهو التناقل عن الشيء مع وجود القدرة عليه (والجمل والجبن) بضم الجيم وسكون
 الموحدة ضد الشجاعة (وضلع الدين) بفتح الصاد المجمة واللام ثقله (وغلبة الرجال) الهرج والمبرج
 أو توحد الرجل في امره وتغلب الرجال عليه (ثم قدمنا خير فلما فتح الله عليه الحصن) المسمى بالقمص (ذكر له
 جمال صفة بنت حبي بن أخطب) بفتح الهمزة وسكون الحاء المجمة وفتح الطاء المهملة آخره موحدة وحبي
 بضم الحاء المهملة وفتح التحتية الاولى وتشديد النانية (وفد قتل زوجها) كانه بن الربيع بن أبي الحقيق
 (وكانت عروسا) قال الخليل رجل عروس في رجال عروس وامرأة عروس في نساء عرائس قال والعروس
 نعت يستوى فيه الرجل والمرأة مادام في نكاحهما (فأصطفاها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه)
 لانها بنت ملك من ملوكهم (فخرج بها) من خيبر (حتى بلغنا) ولا بي ذرعن الكشمي حتى اذ بلغنا
 (سد الصها) بفتح السين وتضم وتشديد الدال المهملة والصها بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبعدها
 موحدة مدودا اسم موضع (حلت) أي طهرت من الحيض (فبني بها) عليه الصلاة والسلام (ثم صنع حيا)
 بحاء مهملة مفتوحة فتنة تحية ساكنة فسين مهملة طعاما من غروا قط وسمن (في قطع صغير) بكسر التون
 وفتحها وفتح الطاء وسكونها أربع لغات (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لانس (أذن) بمد الهمزة
 وكسر المجمة أعلم (من حولك) من المسلمين فدعوتهم الى وليته (فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على صفة) فما كان فيها خبز ولا لحم (ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحوى) بضم أوله وفتح الحاء المهملة وتشديد الواو (لها) أي لاجلها (ورأيت بعباة) أي يجعلها لها حوية
 تدار حول سنام البعير (ثم يجلس عنده بعيره فيضع ركبته فتضع صفة وجلها على ركبته حتى تركب فسرنا
 حتى اذا اشرفنا على المدينة نظر الى جبل (أحد فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة أو مجازا على حذف مضاف
 أي اهل أحد (ونحب ثم نظر الى المدينة فقال اللهم اني احترم ما بين لابتها) أي حرمها (بمثل ما حرم ابراهيم مكة)
 الا في وجوب الجزاء (اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم) يريد أن يبارك الله لهم في الطعام الذي يكال بالصيعان
 والامداد * (باب ركوب البحر) أي للجهاد وغيره للرجال والنساء ذكره مالك ركوبه للنساء في الحج خوفا من عدم
 التستر من الرجال ومنع عمر رضى الله عنه ركوبه مطلقا فلم يركبه أحد طول حياته ولا يحج بذلك لان السنة

اباحتهم للرجال والتسامح في الجهاد كما في حديث الباب وغيره ولو كان يكره لثبته عليه الصلاة والسلام الذين
 قالوا انما ركب البحر الحديث لكن في حديث زهير بن عبد الله مرفوعا من ركب البحر عند ارتجاعه فقد برئت
 منه الذمة ومفهومة الجواز عند عدم الارتجاع وهو المشهور وقد قال مطر الوراق ما ذكره الله الا بصدق
 قال تعالى هو الذي يسيركم في البر والبحر فان غلب الهلاك في ركوبه حرم وان استويا في التحريم وجهان صحيح
 النووي في الروضة التحريم * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل عازم البصري السدوسي قال
 (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء
 المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ الانصاري المدني (عن انس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال حدثني ام
 حرام) بنت ملحان خالة انس (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال) أي نام في الظهيرة (يوم ما في بيتها فاستيقظ وهو
 يضحك) من الفرح (قالت) ولا بي ذرقت بدل قالت (يا رسول الله ما يضحك قال) عجت من قوم من امتي وسقط
 للمسلم قوله من قوم (يركبون البحر كالملوك على الاسرة) في الدنيا لسهة حالهم واستقامة امرهم اوفي الجنة
 (فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال انت معهم) ولا بي ذر عن الكشميني منهم ثم نام فاستيقظ
 وهو يضحك فقال (مثل ذلك) القول الاول (مترين او ثلثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فيقول)
 يجيئها (انت من الاولين) الذين يركبون البحر (فتزوج بها عبادة بن الصامت) أي بعد ذلك وظاهر قوله في
 روايه اسحاق في أول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انها كانت زوجته قبل وهو محمول على أن قوله وكانت تحت عبادة جملة معترضة قصد بها وصفها بذلك غير مقيد
 بحال كما سبق في باب غزو المرأة (فخرج بها الى الغزو) زاد في أول الجهاد عن اسحاق فركبت البحر في زمان معاوية
 ابن أبي سفيان أي لما غزا قبرس في البحرية ثمان وعشرين (فلما رجعت فزيت دابة لتركها فوفت فالتفت
 عنقها) أي فانت * وهذا الحديث قد سبق مرات * (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) أي
 بتركهم ودعائهم (وقال ابن عباس) فيما سبق موصولا أول البخاري في باب بدء الوحي (أخبرني) بالافراد (ابو
 سفيان) يخبر عن حرب انه (قال قال لي قيسر) هو لقب هرقل (سألتك أشرف الناس اتبعوه ام ضعفاؤهم) أي
 همزة أشرف (فزعمت ضعفاؤهم) بالنصب وفي بدء الوحي فذكرت أن ضعفاؤهم اتبعوه (وهم أشنع الرسل) أي
 في الغاب * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الاسدي الوائحي قال (حدثنا محمد بن طلحة عن أبيه) طلحة
 ابن مصرف اليامي (عن مصعب بن سعد) يسكنون العين انه (قال رأي) أي ظن (سعد رضي الله عنه) هو ابن
 أبي وقاص والد مصعب ومصعب لم يدرك زمان هذا القول وحينئذ فيكون مرسل لكنه محمول على انه سمعه
 من أبيه وبؤيده أن في رواية الاسماعيلي عن مصعب عن أبيه انه رأى (أن له فضلا) من جهة الشجاعة والغنى
 (على من دونه) زاد النساء أي من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل
 تنصرون وترزقون الا بضعفائكم) زاد النساء يصومهم وصلاتهم ودعائهم ووجه بأن عبادة الضعفاء أشد
 اخلاصا لخلق قلوبهم من التعلق بالدنيا وصفاء ضمائرهم بما يقطعهم عن الله فلهذا هو اهمهم واحدا فزكت أعمالهم
 وأجيب دعائهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو
 ابن دينار انه (سمع جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري الصحابي (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصاري
 (الخدري رضي الله عنهم) وسقط لفظ الخدري لا بي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال يأتي زمان
 يغزو ققام) بكسر القاء وفتح الهمزة وبعد الالف ميم أي جماعة (من الناس) والقوام لا واحد له من لفظه والجار
 والمجرور في موضع رفع صفة لقوام كما أن الجملة قبله صفة لزمان والعائد محذوف أي فيه وللعموي والكشميني
 يغزو فيه ققام من الناس (فيقال فيكم) محذوف همزة الاستفهام (من صحب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم
 فيفتح عليه ثم يأتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أي عليه (ثم يأتي
 زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أي عليه وحذفت منهما
 دلالة الاولى والمراد من الثلاثة الصحابة والتابعون والتابعين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في علامات
 النبوة وفضائل الصحابة ومسلم في الفضائل * هذا (باب) بالتأويل (لا يقول فلان شهيد) على سبيل القطع بذلك
 الآن ودرجه الوحي (وقال أبو هريرة) فيما وصله في باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أنه قال (الله أعلم بمن يجاهد في سبيله * الله) ولا بي ذر والله (أعلم بمن يكلم) بضم آله وفتح

فآله أي يجرح (في سبيله) فلا يعلم ذلك إلا من أعلمه الله به وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب
 ابن عبد الرحمن) بن محمد القاري بتشديد الباء الاسكندراني (عن أبي حازم) بإسناد المهمل والراي سلمة بن دينار
 الأعرج (عن سهل بن سعد الساعدي) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقي هو والمشركون
 لكن في حديث أبي هريرة الآتي أن شاء الله تعالى في باب أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر التصريح بوقوع ذلك
 في خبر وفي اتحاد القصتين نظرا لما وقع بينهما من الاختلاف في بعض الألفاظ وقد جزم ابن الجوزي بأن قصة
 سهل هذه وقعت بأحد ويؤيده أن في حديث الباب عند أبي يعلى الموصلي أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم أحد ما رأيت مثل ما أبلى فلان الحديث وفي ذلك شيء يأتي أن شاء الله تعالى في المغازي (فاقتتلوا فلما مال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره) أي رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال إلا نحوهم إلى
 عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) هو قزمان بضم القاف وسكون الزاي بعد هاء
 فأت فنون (لا يدع لهم) أي للمشركين (شاذة) بشين مبهمة وبعد الألف ذال مبهمة مشددة (ولا فائدة)
 بالقاف والذال المبهمة أيضا والاولى التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم والآخرى التي لم تكن قد اختلطت بهم أصلا
 أي أنه لا يرى شيئا إلا أنى عليه فقتله والنائب إما أن يكون المبالغة كعلامة ونسابة أو نعت لحذف أي لا يترك
 لهم نسمة شاذة (الاتبعها بضربها بسيفه فقال) أي فائق وعند الكسيمي في المغازي فقلت فإن كانت
 محفوظة فهو سهل الساعدي (ما جرحا) يجرح وزاي فهمزة أي ما أغنى (منها اليوم أحد مجرأ فلان) أي
 قزمان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوحى من الله (أما) بتخفيف الميم استفتاحية فتكسر الهمزة من
 قوله (أنه من أهل النار) لنفاقه في الباطن (فقال رجل من القوم) هو أكنم بن أبي الجون الخزاعي (أنا صاحب)
 أي أصحبه وألزمه لا نظر السبب الذي يصير به من أهل النار فأنفعه في الظاهر رجل وقد أخبر صلى الله عليه
 وسلم أنه من أهل النار فلا بد له من سبب عجيب (قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه
 قال فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه) أي طرفه الذي
 بضرب به (بين يديه) بفتح المثناة تنبيه ندى (ثم تحامل) أي مال (على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل) أكنم
 (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (وماذا قال الرجل
 الذي ذكرت آنفا) بمدة الهمزة وكسر الذون أي الآن (أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به
 فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا) بضم الجيم (شديدا فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه
 ثم تحامل عليه فقتل نفسه) واستشكل القطع بكونه من أهل النار بمجرد عصائه بقتل نفسه والمؤمن لا يكفر
 بالمعصية وأوجب باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم علم بالوحي أنه ليس مؤمنا أو أنه سيرتد ويستحيل قتل نفسه
 وفي حديث أكنم بن أبي الجون عند الطبراني فقلنا يا رسول الله فلان يجزئ في القتال قال هو في النار قلنا
 يا رسول الله إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار فأين نحن قال ذاك أخبات النفاق (فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو) أي يظهر (للناس وهو من
 أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو) أي يظهر (للناس وهو من أهل الجنة) قال النووي فيه
 التحذير من الاعتراض بالاعمال وأنه ينبغي للعبد أن لا يتكل عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر
 السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط ولغيره أن لا يمتنعه من رحمة الله تعالى ومطابقة الحديث للترجمة من
 حيث أنهم شهدوا برحمانه في أمر الجهاد فلو كان قتل لم يمنع أن يشهدوا له بالشهادة فلما ظهر أنه لم يقاتل الله
 وإنما هائل غضبا علم أنه لا يطلق على كل مقتول في الجهاد أنه شهيد لا محتمل أن يكون مثل هذا ثم أطلقها
 السلف والخلف بناء على الظاهر أما من استشهد معه صلى الله عليه وسلم كشهداء أحد بدر ونحوهم
 فلا خفاء به ظاهرا واطهرا أن من بعدهم كذلك وقد أجمع الفقهاء على أن شهيد المعركة لا يغسل ولا يقبض إذا سئل
 عن مؤمن قتل كذلك أن يقول هو شهيد والذي منعه صلى الله عليه وسلم أن يطلقه الإنسان جرماعا على الغيب
 وهذا ممنوع حتى في زمانه عليه السلام إلا يوحى خاص فإله ابن المنبر وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي
 ومسلم في الإيمان والنذر (باب الصبر على الرمي) بالسهام (وقول الله تعالى) بالجزع عطف على الصبر
 ولا يذرعون وجل بدل قوله تعالى (واعذوا) أيها المؤمنون (لهم) لنا قضى العهد أولا (كفار) ملاستطعت

من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وفي حديث مسلم عن عقبة بن عامر مر فوجا وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة إلا أن القوة الرمي قالها ثلثا وخصه عليه الصلاة والسلام بالذكور لأنه اقواه قاله البيضاوي كالزنجشري وتعقبه الطبري بأن تفسير النبي صلى الله عليه وسلم القوة بالرمي يخالف ما ذكره ولأن ما في قوله تعالى ما استطعتم موصولة والعائد محذوف ومن قوة بيان له فالمراد به نفس القوة وفي هذا البيان والمبين إشارة إلى أن هذه العدة لا تستثبت بدون المعالجة والادمان الطويل وليس شيء من عدة الحرب وادانتها حوج إلى المعالجة والادمان عليها مثل القوس والرمي بها ولذلك كثر عليه السلام تفسير القوة بالرمي (ومن رباط الخيل) أي التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول وعطفها على القوة من عطف الخاص على العام كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تحذرون به (عدوا لله وعدوكم) بمعنى كفار مكة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبی قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة بعدها ألف فتدوينة الكوفي (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغرا من غير إضافة مولى سلمة بن الأكوع أنه (قال سمعت سلمة بن الأكوع) اسم الأكوع سنان بن عبد الله الأسدي (رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر) عدة من رجال من ثلاثة إلى عشرة (من أسلم) القبيلة المشهورة وهي بلفظ الفعل التفضيل من السلامة حال كونهم (يتصلون) بالضاد المتبعة أي يترامون والنضال الرمي مع الأصحاب قال الجوهری يقال ناضلت فلانا فنضلته إذا غلبته وانتضل القوم وتفاضلوا أي رموا بالسبق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسماعيل) أي بني اسماعيل ابن إبراهيم الخليل وهو أبو العرب ففيه كما قال الخطابي أن أهل اليمن من ولده أو أراد بنوة القوة لأنهم رموا مثل رمية ورجح على الأول لما ساء أي أن شاء الله تعالى في مناقب قريش (فان أباكم) اسماعيل عليه الصلاة والسلام (كان راميا رموا وانامع بن فلان) وفي حديث أبي هريرة عند ابن جبان في صحيحه ارموا وانامع ابن الادرع واسمه محجن كما عند الطبراني وقيل سلمة كما عند ابن منده قال والادرع لقب واسمه ذكوان (قال فاسلك أحد الفريقين بأيديهم) عن الرمي والباء في أيديهم زائدة في المفعول (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم لا ترمون قالوا كيف رمي وأنت معهم) ذكر ابن إسحاق في المغازي عن سفيان بن قزة الأسدي عن أشياخ من قومه من الصحابة قال يئنا محجن بن الادرع يناضل رجلا من أسلم يقال له فضلة الحديث وفيه فقال فضلة وألقي قوسه من يده والله لا أرمي معه وأنت معه وفيه فقال فضلة لا يغلب من كنت معه (قال) ولا يذرف فقال (النبي صلى الله عليه وسلم ارموا فأننا) بالقاء (معكم كلكم) بجز اللام تأكيده للضمير المجزوء وبسته شكل كونه صلى الله عليه وسلم مع الفريقين وأحدهما مغلوب وأجاب الكرماني بأن المراد بالمعية معية القصد إلى الخير وإصلاح النية والتدريب فيه للقتال * وهذا الحديث أخرجه أيضا في أحاديث الانبياء وصنابق قريش * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن العسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان ابن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة الانصاري المدني (عن حمزة بن أبي أسيد) بضم الهيمزة وفتح السين المهملة وسكون التحتية ولا يذرف في نسخة أسيد بفتح الهيمزة وكسر المهملة وقد حكى البغوي الخلاف في فتح الهيمزة وقال الدوري عن ابن معين انضم أصوب الانصاري الساعدي (عن أبيه) أبي أسيد مالك بن ربيعة بن البدن بفتح الموحدة والمهملة بعدهما نون شديدة راو أحدا وما بعدهما وهو آخر البدرين موتا رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر جرح مصفنا قريش وصفوا لنا إذا كتبوك) بهمزة مفتوحة فكاف ساكنة فثلاثة مفتوحة فوحدة مضمومة أي إذا دنوا منكم وقاربوك قربا بسيما بحيث تنالهم السهام لأقربا تلحقون معهم به (فعلكم) أن ترموهم (بأنبل) بفتح النون وسكون الموحدة جمع نبل وهي السهام العربية اللطاف والهيمزة في اكتبوك لتعدي كسب ولذلك عذاها إلى ضميرهم وفي رواية أبي ذر اكتبوك بالمناء القوية بدل المثلثة والكتيبة بالمناء القطعة العظيمة من الجيش والجمع الكتاب ولعل للدودي شرح على هذه الرواية فقال المعنى كأثروكم فليأمل وانما أمرهم بالرمي عند القرب لأنهم إذا رموهم على بعد قد لا يصل إليهم ويذهب في غير منفعة وإلى ذلك الإشارة بقوله في رواية أبي داود واستنقوا ببلكم وأيسر المراد الذي لا يليق به إلا المطاعنة بالرمح والمضاربة بالسيف كما لا يخفى * (باب اللهم بالحرب ونحوها) من آلات الحرب كالسيف والقوس * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) الرازي القراء الصغير (قال أخبرنا هشام) هو ابن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني (عن معمر) بسكون العين ابن راشد (عن الزهري)

محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن المسيب) سعيد (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال بينا) بغير ميم (الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحراب فكأنه أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم بيانه في باب أصحاب الحراب في المسجد من كتاب الصلاة انتهى ومراده حديث ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحبشة يلعبون بحراهم وهذا عجيب فقد ثبت ذلك في حديث هذا الباب في غير ما نسخة من فروع اليونانية بل ورأيت فيها من رواية أبي ذر بلطف يلعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم بحراهم (دخل عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأهوى) أي قصد (إلى الحصباء فخصمهم بها) أي رماهم بالحصباء لعدم علمه بالحكمة وظنه أنه من اللهو الباطل (فقال) صلى الله عليه وسلم (دعهم يا عمر) أي اتركهم يلعبون للتدريب على مواقع الحروب والاستعداد للعدو (وزاد) بالواو ولاي ذر عن الجوى والكشميني زاد باسقاطها وللكنهيني زاد بغير المفعول (على) هو ابن المدبني فقال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد قوله (في المسجد) يعني أن لعبهم وقع في المسجد وأما جاز ذلك فيه لانه من منافع الدين وهذا الحديث أخرجه مسلم في العبد * (باب) ذكر (الجن) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون الدرقه وفي النهاية هو الترس لأنه يستر حامله والميم زائدة (ومن يترس) يتحتمه ففوقيتين فراء مشددة فمهملة أي يستر ولاي ذر يترس بقوقية واحدة مشددة وكسر الراء (ترس صاحبه) عند القتال * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) أبو الحسن الخزاعي المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال كان أبو طلحة) رضي الله عنه (يترس مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد) لانه يرى بالسهم والرامي يرى يديه جميعا فلا يمكنه غالبا أن يمسك الترس فيستره النبي صلى الله عليه وسلم خوف أن يرميه العدو (وكان أبو طلحة حسن الرمي) بالنبل وزاد في غزوة أحد من المغازي كسريوم مشدقوسين أو ثلاثا أي من شدة الرمي (فكان) وفي نسخة وكان بالواو (إذا رمي تشرف) بفتح القوقية والشين المجهمة والراء المشددة والفاء أي تطلع عليه (النبي صلى الله عليه وسلم) ولاي ذر عن الجوى والمسخلي يشرف بضم التحتية وكسر الراء من الاشراف (فيظفر) بلفظ المضارع في أوله فاولاي ذر عن الكشميني نظير (إلى موضع بله) ابن يقع وهذا الحديث أورده المؤلف هنا مختصرا من هذا الوجه وبأني أن شاء الله تعالى قريبا بأنهم من هذا السياق في المغازي * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن غفير بالمهملة والنساء مصغرا الانصاري مولا هم البصري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله القاري بتشديد التحتية (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الاعمري (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي رضي الله عنه انه (قال لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الموحدة والصاد المجهمة بينهما تحتمية ساكنة خودنه (على رأسه) يوم أحد (وادي وجهه) وكسرت رباعيته) بفتح الراء والموحدة المخففة السن التي بين الثنية والنايب وكان الذي كسر رباعيته عتبة بن أبي وقاص ومن ثم لم يولد من نسله ولا فيبلغ الحديث الا وهو أنجى مكسور النسيان من اصلها يعرف ذلك في عقبه وعند ابن هشام انها ابني السفلي وزاد وجرح شفته السفلي وان عبد الله بن هشام الزهري تبعه في جبهته وان ابن قتيبة جرح وجهه فدخلت حلقتان من الفجر في وجهه وعند الطبراني ان عبد الله بن قتيبة رمى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشق وجهه وكسر رباعيته فقال خذها وان ابن قتيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الله فسلط الله عليه تيس جبل فلم يزل ينطيه حتى قطعه قطعة قطعة وعند الحارثي مستدركة من حديث حاطب بن ابي بلعة انه صلى الله عليه وسلم قال له بأحدان عتبة بن ابي وقاص هشم وجهي ودق رباعيتي بججر رماني به الحديث وفيه ان حاطبا ضرب عتبة بالسيف فطرح رأسه وعند ابن عائد من طريق الاوزاعي بلفظ انه صلى الله عليه وسلم لما جرح يوم أحد أخذ شياً فجعل يشف دمه وقال لو وقع منه شيء على الارض لتزل عليهم العذاب من السماء (وكان على) رضي الله عنه (بمختلف بالماء في الجن) يذهب في الترس بالماء مرة بعد أخرى (وكانت فاطمة) ابنته صلى الله عليه وسلم (تغسله) بفتح أوله وسكون المجهمة من الدم بذلك الماء (فلما رأته الدم يزيد على الماء كثرة) بالنصب على التمييز (عمدت) بفتح المهملة والميم (إلى حصير فأحرقتها) وعند الطبراني من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم فأحرق حصيرا حتى صارت رمادا (وألصقتها على جرحه) بضم الجيم (فرقا الدم) بهمزة بعد

القاف اى انقطع وفيه احتمال انباء تعظيم اجرهم ويتأسي بهم من الملة سنة فلا يجد في نفسه غضاظة وهذا
 الحديث اخرجه ايضا في المغازي والطب * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن المديني قال (حدثنا سفيان)
 ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن مالك بن اوس بن الحداد) بالخاء
 والادال المهملة بن والمثناة المفتوحات وبعد الالف نون النصري بالنون المديني له رؤية (عن عمر) بن الخطاب
 (رضي الله عنه) أنه قال (كانت اموال بني النضير) بفتح النون وكسر الصاد المجعولة الساكنة بطن من اليهود
 (عما أقام الله) عا اعاده الله (على رسوله صلى الله عليه وسلم) بمعنى صبره فانه كان حقيقا بأن يكون له لانه فعلى
 خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليعملوا في طاعته وهو جدير بأن يكون له طبعين منهم من بني النضير
 (عالم يوجب المسلمون عليه) بكسر الجيم عالم يعملوا في تحصيله (بجمل ولا ركاب) اى ولا لابل والمعنى انهم لم يقاتلوا
 الاعداء فيها بالمبارزة والمساولة بل حصل ذلك بما نزل عليهم من الرب الذي ألقى الله في قلوبهم من هيبته رسوله
 صلى الله عليه وسلم (فكانت) اموال بني النضير اى معظمها بسبب ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة)
 فالامر فيها مقوض اليه بضعها حيث شاء فلا تقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها (وصحكان) عليه الصلاة
 والسلام (ينفق) منها (على اهل نفقة سنة ثم يجعل ما بقى) منها (في السلاح) الشامل للجهن وغيره من آلات
 الحرب وبه تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (والكرع) بضم الكاف الخيل حال كونه (عدة) بضم العين
 وتشديد الدال المهملة بن استعدادا (في سبيل الله) عز وجل * وهذا الحديث اخرجه مسلم في المغازي وابوداود
 في الخراج والترمذي في الجهاد والتساوي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال
 (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن سفيان) أنه قال (حدثني) بالافراد (سعد بن ابراهيم عن عبد الله بن
 شداد) هو ابن الهادي الليثي المديني (عن علي) هو ابن ابي طالب كذا ساقه وهو ساقط في رواية ابي ذر * وبه قال
 (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة بن محمد السوائي بضم السين المهملة وتخفيف الواو والمذ
 الكوفي وايس هو تخفيف قتيبة بالمنة الفوقية بعد القاف المضمومة كما زعم ابو نعيم في مستخرجهم قال (حدثنا
 سفيان) بن عيينة (عن سعد بن ابراهيم) انه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن شداد) بفتح المجهمة وتشديد
 الدال المهملة الاولى ابن الهادي المديني (قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله عليه
 وسلم يفدي رجلا) بضم حرف المضارعة وفتح الفاء وتشديد الدال المهملة مضارع فذاه اذا قال له جعلت فذالك
 (بعد سعد) هو ابن ابي وقاص واسمه مالك بن وهيب احد العشرة المبشرة (سمعتهم يقول) اى يوم احد (ارم) اى
 الكفار بالنبل (فذلاني وامي) بكسر الفاء قال ابن الزيلكا في الخبر أن كلمة التفدية نقلت بالعرف عن وضعها
 وصارت علامة على الرضا فكانه قال ارم مرضا عنك وزعم المذهب أن هذا ما خص به سعد وعورض بأن في
 الصحيحين انه عليه الصلاة والسلام فدى الزبير وجمع له بين ابويه يوم الخندق لكن ظاهر هذا وقول علي ما رأيت
 يفدي رجلا بعد سعد التعارض وجمع بينهما باحتمال أن يكون علي رضي الله عنه لم يطلع على ذلك او مراده ذلك
 بتفدي يوم احد وقول صاحب المصابيح متعبا للزكريا في التنقيح حيث قال قيل وقد صح أنه فدى الزبير أيضا
 فاهل علم لم يسمعه انما يحتاج الى الاعتذار عنه اذ ثبت انه فدى الزبير بعد سعد والافتد يكون فذاه قبله فلا
 يعارض قول علي هذا انتهى عجيب فانه ثبت في باب مناقب الزبير من البخاري انه عليه الصلاة والسلام لما قال
 يوم الاحزاب من يأت بني قريظة فبأني بنجيهم انطلق الزبير اليهم فلما جمع جمع له عليه الصلاة والسلام بين ابويه
 وغزوة الاحزاب المفدى فيه الزبير كانت سنة اربع او خمس وأحد المفدى فيها سعد كانت سنة ثلاث اتفاقا
 فوقوع ذلك للزبير كان بعد سعد بلا خلاف كما لا يخفى ولم تظهر المناسبة بين الحديث والترجمة فليأمل * وهذا
 الحديث اخرجه في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب وابن ماجه في السير * (باب) مشروعية
 اتخاذ الدرق * * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) قال (حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري
 (قال عمرو) بفتح العين ابن الحارث المصري (حدثني) بالافراد (ابو الاسود) محمد بن عبد الرحمن المعروف بنعيم
 عروة وكان وصيه (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت دخل علي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اى ايام منى (وعندى جاريته) اى دون البلوغ من جوارى الانصار احداهما الحسن بن ثابت كما
 في الطبراني او كلتا هما العبد الله بن سلام كما في الاربعة السلي (تفنيان) تزفان اصواتهما (بغنا بعاث) بضم

وعبارة الشر فادى على التعرير
 ولم يحفظ ذلك لغيره اى لسعد أنه
 صلى الله عليه وسلم فذاه ألف
 مرة بأبويه اه فانهم منه
 جوايا آخره قاله نصر المهوريني

الموحدة وفتح العين المهملة وبعد الالف مثلثة غير مصروف اسم حسن كان عنده وقعة بين الاوس والخزرج قبل الهجرة ثلاث سنين كما هو المعتمد وكان كل من الفريقين يشد الشعر يذ كرمفاخر نفسه (فاضطجع على الفراش وحول وجهه) للاعراض عن ذلك لكن عدم انكاره يدل على تسويغ مثله على الوجه الذي اقتره (فدخل ابوبكر الصديق (فاتهرني) اى لتقريرها لها على الغناء (وقال مزماره الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) بمحذف اداة الاستفهام وكسر الميم آخره هاء تأنيث بمعنى الغناء او الصوت الذى له صغير او الصوت الحسن و اضافها الى الشيطان لانها تلهي القلب عن ذكر الله وانما قال ذلك لانه لم يعلم انه صلى الله عليه وسلم اقتره على هذا القدر اليسير لكونه ظنه ناعما لما رآه مضطجعا (فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما) وزاد هشام بن عروة عن ابيه عند ابن ابي الدنيا في العبد بن له باسناد صحيح باب بكران لكل قوم عبدا وهذا عهد نافعه عليه الصلاة والسلام الشأن مع بيان الحكمة بانه يوم عيد أى يوم سرور وشرعى فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر فى الاعراس قالت عائشة (فلا غسل) بفتح الغين المجهة والفاء والهموى والمستقى على ايم مكسورة بدل الفاء اى اشتغل ابوبكر بعمل (غزتهما فخرجهما قالت) عائشة (وكان يوم عيد) بفتح يوم وفى نسخة يوم بالرفع والفتح افصح وللعموى والمستقى وكان يوما عندى (يلعب السودان) الجبوش (بالدق والحراب فاما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم) النظر الى لعبهم (واما قال تشبهين تنظرين فقالت) ولا بوى الوقت وذو الاصيل - أن تنظرى اى النظر الى لعب السودان فقلت (نعم فأما نى وراءه) حال كون (خذى على خذه) متلاصقين (ويقول) اى للسودان وفى العبد بن وهو يقول (دونكم) بالنصب على الطرف بمعنى الاغراء أى الزموا هذا اللعب (يا بنى ارفدة) بفتح الهمزة وكسر الفاء وفتحها وهو وجد الحبشة الاكبر (حتى اذا ملكت) بكسر اللام الاولى (قال حسبن) اى ايكفيك هذا القدر بمحذف همزة الاستفهام (قلت نعم) حسبي (قال فاذهبي قال احمد) اى ابن ابي صالح المصرى ولا بى ذر قال ابو عبد الله اى المؤلف رحمه الله قال احمد (عن ابن وهب) عبد الله (فلا غسل) بالفاء من الغفلة وسقط لابي ذر عن ابن وهب * وسبق هذا الحديث فى باب الحراب والدق يوم العيد فى ابواب العبد بن * (باب) ذكر (الحائل) جمع حائلة بالكسر وهى علاقه السيف (و) جواز نعليق السيف بالعنق * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي قال (حدثنا حماد بن زيد) اى ابن درهم الجهضمي (عن ثابت) البناني (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واشجع الناس) زاد فى باب الشجاعة فى الحرب واجود الناس (واقذفزع) بكسر الزاى اى خاف (اهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت) وسقط لابي ذر ليلة (فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم) راجعوا وهم ذاهبون (وقد استبرأ الخبر) اى حققه (وهو على فرس لابي طلحة) استعاره منه وكان بطى السير (عرى) بضم العين وسكون الراء صفة افرس (وفى عنقه) صلى الله عليه وسلم (السيف) معلق بالحائل قال الجوهرى وهو السير الذى يقلده المتقلد (وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا) كذا فى رواية الكشي يهني والجرى مرتين كما فى الفتح وفى رواية غيره مرة واحدة اى لا تخافوا قال الكرماني والعرب تتكلم بهذه الكلمة واضحة لم موضع لا (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (وجدناه) اى الفرس البطى فى السير (بجرا) واسع الجرى (او قال) عليه الصلاة والسلام (انه لبحر) بالشك من الراوى وسبق الحديث مرارا * (باب) ما جاء فى حلية السيوف) بالجمع اى بالذهب والفضة من الجواز وعدمه ولا بى ذر باب ما جاء فى حلية السيوف * وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) ابو العباس مردويه المروزي قاله الكلاباذى وابو عبد الله الحاكم زاد الكلاباذى السمسار قال (اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (اخبرنا الاوراعى) عبد الرحمن بن عمرو (قال سمعت سليمان بن حبيب) الهاربي قاضى دمشق فى زمن عمر بن عبد العزيز (قال سمعت ابا امامة) صدق بضم الصاد وفتح الدال المهملتين وتشديد المثناة التحتية ابن عمه لان الباهلى الصحابي رضى الله عنه (يقول لقد فتح الفتوح قوم) اى من العجوبة (ما كانت حلية سيوفهم الذهب والفضة) بضم الحاء وكسرها (انما كانت حليتهم العلابى) بفتح العين المهملة واللام المنخفضة وتخفيف الموحدة وتشديد التحتية جمع علماء بكسر العين عصب فى عنق البعير يشق ثم يشد به سفل جفن السيف وأعلامه ويجعل فى موضع الحلية منه وفسره الاوزاعى فى رواية تسمى نعيم فى المستخرج فقال العلابى الجلود الخشام التى ليست بمديبوغة وقال الداودى هى ضرب من الرصاص ولذلك قرن

بالاتك وخطأ في القبح ولعله لقول القزاز انه غير معروف وأجيب بأن كونه غير معروف عند القزاز لا يستلزم
تخطئة القائل لاسيما وقد قال الجوهرى هو الرصاص او جنس منه لكن قال في المصايح ان قرانه بالاتك
يشبه أن يكون مانعا من تفسيره بالرصاص لا مقتضيا ووقع عند ابن ماجه لتحديث ابي امامة بذلك سبب وهو
دخلنا على ابي امامة فرأى في سيفنا شيئا من حلية فضة فغضب وقال لقد فتح قوم الفتح فذكره (والألك)
بجدة الهمزة وضم النون بعدها كاف مخففة الرصاص وهو واحد لاجمع له (والحديد) ولا يلزم من كون حلية
سيف فمهم ما ذكر عدم جواز غيره فيجوز للرجل تحلية السيف وغيره من آلات الحرب بالفضة كالسيف والرمح
وطراف السهام والدرع والمنطقة والراية بالراء المهملة والنون خف يلبس الساق ليس له قدم بل يكون ما بين
الركبة والكعبين وكذا الخف لانه يفيظ الكفار وقد كان للحماية رضى الله عنهم غنية عن ذلك لشدتهم في
انفسهم وقوتهم في ايمانهم ولا يجوز تحلية شيء مما ذكر بالذهب قطعا ويحرم على النساء تحلية آلات الحرب بالفضة
والذهب جميعا لان في استعمالهن ذلك تشبها بالرجال وليس لهن التشبه بالرجال كذا قاله الجوهرى وفيما حكاه في
الروضة وصوبه * وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الجهاد * (باب من علق سيفه بالشجرة في السفر عند النوم)
وقت (القائلة) اى الظهيرة * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة
(عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (قال حدثني) بالافراد (سنان بن ابي سنان) يزيد بن امية (الدولى)
بضم الدال وفتح الهمزة نسبة الى الدئل من كنانة (وابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان جابر بن عبد الله)
الانصارى (رضى الله عنهم ما اخبر) ولا يذرا خبره اى ان كلاما من سنان وابي سلمة قال ان جابرا اخبره (انه غزا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) بكسر القاف وفتح الواو وحدة اى ناحية نجد الى غزوة في غطفان وهى
غزوة ذى امر بفتح الهمزة والميم موضع من ديار غطفان وكانت على رأس خمس وعشرين شهرا من الهجرة (قلنا
قفل) اى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل) اى رجع (معه فادركتهم بالقائلة) اى الظهيرة (فى واد كثير
الغضاة) بكسر العين المهملة وفتح الضاد المعجمة وبعد الاف هاء مكسورة شجر ام غيلان وكل شجر عظيم له شوك
(فنزّل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر) من حر الشمس (فنزّل رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحت شجرة) بفتح السين وضم الميم شجرة طلع ولا يذرعن الكشميرى تحت شجرة (وعلق بها سيفه وغنما
نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا واذا عندنا اعرابى) اسمه غورث بضم الغين المعجمة وسكون الواو
وفتح الراء اخره مثناة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان هذا) اى الاعرابى (اخترط) اى سل (على سبى) من
غنمه (وانا نائم فاستيقظت وهو في يده) حال كونه (صلى) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام اى وصلت بجرد اعن
غنمه (فقال) اى الاعرابى (من يمنعك منى) بضم العين ومن استفهام يتضمن النفي كانه قال لا مانع لك منى وزاد
ابو ذر من يمنعك منى مرة أخرى بل كتب بالفرع وأصله بازاء هذه الزيادة ثلاثة بالقلم الهندى ومفهومه تكريرها
ثلاثا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت الله) اى بمنعنى منك (ثلاثا) اى قال له ذلك ثلاث مرات وعند
ابن ابي شيبة من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال يا محمد من يعصمك منى فأنزّل الله تعالى واهب يعصمك من
الناس وهذا من اعظم الخوارق للعادة فانه عدو متمكن يده سيف مشهور فلم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم
ربوع ولا جزع (ولم يعاقبه) ولم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابى المذكور (وجلس) حال من المفعول
وعند ابن اسحاق ان الكفار طالوا دعور وكان شجاعا قد انفرده محمد فعلق به فاقبل ومعه صارم حتى قام
على رأسه فقال له من يمنعك منى فقال صلى الله عليه وسلم الله فدفع جبريل عليه السلام فى صدره فوقع من يده
فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت منى اليوم قال لا احد فقال قسم فاذهب لشأنك
فلما ولى قال صكت خير امنى فقال صلى الله عليه وسلم انا الحق بذلك ثم اسلم بعد وفى لفظ قال
وانا أشهد أن لا اله الا الله وانت رسول الله ثم اتى قومه فدعاهم الى الاسلام وقال الذهبى فى الصحابة
غورث بن الحارث ويقال دعور أو أسلم قاله البزارى من حديث جابر بن عبد الله الجلال البلقضى
فقال ما نسبته من اسلامه الى البزارى لم اقف عليه فان البزارى اعاد هذا الحديث فى الغزوات
بعد غزوة ذات الرقاع ثم فى غزوة بنى المصطلق وهى المريسيع ولم يذكر اسلامه فليحترز * وحديث
الباب اخرجه ايضا فى المغازى والجهاد ومسلم فى فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنساء فى السير * (باب)

مشروعية (لبس البيضة) وهي الخودة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (القعنبى) قال (حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه) (ابى حازم واسمه سلمة بن دينار الاعمش) (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضى الله عنه انه سئل عن جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال جرح وجه النبي صلى الله عليه وسلم) جرح وجهه ابن قبيصة (وكسرت ربا عينه) كسرها عتبة بن ابي وقاص (وهشمت البيضة) وهي الخودة (على رأسه) كسرها عبد الله بن هشام (فكانت فاطمة) الزهراء (عليها السلام تغسل الدم وعلى رضى الله عنه يمسك فلما رأت فاطمة (ان الدم لا يزيد) من الزيادة ولا يذرع من الجوى والمستمل لا يرتد (الاكثره أخذت حصيرا فأحرقته حتى صار رمادا ثم ألزقته) بالزأى أى الرماد بالجرح رسقا لفظ ثم لا يذرع (فاستحك الدم) أى انقطع * وهذا الحديث قدمه قريبا * (باب من لم يكسر السلاح عند الموت) * وبه قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة آخره مهمله ابو عثمان البصرى الا هو زى قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي بن حسان العنبرى البصرى (عن سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن عمرو بن الحارث) بفتح العين ابن المصطلق الخزاعى أخى أم المؤمنين جويرية رضى الله عنهم انه (قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم) عند موته (الاسلحة) الذى اعدته لحرب الكفار كالسيوف (وبغلة بيضاء) هى الدلدل (وارضا بخير) وهى فدل (جعلها) فى صحنه (صدقة) واخبر بحكمها عند موته وخالف صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية فيما كانوا يوصون به من كسر السلاح وعقر الدواب وحرق المتاع من ترك بغلته وسلاحه وارضه من غير ايصاء فى ذلك بشئ الا صدقة فى سبيل الله وفى ابقاء السلاح كما قاله ابن المنير عنوان للمسلم على ابقاء كرمه واستثناء اعماله الحسنة التى سنها للناس وعادته الجيلة التى حمل عليها العباد بخلاف أهل الجاهلية ففى فعلهم ذلك اشارة الى انقطاع اعمالهم وذهاب آثارهم وقدمه الحديث فى أول الوصايا * (باب تفرق الناس عن الامام عند القاتلة والاستغلال بالشجر) * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا) ولا يذرع حتى بالافراد (سنان بن ابي سنان) يزيد بن امية (وابوسلمة) بن عبد الرحمن (ان جابرا اخبره) وبالسند قال (حدثنا) ولا يذرع حتى ونسخة وحديثنا (موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين قال (اخبرنا ابن شهاب) الزهري (عن سنان بن ابي سنان الدؤلى) بضم الدال المهمله وفتح الهمة (ان جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنها) اخبره انه غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم زاد فى باب من علق سيفه بالشجر قبل نجره وسبق انما غزوة ذى أمر (فأدركتهم القاتلة فى واد كبير العضاء) بكسر العين المهمله والهاء وينهما ضاد مجهزة فألف شجر ام غيلان (فتفرق الناس فى العضاء يستظلون بالشجر) من حر الظهيرة (فقرئ النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لا صحابه (ان هذا خنثى) باخفاء المجهمة والمثناة الفوقية والراء آخره طاء مهمله أى سل (سيفى فقال من) ولا يذرع المستمل فى (يمنعك) أى منى كافى الرواية السابقة قريبا والمعنى لا مانع لك منى (قلت الله) أى يمنعك (فشام السيف) بالقاء والشين المجهمة أى غمده (فها هو ذا جالس) بالرفع فى الفرع كالجهمور على أن ذا خبر المبتدأ وجالس خبر ثان قيل وروى جالسا بالنصب على الحال على جعل ذا خبر المبتدأ أو عامل الحال ما فى هامن معنى التنبيه أو فى ذامن معنى الاشارة (ثم لم يعاقبه) أى لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الرجل * وهذا الحديث قد سبق قريبا * (باب ما قيل فى) اتخاذ (الرماح) واستعمالها من الفضل (وبذكر) بضم أوله مبني للمفعول (عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال جعل رزقى تحت ظل رحى) أى من الغنمة (وجعل الذلة والصغار) بالذال المجهمة والصغار بفتح الصاد المهمله والعين المجهمة أى بذل الجزية (على من خالف أمرى) وهذا طرف من حديث رواه أحد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجهمة بعد هاء را سالم بن ابي امية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين مصغرا المدنى (عن نافع) هو ابن عباس بموحدة مشددة آخره سين مهمله ويقال عباس بنحسة ومجهمة (مولى ابي قتادة) الحارث بن ربي (الانصارى) وانما قيل له ذلك للزومه وكان مولى عشيرة الغفارية (عن ابي قتادة رضى الله عنه) انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية (حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف) أى أبو قتادة (مع اصحاب له محرمين) أى

بالعمرة (وهو غير محرم) لان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعنه لكشف حال عدو لهم بجهة الساحل والجللة حاله
 (فراى حمارا وحشيا) ولا يذبح حمارا وحشا (فأستوى على فرسه) الجرادة (فسال اصحابه أن يسألوه سوطه
 فأبوا) أى امتنعوا أن يسألوه اياه (فأألهم ربحه) أى أن يسألوه اياه (فأبوا) وهذا موضع الترجمة (فأخذ
 ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بعض) أى امتنع أن يأكل منه
 (فلما أدرى رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن ذلك) أى عن الحكم فى اكله (قال) عليه الصلاة والسلام
 (انما هي طعمة) بضم الطاء المهملة وسكون العين (اطعمكموها الله وعن زيد بن اسلم) العدوى المدني (عن
 عطاء بن يسار عن ابي قتادة) بن الحارث الانصارى (فى الحمار الوحشى مثل حديث ابي النصر) المذكور لانه
 (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذبح الوقت وقال (هل معكم من لحم شئ) وهذا وصله المؤلف فى الذبايح
 فى باب ما جاء فى الصيد ولم يذكر فى هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم أكل منها نعم فى الهبة فتناولته العضد فأكلها
 حتى تعرقها * وقد سبق هذا الحديث فى الحج مع كثير من مباحته والله الموفق وبه المستعان * (باب ما قيل
 فى درع النبي صلى الله عليه وسلم) من أى شئ كانت (و) بيان حكم (القميص فى الحرب وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم) فيما وصله المؤلف فى الزكاة (اما خالد) هو ابن الوليد (فقد احتبس ادراعه) أى وقفها (فى سبيل الله)
 والادراع جمع درع بكسر الدال المهملة وهى الزردية * وبه قال (حدثنى) بالافراد (محمد بن المننى) الزين
 الغزوى قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفى قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن
 عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم غزوة بدر (وهو فى قبة)
 كالخيمة من بيوت العرب (اللهم انى انشدك) بفتح الهمزة وضم الشين اى اسالك (عهداك) أى بالنصر لرسلك
 (ووعداك) باحدى الطائفتين وهزم حزب الشيطان (اللهم ان شئت) هلاك المؤمنين (لم تعبد بعد اليوم) وهذا
 تسليم لامر الله فيه يا شاة أن يفعل به وفيه رد على المعتزلة القائلين بأن الشتر غير مراد لله وانما قال ذلك لانه علم انه
 خاتم النبيين فلا هلاك ومن معه حينئذ لم يبعث أحد من يدعو الى الايمان وفيه أن نفوس البشر لا ترفع الخوف
 عنها والاشفاق جملة واحدة لانه عليه والسلام وكان وعد النصر وهو الوعد الذى نشده ولذا قال تعالى
 عن موسى عليه السلام حين ألقى السحرة حب الهم وعصيتهم فأخبر الله تعالى بعد أن أعلم انه ناصرهم وانه معهم
 يسمع ويرى فأوحى فى نفسه خيفة موسى (فاخذ ابو بكر) الصديق رضى الله عنه (بيده) عليه الصلاة والسلام
 (فقال حسبك) أى يكفينك مناشدتك (بارسول الله فقد اعلنت على ربك) بجاء بن مهملتين الاولى مفتوحة
 والاخرى ساكنة داومت على الدعاء أو بالفت وأطلقت فيه (وهو فى الدرع) جملة حالية وهى موضع الترجمة
 (فخرج) عليه الصلاة والسلام لما علم انه استجيب له لما وجد ابو بكر فى نفسه من القوة والطمأنينة (وهو يقول
 سيهزم الجمع) أى سيفترق شملهم (ويولون الدبر) أى الادبار وافراده لارادة الجنس اولان كل واحد يولى دبره *
 وعند ابن ابي حاتم عن عكرمة لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر اى جمع يهزم اى جمع يغلب قال عمر فلما
 كان يوم بدر رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يذب فى الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فعرفت
 تأويلها يومئذ (بل الساعة) موعدهم (أى موعد عذابهم الاصل) وما يحيق بهم فى الدنيا فى طلائعها (والساعة
 ادهى) أشد والداهية امر فطيع لا يهتدى لدوائه (وأمر) مذاق من عذاب الدنيا * وهذا الحديث أخرجه
 أيضا فى المغازى والتفسير والنسائى فى التفسير (وقال وهيب) بضم الواو ومضغ ابن خالد بن عجلان البصرى
 فيما وصله المؤلف فى سورة القمر (حدثنا خالد) الحذاء (أى عن عكرمة عن ابن عباس وزاد أن الذى قاله كان يوم
 بدر) * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العدوى البصرى قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن
 مهران (عن ابراهيم) النخعى (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت توفى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ودرعه) ذات الفضول (مرهونة عند يهودى) يسمى بابى النخعم (بثلاثين صاعا) أى فى مقابلة
 ثلاثين صاعا (من شعير) فالباة للمقابلة (وقال يعلى) بفتح أوله وثالثه بوزن يرضى ابن عبيد الطنافسى الكوفى
 مما سبق موصولا فى الرهن فى السلم (حدثنا الاعمش) أى فى روايته عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة وزاد فقال
 انه (درع من حديد وقال يعلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المقنوحة ابن أسد العمى البصرى
 فيما وصله فى الاستقراض (حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصرى قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن ابراهيم

عن الاسود عن عائشة (وقال) فيه أيضا (رهنه در عا من حديد) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصخر ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبدالله (عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال مثل البخل والمتصدق مثل) وفي الزكاة كمثل (رجلين علم ما جبتان من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة (قد اضطرت) ألجئت (ايديهم ما الى تراقيهما) جمع ترقوة وهي العظم الكبير الذي بين ثغرة النحر والعائق وهما ترقوتان من الجانبين وخصهما بالذكرا لانهم ما عند الصدر وهو مسكن القلب وهو يأمر الامر وينهاه (فكأما هم المتصدق بصدقة) ولا يذر عن الكسبي حتى بصدقة (السهة عليه حتى تعفى أثره) بضم الفوقية وسكون العين وفي الفروع وأصله بفتح العين وتشديد الفاء أي تموا الجبة أثر مشيه لسبوغها ومراره أن الصدقة تستر خطايا المتصدق كما يستر الثوب الذي يجز على الأرض أثر مشي لابسها بمرور الذيل عليه (وكأما هم البخل بالصدقة انقبضت كل حلقة) بسكون اللام من الجبة (الى صاحبها وانقلبت) أي انزوت (عليه وانقلبت يده الى تراقيه) والمعنى أن البخل اذا حدث نفسه بالصدقة شحت نفسه وضاق صدره وانقبضت يده (سمعت) أي أبو هريرة (النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيجته أن يوسعها) أي الجبة (فلا تسع) قال الكرمانى فان قلت مجموع الحديث سمعه أبو هريرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما وجه اختصاصه بالكلمة الأخيرة وأجاب بأن لفظ يقول يدل على الاستمرار والتكرار فلهذا عليه السلام كثر هادون اخوانها * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جبتان فانه روى بالباء الموحدة وهو المناسب لذلك القميص في الترجمة وروى بالنون كما عند المواف في باب مثل المتصدق والبخل من الزكاة من طريق أبي حنظلة وابن هرمز وهو المناسب للدرع * (باب لبس) (الجبة في السفر والحرب) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي الصبحي مسلم هو ابن صبيح) بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة آخر ما مهمله الطاردي وسقط لابي ذر مسلم هو ابن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاعدع انه (قال حدثني) بالافراد (المغيرة بن شعبه) رضي الله عنه (قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته) في غزوة تبوك (ثم أقبل فلقيته بماء) بكسر القاف ولا يورى ذرو الوقت والاصلي فلقيته بمنشة فوقية قبل اللام وفتح القاف مشددة زائدة في رواية أبي ذر والوقت والاصلي فتوضأ (وعليه جبه شامية) من نسج الكفار القارين بالشام لانهم اذ ذاك كانت دارهم (فتنفض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من كفيه) بالتثنية فيهما (فكأنا) بالقاء ولا يورى ذرو كانا (صيقين فأحرجهما من تحت) بالبناء على الضم (فصلهما ومسح برأسه وعلى خفيه) وسبق هذا الحديث في الصلاة * (باب جواز لبس) (الحري في الحرب) بجاء مهملة وسكون الراء في رواية أبي ذر وفي نسخة في الحرب بجيم وفتح الراء والاولى أولى بابواب الجهاد على ما لا يخفى * وبه قال (حدثنا احمد بن المقدم) أبو الاشعث البجلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم وسقط لغير ابي ذر ابن الحارث قال (حدثنا عبيد) بكسر العين ابن ابي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (أن أنسا) هو ابن مالك رضي الله عنه (حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف) الزهري القرشي (والزبير بن العوام) (في لبس) (قبص من حرير من) أجل (حكة) كانت بهما قال النووي كغيره والحكمة في لبس الحرير للحكة لمافيه من البرودة وتغيب بأن الحرير رار فالصواب فيه أن الحكمة فيه خاصة فيه تدفع الحكمة ولمسلم من طريق أبي كريب عن أبي أسامة عن سعيد بن أبي عروبة رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القميص الحرير في السفر من حكة كانت بهما أو وجع كان بهما أخرجه مسلم في النبا وكذا ابو داود وابن ماجه وأخرجه الترمذي في الزينة * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين وتخفيف النون العوقى بفتح العين المهملة والواو باقاف المكسورة كان يزل العوفة وهم بطن من عبد القيس فقتب اليهم قال (حدثنا همام) العوذى (عن قتادة) عن انس رضي الله عنه أن عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام (شكوا) بالواو ولا يورى ذرو الاصيلي شكيا بالياء وصوب ابن التين الاول لان لام الفعل منه واو كدعوا الله ربهما واجيب بان في الصحاح يقال شكيت وشكوت (الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل) وكان الحكمة نشأت عن اثر القمل فنسبت العلة الى السبب أو الالة بأحد الرجلين (فأرخصهما في) لبس (الحرير بهمة مفتوحة

فراسا كنة قال أنس (قرايته) بالهاء ولا ذفر رأيت (عليه مافي غزاة) والظاهر أن المؤلف أخذ قوله في الترجمة في الحرب من قوله هنا في غزاة وقد أجزأ الشافعي وأبو يوسف استعمال الحرير للضرورة كفتحة حرب ولم يجد غيره ومنعه مالك وأبو حنيفة مطلقا وأعل الحديث لم ينفه ما نقل ابن حبيب عن ابن الماجنون استحباب لبس الحرير في الجهاد والصلاة به حيث نذر بها بالعدو واقذف الرعب والخشية في قلوبهم ولذا رخص في الاختيال في الحرب وقد قال عليه الصلاة والسلام لا بي دجاة وهو يتجتر في مشيته انها المشية يفضها الله الا في هذا الموطن * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان (عن شعبة) بن الجراح انه قال (أخبرني) بالافراد (قنادة) بن دعامة (ان أنسا حديثهم قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في لبس الحرير) ولم يذكر العلة والسبب فهو محمول على السابقة * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة وتشديد الشين المجبة بندار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال سمعت قنادة عن أنس) رضى الله عنه انه (قال رخص) بفتح الراء والطاء مبنيًا للفاعل وأخرجه أحمد عن غندر بلفظ رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو رخص) بضم الراء وكسر الطاء مبنيًا لله فعول والشك من الراوى وزاد أبو ذر له ما أى لعبد الرحمن بن عوف والزبير أى في الحرير (لحكة) أى لأجل حكة (بهما) ولم يذكر في هذه الرواية الحرير للعلم به من السابقة وكالحكة فيما ذكر الحرير والبرد ودفع التمل وسواء في ذلك السفر والحضر وقيل يجوز في السفر دون الحضر لورود الرخصة فيه والمقيم تمكنه المداواة وسوف يكون لنا عودة ان شاء الله تعالى الى مباحث في كتاب اللباس بعون الله وقوته * (باب ما يذكر في السكين) بكسر السين أى من جواز الاستعمال * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى المدنى قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدنى (عن شهاب) الزهرى (عن جعفر بن عمرو بن أمية) المدنى ولا في ذكر زيادة الضمير بفتح الصاد المجبة وسكون الميم (عن أبيه) عمرو بفتح العين رضى الله عنه انه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من كنف) أى من لحم كنف شاة في بيت ضيعة بنت الزبير بن عبد المطلب أو في بيت ميمونة حال كونه (يحتر) بالحاء المهملة والزاي المشددة أى يقطع (منها ثم دعا الى الصلاة) في التسامى أن الذى دعاه بلال (فصلى ولم يتوضأ) فلم يجعله ناقضا للوضوء * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره (ورأته ألقى السكين) وبهذه الزيادة تحصل المطابقة بين الترجمة والحديث ووجه ادخال الحديث هنا كون السكين من انواع السلاح * وقدمت الحديث في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة من كتاب الوضوء وبأنى ان شاء الله تعالى في الاطعمة * (باب ما قيل في قتال الروم) أى من الفضل * وبه قال (حدثني) بالافراد (اصحاق ابن يزيد) من الزيادة هو ابن ابراهيم ونسبه لجذته لشهرته به القرا ديسى (الدمشقي) قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (يحيى بن حمزة) بن واقد الحضرمي أبو عبد الرحمن الدمشقي قال (حدثني) بالافراد (نور بن يزيد) من الزيادة وثور بالمثلثة المحصى (عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة الكلاعى (ان عمير بن الاسود) بضم العين مصغرا (العنسى) بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسكن المهملة حمصى سكن دياريا محضرم من كبار التابعين ليس له في البصارى سوى هذا الحديث (حدثنا) أنه اتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حمص وهو في بناء له ومعه زوجته (أم حرام) بنت مهران قال عمير فحدثنا أم حرام انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول جيش من امتي يغزون البحر هو جيش معاوية (قد اوجبوا) لانفسهم المغفرة والرحمة باعمالهم الصالحة (قالت أم حرام قلت يا رسول الله انافهم قال) عليه الصلاة والسلام (انت فيهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعنى القسطنطينية (مغفور لهم) قالت أم حرام (قلت انافهم يا رسول الله قال لا) فرضت على البحر زمن معاوية لما غزا قبرس سنة ثمان وعشرين فلما رجعت قرأت دابة لتر كهاف وقعت فاندقت عنقها فماتت وكان أول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية ومعه جماعة من سادات الصحابة كابن عمرو وابن عباس وابن الزبير وابى ايوب الانصارى وثوبان سنة اثنتين وخسين من الهجرة واستدل به المهلب على ثبوت خلافة يزيد وأنه من اهل الجنة لدخوله في عموم قوله مغفور لهم واجب بأن هذا جار على طريق الجبة لبقى امية ولا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف أن قوله عليه الصلاة والسلام مغفور لهم

مشروط بكونه من أهل المغفرة حتى لو ارتدوا بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقاً قاله ابن المنبر وقد أطلق بعضهم فيما نقله المولى سعد الدين اللعن على يزيد لما أنه كفر حين أمر بقتل الحسين وانفقوا على جواز اللعن على من قتله أو أمر به أو أجازوه وروى به والحق أن رضى يزيد بقتل الحسين واستبشاره بذلك واهباته أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مما توارى معناه وإن كان تفاصيلاً أحاداً فمن لا يتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه انتهى ومن يمنع يستدل بأنه عليه الصلاة والسلام نهى عن لعن المصلين ومن كان من أهل القبلة * (باب) أخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن (قتال اليهود) الكائن في مسة قبل الزمان * وبه قال (حدثنا اسحاق بن محمد الفروي) بفتح الفاء وسكون الراء منسوب إلى جده أبي فروة قال (حدثنا مالك) (الامام) (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (مخاطبة للعاشرين والمراد غيرهم من أمته) (تقاتلون اليهود) لأن هذا التما يكون إذا نزل عيسى عليه السلام فإن المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال (حتى يختفي) بالخاء المعجمة والهمز وتركه أى يختفي (أحدهم وراء الحجر فيقول) أى الحجر حقيقة (يا عبد الله هذا يهودى ورأى فاقته) * وبه قال (حدثنا اسحاق بن إبراهيم) بن راهويه قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة) بن عمرو بن جرير الجبلى (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود) الذين يكونون مع الدجال عند نزول عيسى عليه السلام (حتى يقول الحجر وراء اليهودى يا مسلم هذا يهودى ورأى فاقته) فيه إشارة إلى بقاء دين المسلمين إلى أن ينزل عيسى عليه السلام فإنه الذى يقاتل الدجال ويستأصل اليهود الذين معه * (باب قتال) المسلمين مع (الترك) الذى هو من أشراط الساعة * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسى قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة والزأى (قال سمعت الحسن) البصرى (يقول حدثنا عمرو بن تغلب) بفتح العين وسكون الميم وتغلب بفتح المثناة الفوقية وسكون الفين المعجمة وبعد اللام المكسورة موحدة العبدى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) أن من أشراط الساعة (من علامات يوم القيامة) أن تقاتلوا قوماً يذبحون شعركم (بفتح العين وتسكن والذبح جمع نعل أى أنهم يجعلون نعالهم من حبال صفرت من الشعر أو المراد طول شعورهم وكثافتها فهم لذلك يمشون فيها) وأن من أشراط الساعة أن تقاتلوا قوماً عراض الوجوه كأن وجوههم المجان) بفتح الميم والجيم وبعد الالف نون مشددة جمع مجن بكسر الميم أى الترس (الطلق) بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء مخففة ولا بد من المطرقة بفتح الطاء وتشديد الراء والاولى هى الفصيحة المشهورة فى الرواية وكتب اللغة وهى التى ألبست الطراق وهى جلدة تقدر على قدر الدقة وتلصق عليها قال البيضاوى شبه وجوههم بالترس بسطها وتدويرها بالمطرقة لظنها وكثرة لجمها * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله عراض الوجوه لانه وصف للترك وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى علامات النبوة وابن ماجه فى السنن * وبه قال (حدثنا) ولأبى ذر حدثنى بالافراد (سعيد بن محمد) الجرمى بالجيم الكوفى قال (حدثنا يعقوب) بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا أبى) ابراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم زانه (قال قال ابو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك) هم كما قال ابن عبد البر ولديا فت وهم اجناس كثيرة اصحاب مدن وحصون ومنهم قوم فى رؤس الجبال والبرارى ليس لهم عمل سوى الصيد وبأكلون الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم من يتدين بدين المجوس وهم الاكثرون ومنهم من يهود وفيهم سمرة (صغار الاعين حمر الوجوه) باسكان الميم أى يبيض الوجوه مشربة بحمرة لغلظة البرد على اجسامهم (ذلك الانوف) بنصب الثلاثة صفة للمفعول السابق وذلف بضم الذال المعجمة وسكون اللام جمع اذلف أى فطس الانوف قصارها مع انبطاح وقيل غلظ فى الارنية وقيل نظام وكل متقارب (كأن وجوههم المجان المطرقة) ولأبى ذر المطرقة بتشديد الراء أى التى ألبست الاطرقة من الجنود وهى الاغشية تقول طارقت بين النخلين أى جعلت احدهما على الاخرى (ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر) وسلم من طريق سهل بن ابى صالح عن أبى هريرة يلبسون الشعر ويمشون فى الشعر * (باب قتال) القوم (الذين ينتعلون الشعر) وهم من الترك أيضاً وسقط لغير الكشمبى لفظ الشعر * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا حفيان) بن عيينة قال

(الزهرى) محمد بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه
 (قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما) اى من الترك (نعالهم الشعر) اى متخذة منه (ولا تقوم الساعة حتى
 تقاتلوا قوما كان وجوههم المجان) التروس (المطرقة) التى بطرق بعضها على بعض كالنعل المطرقة المخصوصة
 اذا طرق بعضها فوق بعض ولا يذرا المطرقة بتشديد الراء (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وزاد فيه
 ابو الزناد) بكسر الزاى وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي
 هريرة) رضى الله عنه (رواية) لا على سبيل المذاكرة اى قاله عند النقل والحمل لا عند القال والقليل قاله
 الكرماني وقال الحافظ ابن حجر رواية هو عوض قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم (صغار الاعين) بالنصب
 على المفعولية (ذلف الانوف) فطسها مع القصير (كان وجوههم المجان المطرقة) ولا يذرا المطرقة بفتح الطاء
 وتشديد الراء ويأتى ان شاء الله تعالى مزيد لما ذكرهنا فى علامات النبوة بعون الله وعند البيهقي ان اتى يسوقها
 قوم عراض الوجوه كان وجوههم الخلف ثلاث مرات حتى يلحقوهم بجزيرة العرب قالوا يابى الله من هم قال
 الترك والذى نفسى بيده ليربطن خيولهم الى سوارى مساجد المسلمين * (باب من صعد اصحابه عند الهزيمة)
 وثبت هو (ورل عن دابته واسعة) اى بالته ولا يذرا فاستنصر بالفاء بدل الواو * وبه قال (حدثنا عمرو بن
 خالد) بفتح العين وسكون الميم (الخراتى) الجزرى وسقط لفظ الخراتى لغير ابي ذر قال (حدثنا زهير) بضم الزاى
 مصغر ابن معاوية قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت البراء) هو ابن عازب رضى
 الله عنه (وسأله رجل) هو من قبس كما عند المؤلف فى غزوة حنين (أكرمتم فررتهم يا أبا عمار) بضم العين وتخفيف
 الميم وهى كنية ابي الدرداء (يوم) وقعة (حين) اى أفرتم كلكم فدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم (قال)
 اى البراء (لا والله ماولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم) الذين ليس معهم
 سلاح ينقلهم ولا يذرا عن الحموى والمستمل وخفاهم حال كونهم (حسرا) بضم الحاء وفتح السين المشددة
 المفتوحة المهملة (ليس سلاح) اى ليس احد منهم متلبسا بسلاح فاسم ليس مضمر وقيل الحاسر الذى لا درع له
 ولا مغفر (فأتوا قوما رماة) بالنصب صفة قوما (جمع هوازن) بنصب جمع بدلا من قوما ويجوز رفعه على انه خبر
 مبتدأ محذوف اى هم جمع هوازن وجر هوازن بالفتحة لانه لا ينصرف (وبنى نصر) بالاصاد المهملة قبيلة من بنى
 أسد (ما يكاد يسقط لهم سهم) فى الارض من جودة رميهم ويحتمل أن يكون فى كاد ضمير شأن مستترا والجملة الفعلية
 خبر كاد ويحتمل أن يكون سهم اسمها ويسقط لهم خبرها مثل كاد يقوم زيد على خلاف فيه (فرشقوهم رشقا)
 اى رموهم بالنبل (ما يكادون يحطون فأقبلوا) اى المسلمون (هناك الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على
 بغلة البيضاء) التى اهداها له ملك أيلة او فرة الجذامى (وابن عمه) مبتدأ والواو الحال (ابو سفيان بن الحارث
 ابن عبد المطلب يقوده) خبر المبتدأ وفى طريق شعبة عن ابي اسحاق فى باب من قاد دابة غيره فى الحرب وان أبا
 سفيان أخذ بلجامها (فزل) عليه الصلاة والسلام عن بغلته (واحتنصر) اى دعا الله بالنصر فنصره الله تعالى
 اذ رماهم بالتراب كما سأتى ان شاء الله تعالى بعونه فى المغازى (ثم قال أنا النبي لا كذب) اى فلت بكاذب فى
 قولى حتى أنهرهم (أنا ابن عبد المطلب) بسكون باء كذب والمطلب وانسب لخدمته لشهرته بخلاف أبيه عبد الله فانه
 مات شابا ولا غير ذلك مما سبق عند ذكره فى الجهاد (ثم صف اصحابه) الذين ثبتوا معه بعد هزيمة من انهزم لكثرة
 العدو وبأن كانوا اضعفهم أو أكثر أو نوا العود عند الامكان * (باب الدعاء) اى دعاء الامام (على المشركين) عند
 الحرب (بالهزيمة والزلزلة) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد القراء الرازى الصغير قال (أخبرنا
 عيسى) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي قال (حدثنا هشام) قال فى الفتح هو الدستوانى وزعم الاصيلي انه ابن
 حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فأخطأ من وجهين وتجاسر الكرماني فقال المناسب انه هشام بن عروة
 ونعقبه فى العمدة فقال هو الذى تجاسر حيث قال انه هشام الدستوانى وليس هو بالدستوانى وانما هو هشام
 ابن حسان مثل ما قال الاصيلي وكذا نص عليه الحافظ المزى فى الاطراف فى موضعين وكذا قال الكرماني ثم
 قال لكن المناسب لما ترفى شهادة الاعشى هشام بن عروة فلم يظهر منه تجاسر لانه لم يجوز به انه هشام بن عروة وانما
 غزته رواية عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عروة فى الباب المذكور فظن أن ههنا أيضا كذلك انتهى وسيأتى
 فى غزوة الاحزاب ان شاء الله تعالى أن ابن حجر قال فيها كنت ذكرت فى الجهاد انه الدستوانى اسكن جزم المزى فى

الاطراف بأنه ابن حسان ثم وجدته مصترحاً به في عدة طرق فهذا المعتمد وأما ضعيف الاصيلي - الحديث به فليس
بمعتمد كما سأوضحه في التفسير ان شاء الله تعالى (عن محمد) هو ابن سيرين (عن عبيدة) بفتح العين ابن عمرو السلمي
الكوفي (عن علي) هو ابن ابي طالب (رضي الله عنه) انه (قال لما كان يوم) وقعة (الاحزاب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ملائكة يوتهم) اي يوت الكفار ارحاماً (وقبورهم) امواتاً (ناراً شغلونا) بقضاءهم (عن
الصلاة) ولا يذرع من صلاة (الوسطى حين) اي وقت ولا يذرع حتى (غابت الشمس) وفي مسلم عن ابن مسعود
ان المشركين حبسوا عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس او اصفرت ومقتضاه انه لم يخرج الوقت وجمع بينه
وبين سابقه بان الحبس انتهى الى وقت الحرة او الصفرة ولم تقع الصلاة الا بعد المغرب واختلاف في الصلاة
الوسطى على احوال وللحافظ الشرف الدماطي تاليف مفرد في ذلك سماه كشف المغطى عن حكم الصلاة الوسطى
قبل والمطابقة بين الترجمة والحديث في قوله ملائكة يوتهم وقبورهم نار الا ان في احراق يوتهم غاية التزلزل في
انفسهم * وهذا الحديث اخرجه أيضاً في المغازي والدعوات والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا ابو داود
والنسائي واخرجه الترمذي في التفسير * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السوائي قال (حدثنا سفيان)
ابن عيينة (عن ابن ذكوان) عبد الله (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو في القنوت) في الصبح بعد الرفع من الركوع في الثانية (اللهم انج سلمة بن
هشام اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج عياش بن أبي ربيعة اللهم انج المستضعفين من المؤمنين) من العام بعد
الخلاص وهمزة انج في الاربعة همزة قطع مفتوحة والجمع مكسورة (اللهم اشد وطأتك) بفتح الواو وسكون
الطاء المهملة اي بأسك وعقوبتك واخذت الشديدة (على مضر) بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير مستصرف لانه
علم للقبيلة (اللهم سنين) نصب بتقدير اجعل (كسني يوسف) بن يعقوب صلى الله عليه وسلم اي غلاء كالغلاء
الواقع في زمنه بمصر * ومطابقة الحديث للترجمة من قوله اللهم اشد وطأتك لانها اعم من أن تكون بالهزيمة
او الزلزلة او غير ذلك من الشدائد وقد سبق هذا الحديث في اول الاستسقاء * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد)
مردويه السمسار الرازي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا اسماعيل بن ابي خالد) الاحمسي النخلي
الكوفي واسم ابي خالد سعد (انه سمع عبد الله بن أبي أوفى) علقمة بن خالد الاسلمي (رضي الله عنه) يقول دعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب على المشركين فقال اللهم اي يا الله يا (منزل الكتاب) القرآن
يا (سريع الحساب) قال الكرمانى اما أن يراد به سريع حسابه بمعنى وقته واما انه سريع في الحساب (اللهم اهرم
الاحزاب) اي اكسرهم وبتدشملهم (اللهم اهزمهم وذرهم) فلا يثبتوا عند اللقاء بل تطيش عقولهم وترتعد
أقدامهم * ومطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة وانما خص الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة دون أن يدعو عليهم
بالهلاك لان الهزيمة فيها سلامة نفوسهم وقد يكون ذلك رجاء ان يتوبوا من الشر لئلا يدخلوا في الاسلام
والاهلاك المآخى لهم مفقوت لهذا المقصد الصحيح وهذا الحديث اخرجه أيضاً في المغازي والتوحيد والدعوات
ومسلم في المغازي والترمذي وابن ماجه في الجهاد والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي شعبة)
العبسي الكوفي أخو عثمان قال (حدثنا جعفر بن عون) بفتح العين المهملة وبعد الواو والسالكه نون القرشي
الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الازدي
الكوفي أدرك الجاهلية (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلى في ظل الكعبة فقال أبو جهل) عمرو بن هشام فرعون هذه الامة (وناس من قريش) سموا في الله عاء الا ترى
فيه (ونحرت جزور بناحية مكة) جلة حالبة معترضة بين قول ابي جهل ومن معه ومقولهم المحذوف المقدر بقوله
ها توامن سلا الجزور التي نحرت (فارسلوا) اليها (جفاوا) بشئ (من سلاها) بفتح السين المهمة وتخفيف اللام
مقصودا من جلدها الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشي (وطرحوه عليه) ولا يذروا حوايجهم الضعيف
وكان الذي طرحه عقبة بن أبي معيط (جفام فاطمة) الزهراء رضي الله عنها (فألقته عنه) عليه الصلاة
والسلام واستدل به المالكية على طهارة ثوب الماكول له وأجاب من قال بجاسته بأنه لم يكن في ذلك الوقت
تعبد به وأيضاً ليس في السلا دم فهو كعضومها فان قيل هو ميتة اجيب باحتمال انه كان قبل تحريم ذبائح أهل
الاوثان وان قيل كان معه فرث ودم قيسل لعله كان قبل التعبد بصرحه (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم

عليك بقر يش اللهم عليك بقر يش اللهم عليك بقر يش) قالها ثلاثا (لأبي جهل بن هشام) اللام للبيان فهو هيت
لأى هذا الدعاء مختص به وللتعليل أى دعاء وقال لأجل أبى جهل (وعن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد
ابن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية (وأبى بن خلف) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية (وعن عتبة بن
أبى معيط) بضم الميم وفتح العين وعتبة بسكون القاف (قال عبد الله) هو ابن مسعود (فقد رأيتهم في قلب بدر
قتلى) مفعول ثان لرأيتهم والقلب البئر قبل أن تطوى (قال أبو اسحاق) السبيعي بالسند السابق (ونسبت
السابع) هو عمار بن الوليد (وقال يوسف بن اسحاق) ولأبى ذر قال أبو عبد الله أى البخاري قال يوسف بن أبى
اسحاق نسبته إلى جده (عن) جده (أبى اسحاق) عمرو السبيعي مما وصله في الطهارة (أمية بن خلف) بضم
الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية بدل قوله في رواية سفيان الثوري عنه أبى بن خلف (وقال شعبة) بن الحجاج
فيما وصله في كتاب المبعث عن أبى اسحاق (أمية أو أبى) بالشك وكأنه حدث مرة أمية ومرة أبى وحدث به أخرى
فشك فيه أو الشك من شعبة وهو الظاهر قال البخاري (والصحيح) أنه أمية لأبى لأن أبى قتله النبي صلى الله
عليه وسلم بيده يوم أحد بعد بدر * ورواه هذا الحديث كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
وسبق في باب المرأة تطرح عن المصلى شيئا من الأذى من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب)
الواشحي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخثياني (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون
التيحة وفتح الكاف عبد الله واسم أبى مليكة زهير بن عبد الله بن جده عان التيمي الاحول (عن عائشة رضي الله
عنها ان اليهود دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام) بتخفيف الميم الموت (عليك) قالت عائشة
(فلغتهم) ولأبى ذر عن الجوى والمستمل واغتمهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (مالك) بكسر الكاف أى
شيء حصل لأبى حتى اغتمهم فاجابت بقولها (قلت) ولأبى ذر قالت (أولم نسمع ما قالوا قال فلم نسمي ما قلت وعليكم)
أى السام فرددت عليهم ما قالوا فإن ما قلت يستجاب لى وما قالوا يريد عليهم قال الخطابي رواية المحدثين وعليكم
بالواو وكان ابن عيينة يرويه بحذفها وهو الصواب لانه اذا حذفها صار قولهم مردودا عليهم واذا اثبتها وقع
الاشتراك معهم والدخول فيما قالوه لان الواو حرف عطف ولا اجتماع بين الشيتين قال الزركشى وفيه نظر
اذا المعنى ونحن ندعو عليكم بماد عوتهم به علينا على انا اذا فسرنا السام بالموت فلا اشكال لاشتراك المطلق فيه
انتهى وقال ومن فسرهابا الموت فلا تبعد الواو ومن فسرهابا بالسامة فاسقاطها هو الوجه وقال ابن الجوزى وكان
قادة يذلف السام انتهى لكن اثبات الواو أصح في الرواية واشهر وستكون لنا عودة إلى مباحث ذلك مع
مزيد فرائد القوائد ان شاء الله تعالى في محله بعون الله وقوته * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الادب
والدعوات * هذا (باب) بالنوين (هل يرشد المسلم أهل الكتاب) إلى طريق الهدى ويعترفهم بمحاسن
الاسلام ليرجعوا إليه (أو يعلمهم الكتاب) أى القرآن رجاء أن يرغبوا في دين الاسلام * وبه قال (حدثنا اسحاق)
ابن منصور بن كوسج المروزي قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
القرشي الزهري قال (حدثنا ابن أخى ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن حمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أنه
(قال أخبرتني) بالافراد (عبد الله) بضم العين مصغرا (أبى عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية بعدها
موحدة (ابن مسعود) أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى
قيصر (وهو هرقل ملك الروم) (وقال) فيما كتبه إليه (فان لوأيت) عن الاسلام (فان عليك) مع املك (أتم)
(الاربيين) همزة مفتوحة فراء مكسورة فتحة ساكنة فسبطين مهملة مكسورة فتحة مشددة فآخري
ساكنة آخره نون أى الزرعين فأرشداه إلى طريق الهدى والحق والظاهر أن المؤلف استنبط ما ترجمه به
من كونه عليه الصلاة والسلام كتب له بعض القرآن بالعربية فكانه سلطه على تعليمه أو لا بقراءته حتى يترجم
له ولا يترجم حتى يعرف المترجم كيفية استخراج وجه قصص المطابقة بين الترجمة والحديث من كتابة القرآن
ومن مكاتبه وقد منع مالك من تعليم المسلم الكافر القرآن واجازه أبو حنيفة واحتج له الطحاوى بهذا الحديث
مع قوله تعالى وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ويحدث اسماءة من النبي
صلى الله عليه وسلم على ابن أبى قيسل أن يسلم وفي الجاس اخلاط من المسلمين والمشركون فقرأ عليهم القرآن
وهذا أحد قولى الشافعى قال فى فتح البارى والذي يظهر أن الراجح التفصيل بين من يرجى منه الرغبة
فى الدين والدخول فيه مع الأمن منه أن يسلط بذلك الى الطعن فيه وبين من يحقق أن لا ينجع فيه أو يظن

انه يتوصل بذلك الى الطعن في الدين * (باب الدعاء للمشركين بالهدى) الى الاسلام (ليأتهم) * وبه قال
 (حدثنا ابو الجهمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن
 ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قدم طفيل بن عمرو بفتح العين
 وطفيل بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التحتية آخره لام (الدوسي) بفتح الدال المهملة وبالسین المهملة
 المكسورة (واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بخيبر وكان أصحابه ثمانين أو تسعين وهم الذين قدموا
 معه وهم اهل بيت من دوس وكان قدم قبلها بكة وأسلم وصدق (فقالوا) أي طفيل وأصحابه (يا رسول الله
 ان دوسا) قبيلة أبي هريرة (عصت) على الله (وابت) أن تسمع كلام طفيل حين دعاهم الى الاسلام (فادع الله
 عليا) أي بالهلال (فقبل هلك دوس قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد دوسا) الى الاسلام (وأتهم)
 مسلمين وهذا من كمال خلقه العظيم ورحمته وراحمته بآتمه جزاء الله عنا أفضل ما جرى نيا عن أمته وصلى عليه
 وعلى آله وصحبه وسلم وأما دعاؤه عليه الصلاة والسلام على بعضهم فذلك حيث لا يرجو ويختص ضررهم وشوكتهم
 * (باب دعوة اليهود والنصارى) أي الى الاسلام ولا يذردعوة اليهود والنصارى (وعلى ما يقاتلون عليه)
 بفتح الضوئية من يقاتلون (و) بيان (ما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى) ملك الفرس (وقبصر)
 ملك الروم ومعنى قبصر البقير في لغتهم لان امته لما اتاها الطاق به مات فبقر بطنها عنه فخرج حيا وكان يقف بذلك
 لانه لم يخرج من فرج (و) بيان (الدعوة) الى الاسلام (قبيل القتال) * وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح
 الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولاهم البغدادي قال (اخبرنا شعيب) بن الجراح
 (عن قتادة) بن دعامة انه قال سمعت انصار رضي الله عنه يقول لما اراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب الى
 اهل (الروم) قبل ان يبعثهم لا يقرؤن كتابا الا أن يكون مختوما كراهية أن يقرأ كتابهم غيرهم وروى من كرامة
 الكتاب خفة وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يحتممه فقد استخف به (فأخذ خاتما) أي فامر أن
 يصنع له خاتم (من فضة) سنة ست (فكان في انظر الى ياضه في) خنصر (يده) اليسرى كما في مسلم أو اليمن كما
 في الترمذي (ونفس فيه محمد رسول الله) ثلاثه أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر لكن لم تكن
 كتابته على الترتيب العادي فان ضرورة الاحتياج الى أن يختم به تقتضي أن تكون الاحرف المنقوشة مقلوبة
 ليخرج الختم مستويا ولعل مراد المؤلف من الحديث قوله لما أراد أن يكتب لانه يدل على انه قد كتب وهو الذي
 ذكره ابن عباس في حديث طويل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النسبي قال (حدثنا الليث) بن
 سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقبه) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري
 انه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الله) بن صغير عبد (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن عباس)
 رضي الله عنهما (اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتاب) مع عبد الله بن حذافة السهمي (الى)
 كسرى فأمره) أي امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن حذافة (ان يدفعه الى عظيم البحرين) المذبرين ساوي
 بفتح السين المهملة والواو وكان من تحت يد كسرى والبحرين ثنية بجر موضع بين البصرة وعمان وعبر عظيم
 دون ملك لانه لا ملك ولا سلطنة للكفار (يدفعه عظيم البحرين الى كسرى) فذهب به الى عظيم البحرين فدفعه
 اليه ثم دفعه عظيم البحرين الى كسرى (فما فرأه كسرى خرقه) بتشديد الراء بعد الخاء المعجمة وفي طريق صالح
 عن ابن شهاب عند المؤلف في كتاب العلم من قوله بدل خرقه قال ابن شهاب (خسبت ان سعيد بن المسيب قال)
 لما خرقه وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم غضب (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ان) أي بأن (يعزقوا) أي
 بالتزريق (كل عزق) بفتح الزاي فيهم ما أي يعزقوا كل نوع من التفریق فسلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله بأن
 مرق بطنه سنة سبع فتمزق ملكه كل عزق وزال من جميع الارض واضعبل بدعوته صلى الله عليه وسلم * وفي هذا
 الحديث الدعاء الى الاسلام بالكلام والكتابة وأن الكتابة تقوم مقام النطق وقد اختلف في اشتراط الدعاء قبل
 القتال ومذهب الشافعية وجوب عرض الاسلام أولا على الكفار بان تدعوهم اليه ان علمنا انه لم تبلغهم الدعوة
 والا استعجب * (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام) ولا ي الوقت الناس الى الاسلام (وابتوة)
 أي الاعتراف بها (وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله) لان كلامهم بشر مثلهم (وقوله تعالى) بالجر
 عطا على السابق (ما كان لبشر أن يؤتيه الله) وزاد في رواية ابن ذر الكلاب (الى آخر الآية) وسقط لابي ذر لفظ

قوله حيث لا يرجو اصل
 * مع موله محذوف اي
 لا يرجوا هدايتهم او اسلامهم
 مثلا اه

الى آخره والمعنى ما ينبغي لبشر أن يؤتبه الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس اعبدوني مع الله وإذا كان
 لا يصلح لنبي ولا لمرسل فلا أن لا يصلح لاحد من الناس غيرهم بطريق الاولى وقد كان أهل الكتاب يتبعون
 لأجبارهم ورهبانهم كما قال تعالى اتخذوا أجبازهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا
 الا لعباد الله الواحد لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالحقاء المهمة
 والزاي ابن محمد بن حنيفة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام أبو اسحاق القرشي الأسدي الزبيري المدني
 قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن صالح بن
 كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن عبد الله بن
 عباس رضي الله عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب) كتابا (الى قيصر) ملك الروم واسمه هرقل
 (يدعوه) فيه (الى الاسلام وبعث) عليه الصلاة والسلام (بكتابه) هذا (اليه) الى قيصر (مع دحية الكلبي)
 في آخر سنة ست بعد أن رجع من المدينة (وامره رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي امر دحية (أن يدفعه
 الى عظيم) أهل (بصري) بضم الموحدة وسكون الصاد المهمة وفتح الراء مقصورا مدينة حوران ذات قلعة
 بين الشام والحجاز وعظيمها أميرها الحارث بن أبي ثمر الغساني (ليدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله
 عنه جنود فارس) عند غلبة جنوده الروم عليهم في سنة عمرة المدينة (مثنى من حصن) مجرور بالفتحة لانه غير
 منصرف للعلمية والتأنيث وزاد ابن اسحاق عن الزهري انه كان يسقط له البسط ويوضع عليها الراحين فيمشي عليها
 (الى ايلياء) بكسر الهمزة واللام بينهما تحتية محدودا وهي بيت المقدس (شكر الماأبلاء الله) بهم حزمة مفتوحة
 وموحدة ساكنة أي انتم الله عليه بدفع فارس عنه بعد أن ملكوا الشام وما والاها من الجزيرة وأقصى بلاد
 الروم واضطروا هرقل حتى ألبأوه الى القسطنطينية وحاصروه فيها مدة طويلة (فلما جاء قيصر) وهو بايلياء (كتاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعثه مع دحية فأعطاه دحية لعظيم بصري فدفعه عظيم بصري الى قيصر
 فلما وصل اليه (قال حين قرأه التوا الى ههنا أهدا من قومه لاسألهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي
 عن نسبه وصفته ونفقه وما يدعوا اليه (قال ابن عباس) بالسند السابق (فأخبرني ابا سفيان بن حرب) وسقط
 لقبه أبي ذر ابن حرب (انه كان بالشام في رجال من قريش) صفة لرجال وكانوا ثلاثين رجلا كما عند الحاكم حال
 كونهم (قدموا بخارا) بكسر القوقية وتخفيف الجيم (في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين
 كفار قريش) وهي مدة صلح المدينة (قال ابا سفيان فوجدنا) بفتح الدال فعل ومفعول (رسول قيصر) برفع
 رسول فاعله (بعض الشام) قيل غزوة المدينة المشهورة (فانطلق بي وبأصحابي) رسول قيصر (حتى قدمنا ايلياء
 فأدخلنا عليه) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (فأذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج وإذا حوله عظماء الروم)
 وعند ابن السكن وعنده بطارقه والقيسبون والرهان (فقال لرجائه) بفتح التاء وقد نضم ونظم الجيم وهو
 المنصر لغة بلغة (سألهم) أي أقرب نسبا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال ابا سفيان فقلت انما أقربهم اليه
 اسبا قال (قيصر) ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي) لانه من بني عبد مناف وهو الاب الرابع له صلى الله
 عليه وسلم ولا يسيان ولا يذرا بن عمه باسقاط الياء وتنوين الميم (وليس في الركب يومئذ احد من بني عبد مناف
 غيري فقال قيصر أدبوه) بهمزة مفتوحة أي قزوه زاد في اول الكتاب مني وانما اراد بذلك الامعان في السؤال
 (وامر بأصحابي) القرشيين (فجعلوا خلف ظهري عند كعني) لئلا يستحيوا أن يواجهوه بالكذب ان كذب
 وكنتي بكسر الفاء وتخفيف الياء في الفرع (ثم قال لرجائه قل لأصحابي ابي سائل هذا الرجل) ابا سفيان (عن)
 الرجل (الذي يزعم انه نبي فان كذب) في حديثه عنه (فكذبوه) بتشديد الدال المكسورة (قال ابا سفيان
 واقه لولا الحياء يومئذ من أن يأثر) بضم المثناة بعد الهمزة الساكنة أي يروي ويحكى (أصحابي عن الكذب
 لكذبته حين سألتني عنه) عليه الصلاة والسلام لبغضى اياه اذ ذاك (ولكني استحييت أن يأثر والكذب عن
 صدقته) بتخفيف الدال المهمة (ثم قال) هرقل (لرجائه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم) أي ما حال
 نسبه أهو من أشرا فكم أم لا (قلت هو قينا ذونسب) عظيم (قال فهل قال هذا القول احد منكم) من قريش
 (قبله قلت لا فقال كنتم) أي هل كنتم (تتهمونه على الكذب) وفي رواية شعيب عن الزهري اقول هذا الكتاب
 فهل كنتم تهمونه بالكذب (قبل أن يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك) بكسر ميم من حرف

جزء وكسر لام ملة صفة مشبهة ولا بى ذرعن الجوى والمستقى من ملك بفتح ميم من اسم موصول وفتح لام ملك
فعل ماضى (قلت لا قال فاشراف الناس) أهل النخوة والتكبر منهم (يتبعونه) يتسديد القوية واسقاط همزة
الاستفهام وهو قليل (ام ضعفاؤهم قلت بل ضعفاؤهم) أى اتبعوه (قال فيريدون او ينقصون) وفى رواية
شعيب ام بالميم بدل الواو قلت بل يزيدون قال فهل يرتد أحد) أى منهم كفى رواية شعيب (منطقة لدينه) بالنصب
على الحال أى سخطا (بعد أن يدخل فيه قلت لا قال فهل يغدر) أى ينقض العهد (قلت لا ونحن الآن منه فى
مادة) أى مدة صلح الحديبية (نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيان ولم نكنى) بالقوية والذى فى اليونانية
بالهتية (كلمة ادخل فيها شيا انتقصه به) وسقط فى رواية شعيب لفظ انتقصه به (لا اخاف ان نؤثر) أى تروى
(عنى غيرها قال فهل قاتلتوه وقاتلكم قلت نعم قال فكيف كانت حربيه وحربكم قلت كانت دولا) بضم الدال
وكسرها وفتح الواو (وسجلا) بكسر السين وبالجيم أى نوبانو به لنا ونوبه له كما قال (يدال علينا المزة ونبدال عليه
الآخرى) بضم أول بدل ونبدال بالنسبة للمفعول أى يغلبنا مزة ونغلبه أخرى (قال فبأيا أمركم) زاد أبوذر
به (قال) ابوسفيان فقلت (يا أمراؤنا نعبده الله وحده لا نشرك) ولا بى الوقت ولا نشرك (به شيا) بزيادة الواو
قبل لا (وبنها ناعما كان يعبد آباؤنا) من عبادة الاصنام (وبأمرنا بالصلاة) المعهودة (والصدقة) المفروضة
وفى رواية شعيب والصدق بدل الصدقة (والعفاف) بفتح العين الكف عن المحارم وخوارم المروءة (والوفاء
بالعهد وأداء الأمانة فقال لرجائه حين قلت ذلك له قل له انى سأترك عن نسبه فيصركم فرغت أنه ذونسب)
أى عظيم (وكذلك الرسل تبعث فى) اشرف (نسب قومها وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول قبله فرغت
ان لا تفلت) فى نفسى (لو كان أحد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتى) أى يقتدى (بقول قد قبل قبله
وسألتك هل كنتم تنتمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فرغت أن لا تعرف أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس)
قبل أن يظهر رسالته (ويكذب على الله) بعد اظهارها (وسألتك هل كان من آباؤه من ملك فرغت أن لا تفلت
لو كان من آباؤه ملك قلت يطالب ملك آباؤه) بالجمع وفى رواية شعيب آبيه بالافراد (وسألتك اشراف الناس يتبعونه
ام ضعفاؤهم فرغت ان ضعفاؤهم اتبعوه وهم اتباع الرسل) غالبا (وسألتك هل يزيدون او) وفى رواية شعيب ام
(ينقصون فرغت انهم يزيدون وكذلك الايمان) فانه لا يزال فى زيادة (حتى يتم) أمره بالصلاة والزكاة والصيام
ونحوها ولما نزل فى أمر نسبه عليه الصلاة والسلام اليوم اكملت لكم دينكم الآية (وسألتك هل يرتد أحد من
دينه بعد أن يدخل فيه فرغت أن لا فكذلك الايمان حين تخلط) بفتح المثناة وسكون الخاء المجهمة وبعد اللام
المكسورة طاء مهملة (بشاشته القلوب) بفتح الموحدة والاضافة الى ضمير الايمان والقلوب نصب على المفعولية
أى تخالط بشاشة الايمان القلوب التى تدخل فيها (لا بسخطه احد) وفى رواية ابن اسحاق وكذلك حلالة الايمان
لا تدخل قلبا فتخرج منه (وسألتك هل يغدر فرغت أن لا وكذلك الرسل لا يغدرون وسألتك هل قاتلتوه وقاتلكم
فرغت ان قد قتل وان حربكم وحربه يكون دولا ويدال) بالواو وسقطت لا بى ذر (عليكم المزة ونبدالون عليه
الآخرى وكذلك الرسل تبلى) أى تختبر بالقلبة عليهم ليعلم صبرهم (وتكون لها) ولا بى ذرعن الجوى والمستقى له
أى للمبتلى منهم (العاقبة وسألتك بماذا يأمركم) بأبواب الاف مع ما الاستفهامية وهو قليل وسبق فى أول
الكتاب من زيد فواند فلتنظر (فرغت انه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيا) انه (ينهاكم عما كان يعبد
آباؤكم) أى من عبادة الاوثان (و) أنه (بأمركم بالصلاة والصدقة) وللجوى والكشمينى والصدق بدل
الصدقة (والعفاف والوفاء بالعهد وأداء الأمانة قال) هرقل (وهذه صفة النبي) ولا بى ذرعن الكشمينى
والمستقى نبى (قد كنت أعلم انه خارج) قال ذلك لما رأى من علامات نبوته الثابتة فى الكتب السابقة (ولكن
لم اظن) ولا بى ذرعن الكشمينى لم أعلم (أنه منكم) أى من قريش (وان يك ما قلت حقا فيوشك) بكسر الشين
المجهمة أى فيسر (ان يملك) عليه الصلاة والسلام (موضع قدمي هاتين) ارض بيت المقدس وأراض ملكه
(ولو أرجو أن اخلص) بضم اللام أصل (اليه انجست) بالجيم والشين المجهمة لتكلفت (لقبه) ولا بى ذرعن
الكشمينى لقاء وفى هرسل ابن اسحاق عن بعض اهل العلم ان هرقل قال ويحك والله انى لا أعلم انه نبى هرسل
ولكنى اخاف الروم على نفسى ولولا ذلك لا تبعته (ولو كنت عنده لفعلت قدميه) وفى رواية عبد الله بن شداد عن
ابى سفيان لو علمت انه هولشيت اليه حتى أقبل رأسه واغسل قدميه (قال ابوسفيان ثم دعا) هرقل (بكتاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من وكل ذلك اليه أو من يأتي به وزاد في رواية شعيب عن الزهري الذي بعث
به دحية إلى عظيم بصري فدفعه إلى هرقل (فقرئ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله)
قدّم لفظ العبودية على الرسالة ليدل على أن العبودية أقرب طرق العباد إليه وتعرف بالبطان قول النصارى
المسيح انه ابن الله لان الرسل مستوون في انهم عباد الله (إلى هرقل عظيم) اهل (الروم سلام على من اتبع الهدى
اتباعه فاني ادعول بداعية الاسلام) مصدر بمعنى الدعوة كالعافية وفي رواية شعيب بداعية الاسلام أى بدعونه
وهي كلمة الشهادة التي يدعى اليها اهل الملل الكافرة (أسلم تسلم واسلم) بكسر اللام في الاولى والاخيرة وقصها
في الثانية وهذا في غاية الإيجاز والبلاغة وجمع المعاني مع ما فيه من بدع التجنيس فان تسلم شامل لسلامته
من خزي الدنيا بالحرب والسبي والقتل وأخذ الذراري والاموال ومن عذاب الآخرة (بؤتلك الله اجره
مرتّب) أى من جهة ايمانه بنبيه ثم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أو من جهة أن اسلامه سبب لاسلام أتباعه
(فان توات) اعرضت عن الاسلام (فعليت) مع ائلك (انتم الاريسين) بالهمزة وتشديد الياء بعد السين جمع
أريسي أى الأكارين وهم الفلاحون والزراعون واليهيقي في دلالته عليك ائم الأكارين أى عليك ائم رعاياك
الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك ونبيه هؤلاء على جميع الرعايا لانهم الاغلب واسرع انقياداً فاداً أسلم اسلموا
واذا امتنع امتنعوا (وبا اهل الكتاب) بواو العطف على ادعول بداعية الاسلام وادعول بقول الله تعالى
يا اهل الكتاب (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله) نوحده بالعبادة ونخلص له فيها (ولا نشاركه
شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة (ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله) فلا نقول عزير ابن
الله ولا نطيع الاحبار فيما أحدثوه من التحريم والتحليل (فان تولوا) عن التوحيد (فقلوا الشهدوا بأنا مسلمون)
أى لزمتمكم الحجّة فاعترفوا بأنا مسلمون دونكم أو اعترفوا بأنكم كافرون بما نطق به الكتب وتطابقت عليه
الرسل (قال ابو سفيان فلما أن قضى) هرقل (مقاتله علت اصوات الذين جوله من عظماء الروم وكثر لغتهم) أى
صياحهم وشغبهم (فلا أدري ماذا قالوا وأمر بنا فأخرجنا) بضم الهمزة وكسر نالها في الموضوعين بالبناء للعجهول
(فلما أن خرجت مع اصحابي وخلوت بهم قلت لهم لقد امر) بفتح الهمزة وكسر الميم أى كبر وعظم (امر ابن
أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الواو وحدة كنية رجل من خزاعة خالف قريشاً في عبادة الاوثان فبعد الشعرى
فتسبوه اليه للاشرار في مطلق المخالفة وقيل غير ذلك مما سبق أول الكتاب في بدء الوحي اى لقد عظم شأنه
(هذا ملك بنى الأصفر) وهم الروم (يحافه قال ابو سفيان والله ما زلت ذليلاً) بالالاء المحجمة (مستيقناً بان امره)
عليه الصلاة والسلام (سيظهر حتى ادخل الله قلبي الاسلام وانا كاره) أى للاسلام وكان ذلك يوم فتح مكة ووقت
حسن اسلامه وطاب به قلبه بعد ذلك رضي الله عنه * وهذا الحديث سبق في بدء الوحي مع زيادات مباحث
والله الموفق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة القنعى) قال (حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه) ابي
حازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي (رضي الله عنه) انه (سمع
النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر) في أول سنة سبع (لا عطين الراية) أى العلم (رجل يفتح الله على يديه)
زاد ابن اسحاق عن عمرو بن الاكوع ليس بفزار (فقاموا) أى الصحابة الحاضرون (يرجون ذلك أيهم يعطى)
بضم أوله مبني للمفعول اى فقام الحاضرون من الصحابة حاك كونهم راجين لا عطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه
(فعدوا واكلهم) اى وكل واحد منهم (يرجون أن يعطى) ها وكلمة أن مصدرية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ابن
على) اى مالى لا اراه حاضراً وكأنه عليه السلام استبعد غيبته عن حضرته في مثل هذا الموطن لاسيما وقد قال
لا عطين الراية الخ وحضر الناس كلهم طمعاً أن يفوزوا بذلك الوعد (فقبل) على سبيل الاعتذار عن غيبته
(بشمكي عينيه) من الرمد (فأمر) صلى الله عليه وسلم باحضاره (فدعى له) بضم الدال مبني للمفعول أى دعى
على للنبي صلى الله عليه وسلم (فبصق في عينيه فبرأ مكلاه) بفتح الواو والراء (حتى كأنه لم يكن به شيء)
من الرمد (فقال) اى على يا رسول الله (نقاتلهم حتى يكتفوا) مسلمين (مثنافاً فقال) عليه الصلاة والسلام له
(على رسلك) بكسر الراء وسكون السين اى اتدفيه وكن على الهيئة (حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الاسلام)
اى قبل القتال * وهذا موضع الترجمة (وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان) بفتح اللام وفي اليونانية بكسرها
(يهدى بك رجل واحد) بضم أول يهدى وفتح نالته مبني للمفعول (خبرك من حمر النعم) بضم الحاء المهملة

والميم كذا في اليونانية بضم الميم فليست والتم بفتح النون أي جراً للابل وهي أحسنها وأعزها أي خير لك من أن تكون لك فتصدق بها * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في فضل علي * ومسلم في الفضائل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسند) قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين قال (حدثنا أبو اسحاق) إبراهيم ابن محمد بن الحارث الفزاري (عن حميد) الطويل أنه قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غزا قوما لم يغر) بضم أوله من الإغارة (حتى يصبح فإن سمع إذا ناسك) عن قتالهم (وان لم يسمع إذا غار) عليهم (بعد ما يصبح) أي أنه كان إذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة أم لا ينتظر بهم الصباح ليستبرئ حالهم بالأذان فإن سمعه أمسك عن قتالهم ولا غار عليهم (فترأسوا خيراً) نصب على الظرفية * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسماعيل بن جعفر) أي ابن أبي كثير (عن حميد) الطويل (عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا) هذا طريق آخر لحديث أنس أخرجه بتمامه في الصلاة بلفظ إذا غزا بنا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فإن سمع إذا ناسك عنهم وان لم يسمع إذا غار عليهم الحديث * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وحدثنا أبو العطف (عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الإمام (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى خيبر فجاءه باليل) نصب على الظرفية (وكان إذا جاء قوما لبيل لا يغز) وفي رواية لم يغر (عليهم حتى يصبح) أي يطلع الفجر (فلما أصبح خرجت يهود بمساحيم) بخفيف الباء هي كالجحارف إلا أنها من حديد (ومكانهم) قفهم لزعمهم (فلما رآوه قالوا) جاء (محمد والله محمد والخميس) بفتح الخاء المحجمة وكسر الميم أي الجيش لأنه خمس فرق المقدمة والقلب والمينة والميسرة والساقة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر) ثلثة الطبراني في روايته (خربت خيبر) قاله بوحى أو نقلاً عما رأى آلات الخراب معهم من المساحي والمكانل (أما إذا ناسكاً قوم فساء صباح المنذرين) وهذا طريق ثالث لحديث أنس وأخرجه المؤلف أيضاً في المغازي والترمذي والتسائي في السير * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحاكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب أنه قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (سعيد بن المسيب) أن أباه ريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن بضم الهمزة مبنيًا للمفعول أي أمرني الله تعالى بأن أقاتل الناس) أي بمقاتلة الناس وهو من العام الذي أريد به الخاص فالمراد بالناس المشركون من غير أهل الكتاب ويدل له رواية التسائي بلفظ امرت أن أقاتل المشركين (حتى) أي إلى أن (يقولوا لا إله إلا الله) ولمسلم حتى يشهد وأن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله وزاد في حديث ابن عمر عند المؤلف في كتاب الإيمان إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (فن قال لا إله إلا الله فقد عصم) أي حفظ (مني نفسه وماله لا يحقه) أي الإسلام من قتل النفس المحترمة والزنا بعد الإحصان والارتداد عن الدين (وحسابه على الله) فيما يسره من الكفر والمعاصي يعني أنا نحكم عليه بالإسلام ونؤاخذ به بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله (رواه عمرو بن عمر) بضم العين فيه ما مثل حديث أبي هريرة هذا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد وصل المؤلف رواية عمر في الزكاة ورواية ابنه في الإيمان * هذا (باب) بيان (من أراد غزوة فوري) بتشديد الراء أي سترها وكنى عنها (بغيرها) أي بغير تلك الغزوة التي أرادها والتورية أن يذكر لفظاً يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر مثلاً فيسأل عنه وعن طريقه فيفهم السامع بسبب ذلك أنه يقصد المكان القريب فالمتكلم صادق لكن الخلل وقع من فهم السامع خاصة وأصله من وراء الإنسان لأن من وري بشئ فكأنه جعله وراءه وقيد السيراني في شرح سيبويه بالهمز قال وأصحاب الحديث يسقطونها انتهى وليس ذلك خطأ منهم في الصحاح وأريت النبی ای أخفيته ونواری هو ای استترت قال وتقول وريت الخبر تورية إذا سترته واطهرت غيره لا يقال إن كونه ما خوذ من وراء الإنسان يقتضي أن يكون مهوراً لأن همزة وراء ليست أصلية وإنما هي منقلبة عن ياء فاذا لوحظ في فعل معنى وراء لم يحذف فيه الایمان بالهمز لفقدان الموجب لقطبها في الفعل وثبوتها في وراء وهذا مما يقتضي القطع بخطأ من خطأ الحديثين ولا أدري مع هذا كيف يصح كلام السيراني قائله قاله في المصابيح (و) بيان (من أحب الخروج) إلى السفر (يوم الخميس) روى في حديث ضعيف عند الطبراني عن نبط بن شريط مرفوعاً بوزن لا متي في بكورها يوم الخميس ولا يلزم من حبه عليه السلام لذلك المواظبة عليه وقد خرج عليه الصلاة والسلام في بعض أسفاره يوم السبت ولعله كان يحبه

أيضا كما روى باري الله لا تقي في سبئها وخديسها * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح
 الكاف قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني بالافراد (الليث) بن سعيد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف
 (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله) يقال لعبد الله هذا روية (ابن كعب
 ابن مالك) الانصاري (ان) اياه (عبد الله بن كعب) زاد في اليونانية بين الاسطر من غير رقم عليه رضى الله
 عنه (وكان) اي عبد الله (قائد كعب) ابيه حين عي (من ينيه) عبد الله هذا واخوه عبيد الله بالتصغير وعبد
 الرحمن (قال) اي عبد الله (سمعت) ابني (كعب بن مالك) هو ابن ابي كعب عمرو الشيباني (حين تخلف عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) في غزوة تبوك (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا وري بغيرها)
 لثلاثي قطن العدو فيستعد للدفع * وبه قال (وحدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (احمد بن محمد) هو ابن
 موسى المروزي ابو العباس مردويه زاد الكلاباذي السمسار قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا
 يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك
 قال سمعت) جدتي (كعب بن مالك) اعترضه الدارقطني بان عبد الرحمن لم يسمع من جده كعب واغماص من
 ابيه عبد الله واستدل لذلك بما رواه سويد بن نصر عن ابن المبارك حيث قال عن ابيه عن كعب كما قال الجماعة
 لكن جواز الحافظ ابن حجر سماعه له من جده كايه وثبته فيه ابوه فكان في اكثر الاحوال يرويه عن ابيه عن جده
 ورعا رواه عن جده لكن رواية سويد بن نصر توجب أن يكون الاختلاف فيها على ابن المبارك وحينئذ فتكون
 رواية احمد بن محمد شاذة ولا يترتب على تخريجها كبير تعليل فان الاعتماد انما هو على الرواية المتصلة انتهى وحمله
 بعضهم على أن يكون ذكر ابن موضع عن تصحيف من بعض الرواة فكأنه كان اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله
 عن كعب بن مالك (رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما) بوصل اللام بالميم وفي نسخة
 ابي ذر قل ما بفصلها منها (يريد غزوة يغرورها الا وري) بتشديد الراء اي سترها وكفى عنها (بغيرها حتى كانت غزوة
 تبوك) في رجب سنة تسع من الهجرة بتقديم المنشأة القوقية على المهملات والمشهور في تبوك منع الصرف
 للخطبة والتأنيث ومن صرفها اراد الموضع (فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حشر شديد واستقبل سفرا
 بعيدا ومفازا) بفتح الميم والفاء والزاى البرية التي بين المدينة وتبوك سميت مفازا تفتا ولا بالفوز والافهى مهلكة
 كما قالوا للدغ سليم (واستقبل غزوة وكثير خلا) قال الزركشي وابن حجر والدمايني وغيرهم بالجيم وتشديد
 اللام زاد ابن حجر فقال ويجوز تخفيفها وقال العيني بخفيف اللام وضبطه الدميطي في حديث سعد في
 المغازي بالتشديد وهو خطأ اي اظهر (للمسلمين امرهم) بالجمع ولا يذرح عن الجوى امره (ليأهبوا اهبة
 عدوهم) اي ليكونوا على اهبة يلاقون بها عدوهم ويعتدوا لذلك (واخبرهم بوجهه الذي يريد) انه يحته التي
 يريد ها وهي جهة تبوك * (و) بالسند السابق عن ابن المبارك (عن يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري
 قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن) عم عبد الرحمن بن عبد الله (بن كعب بن مالك رضى الله عنه ان كعب
 ابن مالك كان يقول قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج) في يوم من الايام (اذا خرج في سفر الا يوم
 الخميس) فان اكثر خروجه في السفر فيه وقد واهم من زعم أن هذا الحديث معلق * وبه قال (حدثني) وفي بعض
 النسخ حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال
 (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبد الرحمن) اخي عبد الله (بن كعب بن مالك عن
 ابيه) كعب بن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس) من المدينة في غزوة تبوك
 وكان يجب أن يخرج في السفر جهادا وغيره (يوم الخميس) والمطابقة بين الاحاديث والترجمة ظاهرة وحاصل
 ما سبق في اسانيدنا أن الزهري جمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كما في الحديثين الاولين ومن عمه عبد
 الرحمن بن كعب كما في باقيها وكذا روى أيضا عن ابيه عبد الله بن كعب نفسه وكذا عن عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن كعب عن عمه عبيد الله بن كعب بالتصغير * (باب) بيان (الخروج) في السفر (بعد الظهر) * وبه قال
 (حدثنا سليمان بن حرب) (الازدي الواسطي) بالشين المعجمة والحاء المهملة البصري قال (حدثنا حماد)
 ولا يذرح حماد بن زيد (عن ايوب) المصنعي (عن ابي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن انس)
 هو ابن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم) لما اراد حجة الوداع (صلى بالمدينة الظهر أربعين) يوم

السبت خامس عشرى القعدة لأن الوقفة بعرفة كانت يوم الجمعة فأقول الحجمة الخمس قطعاً ولا يقال إن الخامس والعشرين من القعدة الجمعة لأنه عليه السلام صلى الظهر أربعاً فتعين أن يكون أول القعدة الأربعاء والخامس والعشرين منه يوم السبت فيكون ناقصاً (و) صلى عليه الصلاة والسلام (العصر بذي الحليفة ركعتين) قصر أقال انس (وسمعتهم يصرخون) بضم الراء في الفرع ويجوز فتحها ولم يضبطها في اليونينية أى يلبون برفع الصوت (بهما) أى بالحج والعمرة (جميعاً) * وفي الحديث إشارة إلى جواز التصرف في غير وقت البكور لأن خروجه عليه الصلاة والسلام كان بعد الظهر وحينئذ فلا يمنع حديث بورك لا متى في بكورها المروى في السنن وصححه ابن حبان من حديث صفير الغامدي بالعين المجعة والదال المهملة جواز ذلك وإنما كان في البكور بركة لأنه وقت نشاط * (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (آخر الشهر) من غير كراهة (وقال كريب) مولى ابن عباس فيما وصله المؤلف في حديث طويل في الحج (عن ابن عباس رضى الله عنهما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة في حجة الوداع) (لخمس بقين من ذي القعدة) يوم السبت أى في الأذهان حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق أن كان الشهر ناقصاً فأخبر بما كان في الأذهان يوم الخروج لأن الأصل التمام أو ضم يوم الخروج إلى ما بقي لأن التأهب وقع في أوله كأنهم لما بانوا إليه السبت على سفر اعتدوا به من حله أيام السفر قاله في الفتح وفيه جواز السفر في آخر الشهر خلافاً لما كان عليه أهل الجاهلية حيث كانوا يتحرون أوائل الشهر للأعمال ويكرهون فيه التصرف (وقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة) لاربع ليال خلون من ذي الحجة * وبه قال (حدثنا) عبد الله بن مسلمة (القنعبي) (عن مالك) الإمام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الأنصارية المدينة (انها سمعت عائشة رضى الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولابى ذر عن المستملى خرج (لخمس ليال بقين من ذي القعدة) بفتح القاف وكسر هاء سمى به لأنهم كانوا يقعدون فيه عن القتال (ولانرى) بضم النون وفتح الراء أى لا تظن (الالحج فلما دنونا) بفتح الدال والنون أى قربنا (من مكة) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى إذا طاف بالبيت الحرام (وسعى بين الصفا والمروة أن يحل) بفتح أوله وكسر ثانيه من نسكه (قالت عائشة) رضى الله عنها (فدخل علياً) بضم الدال مبنيًا لما لم يسم فاعله (يوم النحر) نصب على الظرفية أى في يوم النحر (بلم يقرقات ما هذا فقال فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) أى البقر واستعمل النحر موضع الذبح (قال يحيى) بن سعيد الأنصاري (فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد) هو ابن ابى بكر الصديق رضى الله عنهم (فقال) أى القاسم (اتك) عمرة (والله بالحديث) الذى حدثك به (على وجهه) لم يختصر منه شيئاً ولا غيره (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (في رمضان) من غير كراهة * وبه قال (حدثنا) عيسى بن عبد الله (المدينى) قال (حدثنا) سفيان بن عيينة (قال حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الهذلى المدينى (عن ابن عباس رضى الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) إلى مكة في غزوة فتحها يوم الأربعاء بعد العصر (في رمضان) لعشر مضين منه (فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف ودالين مهملتين الأولى مكسورة على وزن رغيف عين جارية على نحو من حلتين من مكة وهو ما بين قديد وعسفان (أفطر) وفي رواية النساءى حتى أتى قديداً ثم أتى بقدر من لبن فشرب فأفطر هو وأصحابه (قال سفيان) ابن عيينة بالسند السابق (قال) ابن شهاب (الزهري) أخبرني بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله السابق قريباً (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (وساق الحديث) بطوله كما سبق عند المؤلف في باب إذا صام أياماً من رمضان في كتاب الصيام وأفاد في هذه أن الزهري روى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بالآخبار بخلاف الأولى فبالعنفة وزاد المستملى هنا قال أبو عبد الله أى البخارى هذا قول الزهري محمد بن مسلم ولعل مذهبه أن طر والسفر في رمضان لا يبيح الفطر لأنه شهد الشهر في أوله فهو كطروقه في أثناء اليوم قال المؤلف وإنما يقال أى يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه ناسخ للأول وقد أفطر عند الكديد وهو أفضل في السفر لأنه إنما يفعل في الخيرة الأفضل نعم أن لم يضر رب العصور فهو أفضل عند الشافعية وفيه رد على من قال في رمضان * (باب) بيان مشروعية (التجديس) عند الشافعية ولا يذوق قال (و)

كما سيأتي إن شاء الله تعالى (أخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن الحارث المصري (عن بكير) بضم الموحدة
 مصغرا ابن عبد الله بن الأشج (عن سليمان بن يسار) ضد اليمين (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال بعثنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في بعث (أي جيش أمير حجة بن عمرو الأسدي) (وقال) عليه الصلاة والسلام أووا العطف
 ولا يذرف فقال (لنا إن لقيتم فلا ناولنا الرجلين) ولا يذرع عن الجوى (المستمل للرجلين) (من قريش سماهما)
 عليه الصلاة والسلام (فخر قوهما بالنار) هما هبار بن الأسود بتشديد الموحدة ونافع بن عبد حمير وكما عند ابن
 بشكو ال من طريق ابن لهيعة عن بكير أو هبار وخالد بن عبد قيس كفي سيرة ابن هشام ومسند الزبارة وهبار ونافع
 ابن قيس بن لقيط بن عامر النهري وهو والد عقبه كما حزره البلاذري وهو الذي نخس بزنب بنت النبي صلى الله
 عليه وسلم بعيرها وكانت حاملا فألقت ما في بطنها وكان هو وهبار معه فلذا امر عليه الصلاة والسلام بإحراقهما
 قال (قال) أبو هريرة (ثم ابتناه) عليه الصلاة والسلام (نودعه حين أردنا الخروج) للسفر فيه فوديع المسافر
 للمقيم فتوديع المقيم للمسافر بطريق الأولى وهو أكثر في الوقوع (فتنال) عليه الصلاة والسلام (إني كنت
 امرتكم أن تحرقوا فلا ناولنا النار وإن النار لا يذهب بها إلا الله) عز وجل خبر عني النهي وظاهره التحريم
 (فإن أخذتموهما فاقتلوهما) قاله بعد أمره بإحراقهما ففيه النسخ قبل العمل وأقبل التمكن من العمل به ولا حجة
 في قصة العرينيين حيث سئل عليه الصلاة والسلام أعينهم بالحديد المحي لأنها كانت قصاصا ومنسوخة كذا قاله
 ابن المنير وفيه كراهة قتل مثل البرغوث بالنار * (باب) وجوب (السمع والطاعة للإمام) زاد أبو ذر عن
 الكشميني ما لم يأمر بعصية * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان
 (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر) بن الخطاب
 (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال المؤلف (وحدثني) بالافراد ولا يذرع عن الجوى (حدثنا محمد بن
 الصباح) وفي نسخة ابن صباح بتشديد الموحدة آخره ما مهملة الزبارة والولابي البغدادي (عن اسماعيل
 ابن زكريا) بن مرة الخفائي بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها فاف الملقب بشقوصا بفتح الشين المعجمة
 وضم القاف الخفيفة وبالصاد المهملة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمري السابق قريبا (عن نافع عن
 ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السمع) لا ولي الأمر بأجابة أقوالهم
 (والطاعة) لا وأمرهم (حق) واجب وهو شامل لأمراء المسلمين في عهد الرسول وبعده ويتدرج فيهم الخلفاء
 والقضاة (ما لم يؤمر) أحدكم (بالمعصية) لله ولا يذرع عصية (فإذا امر) أحدكم (بمعصية فلا سمع) لهم
 (ولا طاعة) إذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وإنما الطاعة في المعروف والفعول مفتوحة والمراد في الحقيقة
 الشرعية لا الوجودية * هذا (باب) بالتوسين (يقال) بضم المثناة التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول
 (من وراء الإمام) القاسم بأمره لا نام (ويتق به) بضم أوله وفتح ثالثة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) (الحكم
 ابن نافع قال) (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (أن أبا عرج) عبد
 الرحمن بن هرم (حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن
 الآخرون في الدنيا (السابقون) في الآخرة * وهذا طرف من حديث وقد سبق الكلام فيه في كتاب الطهارة
 والجمعة ومطابقته لما ترجم له هنا غير بيته لكن قال ابن المنير أن معنى يقابل من ورائه أي من أمامه فأطلق الورا
 على الإمام لأنهم وإن تقدموا في الصورة فهم اتباعه في الحقيقة والنبي صلى الله عليه وسلم تقدم غيره عليه بصورة
 الزمان لكن المتقدم عليه مأخوذ عهده أن يؤمن به وينصره كأحد أئمة وذلك ينزل عيسى ابن مريم عليه السلام
 مأموما فهم في الصورة أمامه وفي الحقيقة خلفه فناسب ذلك قوله يقابل من ورائه وهذا كما تراه في غاية من
 التكلف والظاهر أنه اتخذ كره جريا على عادته أن يذكّر الشئ كما سمعه جملة لتضمنه موضع الدلالة المطلوبة منه وإن لم
 يكن باقيه مقصودا (وبهذا الاستاد) السابق قال صلى الله عليه وسلم (من أطاعني) فيما أمرت به (فقد أطاع
 الله) لأنه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والأمر هو الله عز وجل (ومن عصاني فقد عصي الله ومن يطع
 الأمير) أمير السرية أو الأمر مطلقا فيما أمر ونهيه (فقد أطاعني) ومن بعض الأمير فقد عصاني) قيل وسبب قوله
 عليه الصلاة والسلام ذلك أن قريشا ومن يليهم من العرب لا يعرفون الأمانة ولا يطيعون غير رؤسائهم
 فأعلمهم عليه الصلاة والسلام أن طاعة الأمر حق واجب (وأنما الإمام) القائم بمقوق الأمان (جنة) بضم الجيم

قوله والله إعلان الخ لعل المراد
 النعل اللغوي ولو قال *
 والاسمان كان أظهرهما تأمل

وتشديد النون سترة وقاية يمنع العدو من أذى المسلمين ويحمي بيضة الاسلام (يقاتل) بضم أوله مبني للمفعول معه الكفار والبغاة (من ورانه) أي أمامه فغير بالوراء عنه كقوله تعالى وكان وراءهم ملك أي أمامهم فالمراد المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلفه حقيقة أو قدأمه فان لم يقاتل من ورانه وأبى عليه من أمر الناس وسطا القوي على الضعيف وضعت الحدود والفرأض (ويتقى به) بضم أوله مبني للمفعول فلا يعتد من قاتل عنه انه جاء بل ينبغي أن يعتقد انه احتجب به لانه فقهه وبه قوت همته وفيه إشارة الى صحة تعدد الجهات وأن لا يعتد من التساقض وان توهم فيه ذلك لان كونه جنة يقتضي أن يتقدم وكونه يقاتل من أمامه يقتضي أن يتأخر فجمع بينهما باعتبارين وجهتين (فان أمر) رعيته (بتقوى الله وعدل) فيهم (فان له بذلك) الامر والعدل (أجروا ان قال) أي امر أو حكم (بغيره) أي بغير تقوى الله وعدله (فان عليه منه) وزرا كذا ثبت هذه في بعض طرق الحديث كما سيأتي ان شاء الله تعالى وحذفت هنا دلالة مقابلة السابق عليه ومن للتبعيض فيكون المراد أن بعض الوزر عليه او المراد أن الوبال الحاصل منه عليه لا على الأمور وحكي صاحب الفتح انه وقع في رواية أبي زيد المروزي فان عليه منه بضم الميم وتشديد النون بعدها هاء تأنيث قال وهو تخفيف بلاريب وبالأولى جزم أبوذر * (باب البيعة في الحرب) على (أن لا يفزوا وقال بعضهم على الموت) أي على أن لا يفزوا ولوماؤا (لقوله تعالى) ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يوم الحديبية بيعة الرضوان (تحت الشجرة) السمرة أو ام غيلان وهم يومئذ ألف وخمسمائة واربعون رجلا وقد اخبر سلمة بن الأكوع وهو ممن يابغ تحت الشجرة أنه يابغ على الموت وليس المراد أن يقع الموت ولا بتدل على عدم الفرار ولوماؤا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغر جارية ابن اسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال قال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) رجعا من العام المقبل) الذي بعد صلح الحديبية اليها (فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التي بایعنا تحتها) أي ما وافق منا رجلا على هذه الشجرة انها هي التي وقعت المبايعة تحتها بل خفي مكانها أو اشتبهت عليهم ثلاثا يحصل بها اقتتان لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما أمن من تعظيم الجهال لها حتى ربما يفضي بهم الى اعتقاد انها تضيق فكان في اخفائها رحمة والى ذلك اشار ابن عمر بقوله (كانت رحمة من الله) قال جويرية (فسألت) ولا يذرعز عن الكشميين فسألنا (نافعا) مولى ابن عمر (على أي شيء) أ (بایعهم) عليه السلام (على الموت) فهمزة الاستفهام مقدرة (قال لا بایعهم) ولا يذرعز عن الكشميين بل بایعهم (على السير) أي على النبات وعدم الفرار سواء افضى بهم ذلك الى الموت ام لا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي وسقط عند أبي ذر ابن اسمعيل قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المدني (عن عباد بن عويم) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن زيد بن عاصم (عن) عمه (عبد الله بن زيد) الانصاري المدني (رضي الله عنه) قال لما كان زمن الحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء أي زمن وقعة الحرة وهي حرة زهرة أو واقم بالمدينة سنة ثلاث وستين وسببها أن عبد الله بن حنظلة وغيره من أهل المدينة وفدوا الى يزيد ابن معاوية قرأوا منه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبایعوا عبد الله بن الزبير ورضي الله عنه فأرسل يزيد ابن مسلم بن عقبة فأوقع بأهل المدينة وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس ألفا وسبعمائة ومن خلط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان (اناه آت فقال له ان ابن حنظلة) هو عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الذي يعرف ابوه بغسيل الملائكة وكان امير اعلى الانصار (بایع الناس على الموت قتال) عبد الله بن زيد (لا بایع على هذا) أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفرق انه عليه الصلاة والسلام يستحق على كل مسلم أن يفديه بنفسه بخلاف غيره وهل يجوز لاحد أن يستهدف عن أحد لقصد وقايته أو يكون ذلك من القاء اليد الى التهلكة ترد فيه ابن المنير قال لا خلاف انه لا يؤثر أحد أحد بنفسه لو كان في محضة ومع أحدهما قوت نفسه خاصة قاله في المصابيح * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد الحنظلي التميمي قال (حدثنا يزيد بن ابي عبيد) مولى سلمة بن الأكوع (عن سلمة) بن الأكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه) قال يابغت النبي صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان بالحديبية تحت الشجرة (ثم عدلت الى ظل الشجرة) المعهودة ولا يذرعز الى ظل شجرة (فلما خف الناس قال) عليه الصلاة

وصار ذلك فرض عين عليهم فلما استفتى أحدهم عليه وأدعى أنه كلفه ما لا طاقة له به بالتشهي أشكت القضا حينئذ لا تأن قلنا بوجوب طاعة الامام عارضاً فساد الزمان وان قلنا يجوز الامتناع فقد دفعني ذلك الى الفتنة فالصواب التوقف لكن الظاهر أن ابن مسعود بعد أن توقف اقتناء بوجوب الطاعة بشرط أن يكون المأمور به موافقاً للقوى كما علم ذلك من قوله (الا أنا كالمع النبي صلى الله عليه وسلم فعسى أن لا يعزم علينا في امر الامر) اذ لو لامحه الاستثناء لما أوجب الرسول (حتى تفعله) غاية لقوله لا يعزم أو للعزم الذي يتعلق به المستفتي وهو موزة (وان أحدكم لم يرال بحجر ما اتقى الله عز وجل (واذا شك في نفسه شيئاً) مما تردد فيه ان جازأماً لا وهو بن باب القلب أى شك نفسه في شيء (سأل) السالك (رجلاً) عالماً (فشفاه منه) بأن أزال مرض تردده عنه بإجابه له بالحق فلا يقدم المرء على ما يشك فيه حتى يسأل عنه من عنده علم (وأوشك) بفخ الهمة والشين أى كاد (أن لا تجوده) في الدنيا لذهاب الصحابة رضى الله عنهم فققدروا من يقى بالحق وبشيئ القنوب عن الشبه والـ كوك (والذى لا اله الا هو ما أذكر ما غير) بفتح الغين المججمة والموحدة أى ما بقى أو مضى (من الدنيا الا كالغيب) بفتح المثناة واسكان الغين المججمة وقد تنفع آخره موحدة الماء المستنقع في الموضوع المطمن (شرب صفوه وبقي كدره) شبه بقاء الدنيا ببقاء غدير ذهب صفوه وبقي كدره * هذا (باب بالنزوين) كان النسي صلى الله عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار أحر التتال حتى تزول الشمس لان رياح النصر تب حينئذ غالباً ويمكن من القتال بتبريد حدة السلاح وزيادة النشاط لان الزوال وقت هبوب الصبا التي اختص عليه السلام بالنصر بها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الأزدي البغدادي قال (حدثنا ابو اسحاق) ابراهيم بن محمد (هو الذراري) بفتح الفاء والزاى (عن موسى بن عقبة) بن أبي عباس بالشين المججمة آخره امام المغازي (عن سالم ابى النصر) بالضاد المججمة ابن أبي امية (مولى عمر ابن عبد الله) مصغر ابن معمر التميمي (وكان) سالم (كتاباله) أى لعمر بن عبد الله كما قاله البرماوى كالكرمانى لكن خطأ العيني كالحافظ ابن حجر ولم يذكر له دليلا وفيه نظر كما لا يخفى ويؤيد ما قاله الكرماني قوله في باب لاتتم والقائه العدو حدثنى سالم ابو النصر كنت كاتباً لعمر بن عبد الله فهو صريح فى أن سالماً كاتب عمر بن عبد الله لا كاتب عبد الله بن أبي أوفى وكيف يرجع الضمير على متأخر رتبة والا صل خلافه (قال كتب اليه) أى الى عمر بن عبد الله (عبد الله بن ابى اوفى) بفتح الهمة والفاء (رضى الله عنهم ما فقرأه أن) بفتح الهمة وكسرهما (رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه) أى عز وانه (التى اتى فيها) العدو والحرب واللفظ يحفظهما (انتظر) خبران (حتى ماتت الشمس) أى زالت (ثم قام فى الناس) خطيباً (قال أيها الناس لاتتموا اللقاء العدو لان المرة لا يعلم ما يؤول اليه الامر ويؤيده قوله (وسلو الله العافية) أى من هذه المحذورات المتضمنة للقاء العدو ثم امرنا بالصبر عند وقوع الحقيقة فقال (فاذا قيموههم فاصبروا) فان النصر مع الصبر (واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف) أى السبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيف فى سبيل الله وهو من الجراز البلوغ لان ظل الشيء لما كان ملازمه وكان ثواب الجهاد الجنة فكان ظلال السيوف المشهورة فى الجهاد تحتها الجنة أى ملازمها استحقيق ذلك ومثله الجنة تحت اقدام الاتمهات أو هو كتابة عن الحضر على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تطل مقاتلين قال ابن الجوزى اذا تدانى الخصمان صار كل منهما تحت ظل سيف صاحبه لحرصه على رفعه عليه ولا يكون ذلك الا عند التحام القتال (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم يا (منزل الكتاب) القرآن الموعود فيه بالنصر على الكفار قال تعالى فانلوههم بعذبهم الله بأيديكم ويجزهم وينصرهم عليهم والمراد الجنس فيشمع سائر الكتب المنزلة على الانبياء فيكون المراد شدة الطلب للنصر كنصرة هذا الكتاب بخذلان من يكفره ويجهده (و) يا (بحرى السحاب) بقدرته اشارة الى سرعة اجراء ما يقدره فانه قد جرى بان السحاب على اسرع حال وكأنه يسأل بذلك سرعة النصر والظفر (و) يا (هازم الاحزاب) وحده لا غير (اهزمهم وانصرنا عليهم) فأنت المنفرد بالفعل من غير حول منا ولا قوة وأن المراد التوصل اليه بنعمه وأشار بالاولى الى نعمة الدين بانزال الكتاب وبالثانية الى نعمة الدنيا وحياة النفوس باجراء السحاب الذى جعله سبياً فى نزول الغيث والارزاق وبالثالثة الى انه حصل حفظ نعمتين فكأنه قال اللهم كما انعمت بعظيم نعمتك الاخروية والدنيوية وحفظهما فابقهما وقد وقع هذا الجمع اتفاقاً من غير قصد وبقية مباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى فى باب لاتتم والقائه العدو * (باب استئذان الرجل) من الرعية (الامام) فى الرجوع

أو التخلّف عن الخروج في الغزو (لقوله) زاد في رواية عز وجل (انما المؤمنون) الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (وإذا كانوا معه على أمر جامع) كدبير أمر الجهاد والحرب (لم يذهبوا) عن حضرة (حتى يستأذنه) صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق (ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية) يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وأن المذهب بغير إذنه ليس كذلك وفيه أن الامام اذا جمع الناس لتدبير أمر من أمور المسلمين أن لا يرجعوا الا باذنه وكذلك اذا خرجوا للغزو لا ينبغي لاحد أن يرجع بغير إذنه ولا يخاف أمير السرية لا يقال لا يستأذن غيره عليه الصلاة والسلام اذا الحكم السابق من خصوصياته عليه الصلاة والسلام لانه اذا كان ممن عينه الامام فطراله ما يقتضي التخلّف أو الرجوع فانه يحتاج الى الاستئذان والاحتجاج بالآية للترجمة في تمام الآية فاذا استأذنوا لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله عنه استأذن في الرجوع الى أهله في غزوة تبوك فأذن له وقال انطلق لست بمنافق يريد بذلك تجميع المنافقين ولا يذري أمر جامع الآية ولا بن عساكر الى قوله تعالى ان الله غفور رحيم • وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه قال (اخبرنا جرير) بالجيم هو ابن عبد الحميد بن قروط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهمله الضبي الكوفي (عن المغيرة) بن مقسم بكسر الميم (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك كما في البخاري او ذات الرقاع كما في طبقات ابن سعد والفتح كما في مسلم بلافظ أقبلنا من مكة الى المدينة (قال قتلاحي في النبي صلى الله عليه وسلم وأنا على ناضح لنا) بنون وضاد معجمة بغير يستقي عليه وسعى بذلك لتخذه بالماء حال سقيه وعند الزارانه كان أحمر (قد أعيا) به حزمة مضوحة قبل العين الساكنة اى تعب وعجز عن المشي (فلا يكاد يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (ما البعير قال قلت عي) ولا يذري عن الكسبيهي أعيا بالهمزة قبل العين (قال فتخلّف رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذري في سقوط التصلية (فجزه ودعاه) وسلم وأحد فضر به برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكريا عند الاسماعيلي فضر به رسول الله عليه السلام ودعاه فثنى مشية مامشى قبل ذلك مثلها (بخارال بن يدي الابل قد امها يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد اصابته بركتك قال أقتبعه) بنون وتحتية بعد العين ولا بن عساكر أقتبعه باستناطهما (قال فاستحييت) منه (ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت) له عليه الصلاة والسلام (نعم قال فبعنيه) زاد في الشروط بأوقية (فبعته اياه على انى فقار ظهره) بفتح الفاء خروا عظام الظهر وهى مفاصل عظامه اى على أن الى الركوب عليه (حتى) اى الى أن (أبلغ المدينة) وفي الشروط وغيره فاستنبت جلانه الى أهله بضم الحاء اى الجل والمنعول محذوف اى جلانه اى اى اومتاعى أو نحو ذلك فالمصدر مضاف للفاعل واختلف في جواز بيع الدابة بشرط ركوب البائع فحوزه الموقوف له ككثرة رواية الاشتراط وعليه أحمد وجوز مالك اذا كانت المسافة قريبة ومنعه الشافعي وأبو حنيفة مطلقا الحديث النهى عن بيع وشروط واجب عن هذا الحديث بانه صلى الله عليه وسلم لم يرد حقيقة البيع بل اراد أن يعطيه الثمن بهذه الصورة وأن الشرط لم يكن في نفس العقد بل كان سابقا أولا حقا فلم يؤثر في العقد ووقع عند التساوى أخذته بكذا وأعرتك ظهره الى المدينة فزال الاشكال لكن اختلف فيها جاد بن زيد وسفيان بن عيينة وحسبوا أعرف بهديث ايوب من سفيان والحاصل أن الذين ذكروه بصيغة الاشتراط أكثر عددا من الذين خالفوهم وهذا وجه من وجوه الترجيح فيكون أصح ويتبرج أيضا بأن الذين رووه بصيغة الاشتراط معهم زيادة وهم حفاظ فيكون حجة (قال فقلت يا رسول الله انى عروس) يستوى فيه الذكرو والانثى وفي النكاح قريب عهد بعرس أى قريب عهد بالدخول على المرأة (فأستأذنته) عليه الصلاة والسلام في التقدم (فأذن لي فتقدمت) الناس الى المدينة حتى أتيت المدينة فلقيني خالى) اسمه ثعلبة بن عتبة بن عدى بن سنان وله خال آخر اسمه عمرو بن عتبة وعند ابن عساكر اسمه الجدة بفتح الجيم ونشد يد الدال ابن قيس وقد ذكرنا أنه خاله من جهة محبازية فيحتمل أن يكون الذى لامه على بيع الجمل أيضا لانه كان يهيم بالنفاق بخلاف ثعلبة وعمرو ابني عتبة (فسألتني) عن البعير فاخبرته بما صنعت فيه (ولا يذري ذر صنعت به) (فلامني) على بيعه من جهة انه ليس لنا ناضح غيره ولا جد من رواية يبيع بضم النون وفتح الواو واحدة آخره حاء مهمله فأتيت عتي بالمدينة فقلت لها ألم ترى أنى بعت ناضحنا

فأرأيت أعجمي ذلك الحديث واسمها هند بنت عمرو ويحتمل أنهم جميعاً لم يعجمها ببيعها لما ذكر من أنه لم يكن عنده
 ناضج غيره (قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي حين استأذنته في التقدم إلى المدينة هل تزوجت
 بكر أم) تزوجت (نبياً) قال ابن مالك في توضيحه فيه شاهد على أن هل قد تقع موقع الهمزة المستفهم بها عن
 التعمين فتكون أم بعد هامصلة غير منقطعة لأن استفهام النبي صلى الله عليه وسلم جابراً لم يكن إلا بعد علمه
 بتزوجه ما بكر أو ما نبيا فطلب منه الإعلام بالتعيين كما كان يطلب بأى فالوضع إذا موضع الهمزة لكن استغنى
 عنها هل وثبت بذلك أن أم المتصلة قد تقع بعد هل كما تقع بعد الهمزة انتهى ونعقبه في المصابيح فقال يمكن أن
 يقال لأنهم إنما في الحديث متصلة ولم لا يجوز أن تكون منقطعة وثيباً مفعول بفعل محذوف فاستفهم أولاً ثم
 أضرب واستفهم ثانياً والتقدير تزوجت نبياً قال ولا شئ أن المصير إلى هذا أولى لما في الأول من إخراج أم عما
 عهد فيها من كونها لا تعادل إلا الهمزة (فقلت) له عليه الصلاة والسلام (تزوجت نبياً) هي سهيلة بنت معوذ
 الأوسية (فقال) عليه الصلاة والسلام بقاء قبل القاف (هلاً) غير فاء قبل الهاء ولا بي ذر قال فهلا (تزوجت بكر أم
 تلاعباً وتلاعباً) المراد الملاعبة المشهورة بدليل مجيء في رواية أخرى بلفظ تضا حكها وتضا حكل (فقلت
 يا رسول الله نبي والدي) واستشهدوا لي أخوات صفار) وسلم قالت إن عبد الله هلك وترك نسج بنات (فكرهت
 أن أتزوج مثلهن فلا تؤذيهن) بالرفع ولا بي ذر فلا تؤذيهن بالنصب (ولا تقوم) بالرفع ولا بي ذر ولا تقوم بالنصب
 (عليهن فتزوجت نبياً لتقوم عليهن وتؤذيهن) بالرفع ولا بي ذر بالنصب (قال فلما قدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فأعطاني غنمه ورده) أي البعير (على) فحصل لجابر الفئ والتمن معا وفي رواية
 معمر الماضية في الاستقراض فأعطاني عن الجمل والجل وسهمي مع القوم وكها بطريق المجاز لأن العطية إنما
 كانت بواسطة بلال كما رواه مسلم من هذا الوجه فلما قدمت المدينة قال لبلال أعطه أوقية من ذهب وزده قال
 فأعطاني أوقية وزادني قيراطاً فقلت لا تفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال المغيرة) المذكور بالسند
 السابق وهو من التعليقات (هذا) أي البيع بمثل هذا الشرط (في قضائنا) حكمنا (حسن لا نرى به بأساً) لأنه
 أمر معلوم لا خداع فيه ولا موجب للتزاع * وهذا الحديث ذكره المؤلف في عشرين موضعاً وأخرجه مسلم
 وأبو داود والترمذي والنسائي * (باب من غزا وهو) أي والحال أنه (حديث عهد بعمره) بضم العين كما في
 الفرع وأصله أي بزمن عرسه وبكسر ها أي بزوجه ولا بي ذر عن الكشميني بعرض بعرض ضم العين
 (فيه جابر) أي في الباب حديث جابر السابق قريباً (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فاكفي بالقرب عن السياق
 * (باب من اختار الغزو بعد البناء) أي الدخول بزوجه لا قبله لعدم تقزغ قلبه للجهاد وأقبله عليه بنشاط لأن
 الذي يعقد عقده على امرأة يصير متعلقاً بالمطامير بخلاف ما إذا دخل بها فإنه يصير الأمر في حقه أخف غالباً
 (فيه أبو هريرة) أي في الباب حديثه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الآتي في الجنس من طريق همام عنه بلفظ
 غزائي من الأنبياء فقال لا يتبعني رجل ملك يضع امرأته ولما بين بها وانما لم يسقه هنا لأنه جرى على عادته الغالبة
 في أنه لا يعيد الحديث الواحد إذا اتحد مخزجه في مكانين بصورته غالباً بل يتصرف فيه بالاختصار أو ما قول
 السكراني وانما لم يذكره واكتفي بالإشارة إليه لأنه لم يكن على شرطه فأراد التنبيه عليه فليس بجيد * (باب
 مبادرة الإمام) بالركوب (عند) وقوع (الفرع) وهو الاغائة وفي الأصل الخوف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو
 ابن مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة قال حدثني) بالافراد (قنادة) بن دعامة (عن أنس
 ابن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة فزع فركب رسول الله) ولا بن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم فرسنا)
 هو المندوب (لأبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري زوج أم أنس بن مالك (فقال ما رأيت من شيء) يوجب الفزع
 (وان وجدناه) أي الفرس (لجراً) بلام التأكيد وان محففة من الثقيلة والمعنى أنه كالبحر في سرعة جريه كأنه
 يسبح في جريه كما يسبح ماء البحر إذا ركب بعض مواجحه بعضاً * (باب السرعة والركض) وهو ضرب من السير في
 (الفرع) * وبه قال (حدثنا الفضل بن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء الأعرج البغدادي قال (حدثنا
 حسين بن محمد) هو ابن بهرام التميمي قال (حدثنا جرير بن حازم) بفتح الجيم في الأول وبالحاء المهملة والزاي
 في الآخر ابن زيد الأسدي البصري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال فرغ الناس
 فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساً لأبي طلحة بطيئاً ثم خرج) عليه السلام (يركض) الفرس (وحده)

من غير رفيق (فركب الناس يركضون خلفه فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تر أعوا) أي لا تراعوا فلم يعني لا أي لا تخافوا وهو مجزوم بمحذف النون (أنه) أي الفرس (لجرح) أي كالبحري سرعة سيره (فما سبق) بضم السين مبنيا للفعول ولا في الوقت قال فاسبق (بعد ذلك اليوم * باب الخروج في الفزع وحده) كذا أثبت هذه الترجمة في اليونانية وغيرهما من غير حديث ولعله أراد أن يكتب فيه حديث أنس من وجه آخر فلم يسره ذلك وقد رقم عليه اليوناني علامة أبي ذر * (باب الجعائل) بالجيم والعين المفتوحتين جمع جعله ما يجعله القاعد من الأجرة لمن يغزو عنه (والحلال) بضم الحاء المهملة وسكون الميم مجرور عطفا على ما قبله مصدر كالجل (في السبيل) أي سبيل الله وهو الجهاد (وقال مجاهد) هو ابن جبرضة الكسري المفسر التابعي مما وصله المؤلف في غزوة الفخ بمعناه (قلت لابن عمر) بن الخطاب (الغزو) أريد بالرفع كما في الفرع مبتدأ أخبره محذوف ولا في ذر عن الكشميهني انغزو بالنون المفتوحة وضم الزاي بعدها واو وفي بعض الأصول الغزو بالنصب مفعول بالفعل محذوف أي أريد الغزو ووقول ابن حجر على الأغراء والتقدير عليك الغزو وتعقبه العيني بأنه لا يستقيم ولا يصح معناه لأن مجاهدا يخبر عن نفسه أنه يريد الغزو ولا أنه يطلب من ابن عمر ذلك ويدل له قوله (قال) ابن عمر (أي أحب أن أعينك بطائفة من مالي قلت أوسع الله علي قال إن غنالك وإن أحب أن يكون من مالي في هذا الوجه) فيه أنه لا يكره إعانة الغازي بخوف فرس نعم اختلف فيما إذا أجز الغازي نفسه أو فرسه في الغزو وفجوزه الشافعية وكرهه المالكية وكذا الحنفية لكنهم استثنوا ما إذا كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء وإن أعان بعضهم بعضا جاز لا على وجه البذل (وقال عمر) بن الخطاب مما وصله ابن أبي شيبة وكذا المؤلف في تاريخه من هذا الوجه (أن ناسيا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا) نصب بلام كي بمحذف النون (ثم لا يجاهدون فن فعله) أي لا يأخذون لم يجاهدوا ولا في ذر فن فعل (فمن فعل أحق بالله حتى تأخذ منه ما أخذ) أي الذي أخذه وفيه أن كل من أخذ شيئا من بيت المال على عمل إذا أهمل العمل رد ما أخذ بالقضاء وكذلك الأخذ منه على عمل لا يتهيأ له (وقال طائوس ومجاهد إذا دفع البئشي) بضم الدال مبنيا للفعول (تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت) مما يتعلق بسبيل الله (وضعه) أي حتى الوضع (عند أهلك) فانه أيضا من تعلقاته * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سميان) بن ميمنة (قال سمعت مالك بن أنس) الأصمجي - إمام دار الهجرة (سأل زيد بن أسلم فقال زيد سمعت أبي) أسلم مولى عمر بن الخطاب (يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه جئت على فرس في سبيل الله) أي ملأه الله وعند المؤلف أنه أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل عليها فحمل عليها رجل الحديث قال عمر (فأرأيت) الفرس (بياع فسلأت النبي صلى الله عليه وسلم آستريه) بمزة استفهام ممدودة (فقال لا تشتره) بمحذف الياء قبل الهاء جر ما على النهي (ولا تعد) أي لا ترجع (في صدقتك) ومطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث أن الفرس الذي حمل عليه في سبيل الله كان حلالا ولم يكن حبيسا لأولو كان حبيسا لم يجز بيعه * وبه قال (حدثنا اسماعيل) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن بافع عن عبد الله بن عمر) ولا في ذر عن ابن عمر (رضي الله عنهم) ما عن عمر بن الخطاب (سقط في رواية أبي ذر ابن الخطاب) حمل على فرس في سبيل الله فوجده بياع بضم أوله مبنيا للفعول (فأراد أن يبيعه) أي يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تبعه) بسكون الموحدة وجزم العين على النهي أي لا تشتره (ولا تعد في صدقتك) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القنطاري (عن يحيى بن سعيد الأنصاري قال حدثني) بالافراد (ابو صالح) ذكوان الزيات (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي) لأن أنفسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر على التأهب ليجزهم عن آلة السفر (ما تخلفت عن سرية) هي القطعة من الجيش يبلغ أقصاها أربعة مائة تبعث إلى العدو (ولكن لا أجد حولة) هي التي يعمل عليها من كبار الأبل (ولا أجد ما أحملهم عليه ويشق علي أن يتخلفوا عني ولوددت) أي والله لوددت (أنى قانت في سبيل الله فقتلت ثم أحييت ثم قتلت ثم أحييت) بالبناء للفعول في الأربعة وغنم عليه الصلاة والسلام ذلك للفرس منه على الوصول إلى أعلى درجات الشاكرين بذل لنفسه في مرضاة ربه وأعلى كلمته ورغبته في الزيادة من الثواب وتأنى به أمته * (باب الأجبر) في الغزو هل يسهم له أم لا (وقال الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد مما وصله عبد الرزاق عنه ما بمعناه (يقسم للأجبر من الغنم) خصه الشافعية بالأجبر أقر الجهاد كسياسة الدواب

وحفظ الامتعة ونحوهما مع القتال لانه شهد الواقعة وتبين بقتاله انه لم يقصد بخروجه محض غير الجهاد بخلاف ما اذا لم يقاتل ومحل ذلك في أجبر وردت الاجارة على عينه فان وردت على ذمته اعطى وان لم يقاتل سواء تعلقت بعتة معينة ام لا أما الاجبر للجهاد فان كان ذميا فله الاجرة دون السهم والرضخ اذ لم يحضر مجاهدا لا عراضه عنه بالاجارة او مسلمانا فاجرة له لبطلان اجارته لانه لم يحضر الصف يتعين عليه وهل يستحق السهم فيه وجهان في الروضة واصلها احدهما نعم لشهود الواقعة والثاني لا وبه قطع بغوى سواء قاتل أم لا اذ لم يحضر مجاهدا لا عراضه عنه بالاجارة وكلام الرافي يقتضى ترجيحه وقال المالكية والحنفية اذا استؤجر لان يقاتل لا يسهم له (واخذ عطية بن قيس) الكلاعي الحصى او الدمشقي المتوفى سنة عشر ومائة (فرسا) لم يسم صاحب الفرس (على النصف) مما يخص غيرهما من الكراع وقت القسمة (فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فأخذ مائتين واعطى صاحبه) النصف (مائتين) وقد وافقه على ذلك الازاعي واجد خلافا للثلاثة وقد زاد المستملى هنا باب استعارة الفرس في الغزو وقال الحافظ ابن حجر وهو خطأ لانه يسـ تلزم أن يخلو باب الاجبر من حديث مرفوع ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن امية انتهى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا) ولابي ذر اخبرنا (سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى بن امية (رضي الله عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر) فتى الابل (فهو اوثق اعمالى في نفسي) بالثلثة قبل القاف واعمالى بالعين المهمة وللمعوى اوفق اعمالى بالقاف بدل المثلثة والهاء المهمة بدل العين وللمستملى اوفق اعمالى بالمثلثة وبالجم وصوب البرماوى الاولى (فاستأجرت اجيرا) لم يسم وفي رواية ابي داود اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزو وناشيج ليس لى خادم فالتقت اجيرا يكفينى وأجرى له سهمين فوجدت رجلا فلما دنا الرجل اثناني فقال ما ادرى ما السهمان قسم لى شيئا كان السهم ولم يكن فسميت له ثلاثة دنانير (فقاتل) الاجبر (رجلا) هو يعلى بن امية نفسه (فعض احدهما الآخر) في مسلم أن العاض هو يعلى بن امية (فانتزع) المعضوض (يده من فيه) من في العاض (ونزع ثنيته) واحدة الثنايا من الاسنان (فأتى) العاض الذي نزع ثنيته (النبي صلى الله عليه وسلم فأهدرها) اى اسقطها (فقال) بالقاف ولابي ذر وقال (أيدفع يده اليك فتقتضهما) بفتح المثناة الفوقية والضاد المعجمة من القضم وهو الاكل باطراف الاسنان يقال قضم الدابة بالكسرة تقضم بالفتح (كما يقضم الفعل) بالحاء المهمة لا القبل بالجم والغرض منه قوله فاستأجرت اجيرا * (باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم) اللواء بكسر اللام والمذراية وهى العلم أيضا او هو غير ها وهى ثوب يجعل في طرف الرمح ويحلى كهيئته تصفقه الرياح والعلم بعقد او هو دونها او هو العلم الضخم وعلى التفرقة قوم كاترمذى ويؤيده حديث ابن عباس المروى عنده واجد كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند الطبراني عن بريدة وعند ابن عدى عن ابي هريرة وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في التغاير والذي صرح به غير واحد من أهل اللغة ترادفهما فالفعل التفرقة بينهما عرفية وقد كانت الراية بمسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه وأما العلم فعلاحة لمحل الاميريد ورمعه حيث دار وكان اسم رايته عليه السلام العقاب * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن ابى مرجم) بكسر العين وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابى مرجم الجمحي (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (الليث) بن سعد الامام (قال اخبرني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب الزهري) (قال اخبرني) بالافراد (ثعلبة بن ابي مالك) عبد الله المدني (القرظي) ان قيس بن سعد (اى ابن عبادة الانصاري) الصحابي ابن الصحابي سيد الخزرج ابن سيدة هم (رضي الله عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم) جملة معترضة بين اسم ان وخبرها وهو قوله (اراد الحج فرجل) بتشديد الجيم لا بالحاء المهمة اى سرح شعر رأسه قبل ان يحرم بالحج ففعل رجل محذوف وهذا طرف من حديث أخرجه الاسماعيلي وتامه فرجل احدشني رأسه فقام غلام له فقلده هديه فنظر قيس فاذا هديه قد قلده فأهل بالحج ولم يرجل شق رأسه الاخر وانما اقتصر على هذا القدر والذي ساقه لانه موقوف وليس من غرضه وانما اراد منه أن قيسا كان صاحب لوائه عليه الصلاة والسلام أى الذى يختص بالخروج من الانصار وقد كان عليه الصلاة والسلام يدفع الى كل رئيس قبيلة لواء يقاتلون تحته نعم قوله وكان صاحب لوائه مرفوع لانه لا يتقرر

في ذلك الا باذنه عليه الصلاة والسلام * وبه قال (حدثنا قتيبة) ولا بن ذر قتيبة بن سعيد قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل بالخاء المهمل الكوفي سكن المدينة (عن يزيد بن ابي عبيد) بضم العين وفتح الموحدة مولى سلمة (عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال كان علي) هو ابن ابي طالب (رضي الله عنه تخاف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة) خيبر وكان به رمد فقال انا اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني لاجل الرمد والهمزة في انا للاستفهام مقدرة او مفعولة للانكار كما أنه أنكر على نفسه تخلفه (خرج على فلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم) بخيبر وفي اثناء الطريق (فلما كان مساء الليلة التي فيها في صبا حها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية) بضم الهمزة وفي اليونانية لا عطين يفتحها (او قال لياخذن) شك الراوي ولا بن ذر اولياخذن فاسقط لفظ قال (غدارجل) بالرفع على الفاعلية والعموى والمستقلى رجلا بالنصب مفعول لاعطين (يحبه الله ورسوله) او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه (خيبر) فاذا نحن بعلي) قد حضر (وما رجوه) أى قدومه في ذلك الوقت لرمده الذي به (فقالوا) للنبي صلى الله عليه وسلم (هذا على) قد حضر (فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم) الراية (ففتح الله عليه) خيبر والغرض منه قوله لا عطين الراية غدارجل يحبه الله فانه بشعر بأن الراية لم تكن خاصة بشخص بعينه بل كان يعطيها في كل غزوة لمن يريد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن نافع بن جبير) اي ابن مطعم (قال سمعت العباس) بن عبد المطلب (يقول للزبير بن العوام (رضي الله عنهم ههنا) اي بالجحون (أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نركز الراية) بفتح التاء وضم الكاف ونقاه قال نعم والحديث يأتي مطولا في غزوة الفتح ان شاء الله تعالى مع ما حثه وفيه أن الراية لا تركز الا باذن الامام لانها علامة عليه وعلى مكانه فلا ينبغي أن يتصرف فيها الا بأمره * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بارعب مسيرة شهر) أى مساقته (وقوله جل وعز) ولا بن ذر و قول الله عز وجل (سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب) قال اهل التفسير يريد ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم الاحزاب حتى تركوا القتال ورجعوا ومن غير سبب زاد في غير رواية ابى ذر بما اشركوا بالله أى بسبب اشراكهم به (قال) ولا بن ذر قاله اى نصره عليه الصلاة والسلام بالرب (جابر) بما وصله الموافق في اول كتاب التيمم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) واقطعه اعطيت خصالا يعطون أحد قبل نصرت بالرب مسيرة شهر الحديث وانما اقتصر على الشهر لانه لم يكن ينفسه وبين الممالك الكبار كالشام والعراق ومصر أكثر من شهر وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالعدو * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح المثناة التحتية (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت) بضم الموحدة (بجوامع الكلم) من اضافة الصفة الى الموصوف وهي الكلمة الموجزة لفظا المتسعة معنى وهذا شامل للقرآن والسنة فقد كان صلى الله عليه وسلم يتكلم بالمعاني الكثيرة في الالفاظ القليلة (ونصرت) على الاعداء (بالرب) أى الخوف زاد في رواية التيمم السابقة مسيرة شهر ولطبراني من حديث السائب بن يزيد شهرا أمي وشهرا خلقي ولا تنافي بينه وبين حديث جابر على ما لا يخفى (فبينما أنا نائم أويت بمفاتيح) بضم الهمزة ورواؤها وبخذف الموحدة من مفاتيح وغير أبى ذر أتيت بمفاتيح (خزائن الارض) كخزائن كسرى وقبصر ونحوهما او معادن الارض التي منها الذهب والفضة (فوضعت في يدي) كاية عن وعده له بما ذكرانه يعطيه امته وكذا وقع ففتح لامته ممالك كثيرة فغنوا الاموالها واستباحوا خزائن ملوكها وقد حل بعضهم ذلك على ظاهره فقال هي خزائن اجناس ارزاق العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لذواتهم فكل ما ظهر من رزق العالم فان الاسم الالهى لا يعطيه الا عن محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح كما اختص تعالى بمفاتيح الغيب فلا يعلمها الا هو واعطى هذا السيد الكريم منزله الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن انتهى (قال ابو هريرة) رضى الله عنه (وقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تفتنونها) بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية وكسر المثناة اى تستخرجونها اى الاموال من مواضعها بشراؤه عليه الصلاة والسلام ذهب ولم يزل منها شيئا * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة بالزاي (عن ابن شهاب) الزهري قال اخبرني (بالافراد) (عبيد الله) (ابن عبيد الله) بن عتبة بن مسعود

(ان ابن عباس رضي الله عنهما اخبره أن اباسفيان) حضرين حرب (اخبره ان هرقل) عظيم الروم الملقب بقيصر (ارسل اليه وهم بايلياء) بيت المقدس (ثم) بعد حضورهم (دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعث به مع دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه (فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصخب) اختلاط الاصوات ولا يذركن بناء التآنيث (فارتفعت الاصوات) بالقاء ولا يذروا ترتفعت الاصوات (واخرجنا) من مجلسه قال ابوسفيان (فقلت لا صحابي حين اخرجنا لقد امر) جواب قسم محذوف اي والله لقد امر بكسر الميم أي عظم (امرا ابني كبشة) بفتح الكاف وسكون الواو موحدة يريد النبي صلى الله عليه وسلم (انه) بكسر الهمزة على الاستئناف البياني ويجوز فتحها على انه مفعول لاجله (يحافه ملك بني الاصفه) الروم وهذا موضع الترجمة لانه كان بين المدينة وبين الموضوع الذي ينزله قيصر مدة شهر أو نحوه * (باب حمل الزاد في الغزو وقول الله تعالى) ولا يذرعز وجل يدل قوله تعالى (وتزودوا) في سفركم للبحر والعمرة ماتكفون به وجوهكم عن المسألة (فان خير الزاد التقوى) كان ناس من اهل اليمن يحجون بلا زاد مظهرين التوكل ثم يسألون الناس فتركت أي فن التقوى الكف عن السؤال والابرام وقال بعضهم تزودوا لسفر الدنيا بالطعام وتزودوا لسفر الآخرة بالتقوى فان خير الزاد التقوى * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) بضم العين مصنف الهباري الكوفي (قال حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة (عن هشام) هو ابن عروة (قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير بن العوام (وحدثني) بالافراد (ايضا فاطمة) بنت المندرز زوج هشام كلاهما (عن اسماء) بنت أبي بكر (رضي الله عنها) وعن ايها (قالت صنعت سفرة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم سين سفرة وسكون فاتم اطعام يتخذها المسافروا كثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعام الى الجلد وهي به كما سميت الزادة راوية (في بيت ابني بكر) رضي الله عنه (حين اراد أن يهاجر) من مكة (الى المدينة قالت) اسماء (فلم نجد لسفرتي ولا لسقائي) بكسر السين ظرف الماء من الجلد (ما تربطهما به) بالنون وكسر الموحدة كاللا حقة كما في الفرع وأصله * وهذا موضع الترجمة لانه يدل على حل الزاد لاجل السفر لكنه استشكل لكونه لم يكن سفر غزو واجيب بالقياس عليه (فقلت لا يبي بكر والله ما جديشاً) اربط به الانطاق (بكسر النون مائتة به المرأة) وسطها ليرتفع به نوبها من الارض عند المهنة او ازار فيه تكة او ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الاعلى على الاسفل (قال) لها أبو بكر (فشقيه باثنين فاربطيه) وللاصيلي فاربطي (بواحد السقاء وبالآخر السفرة ففعلت) ذلك بفتح اللام وسكون الفوقية صحيحا عليه في الفرع وفي اليونانية ففعلت بسكون اللام وضم الفوقية قال الراوي (فلذلك سميت) اسماء (ذات النطاقين) وقيل لانها كانت تجعل نطاقا على نطاق أو كان لها نطاقان تلبس أحدهما وتحمل في الآخر الزاد والمحفوظ الاول * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال اخبرنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (قال اخبرني) بالافراد ولا يذرعز وجل (عطاء) هو ابن أبي رباح (سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال) كانت تزود لحوم الاضاحي بتشديد الياء كما في الفرع ويجوز التخفيف جمع أضحية ما يذبح في يوم عيد الاضحية (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة) وهذا وان لم يكن سفر غزو ولكن سفر الغزو ومقيس عليه * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله كانت تزود وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الاضاحي والاطعمة ومسلم في الاضاحي والتسائي في الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) بن عبيد الزمان الغزي البصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال سمعت يحيى بن سعيد الانصاري) (قال اخبرني) بالافراد (بشير بن يسار) بضم الواو موحدة وفتح الشين المججمة ويسار ضد المين الحارثي الانصاري المدني (ان سويد بن النعمان) بن مالك الانصاري (رضي الله عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر) في غزواتها سنة سبع وخبر غير منصرف للتآنيث والعلية (حتى اذا كانوا) أي النبي وأصحابه (بالصهباء) بالهمزة والموحدة والمد (وهي) أي الصهباء (من خيبر وهي ادنى خيبر) أي أسفلها (فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت) بالقاء ولا يذروا يؤت (لنبي صلى الله عليه وسلم الابسويق) وهو ما يجرس من الشعر والحنطة وغيرهما للزاد (فلما كان) بضم اللام وسكون الكاف أي مضغنا السويق وادرناء في الغم (فأكلنا وشربنا) من الماء ومن رائق السويق (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم الى صلاة المغرب) فمضغ (قبل الدخول في الصلاة ومضغنا) كذلك (وصلينا) نحن والنبي صلى

الله عليه وسلم ولم تؤصاً * وموضع الترجمة في قوله فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة ومن قوله الا بالسويق وتقدم الحديث في باب من مضى من السويق من كتاب الطهارة * وبه قال (حدثنا بشر بن مرحوم) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة ومرحوم بالحاء المهملة جده واسم ابيه عيسى بالعين والسين المهملة الطار البصري مولى آل معاوية قال (حدثنا حاتم بن اسماعيل) بالحاء المهملة وكسر المثناة الفوقية ابن اسماعيل الكوفي (عن يزيد بن ابي عبيد) مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة) بن الاكوع (رضي الله عنه قال خفت) أي قلت (ازواد الناس واملقوا) أي افتقروا وفنت ازوادهم كذا قرره الزركشي وابن حجر والبرماوي والعيني ورده في المصايح بأن قبله خفت ازواد الناس ثم الواقع انهم تنف بالكسبة بدل انهم جمعوا فضل ازوادهم فبطل عليه السلام عليها (فأما النبي صلى الله عليه وسلم) فاستأذنه (في نحر ابلهم فأذن لهم) عليه السلام في نحرها (فلقبهم عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فأحبره) بذلك (فقال ما بقاؤكم بعد) نحر (أبلهم فدخل عمر) رضي الله عنه (على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد) نحر (أبلهم) أي بقاؤهم يسير لغلبة الهلاك على الرجال وقول ابن حجر والداميني تبعه الزركشي وهذا اخذه عمر رضي الله عنه من نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم الجوار اهلوية يوم خيبر استبقا لنظهورها ليحمل عليها المسلمين ويحمل ازوادهم تعقبه صاحب اللامع بأن الراجح تحريم الجوارعنها (قال) ولا يذرف فقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يا تون بفضل ازوادهم) قال ابن حجر أي هم يا تون ولذلك رفعه وتعقبه العيني فقال كونه حالاً أوجه على ما لا يخفى (فدعا) صلى الله عليه وسلم (وبرك) بتشديد الراء أي دعا بالبركة (عليه) أي على الطعام ولا يذرعن المستقلى عليهم على ازواد (ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتئى الناس) بالحاء المهملة والمثلثة أي اخذوا بالخشيات لكثرة أي حفنوا بأيديهم من ذلك (حتى فرغوا) من حاجتهم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله) إشارة الى أن ظهور المعجزة بؤيد الرسالة * ومطابقته للترجمة في قوله خفت ازواد الناس * (باب حمل الزاد على الرقاب) عند تعذر حمله على الدواب * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا عبدة) بسكون الموحدة بعد العين المفتوحة ابن سليمان (عن هشام) هو ابن عروة (عن وهب بن كيسان عن جابر رضي الله عنه) ولا يذرعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما (قال خرجنا) أي في رجب سنة ثمان من الهجرة في بعث قبل الساحل وكان اميره ابا عبيدة بن الجراح (ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففتى زادنا) هذا موضع الترجمة والظاهر أنه كان لهم زاد بطريق العموم وزاد بطريق الخصوص فلما في الذي بطريق العموم اقتضى رأى ابي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص للعموم فبينهم في ذلك وجوز العيني أن يكون معنى في أشرف على الفناء (حتى كان الرجل منياً يأكل عذرة) وللكشيمية في كل يوم عذرة (قال رجل) هو ابو الزبير كافي مسلم وسيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي ما يدل على أنه وهب بن كيسان (يا ابا عبد الله) هي كنية جابر (وأين كانت التمرة تقع) أي من جهة الغذاء والقوت (من الرجل قال لقد وجدنا فقدناها) أي حزنا على فقدناها وجدناه مؤثراً (حين فقدناها) بفتح القاف وفي رواية ابي الزبير فقلت كيف كنتم تصنعون بها فقال كلنا عصا كما يصحب الصبي ثم نشرب عليها من الماء فتكفينا يوماً الى الليل (حتى أتينا البحر) أي ساحله (فأذا حوت) زاد في رواية غزوة سيف البحر من المغازي مثل الطرب بفتح المججمة وكسر الراء آخره موحدة الجبل الصغير والحوت اسم جنس لجميع السمك أو معظم منه وفي رواية الخولاني فهبطنا ساحل البحر فاذا نحن بأعظم حوت (قدفه) وللعنوة والكشيمية قد قدفه (البحر فأكلنا منه ثمانية عشر يوماً ما احببنا) أي ما اشتبهنا وفي رواية عمرو بن دينار نصف شهر وفي رواية ابي الزبير ثلثنا عليها شهر اورج النوى هذه الاخيرة لما فيها من الزيادة * وفيه جوازاً كل الحوت الطائي * (باب ارداد المرأة خلف اخيها) الراكية * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الساهلي البصري قال (حدثنا ابو عاصم) الزبيل واسمه الضحالك قال (حدثنا عثمان بن الاسود) الجمعي قال (حدثنا ابن ابي مليكة) بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة واسم ابي مليكة زهير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت يا رسول الله يرجع اصحابك بأجر حج وعمرة ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وليردك (بفتح الياء وضمها في اليونانية اخوك) (عبد الرحمن) وهذا موضع الترجمة (فأمر عبد الرحمن أن يعمرها من التسعين) بفتح المثناة الفوقية مكان معروف خارج مكة وهو على اربعة

امبال من مكة الى جهة المدينة كما نقله الفاكهي وزاد ابوداود في روايته فاذا هبطت بهم امن الائمة فلتعمر فانها
 حمرة متقبلة وروى الفاكهي من طريق محمد بن عبد الله قال انما سمى التعميم لان الجبل الذي عن يمين الداحل يقال
 له ناعم والذي عن اليسار يقال له منعم والوادي نعمان (فاتنظرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة حتى
 جاءت) * وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله) ولا يذرحنا عبد الله بن محمد اي المسندى قال (حدثنا ابن
 عيينة) سفيان (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم ولا يذرحوا بن دينار (عن عمرو بن اوس) بفتح العين
 والهمزة بن ابي اوس الثقفي الطائفي التابعي وليس بعجاني (عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله
 عنهم) قال امرني النبي صلى الله عليه وسلم ان اردف (أختي) عائشة رضي الله عنها (واعمرها من التعميم) بضم
 الهمزة من اردف واعمرها فان قلت ما وجه دخول هذين الحديثين هنا جيب باحتمال أن يكون من قوله عليه
 الصلاة والسلام جهاد كن الحج * (باب الارتداف في سفر) (الغزو) سفر (الحج) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
 سعيد) وسقط في رواية أبي ذر ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا ايوب) السخيتاني
 (عن ابي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن انس رضي الله عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم)
 أي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم (ليصرخون) بلام التأكيد أي يرفعون أصواتهم (بهم) ما
 جميعا الحج والعمرة (بالجزء) ما بدلا من الضمير ويجوز النصب على الاختصاص وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي
 أحدهما الحج والآخر العمرة * وموضع الترجمة ظاهر وقبس الغزو على الحج * (باب الردف) بكسر الراء أي
 المرتدف الراكب خلف الراكب (على الحمار) وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ايوب) بن عبد
 الله بن سعيد الاموي (عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن اسامة بن زيد رضي
 الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على كاف (بكسر الهمزة ويقال وكاف بالواو وهو
 ما يشد على الحمار كالسرج للفرس (عليه) أي على الكاف (قطيفة) دثار مجمل (وأردف اسامة) بن زيد (وراه)
 والحديث اخرجه المؤلف أيضا في اللباس وفي التفسير والادب والاستئذان والطب ومسلم في المغازي
 والنساء في الطب * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد
 (قال حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (اخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح في رمضان سنة ثمان من الهجرة (من اعلى
 مكة) من كداء بالفتح والمد (على راحلته) حال كونه (مردفا لاسامة بن زيد) خادمه * وهذا موضع الترجمة
 ويلحق الارتداف على الراحلة بالارتداف على الحمار نعم هو عليه اقوى في التواضع (ومعه بلال) مؤذنه
 (ومعه عثمان بن طلحة) بن أبي طلحة بن عبد العزى لكونه (من الحجة) بفتح الحاء المهملة والجيم أي حجة
 الكعبة وسدتها الذين يدهم مفتاحها (حتى أتاه) عليه السلام راحلته (في المسجد) الحرام (فأمره أن
 يأتي بمفتاح البيت) العتيق فأتي به من عنده سلافة بضم السين المهملة (ففتح) عليه الصلاة والسلام به
 الكعبة ولا يذرحه بضم ثانيه مبني للمفعول (ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) الكعبة (ومعه اسامة
 وبلال وعثمان) بن طلحة الحمصي (فكث فيها نهارا طويلا) يصلي ويكبر ويدعو (ثم خرج) منها (فاستبق الناس)
 أي فتسابقوا للولوج الى الكعبة (وكان) بالواو ولا يذرحه كان (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (أول من دخل)
 الكعبة (فوجد بلالا وراء الباب قائما فأسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الكعبة (فأشار) بلال
 له (الى المكان الذي صلى فيه) منها وفي رواية مسلم انه قال صلى بين العمودين اليمانيين (قال عبد الله) بن عمر
 (فنبهته) بالقضاء (أن أسأله) أي بلالا (صلى) النبي صلى الله عليه وسلم (من سجدة) أي من ركعة
 ولا يعارضه في أسامة صلواته عليه الصلاة والسلام فيها المروي في مسلم لان بلالا مثبت فهو مقدم على الثاني نعم
 روى عن أسامة اثباتها كما عند أحمد والطبراني ولا تناقض في روايته لان النبي بالنسبة لما في عمله لكونه لم ير
 النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى لاستغاله في ناحية من فواحي الكعبة أو لانيته بما يحويه النبي صلى الله
 عليه وسلم الصور التي كانت بالكعبة والاثبات أخبره به غيره فرواه عنه * (باب من اخذ بالركبة) للراكب
 (وشحوه) كالاعانة على الركوب * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (اسحاق) هو ابنه منصور
 ابن بهرام الكوسج المروزي كما رجحه الحافظ ابن حجر قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر)

يسكون ثابته (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي) بضم السين وفتح الميم مقصورا الائمة من اناهل الاصابع (من الناس) أو كل عظم مجوف من صغار العظام قال التوربشي وفي معناه خلق الانسان على ثلثمائة وستين مفصلا عليه أن يتصدق عن كل مفصل بصدقة وقال في الفتح والمعنى على كل مسلم مكلف بعدد كل مفصل من عظامه صدقة لله تعالى شكره بأن جعل له عظامه مفصلات ~~تكون~~ بها من القبض والبسط وخصت بالذكر لما في التصرف بها من دقائق الصنائع التي اختص بها آدمي انتهى وقال البيضاوي المعنى أن على كل مفصل من عظامه يصبح سليما من الآفات باقيا على الهيئة التي تم بها منافعه وافعاله صدقة شكر المنصوره ووقاه عما يغيره ويؤذيه انتهى وكل سلامي مبتدأ مضاف ومن الناس صفة لسلامي (عليه صدقة) جملة من المبتدأ والخبر خبر للمبتدأ الأول فان قلت كان القياس أن يقول عليها لأن السلامي مؤنثة اجيب بأنه جاء على وفق لفظ كل وأنه ضمن لفظ سلامي معنى العظم والمفصل واعاد الضمير عليه كذلك (كل يوم تطلع فيه الشمس) بنصب كل على الظرفية (بعدل) المسلم المكلف أي يصلح بالعدل (بين اثنين صدقة) بفتح أول بعدل وكسر ثالثة وهو مبتدأ تقديره أن بعدل مثل قوله تسمع بالمعبدى خير من أن تراه (وبعين) المسلم المكلف (الرجل) أي يساعده (على دابته فيحمل عليها) الراكب وقوله فيحمل بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة (أو يرفع عليها متاعه صدقة) * وهذا موضع الترجمة فانه يدخل فيها الاخذ بالركاب وغيره وأول الشك من الراوي أو للتبويب (والكلمة الطيبة) يكلمها أخاه المسلم (صدقة وكل خطوة) بفتح الخاء ولا يدر خطوة بضمها (يحطوها إلى الصلاة) ذاهبا وارجعا (صدقة ويمط) أي يزيل (الأذى عن الطريق صدقة * باب السفر) وللمسئلي كراهية السفر (بالمصاحف إلى ارض العدو وكذلك يروى) القول بالكراهة الثابتة عند المسئلي كما مر (عن محمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن الفرافصة العبدى الكوفي مما وصله اسحاق بن راهويه في مسنده (عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ رواية اسحاق كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى ارض العدو والحديث وأراد بالقرآن المصحف (وتابعه) أي تابع محمد بن بشر (ابن اسحاق) صاحب المغازي مما رواه أحمد بمعناه (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) وانما ذكر المؤلف هذه المتابعة ليبين ما زاده بعضهم في هذا الحديث وهو قوله مخافة أن يناله العدو زاعمانه من قول الرسول انه لا يصح مرفوعا وانما هو من قول مالك لما أخرجه ابوداود عن القعنبي عن مالك فقال قال مالك أراه مخافة وكذا أكثر الرواة عن مالك جعلوا التعليل من كلامه وأشار ابن عبد البر إلى أن ابن وهب انفرد بها كما أقره ابن بطلال وغيره نعم لم انفرد بها ابن وهب فقد أخرجه من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وزاد مخافة أن يناله العدو وكذا رواها مرفوعة اسحاق في مسنده المشار اليه قريبا وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه أيضا من طريق الليث عن نافع ومسلم من طريق ايوب بلفظ فاني لا آمن أن يناله العدو فصرح بأنه مرفوع وليس بمدرج وحينئذ فالمتابعة انما هي في اصل الحديث قاله في الفتح والعطف في قوله وكذلك يروى صحيح على رواية المسئلي أما على رواية غيره فاستشكله الخطابي من حيث انه لم يتقدم ما يعطف عليه واجاب باحتمال غلط النسخ بالتقديم والتأخير (وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه) رضي الله عنهم (في ارض العدو وهم يعلمون القرآن) بفتح المثناة التحتية وسكون العين كذا في الفرع واصل الدمياطي وغيرهم فالنهي عن السفر بالقرآن انما المراد به السفر بالمصحف خشية أن يناله العدو ولا السفر بالقرآن نفسه لأن القرآن المنزل لا يمكن السفر به فدل على أن المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرآن أي بالمصحف (إلى ارض العدو) خوفا من الاستهانة به واستدل به على منع بيع المصحف من الكافر لوجود العلة وهي التحك من الاستهانة به وكذلك كتب فقه فيها آثار السلف بل قال السبكي الاحسن أن يقال كتب علم وان خلت عن الآثار تعظيما للعلم الشرعي قال ولده الشيخ تاج الدين وقوله تعظيما للعلم الشرعي فيجوز بيع الكافر كتب علوم غير شرعية وينبغي المنع من بيع ما يتعلق منها بالشرع ككتب النحو واللغة انتهى فان قلت ما لجمع بين هذا وبين كتابه عليه السلام إلى هرقل من قوله يا أهل الكتاب الآية اجيب بأن المراد بالنهي حل المجموع

أو المتين والمكتوب لهرقل انما هو في ضمن كلام آخر غير القرآن * (باب مشروعية التكبير عند الحرب) وبه قال
 (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسندى قال) (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن ايوب) (السجستاني) (عن محمد) (هو ابن
 سيرين) (عن انس) (رضي الله عنه) قال صلى الله عليه وسلم خير لانضادين هذا وقوله في رواية حميد
 عن انس انهم قدموا بالسلافة فجعل على انهم لما قدموها ناموا ونام ركبوها فاصبروها (وقد خرجوا)
 اي اهلها (بالساحي على اعناقهم) طالين من ارفعهم (فلما راوه) عليه الصلاة والسلام (قالوا هذا محمد والخمس
 محمد والخمس) مرتين اي الجيش وسمي به لانه مقسوم بخمسة المقدمة والساقة والمينة والميسرة والقلب والمعنى
 ان محمد اجاب بالجيش ليقاواهم (فلجوا الى الحصن) الذي يجيرونه واللام المفتوحة والجيم وبالهزة المضمومة
 اي تحصنوا به (فرجع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال الله اكبر) كذا بزيادة التكبير في معظم الطرق
 عن انس وهذا موضع الترجمة (حرب حبيب) قاله عليه السلام تفاؤلا لما رأى معهم آلة الهدم أو قاله بطريق
 الوحي ويؤيده قوله (انا اذ انزلنا ساجدة قوم فساء صباح المذيرين) بفتح الذال المعجمة (واصبنا حورا) بضم الحاء
 المهملة والميم جمع حمار والمراد الاهلي (فطجناها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة زيد بن
 سهل كافي مسلم (ان الله ورسوله ينهيانكم) بالثنية وللتكسيمي فيها كم بالافراد (عن لحوم الحمر) الالهية لانها
 رجس فحرمها العيشة لانها لم تحمس ولا تكون تائما كل العذرة ولا لانها كانت حولتهم (فأ كفت القدر)
 أي اميات أو قلت (بما فيها نابعه) أي تابع عبد الله بن محمد المسندى (على) هو ابن المديني (عن سفيان رفع
 النبي صلى الله عليه وسلم يديه * باب ما ذكره من رفع الصوت في التكبير) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف)
 البكندى أو هو القرياني كائن عليه أبو نعيم قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن عاصم) (الاحول) (عن أبي
 عثمان) (عبد الرحمن بن مل) (عن أبي موسى) (عبد الله بن قيس) (الاشعري رضي الله عنه) انه قال كأمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فنادوا انزلنا (أي اطلعنا) (على) (واذللنا وكبرنا) (قد) (ارتفعت اصواتنا) (جمله فعلية
 حالية) (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس اربعوا على انفسكم) بكسر الهمزة وفتح الموحدة أي ارفعوا
 أو انظروا أو امسكوا عن الجهر وقلوا عنه أو اعطفوا علم بالرفق بها والكف عن الشدة (فإنكم لا تدعون
 اصم ولا غامبا انه معكم انه سميع) في مقابلة أصم (قريب) في مقابلة غامبا زاد في غير رواية أبي ذر تبارك اسمه
 ونعالي جده قال الطبري وفيه كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكر وبه قال عاتة السلف من الصحابة والتابعين
 * وموضع الترجمة من معنى الحديث لان حاصل المعنى فيه أنه عليه الصلاة والسلام كره رفع الصوت بالذكر
 والدعاء * (باب التسبيح اذا هبط) أي نزل المسافر (واديا) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) (القرياني قال)
 (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (عن سالم بن أبي الجعد)
 بفتح الجيم وسكون العين (عن جابر بن عبد الله) (الانصاري) (رضي الله عنه) قال كذا اذا صعدنا بكسر
 العين أي اطلعنا موضعا عاليا كجبل أو تل (كبرنا) استعارا لكبرياء الله تعالى عندما يقع البصر على الامكنة
 العالية لان الارتفاع محبوب للنفس لما فيه من استعارته اكبر من كل شيء (واذا نزلنا) الى مكان منخفض
 كواد (سبحنا) استنباطا من قصة يونس وتسميته في بطن الحوت لتجربته من بطن الاودية كالجحايونس بالتسبيح
 من بطن الحوت وعن بعضهم لما كان التكبير لله عند رؤية عظيم من مخلوقاته وجب أن يكون فيما انخفض من
 الارض تسبيح لله تعالى لان تسميته تعالى تنزيهه عن صفات الانخفاض والضعف وقال ابن المنير ينبغي أن يكون
 التنزيه في محل الانخفاض والاستعلاء لان جهتي العلو والسفل كلاهما محال على الحق تعالى فالعلو وان كان
 معنويا لا جساميا فقد وصف به ولم يؤذن في وصفه بالانخفاض البتة ولله اسم مشتق من ذلك وقد ورد ينزل
 ربنا الى سماء الدنيا واولنا بالمعنى لكنه لم يشتق له منه اسم المنزل بخلاف اسمه المتعالى سبحانه وتعالى انتهى
 من المصايح * (باب التكبير اذا علا) (المسافر في الغزو والحج وغيرهما) (شرقا) أي مكانا مشرقا عاليا * وبه
 قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة ونشد يد الشين المعجمة العبدى البصرى قال (حدثنا ابن أبي عدي)
 هو محمد بن أبي عدي واسم أبي عدي ابراهيم السلي (عن شعبة) (بن الجراح) (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد
 المهملة (عن ابن عبد الرحمن) (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه) قال كذا اذا
 صعدنا بكسر العين أي علونا مكانا عاليا (كبرنا واذا انزلنا) أي انحدرنا وانزلنا (سبحنا) وبه قال

قوله قال علوا هذه العبارة غير
 ملتزمة بقبولها الايداء بالفرق
 بين المقامين بخلاف ما قبلها فانه
 يدل على استوائهم ما ذل محلها
 قبل قوله وقال ابن المنير تأمل

اه

(حدثنا عبد الله) هو ابن يوسف كما قاله ابن السكن وزد أبو مسعود الدمشقي بين أن يكون هو ابن صالح كاتب
الليث وبين أن يكون أبا رجاء الغداني والمعتمد الأول كما قاله الجبائي (قال حدثني) بالأنواد (عبد العزيز بن أبي
سلة) بفتح اللام (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن) أبيه (عبد الله بن عمر)
ابن الخطاب (رضي الله عنهم) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل بقاف ثم فاء أي رجع (من الحج أو العمرة
ولا أعلمه إلا قال الغزو) بالنصب على المفعولية والجزء عطفا على الجور السابق وهذه الجملة كالأضرب عن الحج
والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو ثم ان ظاهره اختصاص قول ذلك بالمد كورات والجهور على مشروعيته
لكل سفر طاعة (يقول) عليه الصلاة والسلام (كلما أوفى) بفتح الهمزة والفاء وسكون الواو اشرف وعلا
(على هبة) بفتح المثلثة وكسر النون وتشديد التحتية على الجبل أو الطريق في الجبال (أو) أوفى على (فدند)
بقاءه من مفتوحين بينهم ما دل ساكنة وبعد الأخيرة أخرى مهملتين الفلاة من الأرض لا شيء فيها أو الغليظة
أو ذات الحصى المستوية والمرتفعة (كبر) الله (ثلاثا) هو جواب الشرط وموضع الترجمة كما لا يخفى (ثم قال
لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) قال القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتهليل
إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في جميع الأماكن وقال في الفتح يحتمل أنه عليه
الصلاة والسلام كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن التكبير يختص بالمكان
المرتفع وما بعده أن كان متصفا بكل الذكر المذكور فيه والأفاذا هبط سجد كما دل عليه حديث جابر ويحتمل
أن يكمل الذكر مطلقا عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح إذا هبط (أيون) بمدة الهمزة أي نحن راجعون إلى الله تعالى
نحن (ثائبون) إليه تعالى فيه إشارة إلى التقصير في العبادة وقاله عليه الصلاة والسلام على سبيل التواضع
أو تعليم الأمة نحن (عابدون) نحن (ساجدون لربنا) نحن (حامدون) والجار والمجرور إنما متعلق بساجدون
أو بحامدون أو بهم أو بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالخسعة على سبيل التواضع (صدق الله وعده) فيما وعده
من إظهار دينه (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا في غزوة الخندق لحربه
صلى الله عليه وسلم فاللام للعهد أو المراد كل من تحزب من الكفار لحربه عليه السلام فتكون جنسية أو المراد
ألهم اهزم الأحزاب فيكون بمعنى الدعاء والأول هو الظاهر وقد كان عليه الصلاة والسلام إذا خرج للغزو واعتدله
بالعدد والعدد في جميع أصحابه ويتخذ الخيل والسلاح فإذا رجع تعزى عن ذلك ورد لا صرفه إليه فقال وهزم
الأحزاب (وحده) فينتفي السبب فناء في المسبب وهذا هو المعنى الحقيقي لأن الإنسان وفعله خلق لربه تعالى قال الله
تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى فاحصل من الهزيمة والنصرة مضاف إليه وبه وهو خير الناصرين (قال
صالح) هو ابن كيسان (فقتله) أي لسالم بن عبد الله (ألم يقل عبد الله) بن عمر بعد قوله أيون (إن شاء الله)
كما في رواية نافع عاتب في باب ما يقول إذا رجع من الغزو (قال) سالم (لا) أي لم يقل ذلك * هذا (باب)
بالتنوين (يكتب للمسافر) سفر طاعة (ما) ولغير أبي ذر مثل ما (كان يعمل في الإقامة) * وبه قال (حدثنا
مطر بن الفضل) المروزي قال (حدثنا يزيد بن هارون) بن زاذان الواسطي قال (حدثنا) يولاي ذراخبرنا
(العوام) بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب قال (حدثنا إبراهيم أبو اسماعيل) بن عبد الرحمن
(السككي) بسنين مهملتين مفتوحتين بينهما كاف ساكنة وفي آخره أخرى أيضا نسبة إلى السكاسك بن
أشرس بن كندة (قال سمعت أبا بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر بن أبي موسى الأشعري (واصطحب)
أي أبو بردة (هو يزيد بن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة وفتح السين المجهة الشامي واسم أبيه
حميد بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وكسر الواو بعدها تحنية أخرى ساكنة ثم لام ولي خراج السبند
لسليمان بن عبد الملك وتوفي في خلافة وليس له في البخاري ذكر إلا هنا والمعنى اصطحب معه (في سفر فمكان
يزيد يصوم في السفر فقال له أبو بردة سمعت) أبي (أبا موسى) الأشعري رضي الله عنه (مرأيا يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا مرض العبد المؤمن وكان يعمل عملا قبل مرضه ومنعه منه المرض ونيت له لا المانع
مداومته عليه (أو سافر) سفر طاعة ومنعه السفر عما كان يعمل من الطاعات ونيت المداومة (كتب له مثل
ما كان يعمل) حال كونه (مقيما) وحال كونه (صحيحا) فهم ما حالان مترادفان أو متداخلان وفيه ألف والتشديد
الغير المرتب لأن مقيما يقابل أو سافر وصحيحا يقابل إذا مرض وحال ابن بطال الحكم المذكور على النوازل

لا القرائن فلا تسقط بالسفر والمرض وتعبه ابن المنبر بأنه هجر واسعا بل تدخل فيه القرائن التي شأنه أن يفعل بها وهو صحيح إذا عجز عن جعلها أو بعضها بالمرض كتب له أجر ما عجز عنه فعلا لأنه قام به عزمًا لو كان صحيحًا حتى صلاة الجالس في الفرض لمرضه يكتب له عنها أجر صلاة القائم انتهى وهذا ذكره في المصابيح من غير هزو سا كآعليه وتعبه صاحب الفتح فقال وليس اعتراضه بجيد لأنهما لم يتواردا (باب حكم السير) حال كون السائر (وحده) من غير رفيق معه هل يمسكه أم لا وبه قال (حدثنا الجدي) بضم الحاء وفتح الجيم عبد الله بن الزبير قال (حدثنا صفوان) بن عيينة قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنكدر) قال سمعت جابر بن عبد الله (الله) الانصاري (رضي الله عنه) يقول (ندب) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم) الناس يوم غزوة (الخندق) وهي الاحزاب سبق في فضل الطليعة من ياتيني بخبر القوم ويأتني ان شاء الله تعالى في مناقبه من يأتيني بخبر بني قريظة (فانتدب) أي أجاب (الزبير) بن العوام رضي الله عنه (ثم ندبهم) عليه الصلاة والسلام نائبا (فانتدب) أي أجاب (الزبير) ثم ندبهم (عليه السلام) نائبا (فانتدب الزبير) زاد في رواية أبي ذر ثلثا نوافيه شدة شجاعته رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) ان لكل نبي حواريا (بفتح الحاء المهملة مفتوحا أي خاصة من اصحابه) وحواري الزبير قال الزجاج الحواري ينصرف لانه مندوب الى حوار وليس كجناي وكرامى لاز واحد يفتي وكرسى فاذا اُضيف الى باء المتكلم فقد تحذف وقد ضبطه جماعة بفتح الباء وهو الذي في الفرع واكثرهم بكسر ها وهو القياس لكنهم حين استنقلوا الكسرة وثلاث ياءت حذفوا باء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة (قال صفوان) أي ابن عيينة (الحواري) هو (الناصر) وهذا أخرجه الترمذي وغيره عنه وعن ابن عباس مما وصله ابن أبي حاتم عن الحواريون لياض ثيابهم وانهم كانوا اصبا دين وأخرج عن الضحاك أن الحواري هو الغسال بالنبطية وعن قتادة الحواري الذي يصلح للخلافة وعنه هو الوزير ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث انتدب الزبير وتوجهه وحده كأيديل على ذلك ما سبأني ان شاء الله تعالى في مناقب الزبير وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا عاصم بن محمد) وللمستعمل زيادة ابن زيد ابن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم (قال حدثني) بالافراد (ابي) محمد (عن) جده (ابن عمر) رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم (الحويل وسقط في الفرع وأصله) (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال لو يعلم الناس ما في الوحدة (بفتح الواو وكسر ها وانكسر بعضهم الكسر كما حكاه الساقسي ونصبه على الظرفية عند الكوفيين والمصدرية عند البصريين (ما اعلم) جملة في محل نصب مفعول يعلم (ما سار راكب) وكذا ما سار فالقول خرج من خرج الغالب (بليل وحده) وهذا الحديث رواه النساء من رواية عمر بن محمد أخى عاصم بن محمد وهو يرد على الترمذي حيث قال ان عاصم بن محمد تفرد بروايته ويؤخذ من حديث جابر جواز السفر منفردا للضرورة والمصلحة التي لا تنظم الا بالافراد كارسال الجاسوس والطليعة والعكر اهة لما عدا ذلك ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الامن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة (باب السيرة في السير) عند الرجوع الى الوطن (قال) ولا يذروا قال (ابو حميد) بضم الحاء المهملة عبد الرحمن الساعدي مما سبق في حديث مطول في الزكاة (قال النبي صلى الله عليه وسلم) أي متجمل) بيم مضمومة ففوقية فعين مضمومة حنين فخير مكسورة (الى المدينة) فن أراد أن يتجمل معي فليجمل) بضم التحتية وكسر الجيم مشددة ولا يذو فليجمل بفتح التحتية والفوقية والجيم قال المهلب تجمل عليه الصلاة والسلام الى المدينة ليرى نفعه ويشرح اهله وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) العنزي البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير (قال سئل اسامة بن زيد رضي الله عنه) قال البخاري قال ابن المنني (كان يحيى) القطان (يقول) تعليقا عن عروة أو مسندا اليه سئل اسامة (وانا اسمع) السؤال قال يحيى (فسقط عني) لفظ وأنا اسمع عن رواية الحديث كأنه لم يذكرها أولا واستدركه آخر اهذه الجملة معترضة بين قوله سئل اسامة بن زيد رضي الله عنه ما بين قوله (عن مسير النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) حين افاض من عرفة فقوله عن مسير متعلق بقوله سئل على ما لا يخفى (قال) أي اسامة ولا يذروا قال (فكان يسير العنق) بفتح العين المهملة والتون وهو السير السهل (فاذا وجد نخوة) بفتح الناء وسكون الجيم للفرجة

قوله ونصبه على الظرفية الخ
هكذا في الاصل والصواب ذكر
ذلك بعد قوله بليل وحده فانه
اعراب الكلمة وحده كما يعلم
من عبارة العيني هـ

بين الشينين (نص) بفتح النون وتشديد الصاد المهملة (والنص) السير الشديد حتى يستخرج أقصى ما عند
 فهو (فوق العنق) المفسر بالسير السهل وانما تجل عليه السلام الى المزدلفة ليتجمل الوقوف بالمسعر الحرام
 * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابي مرجم) نسبه لحذو الاعلى والافهوس سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مرجم الجمحي
 البصري قال (اخبرنا محمد بن جعفر) المدني (قال اخبرني) بالافراد (زيد هو ابن اسلم عن ابيه) اسلم قال كنت
 مع عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن زوجته) صفية بنت ابي عبيد بالتصغير
 الصبيانية الثقفية اخت المختار وكانت من العابدات (شدة وجع فأسرع السير) ليدرك من جياتها ما يمكنه
 أن تعهد اليه بما لا تعهد اليه غيره (حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعمة
 يجمع بينهما) ولا يذرجع بينهما بصيغة الماضي (وقال اني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جذب به السير)
 أي اشتد قاله صاحب الحكم وقال القاضي عياض أسرع كذا قال وكان له نسب الاسراع الى السير توسعا
 (آخر المغرب وجمع بينهما) أي المغرب والعشاء كذلك * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
 (اخبرنا مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم (مولي ابي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام (عن ابي صالح) ذكر ان السمان (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه) نصب بنزع الخافض أي من نومه أو مفعول ثان لينع لانه يطلب
 مدفوعا (وطعامه وشرايه) أي كمال نومه وكمال طعامه وشرايه ولذا ذلك لما فيه من المشقة والتعب
 ومعاناة الحر والبرد والخوف والسري ومفارقة الاهل والاصحاب وخشونة العيش (فاذا قضى احدكم نهمته)
 بفتح النون أي بلغ همته من مطلوبه (فليجمل) بضم التحتية وكسر الجيم (الى اهله) هذا موضع الترجمة على
 ما لا يخفى قال في معالم السنة فيه الترغيب في الإقامة ثلاثا فونه الجماعات والجماعات والحقوق الواجبة للاهل
 والقرابات وهذا في الاسفار غير الواجبة ألا تراه يقول عليه الصلاة والسلام فاذا قضى نهمته فليجمل الى اهله
 أشار الى السفر الذي له نعمة وأرب من تجارة أو غير هادون السفر الواجب كالحج والغزو * هذا (باب)
 بالثنوين (اذا حل) رجل آخر (على فرس) يجاهد عليها في سبيل الله (فراها تباع) هل له أن يشتريها أم لا
 * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما ان عمر بن الخطاب حمل على فرس) أي اركبه غيره في الجهاد (في سبيل الله) هبة لا وقفا
 (فوجده) أي فوجد عمر الفرس (يباع) وكان اسمه الورود وكان لتيم الداري فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم
 فأعطاه لعمر رضي الله عنه (فأراد أن يبتاعه) أي يشتريه (فأشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم) هل يشتريه
 (فقال) بالقاء قبل القاف ولا يذرقال (لا يتبعه) أي لا تشتريه (ولا تعد في صدقتك) سمي الشراء عودا في الصدقة
 لان العادة جرت بالمسححة من البائع في مثل ذلك لانه يشتري فأطلق على القدر الذي يساح به رجوعا * وبه قال
 (حدثنا اسماعيل) بن اويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم عن ابيه) اسلم قال سمعت
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت علي فرس في الجهاد (في سبيل الله فابتاعه) أي باعه كما جاء اشترى
 بمعنى باع أو الاصل أباعه فهو بمعنى عرضه للبيع (أو فأضاعه الذي كان عنده) بأن فرط في القيام به
 وأولئك من الراوي (فأردت أن اشتريه وظننت أنه بابتاعه برخص) بضم الراء مصدر رخص السعر وأرخسه الله
 فهو رخيص (فألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه) نعم تنزيهه لا تحريمه والصارف له عن التحريم
 تشييمه بالعائد في قبته (وان) كان (بدرهم) مبالغة في رخصه (فان العائد) الراجع (في قبته كالكتاب) بفتح
 ثم (يعود في قبته) فبأ كنه وهو دليل من منع الرجوع في الصدقة لما اشغل عليه من التنفير الشديد حيث
 شبه الراجع بالكتاب والرجوع فيه بالنفي والرجوع في الصدقة برجوع الكتاب في قبته * (باب الجهاد)
 باذن الابوين) المسلمين * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسلم قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا
 حبيب بن ابي ثابت) قيس بن دينار الاسدي الكوفي (قال سمعت ابا العباس) السائب بن فروخ المكي
 الاعمي (الشاعر وكان لا يهتم في حديثه) قال ذلك لئلا يظن أنه بسبب كونه شاعرا يهتمهم (قال سمعت عبد الله
 ابن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهما يقول جابر رجل) هو جاحمة بن العباس بن مرداس كما عند التسامي
 وأحمد أو معاوية بن جاحمة كما عند البيهقي (الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الجهاد فقال) له
 عليه الصلاة والسلام (أحي والدك قال نعم) حيان (قال ففهمما) أي الوالدان (فجاهدا) الجاهدا

متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء الاولى جواب شرط محذوف والثانية جزائية لتضمن الكلام معنى الشرط أى اذا كان الامر كما قلت فاختصهما بالجهاد نحو قوله تعالى فاي اى فاعبدون أى اذا لم يتسهل لكم اخلاص العباداة فى بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث تمشى لكم ذلك فحذف الشرط وعوض منه تقدم المفعول المفيد للاخلاص ضمنا وقوله فجاهدجى به للمساكلة وهذا ليس ظاهره مراد الان ظاهر الجهاد اىصال الضرر للغير وانما المراد القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال ونهب البدن فيقول المعنى ابدل مالك وأعقب بدنك فى رضى والديك * والمطابقة بين الحديث والترجمة مستنبطة من قوله ففهمم فجاهد لان امره بالجهادة فهمما يقتضى رضاها عليه ومن رضاها الاذن له عند الاستئذان * وفى حديث أبى سعيد عند أبى داود فارجع فاستأذنهم فان أذنالك فجاهدوا والا فبرهما وصححه ابن حبان والجمهور على حرمة الجهاد اذا منعاً أو احدهما بشرط اسلامهما لان برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلا اذن وهل يلحق الجدة والجدة بهم ما فى ذلك الاصح نعم اشمول طلب البر * (باب ما قيل فى الجرس) بفتح الجيم والراء آخره سين مهملة المصوت (ونحوه) مما يتعلق كالقلائد (فى اعناق الابل) من الكراهة وتخصيصه الابل كالحديث لا غلبتها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن عبد الله بن ابي بكر) هو ابن محمد بن حزم (عن عباد بن عليم) المازني (ان أبابشير) بفتح الواو وحده وكسر المعجمة (الانصارى) قيل اسمه قيس الاكبر بن حريز جماعات بين الاخباريين مثناة تحمية ساكنة وأوله مضعوم مصغرا وليس له فى هذا الكتاب سند غير هذا (رضى الله عنه احببه الله) كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعض اسفاره) قال فى الفتح لم أقف على تعيينها (قال عبد الله بن أبي بكر بن حزم الراوى) (جبت انه قال والناس فى ميبتهم) كانه شك فى هذه الجملة (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا) هو زيد بن حارثة رواه الحارث ابن أبى اسامة فى مسنده (لاتبين) بالثناة الفوقية والقاف المفتوحة وتين ولغير أبى ذر أن لا يقيين بزيادة أن والتحمية بدل الفوقية (فى رقة بعير قلادة من وتر) بالثناة الفوقية لا بالموحدة (أو) قال (قلادة الاقطعت) كذا هنا بلفظ أول الشك أو للتوبيخ والنهي للترتيب كما حكاه النووى عن الجمهور وقيل فى حكمة النهى خوف اختناق الدابة بها عند شدة الركض أولانهم كانوا يعلقون بها الاجراس وفى حديث أبى داود والنسائى عن ام حبيبة مرفوعا لا تعصب الملائكة رفة فيها جرس أو انهم كانوا يقلدونها أو تار القسى خوف العين فأمروا بقطعها اعلاما بأن الاوتار لا ترد من امر الله شيئا وهذا الاخير قاله مالك وأما المطابقة فمن جهة أن الجرس لا يعلق فى أعناق الابل الا بالقلادة وهى الوتر ونحوه فذكر المؤلف الجرس الذى يعلق بالقلادة فاذا ورد النهى عن تعليق القلائد فى أعناق الابل دخل فيه النهى عن الجرس ضرورة والاصل فى النهى عن الجرس لا تعصب الملائكة رفة فيها جرس فافهم * ورواه الحديث ثلاثة مدنيون وثلاثة انصاريون وفيه تابعيان والتحديث والاخبار والعنفية وأخرجه مسلم فى اللباس وأبو داود فى الجهاد والنسائى فى السير * (باب من اكتب فى جيش فخرجت امرأته) حال كونها (حاجة وكن) ولا بى ذر أو كان (له عذر) غير ذلك (هل يؤذن له) فى الحج معها * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (عن أبى معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما مهملة ساكنة اسمه نافذ بالنون والفاء والذال المعجمة مولى عبد الله ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنه) ما نسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يتخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة) سفر اطويلا أو قصيرا (الاومعها محرم) بنسب أو غيره أو زوج لها للتأمن على نفسها ولم يشترطوا فى المحرم والزواج كونهما ثقتين وهو فى الزوج واضح وأما فى المحرم فسيبه كفى المهمات أن الوازع الطبيعى أقوى من الشرعى وكالمحرم عبدا الامين والاستثناء من الجلتين كما هو مذهب الشافعى لامن الجملة الاخيرة لكنه منقطع لانه متى كان معها محرم لم تنبى خلوة فالتقدير لا يقعدت رجل مع امرأة الاومعها محرم واستشكل بأن الواو تقتضى معطوفا عليه واجيبه بأن الواو للعال أى لا يتخلون فى حال الا فى مثل هذا الحال والحديث مخصوص بالزوج فانه لو كان معها زوجها كن كالمحرم بل أولى بالجواز (فقام رجل) لم يعرف اسمه (فقال يا رسول الله اكتب فى غزوة كذا وكذا) بضم تاء اكتبت مبنية للمفعول كفى الفرع وفى بعض الاصول للفاعل أى اثبت اسمى فى جملة من يخرج فيها من قولهم اكتب الرجل اذا كتب نفسه فى ديوان السلطان ولم تعين الغزوة (وخرجت امرأتى) حال كونها (حاجة) ولم يعرف اسم المرأة (قال) عليه الصلاة والسلام

(اذ هب فج) ولابي ذر فاجب بك الادغام (مع امرئك) فقدم الهم لان الغزو يقوم غيره فيه مقامه بخلاف
اللمح معها وليس لها محرم غيره وهذا الحديث اخرجه ايضا في الجهاد (باب حكم الجاسوس) اي اذا كان
من جهة الكفر ومشر وعينه من جهة المسلمين وهو بالجيم والمهملة تين بوزن فاعول (التجسس) ولابي ذر
والتجسس هو (التجسس) كذا فسر ابو عبيدة وهو التفتيش عن بواطن الامور (وقول الله تعالى) بالجزء عطفًا
على الجاسوس ولابي ذر عز وجل بدل قوله تعالى (لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء) نزلت في حاطب بن ابي
بلعة وأولياء مفعول ثان لقوله لا تتخذوا وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن
عيينة قال) (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (سمعت) بضم النصب ولابي ذر سمعت (منه مرتين قال اخبرني)
بالافراد (حسن بن محمد) اي ابن الحنفية قال (اخبرني) بالافراد ايضا (عبيد الله) بضم العين (ابن ابي رافع)
أسلم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال سمعت عليا رضي الله عنه) هو ابن ابي طالب (يقول بعني رسول
الله صلى الله عليه وسلم) ما والزيبر والمقداد (زاد في رواية غير أبي ذر ابن الاسود وقوله انا ناكيد للضمير
المضروب ولا منافاة بين هذا وبين رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بعني وأبا مرثد الغنوي والزيبر بن
العوام لاحتمال أن يكون وقع البعث لهم جميعا (قال) ولابي ذر وقال (انطلقوا حتى تأتوا روضه خاخ)
بخاخين مجتمين بينهما ألف لاهمة ثم جيم موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلان المدينة
(فان بهم طائفة) بفتح الطاء المجمة وكسر العين المهملة وفتح النون المرأة في الهودج واسمها سارة على
المشهور وكانت مولاة عمر بن هشام بن عبد المطلب واسمها كنود كما قاله البلاذري وغيره وتكنى
ام سارة (ومعها كتاب) من حاطب (تخذوهم فاطلقنا تعاذي) بحذف احدى التاءين تخفيفا اذ الاصل
تعاذي أي تجزى (بناخيلنا حتى اتهمنا الى الروضة) المذكورة (فاذا نحن بالطائفة) سارة المذكورة
(فقلنا) لها (اخرجي الكتاب) بفتح الهمزة وكسر الراء الذي معك (وسالت ما معي من كتاب فقلنا) لها (لتخرجي
الكتاب) بضم المثناة فوقية وكسر الراء والجيم (اولتفتين) فحين (التياب) كذا في الفرع وأصله بضم
النون وكسر القاف وفتح المثناة التحتية ونون التوكيد الثقيلة واللام صلي وأبي الوقت كما في الفرع وأصله
أولتفتن بالفوقية المضمة وحذف التحتية وفي بعض الاصول أولتفتين بضمية مكسورة أو مفتوحة بعد
القاف والصواب في العربية أولتفتن بدون ياء لان النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء
لالتقاء الساكنين لكن أجاب الكرماني بعبارة البرماوي وغيره بأن الرواية اذا صححت تقول الكسرة بانها
لشاكله لتخرجي وباب المشاكاة واسع والفتح الجليل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى
الغيبة (فأخرجته) اي الكتاب (من عقاصها) بكسر العين المهملة وبالقاف والصاد المهملة الخيط الذي
يعتص به اطراف الذوائب أو الشعر المصفور وقال المنذري هو لي الشعر بعضه على بعض على الرأس وتدخل
اطرافه في أصوله وقيل هو السبر الذي تجتمع به شعرا على رأسها (فأبتنا به) أي بالكتاب والمستل بها أي
بالعصية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقول الكرماني أو بالمرأة معارض بما رواه الواحدى بلفظ وقال
انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طائفة معها كتاب الى المشركين فخذوه وخواصيلها فان لم تدفعه لكم
فاضربوا عنقه (فاذا فيه من حاطب بن ابي بلعة) بالحاء والطاء المكسورة المهملة تين ثم موحدة وبلعة بموحدة
مفتوحة ولا م ساكنة فخانة فوقية وعين مهملة مفتوحة تين واسمه عامر وتوفي حاطب سنة ثلاثين (الى اناس
من المشركين من أهل مكة) هم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابي جهل كما رواه الواحدى بسند له
مرسل (يحبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولفظ الكتاب كما في تفسير يحيى بن سلام اما بعد
يا معشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كاسيل فوائده لوجاهكم وحده لنصرة الله
وأخبره وعده فانظروا لانفسكم والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله
لا تعجل علي اني كنت امرأ ملتصقا قريش) بفتح الصاد أي مضافا اليهم ولان نسب في فهم من الصاق الشيء بغيره
وليس منه أو حليفا لقريش (ولم اكن من انفسها) بضم الفاء في اليونانية وفي الفرع بفتحها مصطحا وعند ابن
اسحاق ليس لي في القوم أصل ولا عشيرة وقال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن محمد بن زهير بن أسد
ابن عبد العزى (وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمونهم اهلهم وأموالهم فأحببت اذ)
أي حين (فأتاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم بدا) أي نعمة ومنه عليهم (يحمونهم اقراي) وفي رواية

الصواب ابن المطلب قاله نصر

ابن اسحاق وكان لي بين أظهرهم ولد فصاعتهم عليه وأن في قوله أن أتخذهم صديرة في محل نصب مفعول أحببت
 (وما فعلت) ذلك (كفر أو لا ارتداداً) أي عن ديني (ولا رضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لقد صدقكم) بتخفيف الدال أي قال الصدوق وزاد في فضل من شهد بدر من المغازي ولا تقولوا الا خيراً
 ولا بي ذر قد صدقكم فأسقط اللام التي قبل فاف قد (فقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يا رسول الله دعني
 أضرب عنق هذا المنافق) واستشكل اطلاق عمر عليه النفاق بعد شهادته عليه الصلاة والسلام بأنه ما فعل
 ذلك كفر أو لا ارتداد أو لا رضاء بالكفر بعد الاسلام وهذه الشهادة نافية للنفاق قطعاً واجب بأنه انما قال ذلك
 لما كان عنده من القوة في الدين وبغض المنافقين وظن أن فعله هذا يوجب قتله لكنه لم يجزم بذلك فلذا استأذن
 في قتله وأطلق عليه النفاق لكونه أبطن خلاف ما أظهر وعذره النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان متأولاً
 اذ لا ضرر فيما فعله (قال) عليه الصلاة والسلام مرشد الى علة ترك قتله (انه قد شهد بدر) وكانه قال وهل أسقط
 عنه شهوده بدر هذا الذنب العظيم فأجاب بقوله (وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على اهل بدر) الذين
 حضروا وقعتوا واستعمل لعل استعمال عسى فأتى بأن قال النووي ومعنى التبرجى هنا راجع الى عمر لان وقوع
 هذا الامر محقق عند الرسول (وهال) تعالى مخاطباً بهم خطاب تشریف واکرام (اعملوا ما شئتم) في المستقبل
 (فقد غفرت لكم) عبر عن الاتي بالواقع مباينة في تحقيقه وعند الطبراني من طريق معمر عن الزهري عن عروة
 غافر لكم وفي مغازي ابن عثمن مرسل عروة اعلموا ما شئتم فسأ غفر لكم قال القرطبي وهذا الخطاب قد تضمن
 أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بهم ذنوبهم السابقة وتأهلوا أن تغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت منهم
 وما أحسن قول بعضهم * واد الحبيب أتى بدين واحد * جاءت محاسنه بأف شفيع * وليس المراد أنهم
 فحزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود
 الصلاحية لشيء وجود ذلك الشيء وحله البرماوى على أنهم لم يقع منهم ذنب في المستقبل ينا في عقيدة الدين
 بدليل قبوله عليه الصلاة والسلام عذره ما علم من صحة عقيدته وسلامة قلبه وقيل المراد غفران الماضي
 لا المستقبل وتعب بان هذا الصادر من حاطب انما وقع في المستقبل لانه صدر منه بعد بدر فلو كان للماضي
 لم يحصل التسليم به هنا وقد أظهر الله تعالى صدق الله ورسوله عليه الصلاة والسلام في كل من أخبر عنه بشيء
 من ذلك فانهم لم يزلوا على أعمال اهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا ولو قدر صدور شيء من أحد منهم لبادر الى التوبة
 ولازم الطريقة المثلى كما لا يخفى والمراد الغفران لهم في الآخرة والافلو توجده على أحد منهم حد مثلاً استوفى
 منه بالارب (قال سفيان) بن عيينة (وأي اسناد هذا) أي عجبا لجلالة رجاله لانهم الاكابر العدول الايقاظ
 والنقات الحفاظ * (باب الكسوة للاسارى) ما يوارى عورتهم اذ لا يجوز النظر اليها والكسوة بكسر الكاف
 وقد تضمن يقال كسوته اذا ألبسته ثوبا والاسارى بضم الهمزة جمع أسير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)
 الجعفي البخاري المسندى بفتح النون قال (حدثنا ابن عيينة) (سفيان) (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابر
 ابن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال لما كان يوم بدر أتى) بضم الهمزة وكذا اللاحقة (باسارى) بدر
 (وأتى بالعباس) بن عبد المطلب وكان في جلتهم (ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم) له أي نظر
 يطلب لاجل العباس (قيصا فوجدوا قيص عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المثناة التحتية
 هو ابن مالك بن الحارث وسلول ام أبي مالك وكان عبد الله سيد الخزرج ورأس المنافقين (يقدر عليه)
 بفتح أوله وضم ثالته المخفف ولا يصلي يقدر عليه بضم ثم فتح اى يحيى على قدره (فكساه النبي صلى الله عليه وسلم
 اياه) أي قيص عبد الله بن أبي وذلك انهم لم يجدوا قيصا يصلح للعباس الا قيص عبد الله لان العباس كان
 طويلاً جذاً وكذلك عبد الله (فذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه) عن يده (الذي ألبسه) لعبد الله بن أبي
 بعد أن أخرج من قبره (قال ابن عيينة) (سفيان) (كانت له) أي لعبد الله بن أبي (عند النبي صلى الله عليه وسلم يد)
 نعمة (فأحب) عليه الصلاة والسلام (أن يكافئه) عليها وفيه أن المكافأة تكون بعد الموت كالحياة * والحديث
 سبق في باب هل يخرج الميت من القبر من كتاب الجنائز * (باب فضل من أسلم على يديه رجل) من الكفار * وبه
 قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (بكر بن العيينة) (قال) (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن
 عبد القاري) بالقاف والمثناة التحتية من غير همزة مرفوعة صفة ليعقوب أو بالجزء صفة لعبد وهو منسوب

لبني القارة هم بنو الهون بن خزيمة بن مدركة (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج
 (قال اخبرني) بالافراد (سهل) بفتح السين وسكون الهاء (رضي الله عنه) زاد في رواية غير أبي ذر يعني ابن سعد
 (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم غزوة) خير لا عطين الراية غدا وجلابفتح الله على يديه) بالثنية وهمزة
 لا عطين مفتوحة في اليونانية مضمة ومدة في غيرها والمستملى والجوى على يده بالافراد (يجب الله ورسوله ويتعبد
 الله ورسوله فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى) الراية الموعود بها بضم المشاة التحتية من أيهم ويعطى مع فتح طائها
 مبنيا للمفعول وللأصلي أيهم يعطى بفتح المشاة من أيهم وضمة من يعطى وكسر الطاء (فغدوا) وللجوى والمستملى
 غدوا (كلهم) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يرجوه) أي الفوز بالوعد وحذف النون بالانصب وجازم لغة
 فصيحة ولا يذري رجونه (فقال) عليه السلام ولا يذري ذرا قال (ابن علي) أي مالى لأراه حاذرا كأنه صلى الله
 عليه وسلم استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن لاسيما وقد قال لا عطين الراية الخ (فقال) يا رسول الله
 هو (يشكك عني) قال عليه السلام فأرسلوا اليه فأقرب به (فصق) عليه الصلاة والسلام (في عينيه ودعاه فبرأ)
 بفتح الراء كضرب وقد تكسر كعلم والاولى لاهل الجواز كما في الصحاح أي شفى (كان لم يكن به وجع) زاد
 الطبراني من حديث علي بن رباح ولا صعدت مذدفع الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر (فأعطاه
 الراية فقال) علي (أقاتلهم) بحذف همزة الاستدغام (حتى يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال) عليه الصلاة والسلام
 (أنفذ) بضم الفاء وبالذال المجمة أي امض (على رسلك) بكسر الراء على هبتك (حتى تنزل بساحتهم) بفنائهم
 (ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم) من حق الله فيه (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا
 خير لك من أن تكون لك جرة النعم) فتصدق بها وجر بضم الحاء وسكون الميم من ألوان الابل المجودة وهي
 انفسها وخيارها يضرب بها المثل في نفاسة الشيء وأن من لأن يهدي الله مصدريه في محل رفع على الابتداء والخبر
 قوله خير لك وكأنه صلى الله عليه وسلم استحسّن قول علي أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا واستحمده على ما قصده من
 مقاتلته اياهم حتى يكونوا مهتدين اعلاء لدين الله تعالى ومن ثم حثه صلى الله عليه وسلم على ما نواه بقوله فوالله
 لأن يهدي الله بك الخ * وهذا موضع الترجمة وتأقي مباحته في المغازي ان شاء الله تعالى * (باب الاسارى
 في السلاسل) بضم همزة الاسارى * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة والمجمة بئدار العبدى البصرى
 قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي
 وتخفيف المنذرة (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة)
 أي وكانوا في الدنيا (في السلاسل) حتى دخلوا في الاسلام وبهذا التقدير يكون المراد حقيقة وضع السلاسل
 في الاعناق ويقع التطابق بين الترجمة والحديث ويؤيد أن المراد الحقيقة ما عند المؤلف في نفسه يرآل عمران من
 وجه آخر عن ابي هريرة في قوله تعالى كنتم خير أمة اخرجت للناس قال خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل
 في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وحمل جماعة على الجواز فقال المهلب المعنى يدخلون في الاسلام مكرهين
 وسعى الاسلام بالجنة لانه سبها وقال ابن الجوزي معناه انهم اسروا وقيدوا فلما عرفوا صحة الاسلام دخلوا
 طوعا قهرا فدخلوا الجنة فكان الاكراه على الاسر والتبديد هو السب الاول فكان أنه أطلق على الاكراه التسلسل
 ولما كان هو السب في دخول الجنة أقام المسبب مقام السب وقال الكرماني وتبعه البرماوى لعلمهم المسلمون
 الذين هم اسارى في ايدي الكفار فيموتون أو يقتلون على هذه الحالة فيحشرون عليها ويدخلون الجنة كذلك
 انتهى * (باب فصل من أسلم من اهل الكتابين) التوراة والانجيل * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
 قال (حدثنا سليمان بن عيينة) قال (حدثنا صالح بن حي) ضد الميت لقب له وهو صالح بن صالح بن مسلم بن حبان
 وكنية (ابو حسن) بفتح الحاء والسين المهملتين (قال) أي صالح (سمعت الشعبي) عامر بن شراحيل (يقول
 حدثني) بالافراد (ابو بردة) بضم الموحدة الحارث (انه سمع ابا) عبد الله أبا موسى بن قيس الاشعري رضي الله
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة) من الرجال مبتدأ خبره قوله (يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له
 الامة) برفع الرجل بدلا من ثلاثة بدل تفصيل أو بدل كل بالنظر الى المجموع أو الرجل خبر مبتدأ محذوف تقديره
 اولهم أو الاول الرجل (فيعلمها) ما يجب تعليمه من الدين (فيحسن) بفاء العطف ولا يذري ذروا يحسن (تعليمها
 ويؤدبها) لتخلق بالاخلاق الحسنة (فيحسن أديها) من غير عنف ولا ضرب بل بالرفق وانما غاير بينه وبين التعليم

وهو داخل فيه لتعلقه بالمروآت والتعليم بالشريعات أي الأول عرف في الثاني شرعي أو الأول ديني والثاني ديني (ثم يعقبها في تزوجها) بعد أن يصدقها (فله اجران) اجر العلق وأجر التزويج وانما اعتبرهما لانهما الخاصان بالاماء دون السابقين (ومؤمن اهل الكتاب) اليهودي والنصراني (الذي كان مؤمنا) بنبيه موسى وعيسى (ثم آمن بالنبي) محمد صلى الله عليه وسلم في عهد بعثته أو بعدها الى يوم القيامة جزم الكرماني وتبعه العيني بالأول مع لادان بنيه بعد البعثة انما هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار عموم بعثته عليه السلام ولا يخفى ما فيه فان بعثته عليه الصلاة والسلام في عهده وبعده عامة لا فرق بينهما وجرم بالثاني الامام البلقيني وتبعه الحافظ ابن حجر عملا بظاهر اللفظ وفي كل منهما نظر لانا اذا قلنا ان بعثته عليه الصلاة والسلام فاطعة لدعوة عيسى فلا يني للمؤمن من اهل الكتاب الا محمد صلى الله عليه وسلم وحينئذ فلا يمان انما هو محمد صلى الله عليه وسلم فقط فكيف ترتب الاجر مرتين اوجب بأن مؤمن اهل الكتاب لا بد أن يكون مع ايمانه بنبيه مؤمنا بمحمد صلى الله عليه وسلم للعهد المتقدم والميثاق في قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الاية المفسر اخذ الميثاق من النبيين وامهم مع وصفه تعالى له في التوراة والانجيل فاذا بعث صلى الله عليه وسلم فالإيمان به مستقر فان قلت فاذا كان الامر كما ذكر فكيف تعدد ايمانه حتى تعدد أجره اوجب بأن ايمانه أو لا تعلق بأن الموصوف بكذا رسول وايمانه ثانيا تعلق بأن محمدا صلى الله عليه وسلم هو الموصوف تلك الصفات فهم ما معلومان متباينان فحاشا للتعدد (فله اجران) اجر الايمان بنبيه وأجر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا حكم الكتابية اذا النساء شقائق الرجال في الاحكام واستشكل دخول اليهود في ذلك لان شرعهم نسخ بعيسى عليه السلام والمنسوخ لا أجر في العمل به فيختص الاجران بالنصراني اوجب بأن لا نسلم أن النصرانية ناسخة لليهودية نعم لو ثبت ذلك لكان كذلك كذا قرره الكرماني وتبعه البرماوي وغيره لكن قال في الفتح لا خلاف أن عيسى عليه السلام أرسل الى بني اسرائيل فاجاب منهم نسب اليه ومن كذب منهم واستقر على يهوديته لم يكن مؤمنا فلا يتناول الخبر لان شرطه أن يكون مؤمنا بنبيه نعم من دخل في اليهودية من غير بني اسرائيل أو لم يكن بمحضرة عيسى فلم تبعه دعوته يصدق عليه انه يهودي مؤمن اذ هو مؤمن بنبيه موسى ولم يكذب نبيا آخر بعده في أدرك بعثة محمد صلى الله عليه وسلم عن كل هذه المثابة وآمن به لم يشكك انه يدخل في الخبر المذكور نعم الاشكال في اليهود الذين كانوا يحضرون صلى الله عليه وسلم وقد ثبت أن الآية الموافقة لهذا الحديث وهي قوله تعالى في سورة القصص او ان يؤتون أجرهم مرتين نزات في طائفة آمنوا به كعبدة الله بن سلام وغيره ففي الطبراني سن حديث رفاة القرظي قال نزات هذه الآيات في وفي من آمن معي وروى الطبراني باسناد صحيح عن علي بن رفاة القرظي قال خرج عشرة من اهل الكتاب منهم ابي رفاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا فأوذوا فزات الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الآيات فؤلا من بني اسرائيل ولم يؤمنوا بعيسى بل استقرؤا على اليهودية الى أن آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت انهم يؤتون أجرهم مرتين قال الطيبي فيحتمل احراء الحديث على عمومهم اذ لا يعد أن يكون طريان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم سببا لقبول تلك الايمان وان كانت منسوخة انتهى ويمكن أن يقال ان الذين كانوا بالمدينة لم تبعهم دعوة عيسى عليه السلام لانهم لم تتشرفوا اكثر البلاد فاستقرؤا على يهودية هم مؤمنين بنبيه موسى الى أن جاء الاسلام فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فهذا يرتفع الاشكال واشترط بعضهم في الكتابي بقاءه على ما بعث به نبيه من غير تبدل ولا تحريف وعورض بأنه صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل أسلم تسلم يؤتلك الله أجره مرتين وهرقل كان ممن دخل في النصرانية بعد التبديل والتقييد بأهل الكتاب مخرج اخرهم من الكفار فلا ينبغي حمله على العموم وان جاء في الحديث ان حسنات الكفار مقبولة بعد اسلامهم لان لفظ الكفار يتناول الكافر الحربي وليس له اجران قطعا (والعبد) المسلم المولود (الذي يؤدى حق الله) تعالى كالصلاة والصوم (وينصح اسيد) في خدمته وغيرها (له اجران) ايضا اجر تأديته للعبادة وأجر نصح (ثم قال) عامر (الشعبي) يخاطب صالحا (وأعطيتكها) بواو العطف أي المسألة أو المقالة والعموي والمستلي أعطيتكها بضم الهمزة بلفظ المستقبل من غير واو ولا فوقية (بغير شيء) من الاجرة (وقد كان الرجل يرحل) يسافر (في أهون منها) اى من المسألة (الى المدينة) النبوية (باب) حكم (اهل الدار) الحربيين (يهيئون) بفتح المشاة التحية بعد الموحدة مبنيا للمفعول اى يغار عليهم بالليل بحيث لا يعين بين

أفرادهم (فيصاب الولدان) أي الصغار بسبب التيبث (والذراري) بالذال المجبة والرفع والتشديد عطفًا على
الولدان هل يجوز ذلك أم لا ثم ذكر المؤلف رحمه الله تعالى نفسه ثلاث آيات من القرآن يوافقن ما في الخبر على
عادته * الأولى (بيانا) بالموحدة ثم المثناة التحتية الخفيفة وبعد الألف فوقية لا ينما بالنون والميم من النوم
لان مراده قوله تعالى في الاعراف فجاءها بأسنا أي عذابنا بعد التكذيب بيانا به (لبيلا) ومعنى الليل بيانا
لانه يبان فيه * والثانية قوله في سورة النمل قالوا نقاضها بالله (ليبينه) بالتحية بعد اللام في اليونانية وفي غيرها
بالنون من البيات وهو ما غنة العدو (لبيلا) * والثالثة (بييت) بمثناة تحية ثم موحدة فثناة مفتوحة مشددة
ثم فوقية مفتوحة أي (لبيلا) لكن لفظ التلاوة في سورة النساء بيت موحدة ثم مثناة تحية مشددة فوقية
مفتوحة والله يكتب ما يبيتون والثانية والثالثة من زيادة أبي ذر كما في الفتح والذي في الفرع سقوطهما عنده
فأله أعلم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا) ابن شهاب
(الزهري عن عبيد الله) بنظم العيين بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وفي مسند الجدي عن سفيان عن الزهري
أخبرني عبيد الله (عن ابن عباس عن الصعب) ضد السهل (ابن جثامة) بفتح الجيم وتشديد المثناة الليثي (رضي
الله عنهم) قال مرابي النبي صلى الله عليه وسلم بالابواء) بفتح الهمزة واسكان الموحدة مدودا من عمل الفرع من
المدينة بينه وبين الحقة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وسميت بذلك لنبوة السبيل بها (أبو ذر) بفتح
الواو بعد الموحدة وتشديد الهمزة وبعد الألف نون قرية جامعة بينها وبين الابواء ثمانية أميال وهي أيضا من
عمل الفرع والشك من الراوي (وسئل) بووالحال ونظم السين مبني للمفعول قال في الفتح ولم أقف على اسم
السائل ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهري بسنده عن الصعب قال سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين اقتلهم معهم قال نعم فظهر أن الراوي هو السائل ولا يذر
فسئل (عن أهل الدار) الحرييين حال كونهم (يبيتون) بفتح المثناة المشددة بعد الموحدة مبني للمفعول أي
يفارغ عليهم ليلا بحيث لا يعرف رجل من امرأة (من المشركين) بيان لاهل الدار (فيصاب) بضم المثناة (من)
نسائهم وذراريهم) بالذال المجبة وتشديد المثناة التحتية (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا للسائل (هم) أي
للقضاء والذراري (منهم) أي من أهل الدار من المشركين وليس المراد بأباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل إذا لم
يوصل إلى قتل الرجال لا بذلك قتلوا ولا فلا تقصد الاطفال والنساء بالقتل مع القدرة على ترك ذلك جميعا بين
الاحاديث المصرحة بالنهي عن قتل النساء والصبيان وما هنا قال الصعب بن جثامة (وسمعه) عليه الصلاة
والسلام ولا يذرف دمعه بالفاء قال الحافظ ابن حجر والاول أوضع (يقول لاسي الله ورسوله صلى الله عليه
وسلم) ومن يقوم مقامه من خلفائه وأهل الحجة عند العرب أن الرئيس منهم كان إذا نزل منزلا فخصبا استعوى
كلبا على مكان عال قال حيث انتهى صوته جناه من كل جانب فلا يرى فيه غيره ويرى هو مع غيره فيما سواه
فأبطل الشرع ذلك * وحكي بغير تنوين كما في اليونانية وفي بعض النسخ حتى بثبوتها فتكون لا بعسنى ليس وعلى
الاول تكون للاستغراق بخلاف الثاني * وهذا حديث مستقل ذكره المؤلف فيما سبق في كتاب الشرب
ووجه دخوله هنا كونه يحمل ذلك كذلك (و) بالسند السابق (عن ابن شهاب) (الزهري انه سمع عبيد الله)
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال كونه يقول (عن ابن عباس حدثنا الصعب) بن جثامة (في الذراري) فقط
قال سفيان (كان عمرو) أي ابن دينار (يحدثنا) هذا الحديث (عن ابن شهاب) الزهري مرسل (عن النبي صلى
الله عليه وسلم) انه قال من آباؤهم وقد أخرج الاسماعيلي الحديث من طريق العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال
كان عمرو يحدث قبل أن يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال سفيان فقدم
علينا الزهري فسمعه بعيدا ويديه فذكر الحديث فأتني الارسلان ثم صورته صورة الارسلان ولا يندفع بأخراج
الاسماعيلي له قال سفيان (فسمعه) بعد ذلك (من الزهري قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله (عن
ابن عباس رضي الله عنهما عن الصعب) بن جثامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال هم منهم ولم يقل كما قال
عمرو) هو ابن دينار (هم من آباؤهم) وأخرج الحديث مسلم في المغازي وأبو داود وابن ماجه في الجهاد والترمذي
والنسائي في السير (باب) النهي عن (قتل الصبيان في الحرب) اقصروهم عن فعل الكفر ولما في استبقائهم من
الاتقاع بهم اما بالرق أو بالفداء عند من يجوز أن يفسد به * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن

عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (أخبرنا الليث) بن سعد المصري ولا يذرح حدثنا ليث (عن نافع
 ابن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه أخبرنا امرأة) لم تسم (وجدت في بعض مغازي النبي صلى
 الله عليه وسلم) هي غزوة الفخ كافي المعجم الاوسط للطبراني (مقتولة) بالنصب (فأنا نكرر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قتل النساء والصبيان) وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد * (باب) النهي عن
 (قتل النساء في الحرب) * وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه (قال قلت لابي اسامة) بضم الهمزة
 حماد بن اسامة (حدثكم عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
 عنهم) قال وجدت امرأة (مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم) ففتح مكة (فنهى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان) استدل به البرماوي كالكرماني على انه اذا قال للشيخ
 اخبركم أو حدثكم ونحوه ما فلا ن وسكت عن جوابه مع قرينة الاجابة جازله أن يرويه عنه لكن رده الحافظ
 ابن حجر بأن اسحاق بن راهويه روى الحديث في مسنده كذلك وزاد في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم
 وحينئذ فلا حاجة فيه لما ذكره لانه تبين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت وتعبه العيني بانه لا يستلزم من
 قوله نعم في احدهما عدم سكوت في الاخرى وكذا قاله فايئام * هذا (باب) باتسوين (لا يعذب بعذاب الله)
 بفتح الذال من يعذب مبنيا للمفعول * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (الثقفي البلخي قال) (حدثنا الليث)
 ابن سعد (عن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الاشج (عن سليمان بن يسار) بفتح المشاة التحتية
 والمهمله الخفيفة الهلائي المدني مولى ميمونة اوام سائلة (عن ابي هريرة رضي الله عنه) كذا أخرجه الترمذي
 كما وثق هنا وخالف محمد بن اسحاق فرواه في السيرة عن يزيد بن أبي حبيب عن بكير فادخل بين سليمان وأبي
 هريرة أبا اسحاق الدوسي وسليمان قد صرح سماعه من أبي هريرة وهو غير مدلس فتكون رواية ابن اسحاق
 من المزيدي متصل الاسانيد (انه) اي أبا هريرة (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث) أميره حمزة
 ابن عمر والاسلمي كما عند أبي داود باسناد صحيح (فقال ان وجدتم فلانا وفلانا) هبار بن الاسود ونافع بن عبد
 عمرو وغيرهما كما مر (فأحرقوهما بالنار) بمزة قطع (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج)
 للسفر وودعناهم (اني امرتكم أن تحرقوا) باتشديد والذي في اليونانية بالتخفيف (فلانا وفلانا وان النار
 لا يعذب بها الا الله) عز وجل خبره عن النبي وهو نسخ لامره السابق وفي رواية ابن لهيعة وانه لا ينبغي ولا بن
 اسحاق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار الا الله قال البيضاوي انما منع التعذيب بالنار لانه أشد العذاب
 ولذلك أوعدها للكفار وقال الطبري لعل المنع من التعذيب بها في الدنيا أن الله تعالى جعل النار فيها منافع
 الناس وارتقا لهم فلا يصح منهم أن يستعملوها في الاضرار ولكن له تعالى أن يستعملها فيه لانه ربه وما لكها
 يفعل ما يشاء من التعذيب بها والمنع منه واليه أشار بقوله في الحديث الا تخرب النار وقد جمع الله تعالى
 الاستعمالين في قوله نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمعقوين اي تذكرة لبارئنا رجهنم لتكون حاضرة للناس
 يذكرون ما وعدوا به وجعلناها أسباب المعاش كلها انتهى وقد اختلف السلف في التحريق فكرهه عمرو بن
 عباس وغيرهما مطلقا سواء كان بسبب كفر أو قصاص أو أجزاءه على وخالد بن الوليد وقال المهلب ليس هذا النهي
 على التحريق بل على سبيل التواضع وقد عمل عليه الصلاة والسلام اعين العرينيين بالحديد المحمي وحرق أبو بكر
 رضي الله عنه الا لئلا يط بالنار محضرة العصابة وتعب بانه لا حجة فيه للجواز فان قصة العرينيين كانت قصاصا
 أو منسوخة وتجوز العصابة معارض بمنع صحابي غيره (فان وجدتموهما) بالواو والجيم وفي باب التوديع
 فان أخذتموهما (فاقتلوهما) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المدني قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة
 (عن ايوب) (السختياني) (عن عكرمة) مولى ابن عباس (ان عليا رضي الله عنه حرق قوما) هم السبائية
 اتباع عبد الله بن سبأ كانوا يزعمون ان عليا ربهم تعالى الله وتقدس عن مقالهم وعند ابن أبي شيبة كانوا قوما
 يعبدون الاصنام (فبلغ) ذلك (ابن عباس) رضي الله عنهما (فقال لو كنت أبا) بدله فالخبر محذوف وأتى بآنا
 تأ كيد للضمير المتصل (لم احرقهم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله) وهذا أصرح في النهي
 من السابق في الحديث الذي قبل (واقبلتمهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه) الحق وهو دين
 الاسلام (فاقتلوه) وفي حديث مروي في شرح السنة فبلغ ذلك عليا فقال صدق ابن عباس وانما حرقهم على
 رضي الله عنه بالرأى والاجتهاد وكانه لم يقف على النص في ذلك قبل لجوز ذلك لتشديد بالـ طار والمباغة

في النكابة والنكال وقوله واقتلهم عطف على جواب لو وأتى باللام لا فادتها معنى التأكيدها بالثاني دون
الاول وهو الجواب لان القتل أهم وأحرى من غيره لورود النص أن النار لا يعذب بها الا الله وهذا الحديث
أخرجه المؤلف ايضا في استنباط المرتدين وأبو داود وابن ماجه في الحدود وكذا الترمذي والنسائي في المحاربة
* هذا (باب) بالتسوين يذكر فيه التخيير بين المني والغدا في الاسرى لقوله تعالى في سورة القتال (فاما من بعد
واما غدا) أي فاما آمنون منا أو تفدون فداء والمراد التخيير بعد الاسر بين المني والاطلاق وبين أخذ الفداء
وعن بعض السلف انهم منوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والاكثر على انها
محكمة قال بعضهم التخيير بين القسمين فلا يجوز قتله والاكثر منهم وهو قول اكثر السلف على التخيير بين
المني والمناذاة والقتل والاسترقاق (فيه) أي في الباب (حديث عامة) بضم المثناة وقد ذكره المؤلف في مواضع
وافضل في وفد بني حنيفة من المغازي بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة
يقال له غمامة بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك
يا غمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتلني تقتل ذامم وان تنعم علي شاكروا ان كنت تريد المال فسل منه ما شئت
حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا غمامة قال ما قلت لك ان تنعم علي شاكرا فتركه حتى كان بعد الغد فقال
ما عندك يا غمامة فقال ما قلت لك فقال أطلقوا غمامة الحديث * وهذا موضع الترجمة منه فانه صلى الله عليه
وسلم أقره على ذلك ولم يشكر عليه التيسير ثم من عليه بعد ذلك وهو يؤيد قول الجمهور ان الامر في اسرى الكفار من
من الرجال الى الامام يفعل ما هو الا حظ للاسلام والمسلمين وعن مالك لا يجوز لمن يغير فداء وعن الحنفية لا يجوز
المن أصلا لا بفداء ولا بغيره (و) في الباب ايضا (قوله عز وجل) في سورة الانفال (ما كان لبي أن تكون له اسيرت
الآية) أي ما صح وما استقام نبي من الانبياء أن يأخذ اسارى ولا يقتلهم زاد في رواية أبي ذر وكريمة ذكر
يخن في الارض يعني يغلب في الارض وهذا تفسير أبي عبيدة وعن مجاهد الانحان القتل وقيل المبالغة فيه أي
حتى يكتر فيه من الاسلام ويذل أكثر (تريدون عرض الدنيا) حطامها وهو الفداء (الآية) وغمامة والله يريد
الآخرة يريد لكم ثواب الآخرة وأسبب نيل الآخرة من اعزاز دينه ورفع أعدائه والله عزير يغلب أولياءه على
أعدائه حكيم يعلم ما يلين بكل حال ويخصه بها كما أمر بالانحان ومنع من الاقضاء حين كانت الشوك للمشركين
وخبر بينه وبين المن لما تحوّل الحال وصارت الغلبة للمؤمنين * نزلت حين جاؤا بأسارى بدر فاستشار صلى الله
عليه وسلم فيهم فقال عمرهم أئمة الكفر والله أغنالك عن الفداء فاضرب اعناقهم وقال أبو بكرهم قومك وأهلنا
لعل الله أن يوب عليهم خذ منهم فدية تقوى بها أصحابك فقبل الفداء وعفا عنهم * هذا (باب) بالتسوين (هل للاسير)
في ايدي الكفار (أن يقتل ويحصد) ولا يذرا ويحصد (الذين اسروه حتى ينجم من الأكثر في المسور) هذا
في حكم الباب حديث المسورين مخزومة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في صلح الحديبية وفيه وعلى أنه لا يأتيك
منارجل وان كان على دينك الا ردته اليها الى أن قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير
رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالا للعهد الذي جعلت لنا فدفعه الى الرجلين فخرجه حتى
بلغا ذال الحليفة فترؤيا كلون من قريش فقال أبو بصير لا أحد الرجلين والله اني لا اري سبيك هذا فان كان جديا
فاستله الآخر فقال أجل والله انه جدي لقد جرت به ثم جرت وقال أبو بصير اني أنظر اليه فلم يكن منه فضر به
حتى يرد وفي الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعدوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه اقدر اري
هذا ذرا فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فجاء أبو بصير فقال يا نبي الله
قد والله أوفى الله اليك ذمتك قد ردوني اليهم ثم أنجاني الله منهم طال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امة مسعر
حرب لو كان له أحد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وينفلت منهم أبو جندل
ابن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج رجل من قريش قد أسلم الا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله
ما يسمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش الى النبي
صلى الله عليه وسلم تناسده بالله والرحم لما أرسل فن اتاه فهو آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلم
ينكروا صلى الله عليه وسلم على أبي بصير قتله العامري ولا أمر فيه بقود ولا دية وانما لم يجزم المؤلف
رجسه الله بالحكم لانه اختلف في الاسير يعاهد أن لا يهرب فقال الشافعي والكوفيون لا يلزمه

وقال مالك يلزمه وقال ابن القاسم وابن الموازن اكرهوه على أن يحلف لم يلزمه لأنه ~~مكروه~~ وقال بعض
 الفقهاء لا فرق بين الحلف والعهد وخروجه عن بلد الكفر واجب والحجة في ذلك فعل أبي بصير وتصويب النبي
 صلى الله عليه وسلم فعله انتهى قال أبو عبد الله الأبى ولا حجة فيه لأنه ليس فيه إلا أن أبابصر عاهداهم على ذلك
 والنبي صلى الله عليه وسلم انما عاهداهم على أن لا يخرج معه بأحد منهم ولا يجسه عنهم ولا عاهداهم على أن
 لا يخرج منهم من اسلم فيلزم ذلك أبابصر * هذا (باب) بالتزوين (إذا حرق المشرك) الرجل (المسلم هل يحرق)
 هذا المشرك جزاء لفعله * وبه قال (حدثنا علي) بضم الميم ونشديد اللام المفتوحة وأبى ذر ابن أسد قال
 (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن أيوب) السخثاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله
 ابن زيد الجرمي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رهطاً من عكل) بضم العين وسكون الكاف قبيلة معروفة
 (غسانية) نصب بدلاً من رهطاً أو بيا ناله (قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتوا المدينة) بالجيم الساكنة
 وفتح المثناة والواو الاولى من الاجتوا أي كرهوا الاقامة بها اولم يوافقهم طعامها (فقالوا يا رسول الله
 اغنار سلاً) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي اطلب لنا سلاً (قال) ولابي ذر فقال (ما اجد لكم الا ان
 تلحقوا بالذود) بفتح الدال المعجمة آخره مهملة من بين الثلاث الى العشرة من الابل (فانطلقوا فأنشروا من
 ابوالها والبا نهما حتى صحوا وسنوا) وللاسماعيلي من رواية ثابت ورجعت اليهم ألوانهم (وقتلوا الراعي) يساراً
 غلامه عليه الصلاة والسلام (واستاقوا الذود) اقتعل من السوق وهو السير العنيف (وكتفروا بعد اسلامهم
 فأتى الصريح النبي صلى الله عليه وسلم) بالصاد المهملة والخاء المعجمة فعيل بمعنى فاعل أي صوت المستغيث
 (فبعث) عليه الصلاة والسلام (الطلب) في آثارهم وفي حديث سلمة بن الاكوع خيلاً من المسلمين اميرهم
 كرز بن جابر الفهري ومسلم من رواية معاوية بن قرة عن أنس انهم شباب من الانصار قريب من عشرين رجلاً
 وبعث معهم قاتفا يقتص آثارهم (فأتوا جل النهار) بالجيم أي ارتفع (حتى اتى بهم) بضم الهمزة وكسر المثناة
 الفوقية اليه عليه الصلاة والسلام (فقطع ايديهم وأرجلهم) بتشديد الطاء في اليونانية أي أمرهم فاقطعت
 وظاهره انه قطع يدي كل واحد ورجليه لكن يردّه رواية الترمذي من خلاف وللوائف من رواية الاوزاعي
 لم يحسمهم أي لم يكو ما قطع منهم بالنار لينقطع الدم بل تركهم ينزفون (ثم أمر) عليه الصلاة والسلام (بمسير
 فأجبت) بضم الهمزة رباعياً وهو المعروف في اللغة (فكلمهم بها) بالتخفيف أي أمر بذلك وفي رواية فأكلوا
 همزة مضمومة وكسر الحاء وانما فعل ذلك بهم لما في رواية التيمي انهم كانوا يفعلوا بالراء مثل ذلك وعليه ينزل
 تبويب البخاري ولولا ذلك لم تكن ثم مناسبة وقيل انه منسوخ بآية المائدة انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
 الآية قاله الشافعي (وطرحهم بالحرة) بالحاء والراء المهملة أرض ذات حجارة سود معروفة بالمدينة
 (يستسقون فبايسة حتى ماتوا) استشكل بأن الاجماع كما قاله القاضي أن من وجب قتله فاستسقى يسقى
 واجب بانه ليس في الحديث ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولا اذن فيه أو أنهم بارتدادهم لم تكن
 لهم حرمة ولذلك قال أصحابنا من معه ما يحتاج اليه لعطش وهناك مرتدولم يسقه مات يتوضأ به ولا يسقيه
 بخلاف الذي واليهجة (قال أبو قلابه) عبد الله (قتلوا وسرقوا) لانهم أخذوا اللقاح من حرز منلهما وهذا
 أخذه أبو قلابه استنباطاً ~~لكنه~~ نوزع فيه بأن هذه ليست سرقة وانما هي حراية (وحاربوا الله ورسوله
 صلى الله عليه وسلم وسعوا في الارض فساداً) * هذا (باب) بالتزوين من غير ترجمة وهو كالفصل من سابقه
 * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يونس) بن يزيد
 الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وابي سلمة) بن عبد الرحمن (ان أباهم يرة رضي الله عنه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فرصت) بفتح القاف والراء والصاد المهملة أي لدغت (غلة
 نبيا من الانبياء) هو عزير وعند الترمذي الحكيم انه موسى (فامر بقرية النمل) موضع اجفاهن
 (فأحرق) بياء التانيث أي القرية ولا يذر فاحرق أي النمل لجواز التعذيب بالنار واحراق النمل قصاصاً
 وهو غير مكلف في شرعه واستدل به على جواز حرق الحيوان المؤذى لان شرع من قبلنا شرع لنا اذ لم يأت
 في شرعنا ما رفعه ثم ورد فيه النهي عن التعذيب بالنار الا في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل النمل
 لحديث ابن عباس في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة (فاوحى الله اليه) الى ذلك
 النبي (أن قرصك غلة) بفتح الهمزة وهمزة الاستفهام مقدرة او مفوظ بها (أحرف أمة من الامم تسبح الله)

بما في بدء الخلق فهلافة واحدة أي فهلا حرقته واحدة وهي التي آذنت بخلاف غيرها فلم يصدر منها
 جناية وفيه إشارة إلى أنه لو اسرق التي قرضته لما عتب وقيل لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الاسراق
 قل في الزيادة على التلّة الواحدة وهو يدل لجوازه في شرعه وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يعاتب أصلاً ورأساً
 أو أنه من باب حسنات الأبرار سيئات المقرّين وقد روي أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي مرّ على قرية
 أهلكها الله بذنوب أهلها فوقف متجهاً فقال يا رب كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يعترف ذنباً ثم نزلت
 شجرة فحترت له هذه القصة فنبه الله على أن الجنس المؤذي يقتل وإن لم يؤذ وقتل أولاده وإن لم تلغ الأذى
 والحاصل أنه لم يعاتبه انكار المسامحة بل جواباً له وإيضاحاً لعمدة شمول الإهلاك لجميع أهل تلك القرية
 فحضر له المثل بذلك أي إذا اختلف من يستحق الإهلاك بغيره وتعين إهلاك الجميع طريقاً إلى إهلاك المسحق
 جازاً إهلاك الجميع وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحيوان وأبو داود في الأدب والتسامي في الصيد وابن
 ماجه * (باب جواز سرق الدور والخيول) التي للمشرّكين وحرق بفتح الحاء وسكون الراء واعترضه في فتح
 الباري بأنه لا يقال في المصدر حرق وإنما يقال تحريق وحرّاق لأنه رباعي وقال الزركشي الصواب اسراق
 وقد عقبه في المصباح بأن في المشارق والحرق يكون من النار والاعرف الحراق جعل الحرق معروفاً لا خطأ
 * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد
 الأحمسي الجلي (قال حدثني) بالافراد (قيس بن أبي حازم) بالمهملة والزاي (قال قال جرير) بفتح الجيم ابن
 عبد الله الأحمسي رضي الله عنه (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تريحي) بفتح الهمزة وتخفيف اللام
 وبالراء والخاء المهملتين طلب ينضمين الأمر باراحة قلبه المقدس (من ذي الخصلة) بالخاء المعجمة واللام بعدها
 صادمهلة مفتوحات أو بفتح أوله وسكون ثانيه أو بضمهما أو بفتح ثم ضم والاول أشهر لأنه لم يكن شيء أنعب
 لقلبه عليه الصلاة والسلام من بقاء ما يشرك به من دون الله وخص جرير بذلك لأنها كانت في بلاد قومه
 وكان هو من أشرفهم (وكان) ذو الخصلة (يتأ) أصم (في ختم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة وفتح العين
 المهملة بكسر قبيلة شهيرة يتسبون إلى ختم بن أنمار بفتح الهمزة وسكون النون ابن أراش بكسر الهمزة
 وتخفيف الراء آخره شين معجمة أو اسم البيت الخصلة واسم الصم ذو الخصلة وضعفه الزمخشري بأن ذولا تضاف
 إلى أسماء الأجناس (يسمى) أي ذو الخصلة (كعبة اليمانية) بالتخفيف لأنه بأرض اليمن ضاهوا به الكعبة
 البيت الحرام من إضافة الموصوف إلى الصفة وجوزوه الكوفيون وهو عند البصريين بتقدير كعبة الجهمسة
 اليمانية (قال جرير) (فانطلقت) أي قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بشهرين (في خمسين ومائة فارس من
 أسس) بفتح الهمزة وسكون الخاء المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة قبيلة من العرب وهم أخوة بجيلة بفتح
 الموحدة وكسر الجيم رهط جرير يتسبون إلى حمس بن الغوث بن أنمار وبجيلة امرأة تنسب إليها القبيلة
 المشهورة (وكانوا أصحاب خيل) أي يثبتون عليها قوله (قال وكنت لا أبت على الخيل فضرِب) عليه الصلاة
 والسلام (في صدرى) لأن فيه القلب (حتى رأيت أثر أصابعه) الشريفة (في صدرى وقال اللهم بته) على
 الخيل (واجعله هادياً) لغيره حال كونه (مهدياً) بفتح الميم في نفسه (فانطلق) جرير (إليها) إلى ذي الخصلة
 (وكسرها) أي هدم بناءها (وحرقها) بتشديد الراء بأن رمى النار فيها من الخشب (ثم بعث) جرير (إلى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يحجّره) بتكسيها وتحرّيقها (فقال رسول جرير) هو أبو رطاة حصين
 ابن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي بعثك بالحق ماجئتنا حتى
 تركتنا كما كنا جل أجوف) بالهمزة والجيم والواو والفاء أي صارت كالغير الخالي الجوف (أو) قال (أجرب)
 بالراء والموحدة كناية عن نزاع زيتها وإذهاب هيجتها وقال الخطابي مثل الجبل المطلي بالقطران من حربه إشارة
 إلى ما حصل لها من سواد الحراق (قال فيارك) عليه الصلاة والسلام (في خيل حمس ورجالها) أي دعائها
 بالبركة (خمس مرات) مبالغة واقتصر على الوتر لأنه مطلوب * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى
 البصرى ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة والثوري (عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن
 عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال حرق النبي صلى الله عليه وسلم (تشديد الراء) (فخل بن النضير) قبيلة
 من اليهود بالمدينة سنة أربع من الهجرة وخرب بيوتهم بعد أن حاصروهم خمسة عشر يوماً وفيهم نزلت الآيات

من سورة الحشر وفي رواية المغازي عند المؤلف قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع
وهي البويرة فقتلت ما قطعتم من لينة أو تركوهما قائمة على اصابهما فبازن الله والبويرة موضع نخل بني النضير
وقوله فقتلت يدل على أن نزول الآية بعد التحريق فيصمحل أن يكون التحريق باجتهاد أو وحى ثم نزلت واستدل
الجمهور بذلك على جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو إذا تعين طريقا في نكابة العدو وخالف بعضهم فقال
لا يجوز قطع الممر أصلا وحل ما ورد من ذلك إنما على غير الممر وإنما على أن الشجر الذي قطع في قصة بني النضير كان
في الموضع الذي يقع فيه القتال وهذا قول الميث والاوزاعي وأبي ثور وبأبي الحديث بتمامه إن شاء الله تعالى
مع بقية مباحثه في كتاب المغازي * (باب قتل النائم المشرك) * وبه قال (حدثنا علي بن مسلم) بكسر اللام
الخفيفة ابن سعيد الطوسي قال (حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة) ميمون الهمداني الكوفي والقاضي
(قال حدثني) بالافراد (أبي) زكريا الأعمى (عن أبي اسحاق) عمرو بن عبد الله السدي الكوفي (عن البراء
ابن عازب) الانصاري (رضي الله عنهما) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أي في رمضان سنة ست
أو في ذي الحجة سنة خمس أو في آخر سنة أربع (رهطا) مابين الثلاثة إلى التسعة من الرجال (من الانصار إلى
أبي رافع) عبد الله أو سلام بن أبي الحقيق بضم المهملة وفتح القاف الأولى اليهودي وكان قد حارب الأحزاب
على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليقتلوه) بسبب ذلك (فانطلق رجل منهم) هو عبد الله بن عتيك بفتح العين
المهملة وكسر المثناة الفوقية الانصاري (فدخل حصنهم) بخيبر أو بأرض الحجاز وجمع بينهما بأن يكون حصنهم
كان قريشا من خيبر في طرف أرض الحجاز (قال) عبد الله بن عتيك (فدخلت في مربط) بفتح الميم وكسر
الموحدة (دوابهم) قال واغلقوا باب الحصن ثم انهم فقدوا (بفتح القاف) جدارهم فخرجوا يطلبونه فخرجت
فمن خرج اريمهم بضم الهمزة وكسر الراء من الاراءة (أنتي) بفتح الهمزة والنون الأولى المشددة وكسر الثانية
ولابي ذر أني بنون واحدة مكسورة مشددة (اطلبه معهم فوجدوا الحمار قد دخلوا ودخلت) معهم (واغلقوا
باب الحصن ليلا فوضعوا المقاتل في كوة) بفتح الكاف وضهها وتشد بد الواو ثقب في جدار البيت (حيث
أراها) بفتح الهمزة (فلما ناموا أخذت المقاتل ففتحت باب) مكان من (الحصن) الذي فيه أبو رافع (ثم دخلت
عليه فقلت يا أبا رافع) لا تتحقق انه هو خوفا من ان اقتل غيره من لا عرض لي في قتله (فأجابني فعمدت الصوت)
أي اعتمدت جهة الصوت لأن الموضع كان مظلم (فصرت به) عند وصولي اليه (فصاح فخرجت) من عنده
(ثم جئت ثم رجعت) اليه ولابي ذر فخرجت ثم رجعت (كأنني مغت) له (فقلت يا أبا رافع وغيرت صوتي فقال
مالك) ما استنفها مية مبتدأ أو خبره لك (لا تمل الويل) القياس أن يقول على امك الويل وذكرا لا تم لارادة
الاختصاص (قلت ما شأنك قال لا أدري من دخل على فصرحت سبني في بطنه ثم تحاملت عليه)
أي تكلفته على مشقة (حتى قرع العظم) أي أصابه (ثم خرجت وانادى) بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة
أي متخبر بالجملة حالية وهذا يقتضي أن الفاعل لذلك كله عبد الله بن عتيك لكن عند ابن هشام عن الزهري
عن كعب بن مالك أنه خرج إليه خمسة نفر عبد الله بن عتيك ومعهود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة
الحارث بن ربيعي وخزاعي بن أسود حليف لهم من اسلم وأمر عليهم عبد الله بن عتيك وانهم لما دخلوا عليه
ابتدروا بأسيا فهم وان عبد الله بن أنيس تحامل عليه بسيفه في بطنه حتى انقذه وهو يقول قطني قطني أي
حسبي اصح ما في البخاري اصح قال عبد الله بن عتيك (فأتيت سلماهم) بضم السين وفتح اللام المشددة
(لأنزل منه) بفتح الهمزة (فوتعت فتوتت) بضم الواو وكسر المثناة وهمزة مفتوحة مبنيا للمفعول أي اصاب
عظم (رجلي) شيء لا يبلغ الكسر كانه فك وانما وقع من الدرجة لانه كان ضعيفا المهر (فخرجت إلى اصحابي
فقلت لهم) ما أنا يا راحيمو حديثين فأف فرائعهم مهلة أي بذهب (حتى اسمع الناعية) بالنون وكسر
العين أي التحيرة بموته ولابي ذر الواقعة بالواو بدل النون أي الصارخة التي تنذب القتل والوعى الصوت
(فأبرحت حتى سمعت نعايا أبي رافع) بفتح النون والعين وبمد المثناة التحتية ألف وقول الخطابي كذا روى
وحقه نعاء أبا رافع أي انعوا أبا رافع كقواهم دراك بمعنى أدرك تعقبه في المصابيح فقال هذا قدح في الرواية
الصحيحة بوجه يقع في الخطا فالنعايا هنا جمع نعي كنعني وصفيا والنعي خبر الموت أي فابرحت حتى سمعت
الاخبار مرسحة بموت أبي رافع (تأجرا هل الحجاز) فيه قبول قول الواحد في الوفاة بقرائن الاحوال

ولو كان القاتل كافرا لان المحرم القرينة لا القول (قال ففقت وما بي قلبه) بالانصاف واللام والموحدة
المتوحات أى ما بي عليه اوداء تقلب له رجلى لتعالج (حتى اتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه) بموت
أبي رافع فان قلت من أين توخذ المطابقة بين الترجمة والحديث أجب بأنه انما قصد أبارافع وهو نائم وانما
انقلبه ليعلم مكانه بصوته فكان حكمه حكم النائم لانه حينئذ استمر على خيال نومه لانه بعد أن ضربه لم يفز من
مكانه ولا تحوّل من مضجعه حتى عاد اليه فقتله على انه قد صرح في الحديث الاتي بانه قتله في حالة النوم انتهى
* وفي الحديث جواز التعسس على المشركين وجواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كان قد بلغته قبل ذلك وقتله
اذا كان نائما مع تحقق استمراره على الكفر واليأس من فلاحه بالوحي أو بانقراض الدالة على ذلك واخرج
الحديث الموثق أيضا مختصرا هنا وفي المغازي * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى (عبد الله بن محمد)
المسندى قال (حدثنا) ولا يذرحثنى (يحيى بن آدم) هو ابن سليمان القرشي الخزرجي الكوفي قال (حدثنا)
يحيى بن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أي زائدة وسقط لفظ يحيى لا يذرحثنى (عن أبيه) زكريا (عن أبي اسحاق)
السبيعي الكوفي (عن ابراهيم بن عازب رضى الله عنهم) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا بفتح الراء
وسكون الهاء (من الانصار الى أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك) بالعين المهملة (بيته) الذى هو فيه
من الحصن والعموى والمسقى بيته بتشديد المشنة التخيبة المفتوحة بعد الموحدة من التبييت أى حال كونه
قد يئس (لئلا يقتله وهو نائم) صرح بأن ابن عتيك هو الذى قتله وانه كان نائما كما نبه عليه قريبا * هذا (باب)
بالتنوين (لا تموتوا لقاء العدو) باسقاط احدى التائين من تموتوا تخفيفا * وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى)
ابن عيسى المروزي قال (حدثنا عاصم بن يوسف البربوعي) الخياط الكوفي قال (حدثنا أبو اسحاق) ابراهيم
ابن محمد (الفرزاري) بفتح الفاء والزاي وكسر الراء (عن موسى بن عتبة قال حدثني) بالافراد (سالم) هو ابن
أبي اسبة (أبو النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجهمة (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين فيهما التميمي المدني
وكان أميرا على حرب الخوارج قال (كنت كاتبه) أى لعمر بن عبيد الله لا لعبد الله بن أبي اوى (قال) أى
سالم (كتب اليه) أى الى عمر بن عبيد الله التميمي (عبد الله بن أبي اوى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة وفي
نسخته قال كنت كاتبه لعمر بن عبيد الله فأنابه كاتب عبد الله بن أبي اوى (حين خرج الى الحرورية) بفتح الحاء
المهملة (فقرأ أنه فاذا فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها العدو وانظر) خبر ان (حتى
مالت الشمس) عن خط وسط السماء (ثم قام في الناس) خطيبا (فقال يا أيها الناس لا تموتوا لقاء العدو) بمحذف
احدى تائى تموتوا فان قلت تمنى لقاء العدو وجهاد والجهاد طاعة فكيف ينهى عن الطاعة أجب بأن المرء
لا يدري ما يؤول اليه الحال وقصة الرجل الذى انخس الخراج في غزوة خبير وقتل نفسه حتى آل امره أن كان
من أهل النار شاهدة لذلك وقد روى سعيد بن منصور عن طريق يحيى بن أبي بكر مرسل لا تتنوا لقاء العدو
فأنكم لا تدرون عسى أن يتلوا بهم أو انتهى لما فى التنى من صورة الاغاب والاتكال على النفوس والوثوق
بالقوة وقلة الاهتمام بالعدو وعنى الشهادة ليس مستلزما لتنى لقاء العدو فيجوز وعنى لقاء العدو وجهاد
أو مستلزم له وعنى الجهاد مستلزم للقاء العدو وهو يتضمن الضرر المذكور ولذا نغم عليه الصلاة والسلام بقوله
(وسلوا الله العافية) من هذه المخاوف المتضمنة للقاء العدو وهو نظير سؤال العافية من الفتن وقد قال الصديق
الاكبر أبو بكر رضى الله عنه لان عافى فاشكر احب الى من أن ابتلى فأصبر وهل يؤخذ منه منع طلب المبارزة
لانه من تمنى لقاء العدو ومن ثم قال على لابه يابى لا تدع أحدا الى المبارزة ومن دعاك اليها فاخرج اليه لانه
باغ والله قد ضمن نصر من بغى عليه واطلب المبارزة شروط معروفة فى الفقه اذا اجتمعت امن معها المحذور
فى لقاء العدو المنهى عن تمنيه (فاذا القيمة هم فاصبروا) أى ابتنوا ولا تظهروا التألم من شيء يحصل لكم
فالصبر فى القتال هو كظم ما يؤلم من غير اظهار شكوى ولا جرح وهو الصبر الجليل (واعلموا ان الجنة) أى ثوابها
(تحت ظلال السيفوف) وقال النووى معناه ان الجهاد وحضور معركة الكفار طريق الى الجنة وسبب
لدخولها (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم) يا (منزل الكتاب) الفرقان اوسائر الكتب
السمائية (و) يا (مجرى الحساب) بنزل القيث بقدرته (و) يا (هازم الأحزاب) وحده اشارة
الى تفريده بالنصر وهزم ما يجتمع من احراب العدو (اهزمهم وانصرنا عليهم) وفي رواية الاسماعيلى فى هذا
الحديث من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم دعا أيضا فقال اللهم أنت ربنا وربهم ونحن عبيدك نواصينا

ونواصيهم يبدل قاهزهم وانسرنا عليهم (وقال موسى بن عتبة) بالاستناد المذكور وكن أن المؤلف رواه
بالاستناد الواحد مطولا ومختصرا (حدثني) بالافراد (سالم أبو النضر) كذا في رواية أبي ذر وسقط عند غيره
من قوله مولى عمر بن عبيد الله الى هنا وساق في رواية أبي ذر الحديث كالباقين (كنت كاتباً لعمر بن عبيد الله)
صريح في أن سالم كاتب عمر بن عبيد الله وهو يرتد على العيني كالحافظ ابن حجر حيث رجعا الضمير في قوله
في باب الجنة تحت بارقة السيوف عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتباً له الى عبد الله بن أبي
أوفى (فأناه) أي عمر بن عبيد الله (كتاب عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا تموتوا لقاء العدو) بحذف إحدى تاءي تموتوا (وقال أبو عامر) عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري العقدي
لا عبد الله بن براد عما وصله مسلم (حدثنا غيره بن عبد الرحمن) الحزامي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تموتوا)
بحذف إحدى التاءين تحقيقاً ولا يذرا لا تموتوا بأثبتهما (لقاء العدو) فاذا القيتموهم فاصبروا لأن مع الصبر يقي
الثبات ويرجي النصر وهذا (باب) بالتثنية (الحرب خدعة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة تسمى
الفرع وأصله وهي الفصح وجزم بها أبو ذر الهروي والقزاز وقال نعلب بلغنا أنها لغة النبي صلى الله عليه وسلم
والأصلي كما قاله في الفتح خدعة بضم الخاء مع سكون الدال وجوز خدعة بضم أوله وفتح ثانيه كهزمة ولزمة
وهي صيغة مبالغه وحكي المنذري خدعة بفتح الاوّل والثاني جمع خادع وحكي مكى وغيره خدعة بكسر اوة
وسكون ثانيه فهي خمسة ومعنى الاسكان انها تختدع أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو وصف للمفعول
كهذا الدرهم ضرب الأمير أي مضروبه وعن الخطابي انها المرة الواحدة يعني انه اذا خدع مرة واحدة لم تقل
عثرته ومعنى الضم مع السكون انها تختدع الرجال أي هي محل الخداع وموضعه ومع فتح الدال أي تختدع الرجال
تتميمهم الظفر ولا تفي لهم كالنخكة اذا كان يضحك بالناس وقيل الحكمة في الاتيان بالتاء الدلالة على الواحدة
فان الخداع ان كان من المسلمين فكانت حزمهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكانت حذرهم
من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنه من المفسدة ولو قل وبه قال (حدثنا عبد الله
ابن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن
منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال هلك) أي مات (كسرى) بكسر
الكاف وقد تنسخ معرب خسرواى واسع الملك وهو اسم لكل من ملك القرم (ثم لا يكون كسرى بعده) بالعراق
وفي رواية اذا هلك كسرى الخ قال القرطبي وبين رواية هلك واذا هلك بون ويمكن الجمع بأن يكون أبو هريرة جمع
أحد اللفظين قبل أن يموت كسرى والآخر بعد موته قال ويحتمل أن يقع التغير بالهلاك والموت فتقوله اذا
هلك كسرى أي هلك ملكه وارتفع وقوله مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده المراد به كسرى حقيقة أو المراد
بقوله هلك كسرى تحقق وقوع ذلك حتى عبر عنه بلفظ الماضي وان كان لم يقع بعد للمبالغة في ذلك كما في
قوله تعالى أتى أمر الله فلا تستعجلوه (وقبصر) بغير صرف للجمجمة والعلمية ونون في الفرع وصحح عليه مبتدأ
خبره (أهلكن) بفتح الياء وكسر اللام الثانية وفي الفرع كاصله وقبصر بالتثنية مع صحح عليه وفي نسخة
ولا قبصر لهلكن بالصرف بعد التثنية لزوال العلمية بالتنكير (ثم لا يكون قبصر بعده) بالشام قال امامنا الشافعي
وسبب الحديث أن قريشاً كانت تأتي الشام والعراق كثير التجارة في الجاهلية فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم
إليهما لخلافتهم بالاسلام فقال عليه الصلاة والسلام لا كسرى ولا قبصر بعدهما بهذين الاقليمين ولا ضرر
عليكم فلم يكن قبصر بعده بالشام ولا كسرى بالعراق ولا يكون (ولتقسمن كنوزهما) أي مالهما المدفون وكل
ما يجمع ويدخر وسقطت ميم كنوزهما من الفرع وأصله (في سبيل الله) عز وجل ولتقسمن بضم المشاء الفوقية
وفتح السين والميم وتشديد النون مبنيا للمفعول (وسمى) النبي صلى الله عليه وسلم (الحرب خدعة) في فزوة
السنن قال يابوت نعيم بن مسعود يحدثن بين قريش وعطفان واليهود قاله الواقدي وتكون بالتورية وبالكمين
ويخلف الوعد وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من المحترم وقال النووي اتفقوا على جواز خداع الكفار
في الحرب كيفما أمكن الا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز وهذا الحديث أخرجه مسلم وبه قال
(حدثنا أبو بكر بن اسلم) بفتح الهـ مزة وسكون الصاد المهملة وبعد الراء المفتوحة ميم ولا في الوقت أبو بكر

بوربضم الموحدة وبعد الواو الساكنة راء وهو اسم ولا يذر اسمه بور المروزي قال (اخبرنا عبد الله بن
 المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن حمام بن منبه) بضم الميم وفتح النون وتنسديد الموحدة
 المكسورة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وهذه طريقة
 ثمانية لحديث أبي هريرة * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (اخبرنا ابن عبيد) سفيان (عن عمرو
 هو ابن دينار انه) سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة وفيه
 كسابق الاشارة الى استعمال الرأى في الحرب بل الاحتياج اليه آكد من الشجاعة وهذا الحديث
 أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود والترمذي في الجهاد والنسائي في السبر * (باب حكم) (الكذب في الحرب)
 * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله
 رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كعب بن الاشرف) بالشين المجمة اليهودي اقرطلي
 (فانه قد آذى الله ورسوله) أي آذى رسول الله واذا لم رسول الله هو اذى الله لانه لا يرضى به (قال محمد بن
 مسلمة) بفتح الميم واللام الانصاري (اتحب ان اقتله) بهمزة الاستفهام وأن مصدرية أي اتحب قتله (يارسول
 الله قال نعم) راد في رواية الباب اللاحق قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت وبهذه الزيادة تحصل المطابقة بين
 الحديث والترجمة فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصر يحاوتلو يحا (قال) جابر (فأناؤه) أي فأني محمد بن مسلمة
 كعبا (فقال) له ان هذا يعني النبي صلى الله عليه وسلم قد عانا) بفتح العين والنون المشددة أتعبنا عما كلنا
 به من الاوامر والنواهي التي فيها تعب لكنه في مرضاة الله وهذا من التعريض الجائز (وسألنا الصدقة)
 بفتح اللام والصادقة مفعول ثان أي طلبها منا لوضعها (قال) كعب (وايضا والله) بعد ذلك
 (لقلنه) بفتح اللام والفوقية والميم وضم اللام المشددة أي تريد ملائمتكم وتنجرون منه اكثر وأزيد من ذلك
 وسقط لابي ذر قلنه (قال) محمد بن مسلمة (فانا قد اتبعناه فذكره ان يدعه حتى تنظر الى ما يصير امره قال فلم يزل
 محمد بن مسلمة) يكلمه حتى استمكن منه فقتله في السنة الثالثة من الهجرة وجاء برأسه الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفيه تجوز الكذب في الحرب تعريضاً وهل يجوز تصر يحا نعمت الزيادة المنبهة عليها آنفاً
 التصريح وأصرح منها ما في الترمذي من حديث أسماء بنت زيد مر فوعلا يحل الكذب الا في ثلاث تحديث
 الرجل امر أنه ليرضيهما والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس قال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب
 في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى * وهذا الحديث قدم في باب رهن السلاح * (باب) جوار (الفك)
 بفتح الفاء وسكون الفوقية آخره كاف (بأهل الحرب) أي قتلهم على غفلة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر
 حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن جابر)
 هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من لكعب بن الاشرف) زاد
 في الرواية الاولى فانه قد آذى الله ورسوله (فقال محمد بن مسلمة) الانصاري اخو بني عبد الاشهل (اتحب أن
 أقتله) زاد ابن اسحاق اناله يارسول الله (قال نعم قال فأذن لي فأقول) بالنصب أي عني وعندك ما رأيته مصلحة
 من التعريض وغيره مما لم يحق باطلا ولم يبطل حقاً (قال) عليه الصلاة والسلام (قد فعلت) أي اذنت وهذا
 مختصر من الحديث السابق ووجه المطابقة بينه وبين الترجمة من معناه لان ابن مسلمة غزا ابن الاشرف وقتله
 وهو الفك على ما تترفان قلت كيف قتله بعد أن غزاه فالجواب لانه نقض العهد وأعان على حرب النبي صلى الله
 عليه وسلم وهجاء فان قلت كيف اتنه ثم قتله اجيب بأنه لم يصريح له بالتأمين وانما أوهمه بذلك وآتسه
 حتى تمكن من قتله * (باب ما يجوز من الاحتيال والخدع من يخشى) بالتحسية والفوقية (معرفته) بفتح الميم
 والعين المهملة والراء المشددة والنصب على المفعولية ولا يذر تخشى بضم أوله مبني للمفعول معرفته بالرفع
 نائباً عن الفاعل أي فسادته وشتره (قال) ولا يذرو قال (الليث) بن سعد الامام بمواصله الامام عيسى
 (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن)
 ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (وسقط لابي ذر لفظ عبد الله) انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومعه ابي بن كعب قبل (بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة) (ابن صبياد) فحدث به (بضم الحاء وكسر الال
 مبني للمفعول أي فاخبر بابتداء الحال أنه) (في نخل) بالنون والحاء المجمة (فلما دخل عليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم النخل طفق جعل عليه السلام (يتقى) يخفى نفسه (بجذوع النخل) حتى لا يراه ابن صياد
 قال العيني وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد عن تخفى معزته (وابن صياد في قطيفة) كسائه نخل (له فيها)
 أي لابن صياد في القطيفة (رسمه) برأى من مهمتين وميمين أي صيوت (قرأت ام ابن صياد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت يا صاف) بكسر الفاء وأوله صادم مهملة وهو اسم ابن صياد (هذا محمد فوثب ابن صياد فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته) أي أمه بحيث لا يعرف بقدومه صلى الله عليه وسلم (بين) لكم باختلاف
 كلامه ما يورث عليكم امره وبظنه حاله * (باب) انشاد (الرجز في الحرب و) ما جاء في (رفع الصوت
 في حفر الخندق) يوم الاحزاب (فيه) أي في هذا الباب (سهل) بفتح السين وسكون الهاء ابن سعد الساعدي
 مما وصله في غزوة الخندق (وانس) مما سبق موصولاً في حفر الخندق كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
 وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة (وفيه) ايضاً (يزيد) بن أبي عبيد (عن) مولاه (سلمة) بن الأكوع
 مما سبأني في غزوة خيبر وفيه اللهم لولا أنت ما اهتدينا * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا
 ابو الاخوص) سلام بن سليم الحنفي قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) بن عازب
 (رضي الله عنه) أنه (قال رأيت النبي) ولابي ذر رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم الخندق وهو ينقل
 التراب (الواو للجمال) حتى (واري) أي ستر (التراب شعر صدره) الشريف (وكان رجلاً كثير الشعر وهو يرتجز
 برجز عبد الله بن رواحة) الانصاري البدرى النقيب الشاعر وسقط لابي ذر عن الكشيبي والجوي لفظ
 ابن رواحة (اللهم لولا انت ما اهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلياً * فأتران سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا
 * ان الاعداء) بفتح اللام وسكون العين آحره حمز ممدوداً (قد بغوا) أي استطالوا (علينا * اذا ارادوا قنته
 أيينا * من الاباء وهو الامتناع (يرفع بها صوته) حال من قوله وهو يرتجز * وهذا الحديث قد سبق في باب
 حفر الخندق * (باب من لا يثبت على الخيل) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (محمد بن عبد الله
 ابن نمير) بضم النون وفتح الميم مصغراً قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي
 الجبلي الكوفي (عن قيس) هو ابن ابي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الاحمسي (رضي الله عنه) أنه (قال
 ما حجبني النبي صلى الله عليه وسلم) أي ما منعني مما التمس منه أو من دخول منزله ولا يلزم منه النظر الى امهات
 المؤمنين رضي الله عنهم (منذ اسلمت ولا رأيتني الا تبسم في وجهي) ولابي ذر عن المستقلى في وجهه وهو التفات
 من التكلم الى الغيبة (ولقد شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب يده في صدرى) لانه محل القلب ولابي ذر
 عن المستقلى في صدره وهو على طريق الالتفات كالسابق (وهل اللهم بنته واجهله هادياً) لغیره حال كونه
 (مهدياً) بفتح الميم في نفسه قال ابن بطال فيه تقديم وتأخير لانه لا يـكون هادياً لغيره الا بعد ان يهتدى هو
 فيكون مهدياً انتهى وأجيب بأنه اذا قلنا انه حال من الضمير فلا تقديم ولا تأخير وايضاً فليس هنا صيغة ترتيب
 * (باب دواء الجرح) بفتح الجيم (باحراق الحصى) وحشوه به (وغسل المرأة عن آيةها الدم عن وجهه وحل الماء
 في الترمس) لاجل ذلك * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا
 ابو حازم) سلمة بن دينار الاعرج (قال سألوا سهل بن سعد الساعدي) الانصاري (رضي الله عنه باي شيء) الجار
 متعلق بدوي والجور والاستفهام (دوي) بواو ساكنة بعد الدال المضمومة ثم واو اخرى مكسورة على البناء
 للمفعول من المداواة (جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي جرحه بأحد (فقال) سهل (ما بقي احد من
 الناس اعلم به مني) قال ذلك لانه كان آخر من بقي من الصحابة بالمدينة (كان علي) هو ابن ابي طالب
 (يجي بالماء في ترسه وكانت يعني فاطمة) رضي الله عنها (تغسل الدم عن وجهه) الشريف (وأخذ حصير
 بالواو وضم الهمزة مبنياً للم اسم فاعله كقوله) فاحرق ثم حشى به جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم (والفاعل
 لذلك فاطمة كما وقع التصريح به في الطب * وهذا الحديث سبق في باب غسل المرأة اباها الدم عن وجهه
 في الطهارة * (باب ما يكره من النزاع) وهو التخاصم والتجادل (والاختلاف في) المقاتلة في احوال (الحرب)
 بان يذهب كل واحد منهم الى رأي (و) بيان (عقوبة من عصي امامه) أي بالهزيمة (وقال الله تعالى) ولابي ذر
 عز وجل بعد ان امر المؤمنين بالنسب عند ملاقاتهم العدو والصبر على مبارزتهم (ولا تنازعوا) باختلاف
 الآراء (كما فعلتم بأحد) (فقتلوا) جواب النهي فحينئذ من عدوكم (وتذهب ريشكم) مستعاراً

للدولة من حيث انها في نفوذ امرها مشبهة بالريح في هبوبها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا تكون
الاربع يعنها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالاصباوا هلكت عاد بالدبور (وقال قتادة) فيما وصله عبد الرزاق
في تفسيره (الريح الحرب) وهو تفسير مجازي وسقط لابي ذر قوله وقال قتادة الريح الحرب وثبت له في روايته
عن الكشيجهني قال بعثني الحرب * وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر بن اعين البكندى أو ابن موسى
ابن عبد الله الخثعي بالخاء المعجمة وتشديد الفوقية السخيتاني البجلي قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي
بضم الراء فهمزة مهملة الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن سعيد بن ابي بردة) عامر (عن ابيه) ابي بردة عامر
(عن جده) ابي جندب سعيد ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم
بعث معاذ) هو ابن جبل (وابا موسى) الاشعري (الى ايمين) قبل حجة الوداع (قال) لهما (يسرا) بفتح الميم
التضمية وتشديد السين المهملة المكسورة أى خذا بما فيه التيسير (ولا تعسرا) من التعسير وهو التشديد
(وبشرا) بالموحدة والشين المعجمة من التبشير وهو ادخال السرور (ولا تنفرا) من التنفير أى لا تذكرا شيئا
ينهزمون منه ولا تقصد اماكنه الشدة (وطاوعا) بفتح الواو ونحبا (ولا تختلفا) فان الاختلاف يوجب
الاختلال ويكون سببا للهلاك وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي والاحكام والادب ومسلم في الاشربة
والمغازي والنسائي في الاشربة والوليمة وابن ماجه في الاشربة * وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين
الحزاني من افرادة قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي قال
سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهما حال كونه يحدث قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال بفتح
الراء والجيم المشددة جمع راجل على خلاف القياس وهم الذين لا خيل معهم (يوم احد) نصب على الظرفية
(وكانوا خمسين رجلا عبد الله بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة الانصارى استشهد يوم احد وعبد الله نصب
يجعل (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (ان رأيتونا تحفظنا اطير) بفتح الفوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح المهملة
محففة ولا يذر تحفظنا بفتح الخاء وتشديد الطاء وأصله تحفظنا بناين حذف احدهما اى ان رأيتونا قد زلنا
من مكاتنا وولينا منهم زمين أو ان قتلنا أو كالتطير طومنا (فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى ارسل اليكم) وعند
ابن اسحاق قال انضجوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا (وان رأيتونا هزمننا القوم وأوطأناهم) جهمة
مفتوحة فواو سا كمة فطاء فهمزة سا كنه أى مشينا عليهم وهم قتل على الارض (فلا تبرحوا) أى فلا تزالوا
مكائكم (حتى ارسل اليكم) وعند احمد والحاكم والطبراني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
اقامهم في موضع ثم قال اجروا ظهرونا فان رأيتونا نقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا قد غنمنا فلا تشركونا
(فهزموهم) وللاربعة فهزمهم أى هزم المسلمون الكفار (قال) اى البراء (فأنا والله رأيت النساء) المشركات
(يشندن) بمنناة فوقية بعد الشين المعجمة وكسر الدال الاولى يفتعلن أى يسرن المنى أو يشندن
على الكفار يقال شد عليه في الحرب أى حل ولا يذر عن الحوى والمستحلى يشدن باسقاط الفوقية
وضم الدال الاولى وقال عياض وقع للقاسي في الجهاد يشندن بضم أوله وسكون السين المهملة بعد هاتون
مكسورة ودال مهملة أى يمشين في سند الجبل يردن أن يصعدنه حال كونهم (قد بدت) ظهرت (خلا خلون)
بفتح الخاء وفي اليونانية بكسرهما (وأسوقهن) بضم الواو جمع ساق وضبطه بعضهم بالهمزة لان الواو
اذا انضمت جازهمزها نحو أدور وأدور له عينهن ذلك على الهرب حال كونهن (رافعات تياهن) وسعى ابن
اسحاق النساء المدكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع ابي سفيان وام حكيم بنت الحارث بن هشام خرجت
مع زوجها عكرمة بن ابي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحارث بن هشام وبرزة بنت مسعود
التقفية مع صفوان بن أمية وهى ام ابن صفوان وربطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهى
والدة ابنه عبد الله وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن ابي طلحة الحبشي وخناش بنت مالك ام مصعب بن عمير
وعجرة بنت عاصمة وعند غيره مكان النساء الواو اخرجن مع المشركين يوم احد خمس عشرة امرأة وانما
خرجت قريش بنسائهم الاجل الثبات (فقال اصحاب عبد الله بن جبير) وهم الرجال (الغنية اى قوم) اى يا قوم
(الغنية) نصب على الاغراء فيهما وفي اليونانية الغنية مرة واحدة (ظهر) اى غلب (اصحابكم) المؤمنون
الكفار (فما تنتظرون فقال عبد الله بن جبير) أنيسم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) والهمزة

في انسيبهم للاستفهام الانكارى (قالوا والله اننا نؤمن بالناس فله نصيب من الغنيمة فلما اتواهم صرفت وجوههم)
 اى قلبت وجوها الى الموضع الذى جاؤا منه (فأقبلوا) حال كونهم (منهمذين) عقوبة لعصيانهم قوله عليه
 الصلاة والسلام لا تبرحوا (فذلك اذا) حين (يدعوهم الرسول في اخرهم) في جماعتهم المتأخرة الى عباد الله انا
 رسول الله من يكرهه الجنة (فليبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا) منهم ابو بكر وعمر وعلى
 وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح وحباب
 ابن المنذر وسعد بن معاذ واسيد بن حضير (فامساوا منا) اى طائفة من المسلمين ولا يذر عن الجوى والمستحلى
 منها (سبعين) منهم حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير (وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه أصاب)
 ولا يذر عن الكشمي (اصابوا) (من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسرا وسبعين قتيلا) سقط قوله قتيلا
 من بعض النسخ (فقال ابوسفيان) صخر بن حرب (افى القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يجيبوه ثم قال افى القوم ابن ابي خفافة) ابوبكر الصديق (ثلاث مرات ثم قال افى القوم ابن الخطاب) عمر
 (ثلاث مرات) والهمزة في الثلاثة للاستفهام الاستخبارى ونفيه عليه الصلاة والسلام عن اجابة ابى سفيان
 نصا وناعن الخوض فيما لا فائدة فيه وعن خصام مشله وكان ابن قيس قال لهم قتلته (ثم رجع) ابوسفيان (الى
 اصحابه فقال اما هؤلاء) بتشديد الميم (فقد قتلوا قاتلا عمر نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عددت
 لاحياء كلهم) وانما اجابه بعد النهى حماية للظن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل رأت باصحابه الوهن فليس
 فيه عصيان له في الحقيقة (وفى لك ما يسوؤك) بمعنى يوم الفتح (قال) اى ابوسفيان (يوم يوم بدر) اى هذا
 اليوم في مقابلة يوم بدر (والحرب بهما) اى دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء (انكم ستجدون في القوم مثله) بضم
 الميم وسكون المثلثة اى انهم جدعوا النوفهم وبقروا بطونهم وكان حمزة رضى الله عنه عن مثل به (لم امر بها) بمعنى
 انه لا يأمر بفعل قبيح لا يجب لفاعله نفعاً (ولم تسؤنى) اى لم اكرهها وان صكان وقوعها بغير امرى وعند ابن
 اسحاق والله ما مخطت وما نهيت وما امرت رانما لم تسؤوا لانهم كانوا اعداء له وقد كانوا قتلوا ابنه يوم بدر (ثم اخذ
 يرتجز) بقوله (اعل هبل اعل هبل) بضم الهمزة وسكون العين المهملة وهبل بضم الهاء وفتح الموحدة اسم صنم
 كان في الكعبة اى علا من بك يا هبل لحذف حرف النداء (قال) ولا ي الوقت فقال (النبي صلى الله عليه وسلم
 ألا تجيبوا له) اى لا ي سفيان وتجيبوا بحذف النون بدون ناصب لغة فصيحة ولا ي ذر والا صلي ألا تجيبونه
 بالتون بدل اللام ولا ي ذر ألا تجيبوه بحذف النون (قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا أنه اعلى واجل)
 بقطع همزة الله في اليونانية (قال) ابوسفيان (ان لدا العزى) صنم كان لهم (ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ألا تجيبوا له) باللام ولا ي ذر والا صلي ألا تجيبونه ولا ي ذر أيضاً ألا تجيبوه بحذف النون (قالوا
 يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولا ما ولا مولى لكم) اى الله فاصرنا * وهذا الحديث اخرجه أيضا
 المغازى والتفسير وابوداود في الجهاد والنسائي في السير والتفسير * (باب بالنون) (ادفعوا بالليل) بنفى
 لامام العسكر أن يكشف الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (التقى قال) (حدثنا
 حماد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن انس رضى الله عنه) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال) اى انس (وقد فرغ) بكسر الزاى اى خاف (اهل المدينة
 ليلة) ولا ي ذر عن الكشمي (ايلا) سمعوا صوتا قال) انس (فتلقاهم النبي صلى الله عليه وسلم) راجعا واستبرا
 الخبر (على فرس) اسمه المندوب (لا ي طلحة عري) بضم العين وسكون الراء بغير سرج (وهو مقلد سيفه فقال
 لم تراعوا لم تراعوا) مرتين اى لا تخافوا خوفا مستقرا أو خوفا يضركم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجدته بجرا) بصيغة التوحيد (بمعنى الفرس) وشبهه به لسعة جريه * وسبق هذا الحديث مرارا * (باب من رأى
 العدو) وقد اقبل (فنادى بأعلى صوته يا صباحاه) اى أغشوني رقت الصباح اى وقت الغارة (حتى يسمع
 الناس) بضم المشاة التحية من الاسماع والناس نصب على المفعولية * وبه قال (حدثنا المسكى بن ابراهيم) بن
 بشر بن فرقد البرجى الجلى قال (اخبرنا يزيد بن ابى عبيد) مصغرا من غير اضافة (عن) مولا (سلة) بن الاكوع
 سنان بن عبيد الله (انه اخبره قال خرجت من المدينة) حال كوني (ذاها نحو الغابة) بالغين المعجمة وبعد الالف
 موحدة وهى على برى من المدينة في طريق الشام (حتى اذا كنت بئنة الغابة) هى كالعقبة في الجبل

(لقيني غلام عبد الرحمن بن عوف) لم يسم الغلام ويحتمل انه رباح الذي كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم
(قلت له) ويحك ما بك قال اخذت بضم الهمزة آخره مثناة فوقية ساكنة مبنية للمفعول ولا بي ذرعن الجوى
والمستقلى اخذنا بسقاط الفوقية (لقاح النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام بعد هاء فاف وبعد الالف حاء مهملة
مرفوع نائب عن الفاعل واحدها القروح وهي الخلوب وكانت عشرين لقحة ترضى بالغاية وكان فيهم عينة بن
حصن الفزاري (قلت من اخذها قال غطفان وفزارة) بفتح الفاء والزاي قبيلتان من العرب فيها ابوذر
(فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لاتبها) اي لاتبى المدينة واللاية الحزرة (يا صبا حاه يا صبا حاه) مرتين بفتح
الصاد والموحدة وبعد الالف حاء مهملة فألف فيها منضمومة وفي الفرع سكوتها وكذا في اصله منادى مستغاث
والالف للاستغاثة والهاء للسكت وكأنه نادى الناس استهانة بهم في وقت الصباح وقال ابن المنير الهاء للشدبة
ورعا سقطت في الوصل وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليها بالسكون وقال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر
المهم الذي دهمهم في الصباح وهي كلمة يقولها المستغيث (ثم اندفعت) بسكون العين اسرعت في السير وكان ماشيا
على رجله (حتى آلقاهم وقد اخذوها فجعلت ارميهم) بالنبل (واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع) بضم
الراء وتشديد الصاد المججمة بعدها عين مهملة والرفع فيها ما ولا بي ذر نصب المعرف اي يوم هلاك الانام من قولهم
لثيم راضع وهو الذي رضع اللؤم من ثلثي امه وكل من نسب الى لؤم فانه يوصف بالمص والرضاع وفي المثل الأم
من راضع وأصله أن رجلا من العمالقة طرقه ضيف ليلافض ضرع شانه لثلاث سمع الضيف صوت الحلب فكند
حتى صار كل لثيم راضعا سوا ففعل ذلك ولم يفعل وقيل المعنى اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجبته اولثمة
فهجسته او اليوم يعرف من ارضعته الحرب من صغره وتدر بهم من غيره (فاستغذتها) بالقاف والذال المججمة
(منهم) اي استخلصت اللقاح من غطفان وفزارة (قبل ان يشر بوا) اي الماء (فأقبلت بها) حال كونى (اسوقها
فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم) وكان قد خرج عليه الصلاة والسلام اليهم غداة الاربعاء في الحديد متقاعا في
خسمائة وقيل سبعمائة بعد أن جاء الصريح ونودي يا خيل الله اركبي وعقد للمقدادين عرو لواء وقال له امض
جئني تحسبك الخيل وانا على اثرك (فقلت يا رسول الله ان القوم) يعني غطفان وفزارة (عطاش) بكسر العين
المهملة (واي اعنتهم ان يشر بوا) مفعول له اي كراهة شربهم (سقيهم) بكسر السين وسكون القاف اي حظهم
من الشرب (فأبعث في اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة وعند ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل
استغذت ما بأيديهم من السرح واخذت باعناق القوم (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا ابن الاكوع ملكك)
اي قدرت عليهم فاستعبدهم وهم في الاصل احرار (فأصبح) بهمزة قطع وسين مهملة ساكنة وبعد الجيم المكسورة
حاء مهملة اي فاروق وأحسن العفو ولا تاخذ بالشدّة (ان القوم) غطفان وفزارة (يقرون) بضم المثناة التحتية
وسكون القاف والواو بينهما راء مفتوحة آخره نون أي يضافون (في قومهم) يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم
يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في البعث في الاثر لانهم لحقوا باصحابهم وزاد ابن سعد فجاء رجل من غطفان
فقال مروا على فلان الغطفاني ففعلهم جزورا فلما أخذوا يكشطون جلد هار وأغبرة فتركوها وخرجوا
هرابا الحديث وفيه معجزة حيث اخبر عليه السلام بذلك وكان كما قاله وفي بعض الاصول من البخاري يقرون بضم
الراء مع فتح اوله اي ارفق بهم فانهم يضيفون الاضياف فراعى صلى الله عليه وسلم ذلك لهم رجاء فوبت بهم وانا بتهم
ولا بي ذرعن الجوى والمستقلى يقرون بفتح اوله وكسر القاف وتشديد الراء ولا بي ذرعن قومهم * وهذا الحديث
الثاني عشر من ثلاثيات البخاري واخرجه ايضا في المغازي وكذا مسلم واخرجه الترمذي في اليوم واللبلة *

(باب من قال خذها) أي الرمية (وانا ابن فلان وقال سلمة) في حديثه السابق (خذها وانا ابن الاكوع)
المشهور في الزمي بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر وهو منهي عنه الا في هذه الحالة لاقتضاء الحال هنا
فعلة التخويف الخصم * وبه قال (حدثنا عبيد الله) بتصغير العبد بن موسى بن باذام العبسي الكوفي (عن
اسرائيل بن يونس) عن جده (ابي اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سال رجل) من قبس (البراء)
ابن عازب (رضي الله عنه فقال يا ابا عازبة) بضم العين وهي كنية البراء (اوليت) اي ادبرتم منهن من (يوم غزوة
حنين) والهمزة للاستفهام الاستخباري (قال البراء وانا اسمع) هو من قول ابي اسحاق والواو للعمال (أما
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يول يومئذ) لفرط شجاعته وثقته بوعده الله ورغبته في الشهادة ولقائه به ولا يجوز

قوله وكان فيهم عينة بن حصن
صوابه وكان فيها ابوذر وقوله
قبيلتان من العرب فيها ابوذر
صوابه فيهم عينة بن حصن اهـ

على نبي الانهزام ومن نسب احد منهم لذلك قتل وحذف القاء من جواب أما في قوله لم يول قال ابن مالك هو
 جائز نظاما ونظرا يعني فلا يختص بالضرورة (كان ابوسفيان بن الحارث) بن عبد المطلب (أخذ بعنان بغلته)
 البيضاء يكفهها عن الاسراع به الى العدو (فما عشيته المشركون) اي احاطوا به صلى الله عليه وسلم (نزل) عن
 بغلته (فجعل يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب) يسكون الموحدة فيه ما وفيه التنويه بشجاعته صلى الله
 عليه وسلم وثباته في الحرب وانتسب لجده لشهرته في العرب اول غير ذلك مما سبق (قال) اي البراء (فأروى) بضم
 الراء وكسر الهمزة وفتح الياء (من الناس يومئذ أشد منه) صلى الله عليه وسلم * وقد سبق هذا الحديث في الجهاد
 في باب من قاد دابة غيره في الحرب * هذا (باب) بالتنوين (اذ انزل العدو) من المشركين (على حكم رجل) من
 المسلمين ينفذ اذا اجازة الامام * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي (قال حدثنا شعبه) بن الخجاج (عن
 سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (عن ابي امامة) بضم الهمزة وفتح الميمين بينهما ما ألف
 سعد (هو ابن سهل بن حنيف) بضم الحاء المهملة وفتح النون مصغرا الانصاري (عن ابي سعيد) سعد بن مالك
 ابن سنان (الحدري) الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت بنو قريظة) القبيلة المشهورة من اليهود
 من قلعهم (على حكم سعد) هو ابن معاذ وكان عليه الصلاة والسلام فيما ذكره ابن اسحاق قد حاصره هم خسا
 وعشرين ليلة وقدف الله في قلوبهم الرعب فاذعنوا أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم فيهم
 سعد بن معاذ وكان قدرى في غزوة الخندق بسهم قطع منه الاكل فلما نزلت على حكمه (بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) أي في طلبه (وكان) سعد (قريبا منه) لأنه عليه الصلاة والسلام قد جعله في خيمة رفيدة الاسمية
 يعود منه من قريب في مرضه الذي اصابه من تلك الرمية (فجاء) ومعه قومه من الانصار (على جار) وقد وطأ واله
 بوسادة من آدم واحاطوا به في طريقهم يقولون له أحسن في مواليك فقال لهم لقد آن لسعد أن لا تاخذنه في الله
 لومة لائم وكان رجلا جسيما (فلما دنا) أي قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قوموا الى سيديكم) فقاموا اليه وانزلوه (فجاء) سعد (فجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له) عليه
 السلام (ان هؤلاء) اليهود من بني قريظة (نزلوا على حكمكم) فيهم (قال) سعد (فاني احكم) فيهم (أن تقتل)
 الطائفة (المقاتلة) منهم وهم الرجال (وان نسبي الذرية) اي النساء والصبيان (قال) عليه السلام (لقد حكمت
 فيهم بحكم الملك) بكسر اللام اي بحكم الله ونقل القاضي عياض أن بعضهم ضبطه في البخاري بكسر اللام
 وفتحها فان صح الفتح فالمراد به جبريل يعني بالحكم الذي جاء به الملك عن الله وعورض بانه لم ينقل نزول ملك في
 ذلك بشي ولو نزل بشي اتبع وترك الاجتهاد وبانه ورد في بعض ألفاظ الصحيح قضيت بحكمكم الله نعم ورد في غير
 البخاري مما ذكره بعضهم انه قال في حكم سعد بذلك طرقي الملك محر قال ابن المنير ويستفاد من هذا الحديث
 لزوم حكم المحكمين برضي الخصمين سواء كان في امور الحرب او غيرها وهو رد على الخوارج الذي انكروا التحكيم
 على علي رضي الله عنه وفيه أيضا تصحيح القول بان المصيب واحد وان المجتهد ربما اخطأ ولا حرج عليه ولهذا
 قال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت بحكمكم الملك فدل ذلك على أن حكم الله في الواقعة مستقر فغن اصابه
 فقد أصاب الحق ولو لا ذلك لم يكن لسعد منزلة في الصواب لا يقال كانت المسألة قطعية والمسائل القطعية لله
 فيها حكم واحد لا نناقول بل كانت اجتهادية طنية ولهذا كان رأى الانصار أن يعنى عن اليهود خلافا لسعد
 وما كان الانصار يفتقوا اكثرهم على خلاف الصواب قطعا وفيه جواز الاجتهاد في زمنه عليه الصلاة والسلام
 وبخضرة فكيف بعد وفاته وفيه انه يسوغ للامام الاعظم اذا كانت له حكومة في نفسه أن يولي نائبا يحكم بينه
 وبين خصمه للضرورة وينفذ ذلك على خصمه اذا كان عدلا ولا يقدح فيه انه حكم له وهو نائبه نقله في المصابيح
 * وهذا الحديث اخرجه ايضا في فضائل سعد والاستئذان والمغازي ومسلم في المغازي وابوداود في الادب
 والنساء في المناقب والسير والفضائل * (باب) حكم (قتل الاسير وقتل الصبر) بان يسلك ذوروج
 ثم يرمى بشي حتى يموت وفي الحديث النهي عن قتل شي من الدواب صبرا ولا لكمة يميني قتل الاسير صبرا زيادة صبرا
 بعد الاسير وحذف قوله وقتل الصبر وهي اخضر والصبر لغة الحبس واذا شدت يدا رجل ورجلاه وامسكه آخر
 وضربت عنقه يقال قتل صبرا * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك)
 لامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المهجعة وبعد الفاء المفتوحة واورد
 ينسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة (فلما نزعه جاء رجل) هو ابو برزة الاسلمي (فقال)
 يا رسول الله (ان ابن خطل) بفتح الحاء المهجعة والطاء المهملة آخره لام اسمه عبد الله او عبد العزى (متعلق باستار
 الكعبة فقال) عليه السلام (اقتلوه) لانه ارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو النبي صلى
 الله عليه وسلم وله قذتان تغنيان بهجاء المسلمين فابتدعه سعيد بن حرب او ابو برزة او الزبير بن العوام او سعد بن
 ذؤيب أو تعاونوا كلهم على قتله وهذا مختص لقوله عليه الصلاة والسلام من دخل المسجد فهو آمن وفيه جواز
 اقامة الحد والقصاص بركة خلافا لابي حنيفة وتأول الحديث بأنه قتل ابن خطل في الساعة التي ايجت له وأجاب
 اصحابنا بأنهم اتوا ليلة السبت ساعة الدخول حتى استولى عليها وانما قتل ابن خطل بعد ذلك لانه وقع بعد نزاع المغفر
 * وهذا الحديث قد مر في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام في او اخر كتاب الحج * هذا (باب) بالتسوين (هل
 يستأسر الرجل) أي هل يسلم نفسه للاسترام لا (و) بيان حكمكم (من لم يستأسر) أي لم يسلم نفسه للاسترام
 (ومن ركع) ولا يذو من صلى (ركعتين عند القتل) * وبه قال (حدثنا ابو ايمان) الحكم بن نافع قال
 (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (عمر بن ابي
 سفيان) بفتح العين وسكون الميم (ابن اسيد بن جارية) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وجارية بالجرم (التقني)
 وهو حليف لبني زهرة) بضم الزاي وسكون الهاء (وكان من اصحاب ابي هريرة ان اباهريرة رضى الله عنه قال
 بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما قدم عليه بعد احدرهط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا
 اسلافا فابعت معنا نفرا من اصحابك ينشهنونا (عشرة رهط) مادون العشرة من الرجال ولا يكون فيهم
 امرأة (سرية) نصب على البيان (عينا) اي جاسوسا واتصاه بدل من سرية وعند ابن اسحاق انهم كانوا ستة
 نفر من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حمزة بن عبد المطلب وخالد بن الكبير اللبني حليف بني
 عدى وعاصم بن ثابت بن ابي الافع وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق وما في الصحيح اصح
 وتقدم فيهم مغيث بن عبيد البلوي حليف الانصار) وامر عليهم عاصم بن ثابت (اي ابن ابي الافع) (الانصارى
 جند عاصم بن عمر بن الخطاب) لانه لان ام عاصم بن عمر هي بنت عاصم بن ثابت واصحاب جيلة بفتح الجيم وقال
 مصعب الزهري انما هو خال عاصم لاجده لان عاصم بن عمر بن الخطاب امه جيلة بنت ثابت بن ابي الافع اخت
 عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية قال الكرمانى وعليه الاكثر وسقط قوله ابن الخطاب لغير ابي ذر
 وعند ابن اسحاق وامر عليهم مرثد بن ابي مرثد وما في الصحيح اصح (فانطلقوا) اي ال رهط العشرة (حتى اذا
 كانوا بالهداة) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهمزة لغير الكشميني بالهداة بفتح الدال وقد تحذف
 الهمزة (وهو) موضع (بين عسفان) بضم العين وسكون السين (ومكة ذكروا) بضم المهجعة وكسر الكاف مبني
 للمفعول (لحي من هذيل) بضم الهاء وفتح الدال المهملة وفتح الهمزة لغير الكشميني بالهداة بفتح الدال وقد تحذف
 الحاء المهملة وهو ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وعند المصاطي انهم بقايا جرهم (فنفروا لهم)
 بتشديد الفاء وفي اليونانية بتخفيفها اي استجدوا لاجلهم (قريبا) بالنصب على المفعولية وفي نسخة
 فنفروا بتخفيف الفاء قريبا بالنصب بنزع الخافض وفي اخرى فنفروا بالتخفيف أيضا قريبا بالرفع اي خرج
 اليهم قريب ولا ي الوقت فنفذوا بذال حجة بدل الاء (من مائتي رجل كلهم رام) بالنيل (فاقتصوا) أي
 اتبعوا (آثارهم حتى وجدوا ما كلهم عمرا) اسم مكان نصب بتقدير الجار على حد رمت مرمى زيد وعمرا
 نصب مفعول وجدوا (تزدوده من المدينة) صفة لعمرا (فقالوا هذا امر ثرب فاقصوا آثارهم فلما راهم عاصم)
 امير السرية (واصحابه لجأوا) بالجرم اي استندوا (الى فدفد) بقاء من مفتوحين بينهم ما دال مهملة ساكنة
 واخره دال مهملة ايضا راية مشرفة (واحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا وأعطونا) بهم مهزمة قطع
 (بايديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقل منكم احد اقال) ولا ي ذر فقال (عاصم بن ثابت امير السرية انما انا
 فوالله لا انزل اليوم في ذمة كافر) اي في عهده (اللهم اخبر عنا نبيل) صلى الله عليه وسلم (قرموهم) أي رمى
 الكفار المسلمين (بالنبل) بفتح النون وسكون الواو بالسهام العربية (فتلقوا عاصما) امير السرية (في) جملة
 (سبعة) من العشرة وعند ابن اسحاق انهم كانوا ستة نفر كما مر وانهم قتلوا منهم ثلاثة واسر ثلاثة (فتزل اليهم)

ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب) بضم الخاء المعجمة وقع الموعدة الاولى بينهما تحتية ساكنة ابن عدى
 (الانصارى) (ابن دثنة) بفتح الدال المهملة وكسر المثناة وفتح النون زيد بن معاوية
 ابن عبيد الانصارى البياضى (ورجل آخر) هو عبد الله بن طارق البلوى حليف بن ظفر من الانصار كما عند
 ابن هشام فى السيرة (فلما استكنوا منهم اطلقوا ومارقسيهم فأوثقوهم) بها (فقال الرجل الثالث) وهو عبد الله
 ابن طارق (هذا اول القدر والله لا اصحبكم ان فى هؤلاء) ولا بن ذر ان فى هؤلاء (لا سوة) بالنصب اسم ان اى
 اقتداء (يريد القتل) عاصما والسنة (خزروه) بفتح الزاى الاولى المشددة ولا بن ذر عن الجوى والمسمى وجزروه
 بالواو بدل الفاء (وعالجوه على أن يصحبهم) الى مكة (قأى) اى فامنع من الرواح معهم (فقتلوه) بجز الظهران
 فقبه هناك (فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر) ولا بن ذر عن الجوى والمسمى وقعة
 بدر بكسر القاف ومثناة تحتية ساكنة قال الكرماني وقوله بعد وقعة بدر متعلق بقوله بعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذ الكل كان بعده الا البيع فقط اى المذكور فى قوله (فابتاع) اى فاشترى (خبيبا بنو
 الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف) وهم عقبة وابوسروعة واخوهما لامة جابر بن ابي اهاب واشترى
 ابن دثنة صفوان بن امية بضم الهمزة منهم وقتله بمكة بأبيه كما عند ابن اسحاق (وكان خبيب هو قتل الحارث بن
 عامر يوم بدر) فأخروه عندهم حتى تنقضى الاشهر الحرم (فلتب خبيب عندهم أسيرا) قال ابن شهاب
 الزهرى (فأخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عياض) بكسر العين المهملة وتحفيف التحتية
 وبعد الالف ضد معجة القارى من القارة (ان بن الحارث) اسمها زينب كما عند خلف فى الاطراف (اخبرته
 انهم حين اجتمعوا) اى لقتله (استعار منها موسى) بضم السين المهملة لانهم صرف لانه على وزن فعلى وبه على انه وزن مفعول
 على خلاف بين الصرفيين والذى فى اليونانية الصرف (يستحبها) اى يحلق بها شعر عاتقه لئلا يظهر عند قتله
 (فأعارته) قالت (فأخذ) خبيب (ابن ابي ذر) (أنا فاته حين اتاه) ولا بن ذر حتى وكان اسم ابنه هذا
 ابا الحسين بن الحارث بن عدى بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي الحسين المكي
 المحدث من اقران الزهرى (قالت فوجدته مجلسه) بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام اى الصبي (على نخده)
 بالخاء والذال المعجمة (و) الحال أن (الموسى يده) يده خبيب (ففرغت) بكسر الزاى وسكون العين (فرقة)
 بفتح الفاء وسكون الزاى عرفها خبيب فى وجهي فقال تخشين ان اقلته بجذف همزة الاستفهام (ما كنت
 لا فعل ذلك) وعند ابن سعد ما كنت لا غدر (والله) اى قالت بنت الحارث والله (ما رأيت اسيرا قط خيرا من
 خبيب والله لقد وجدته يوما يأكل من طف عنب) بكسر القاف وسكون الطاء اى عنب قد عنب (فى يده) والحال
 انه لم يوق (بفتح المثناة اى لم يقد) (فى الحديد) والحال أن (ما بمكة من ثمر) بفتح المثناة والميم وكانت تقول انه لرزق
 من الله رزقه خبيبا) وهذه كرامة جعلها الله تعالى لخبيب آية على الكفار وروى هانئ النخعي صلى الله عليه وسلم وتصحيفا
 رسالته عند الكافرة وأهل بلادها الكفار والكرامة ثابتة للاولياء عند أهل السنة والفرق بينهما وبين المعجزة
 التحدى كما هو مقرر فى موضعه (فلما خرجوا) بخبيب (من الحرم ليقتلوه فى الحل قال لهم خبيب ذروني) اى
 اتركوني (اركن ركعتين فتركوه فرك ركعتين) وعند ابن سعد أنه ركنهما فى موضع مسجد التنعيم (ثم قال لولا
 ان تظنوا ان ما بنى جزع) اى من القتل (لأقولتها) بعنى الصلاة وفى نسخة لطواتهما اى الركعتين وهو جواب لولا
 والظاهر أنه سقط من النسخة التى شرح عليها الكرماني فقد رده بخولدت على ركعتين ولا طلته ما بعد أن صرح
 بجذفه (اللهم أحصهم عددا) اى عهم بالهلال وزاد موسى بن عقبة ولا يتبع منهم احدا واقتلهم بددا بفتح
 الموعدة بعنى منفردين فلم تحل الحول ومنهم احد حتى وقال خبيب بعد فراغه من الدعاء عليهم (ما ابالي) ولا بن ذر
 عن الكشميهني وما ان ابالي وله ايضا عن الجوى والمسمى ولست ابالي (حين اقبل مسلما على اى شئ) بكسر
 الشين المعجمة وفى المغازى على اى جنب (كان لله مصرى) اى مطر حى على الارض (وذلك) اى قتلى (فى ذات
 الاله) اى فى وجه الله وطلب ثوابه (وان يشأ) يبارك على اوصال شلو بكسر الشين المعجمة وسكون اللام اى
 اوصال جسد (منزع) بضم الميم الاولى وفتح الثانية والزاى المشددة وبعد هاء عين مهملة اى مقطع مفرق وهذا ان
 البيتان من قصيدة اولها

لقد جمع الاحزاب حولوا وألبوا * قبائلهم واستجبهوا كل مجمع
 وقد قربوا أبناءهم ونساءهم * وقربت من جذع طويل منع

سناقها ابن اسحاق ثلاثة عشر في ثمانين ان شاء الله تعالى في السير بعون الله * وقال ابن هشام اكثر اهل العلم بالشعر ينكر هانظيب (فقتله ابن الحارث) عقبة بالتعظيم وطلبه ثم وقيل بل قتله ابوسروعة بكسر السين المهملة وفتحها عقبة بن الحارث بن عامر بن نوفل كما رواه ابوداود الطيالسي وغيره (فمكنا خبيب هوسن الركعتين ليكل امرئ مسلم قتل صبرا) أي مصبورا محبوسا للقتل وانما صار فعل خبيب سنة لانه فعل ذلك في حياة الشارع صلى الله عليه وسلم واستحسنه وقد صلى هاتين الركعتين زيد بن حارثة مولاه عليه الصلاة والسلام في حياته عليه السلام لما اراد رجل قتله كما روينا من طريق السهيلي بسنده الى الميث بن سعد بلاغا عنه (فاستجاب الله لعاصم بن ثابت) امير السرية دعاه (يوم اصيب) حيث قال اللهم أخبر عنا نبيك (فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة خبرهم وما اصيبوا) اي مع ماجرى عليهم (وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم) امير السرية (حين حدثوا) بضم الحاء المهملة وكسر الدال اي حين اخبروا (انه قتل ليونوا) بفتح الناء (بشيئ منه) فخورا به (يعرف) به (وكان) اي عاصم (قد قتل رجلا من عظمائهم يوم) وقعة (بدر) وهو عقبة بن ابى معيط (بعث على عاصم مثل) بضم الموحدة وكسر العين المهملة مبنيا للمفعول ومثل بالرفع نائب عن الفاعل ولا بى ذرعن المستقلى فبعث الله على عاصم مثل نصب على المنعولة (انظرة) بضم الطاء المجعولة وتشديد اللام اي الصحابة المظلة (من الدبر) بفتح الدال المهملة واسكان الموحدة ذكرور النخل والزباير (تخمته) اي حفظته (من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطع) ولا بى ذرعن الجوى والمستقلى ان يقطعوا (من لجه شيا) ولا بى ذرعن الكشميين فلم يقدرهم قوله وفتح ثائه ولا بى ذرعن المستقلى والكشميين ان يقطع بضم اوله وفتح ثائه مبنيا للمفعول من لجه شئ بالرفع نائب عن الفاعل كان حلف لا يمس مشركا ولا يمس مشركا فبر الله قسمه وانما لم يحمله الله تعالى من القتل وحماه من قطع شئ من بدنه لان القتل موجب للشهادة بخلاف القطع فمخوفاً فيه مع ما فيه من هتك حرمة وذكرانه لما اتزل بخبيب اذا هو رطب لم يتغير بعد اربعين يوما ودمه على جرحه وهو يرض دما كالمسك * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التوحيد وفي المغازي وابوداود في الجهاد والنسائي في السير وفيه الشعر دون الدعاء * (باب) وجوب (فكالك الاسير) من ايدي العدو بمال او بغير مال (فيه) أي في الباب (عن ابى موسى) الاشعري رضي الله عنه مما وصله في الاطعمة والسكاح (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط هذا التهليق في رواية ابى ذر * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البعلاني وسقط لابي ذر ان سعيد قال (حدثنا سحر بن وهب) ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابى وائل) شقيق بن سلمة (عن ابى موسى) الاشعري رضي الله عنه (انه) قال النبي صلى الله عليه وسلم فكوا العاني (بالعين المهملة وبعد الالف نون على وزن القاضى قال جرير أوقيتبة (يعنى الاسير) أي من المسلمين من بيت المال وسقط لفظ يعنى لابي ذر وفي رواية فكوا العاني أي الاسير بدل يعنى (واطعموا الجائع) آدميا وغيره (وعودوا المريض) وهذه الاخيرة سنة مؤكدة والاوليان فرض كفاية ككاتبه عليه كلفة العلماء * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (حدثنا خير) هو ابن معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي قال (حدثنا مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة بعدها فاء ابن طريف الحارثي الكوفي (ان عامرا) الشعبي (حدثهم عن ابى جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وبعد التخمينة الساكنة فاء وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله عنه) انه (قال قلت لعلى رضي الله عنه هل عندكم) اهل البيت النبوي (شئ من الوحي) خصكم به النبي صلى الله عليه وسلم دون غيركم كما تزعّم الشيعة (الاما في كتاب الله قال) على (لا والذى فلق الحبة) اي شقها في الارض حتى نبتت ثم اثمرت فكان منها حب كثير (وبرأ النسمة) اي خلقها (ما علمه) عندنا (الافهمنا) بسكون الهاء وفتحها والنصب لولا بى ذر الا فهم بالرفع وفتح الهاء وسكونها قاله ابن سيده (يعطيه الله رجلا في القرآن) فيه جواز استخراج العالم من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولا عن المفسرين اذا وافق اصول الشريعة وهذا تأييد لقول امام دار الهجرة مالك رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية وانما هو نور وفهم يضعه الله في قلب من يشاء (وما في هذه الصحيفة) وهي الورقة المكتوبة وكانت معلقة بقبضة سيفه وعند النساءى فاخرج كتابا من قراب سيفه قال أبو جحيفة (قلت) لعلى رضي الله عنه (وما) أي أي شئ (في) هذه (الصحيفة قال) فيها (العقل) أي حكم العقل وهو الدية أي أحكامها ومقاديرها واصنافها واسماؤها (وفكالك الاسير) وهو ما يحصل به خلاصه (وان لا يقتل

مسلم بكافراى وفي الصحيفة حكم العقل وحكم تحريم قتل المسلم بالكافر وهذا مذهب الجمهور خلافاً للنفية
 مستدلين بأنه صلى الله عليه وسلم قتل مسلماً بعد رواه الدارقطني لكنه حديث ضعيف لا يحتج به * وهذا
 الحديث سبق في باب كتابة العلم من كتاب العلم (باب فداء المشركين) بحال يؤخذ منهم * وبه قال (حدثنا اسماعيل
 ابن أبي اويس) قال (حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة) الاسدي مولا هم أبو اسحاق المدني (عن موسى بن
 عقبة) صاحب المغازي (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال حدثني) بالافراد (انس بن مالك) رضي الله عنه أن
 رجلاً من الانصار لم يسموا (استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائذن) زاد في رواية أبي
 ذر في باب اذا أسر أخو الرجل من كتاب العتق لنا (فلنترك لابن اخننا) بضم الهمزة وبالفوقية (عباس) هو ابن
 عبد المطلب وليسوا بأخواله بل أخوال أبيه عبد المطلب لان أمه سلى بنت عمرو من بني النجار وليست نبيلة أم
 عباس انصارية اتفقا وقالوا ابن اخننا لتكون المنية عليهم في اطلاقه بخلاف ما لو قالوا ائذن لنا فلنترك لعلمك
 (فداء) أي المال الذي تستنقذه نفسه من الاسر (فقال) عليه السلام (لاتدعون منها) أي لاتتركون من
 فديته (درهما) وانما لم يجهم صلى الله عليه وسلم الى الترك لثلايكون في الدين نوع محاباة وكان العباس ذمال
 فاستوفيت منه الفدية وصرفت الى الغاين ولاي ذرعن الكشميني لاتدعون بمحذوف النون مجزوم على
 النهي ولا يوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر منه أي من الفداء وعند ابن اسحاق انه صلى الله عليه وسلم
 قال يا عباس افد نفسك وابني أخيك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث وحليفك عتبة بن عمرو وعند موسى
 ابن عقبة أن فداءهم كان اربعين اوقية ذهبا (وقال ابراهيم) ولاي ذر ابراهيم بن طهمان (عن عبد العزيز بن
 صهيب عن انس قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم) ولاي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى (عمال) وكان مائة
 ألف كما رواه ابن أبي شيبة مرسلًا وكان خراجا (من البحرين) بلدة بين المصرة وعمان (بخاء العباس) عمه (فقال
 يا رسول الله أعطني) منه (هائي فاديت بهي) يوم بدر (وقادت عقيلًا) بفتح العين وكسر القاف ابن أبي طالب
 (فقال) له عليه السلام (خذ فأعطاء) عليه السلام (في ثوبه) أي في ثوب العباس من ذلك المال * وهذا التعليق
 سبق في باب القسمة وتعليق القنوي المسجد في ابواب المساجد من الصلاة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولاي
 ذر (حدثنا) (محمود) هو ابن غيلان العدوي مولا هم المروزي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا
 سمع) يمين مفتوحين بينهما عين مهله ساكنة آخره واه هو ابن راشد الا زدي مولا هم البصري (عن الزهري)
 محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جسر عن ابيه) جابر بن مطعم رضي الله عنه (وكان جاءني) طلب فداء (اسارى
 بدر) وفكاكهم كافر أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في) صلاة (المغرب بالطور) أي بسورة
 الطور زاد في التفسير فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون الآيات الى قوله المسيطرون كاد
 يقابى بطير * وطابقة الحديث للترجمة وكان جامف اسارى بدر وقد سبق هذا الحديث في باب الجهر في المغرب من
 كتاب الصلاة * (باب) حكم (الحربي) اذا دخل دار الاسلام بغير أمان هل يجوز قتله * وبه قال (حدثنا ابو نعيم)
 الفضل بن دكين قال (حدثنا ابو العيس) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التحتية آخره سين مهملة عتبة بن
 عبد الله الهلالي (عن اباس بن سلمة) بفتح اللام (ابن الاكوع عن ابيه) رضي الله عنه انه (قال أتى النبي صلى
 الله عليه وسلم عين) أي جاسوس وهو صاحب سر الشر وسمى عينا لان جل عمله بعينه (من المشركين) قال
 الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (وهو في سفر) وعند مسلم أن ذلك كان في غزوة هوازن (جلس عند أصحابه
 يتحدث ثم انفتل) أي انصرف (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوه واقتلوه فقتله) سلمة بن الاكوع (فقتله)
 بتشديد الفاء أي اعطاه عليه السلام (سلبه) نافلة زائدة على ما يستحقه بالغنمة بفتح المهملة واللام والموحدة
 وهو الشيء المسلوب سلبه لانه يسلب عن المقتول والمراد به ثياب القميل والخف وآلات الحرب والسرج
 واللبام والسوار والمنطقة والخاتم والقصة معه ونحو ذلك مما هو بسوط في الفقه وهذا السلب الذي اعطيه
 سلمة من مقتوله جل اجر عليه رحله وسلاحه كما وقع بيننا في مسلم وكان القياس أن يقول فقتلته فقتلني لكنه فيه
 التفات من ضمير المتكلم الى الغيبة ثم في رواية ابوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر فقتلته بضمير المتكلم على
 الاصل وعند مسلم فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلبه أجمع * وفي الحديث قتل الجاسوس
 الحربي الكافر باتفاق وأما المعاهد والذي فقال مالك ينتقض عهد بذلك وعند الشافعية خلاف أطلق شرط

عليه ذلك في عهده فينتقض اتفاقا * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الجهاد والنساء في السيرة هذا (باب)
 بالتشوين (بقاتل) بفتح رابعه (عن أهل الذمة) لأنهم بذلوا الجزية على أن يأمنوا في أنفسهم وأموالهم وأهلهم
 فيقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين (ولا يسرقون) بضم أوله وانقاف المشددة مبنيا للمفعول ولو نقضوا العهد
 خلافا لابن القاسم * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذ كى قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح
 البشكري) (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن عمرو بن ميمون)
 بفتح العين الأودي (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه (قال) بعد أن طعنه أبو الولوة الطغنة التي مات
 بها (وأوصيه) يعني الخليفة بعده (بذمة الله وذمة رسوله) أى بعهد الله وعهد رسوله (صلى الله عليه وسلم)
 ومراده أهل الكتاب (أن يوفى لهم بعهدهم) بضم أول يوفى وفتح ثالثة وفي نسخة أن يوفى بكسر ثالثة والذي
 في الفرع يوفى بـ ~~سكون~~ الواو وفتح الفاء مخففا (وأن يقاتل) بضم أوله وفتح القوقية (من ورائهم) أى من بين
 أيديهم فيدفع الكافر الحرب عنهم وقد سبق استعمال وراء بمعنى أمام (ولا يكلفوا) بضم أوله وفتح اللام
 المشددة في إعطاء الجزية (الاطاعتهم) فلا يزداد عليهم على مقدارها * وسبق هذا الحديث باطول من هذا في آخر
 الجنائز وبأنى أن شاء الله تعالى في المناقب * (باب جوائز الوفاء) جمع جائزة وهي العطية والوفد الجماعة يردون *
 هذا (باب) بالتشوين (هل يستشفع) بضم أوله وفتح الفاء (الى أهل الذمة ومعاملتهم) بالجر عطفا على الجملة
 المضاف إليها لفظ الباب ووقع في رواية ابن شوية عن الفربري وهو عند الاسماعيلي تأخير باب جوائز الوفاء
 عن باب هل يستشفع وهو أوضح لوجه لان ما ساقه من الحديث مطابق لترجمة جوائز الوفاء لانه قال فيه واجيزوا الوفاء
 وكأنه كتب باب جوائز الوفاء ثم يرض له ليسوق فيه حديثا يليق به فلم يقع له ذلك واسقط النسفي هذه الترجمة
 أصلا واقتصر على ترجمة هل يستشفع * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان ولم
 يقع لقبية في هذا الكتاب رواية عن ابن عيينة الا هذه وروايتها فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وحكي
 الجبائي عن رواية ابن السكن عن الفربري في هذا قبيصة بدل قبيصة وقد أخرجه المؤلف في المغازي عن قبيصة
 ومسلم في الوصايا عن سعيد بن منصور وقبيصة وابن أبي شيبة والناقد عن ابن عيينة (عن سليمان) بضم أوله وفتح
 ثانيه (الاحول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يوم الخميس) قال الأكرمانى خبر المبتدأ
 المحذوف وبالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو أنا ما والغرض منه تفخيم امره في الشدة والمكره وهو
 امتناع الكتاب فيما يعتقده ابن عباس (وما يوم الخميس) أى أى يوم هو تعجب منه لما وقع فيه من وجعه صلى الله
 عليه وسلم (ثم بكى حتى خضب) بفتح الحاء والصاد المعجمين والموحدة أى رطب وبطل (دمعه الحصباء) فقال اشتد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه) الذى توفى فيه (يوم الخميس فقال اتنوني بـ ~~ك~~ كتاب) أى اتنوني
 بأدوات كتاب كالقلم والدواة أو أراد بالكتاب ما من شأنه أن يكتب فيه نحو الكاغد والكف (اكتب لكم)
 بجزم اكتب جوا باللام ويجوز الرفع على الاستئناف وهو من باب المجاز أى أمر أن يكتب لكم (كتابا) بال
 اتصال بعده ابد افتنازعوا) في باب كتابة العلم من كتابه قال عمران النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا
 كتاب الله حسبنافا خففوا وكثر اللغط (ولا ينبغي عندنبي) من الانبياء (تنازع) في كتاب العلم قال أى النبي
 صلى الله عليه وسلم قوموا عني ولا ينبغي عندى التنازع فضيه التصريح بأنه من قوله صلى الله عليه وسلم لا من
 قول ابن عباس والظاهر أن هذا الكتاب الذى اراده انما هو في النص على خلافة ابى بكر لكتبهم لما تنازعوا
 واشتد مرضه صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك معولا على ما أصله من استخلافه في الصلاة وعند مسلم عن عائشة
 انه صلى الله عليه وسلم قال ادعى الى أبابكر وأخذا اكتب كتابا فاني أخاف أن يمتن متقن ويقول قائل أنا أولى
 وبأبى الله والمؤمنون الأبابكر وعند البزار من حديثها لما اشتد وجعه عليه السلام قال اتنوني بدواة وكشف
 او قرطاس اكتب لابي بكر كتابا لا يختلف الناس عليه ثم قال معاذ الله أن يختلف الناس على ابى بكر فهذا نص
 صريح فيما ذكرناه وانه صلى الله عليه وسلم انما ترك كتابه معولا على انه لا يقع الا كذلك وهذا يطل قول
 من قال انه كتاب بزيادة احكام وتعليم وخشى عمر عجز الناس عن ذلك (فقالوا هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 بفتح الهاء والجيم من غير همز في قوله بلفظ الماضي وقد ظن ابن بطال انها بمعنى اختلط وابن التين انها بمعنى هذى
 وهذا غير لائق بقدره الرفيع اذ لا يقال ان كلامه غير مضبوط في حالة من الحالات بل كل ما يتكلم به حق صحيح
 لا خلف فيه ولا غلط سواء كان في صحة أو مرض أو نوم أو يقظة أو رضى أو غضب ويحتمل أن يكون المراد أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم هجركم من الهجر الذي هو ضد الوصل لما قد ورد عليه من الواردات الالهية ولذا
 قال في الرقيق الاعلى وقال النووي وان صح بدون الهمة فهو لما اصابه الحيرة والدهشة لعظيم ما شاهده من
 هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع قال الكرماني فهو مجاز لان الهذيان
 الذي للمريض مستلزم لشدة وجعه فأطلق الملزوم واراد الا لازم والمستلزم والجوى أهجر بهمزة الاستفهام
 الانكارى اى اهذى انكارا على من قال لا تكتبوا اى لا تجعلوه كاهن من هذى في كلامه أو على من ظنه بالنبي
 صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت لشدة المرض عليه (قال) عليه السلام (دعوني) اى اتركوني (قال) انا
 فيه من المراقبة والتأهب للقاء الله والتفكير في ذلك (خير مما تدعونى اليه) من الكتابة ونحوها (وأوصى)
 عليه السلام (عند موته بثلاث) فقال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) وهى ما بين عدن الى ريف العراق
 طولاً ومن جدة الى اطراف الشام عرضاً قاله الاصمعي فيمارواه عنه ابو عبيد وقال الخليل سميت جزيرة العرب
 لان بحر فارس وبحر الحبش والعراق ودجلة احاطت به ارض العرب ومعدنهم ولم يتفرغ ابو بكر رضى الله
 عنه لذلك فأجلاهم عمر رضى الله عنه وقيل انهم كانوا أربعين ألفاً ولم ينقل عن أحد من الخلفاء انه اجلاهم من
 اليمن مع انهم من جزيرة العرب (وأجيزوا الوفد بنحو ما) ولا في الوقت بنحو ما (كنت اجيزهم) قال ابن المنبر
 والذي بقي من هذا الرسم ضياقات الرسل واقطاعات الاعراب ورسومهم في اوقات ومنه اكرام أهل الجحاز اذا
 وفدوا قال ابن عيينة كما عند الاسماعيليين هنا والبصري في الجزية اوسليمان الاحول كما في مسند الجدي
 اوسعيد بن جبير كما عند النووي في شرح مسلم (ونسيت الثالثة) هى انفاذ جيش اسامة وكان المسلمون اختلفوا
 في ذلك على ابي بكر فأعلمهم أن النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته أو هى قوله لا تتخذوا قري وثناً قال
 في المقدمة ووقع في صحيح ابن حبان ما يرشد الى انها الوصية بالارحام (وقال يعقوب بن محمد) الزهرى فيما وصله
 اسماعيل القاضى في احكامه (سأت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال) هى مكة والمدينة واليمامة
 واليمن) وهذا موافق لما روى عن مالك امام دار الهجرة (وقال يعقوب بن محمد المذكور) والعرج) بفتح العين
 المهملة وسكون الراء بعد هاجيم قرية بجامعة من الفرع على نحو ثمانية وسبعين ميلاً من المدينة (أول تهاجة)
 بكسر المنة الفوقية * وقد استدل بهذا الحديث امامنا الشافعي وغيره من العلماء على منع اقامة الكافر ذمياً
 كان او حراً يابكة والمدينة واليمامة وقراها وما تحل ذلك من الطرق فلا يقر فى شئ منها بجزيرة ولا بغيرها لشرها
 ذم لا يمنع من ركوب بحر الجحاز لانه ليس موضع اقامة بخلاف جزائره وقرى الاماكن المذكورة وكذا لا يمنع من
 الاقامة باليمن لانه ليس من الجحاز وان كان من جزيرة العرب لا رعى اهل الدمة من الجحاز واقترهم
 فيما عداه من اليمن ولم يخرجهم هو ولا أحد من الخلفاء منه وانما اخرج اهل تجران من جزيرة العرب وليست
 من الجحاز لنقضهم العهد بأكلهم الربا المشروط عليهم تركه وكذا يمنع من دخول الحرم المكي فلا يدخله لمصلحة
 ولا لغيرها لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد جميع الحرم لقوله تعالى وان ختمت عليه اى فقرا بفتحهم
 من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب فسوف يغنيكم الله من فضله ومعلوم أن الجلب انما
 يجلب الى البلد لا الى المسجد نفسه فلو دخل كافر بغير اذن الامام أخرج وعززه ان علم انه ممنوع منه وان اذن
 الامام او نائبه له في الدخول للجحاز خارج الحرم لمصلحة لنا من رسالة او عقد هدنة او حل ميرة او متاع فحتاجه
 فلا يقيم فيه اكثر من اربعة ايام ولا يمنع من دخولها وليس حرم المدينة كحرم مكة فيما ذكر لا خصاصه بالنسبة
 وثبت أنه صلى الله عليه وسلم أدخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد نزول سورة براءة وجوز أبو حنيفة رحمه الله
 دخولهم حرم مكة وقال العيني مذهب أى حنيفة انه لا بأس بأن يدخل أهل الدمة المسجد الحرام لانه صلى
 عليه وسلم أنزل وقد تقيف في مسجده وهم كفار رواء ابو داود والاية محمولة على منعهم أن يدخلوه مستولين
 عليه ومستعجلين على أهل الاسلام من حيث القيام بعمارة المسجد * (باب التجمل) باللبس (للفود) * وبه قال
 (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجى مولاهم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن
 عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سالم بن عبد الله) اباه (ابن عمر رضى الله عنهما
 قال وجد عمر بن الخطاب) حله استبرق) هو ما غلظ من الحرير (تباع في السوق فأتى به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع) اى اشتر (هذه الحلة فتجمل) اى تزين (بها للعيد وللوفود) زاد في الجمعة

اذا قدموا عليك ولا يوبى ذرو الوقت والاصلي - وابن عساكر والوفد بالتوحيد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذه) الحلة الحرير (لباس من لا خلاق) اي من لا نصيب له) من الخير في الآخرة وهذا خاص بالربال وان كانت كلمة من تدل على العموم لادلة اخرى على اباحة الحرير للنساء (او انما يلبس هذه من لا خلاق له) شك من الراوى ولم ينكر عليه السلام عليه طلبه التجميل وانما انكر عليه التجميل هذا الشيء المهي عنه وهذا موضع الترجمة (قلت) اي عمر (ما شاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم بحجة ديباج) بالاضافة وكسر الدال (فاقبل بها عمر حتى اتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قلت انما هذه لباس من لا خلاق له او انما يلبس هذه من لا خلاق له) بالشك من الراوى ايضا (ثم ارسلت الى هذه فقال تبعتها) اي ارسلت اليك لتبعتها (او) قال (تصيب بها بعض حاجتك) وعند احمد انه باعها بأبني درهم وهو مشكل بما زاده البخارى في الجمعة حيث قال فكساها عمر أخاه بمكة مشركا * هذا (باب) بالتنوين (كيف يعرض الاسلام على الصبي) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (اخبرنا معمر) بسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن الزمري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن ابن عمر) اياه (رضي الله عنهم) انه اخبره ان) أباه (عمر اطلق في رهط) دون العشرة أو الى الأربعين (من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل ابن صياد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهته وكان غلاما من اليهود وكان يتكهن احبانا فصدق ويكذب فشاغ حديثه وتحدث أنه الدجال واشكل أمره فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يختبر حاله اذ لم ينزل في أمره وحى ولا يوبى ذرو الوقت والاصلي - ابن الصياد بالتعريف (حتى وجدوه) ولا يوبى ذرو وجده بالتوحيد حال كونه (يلعب مع الغلمان عند اطم في مغالة) بضم الهمزة والطاء من اطم وهو البناء المرتفع ومغالة بفتح الميم والغبي المجبة واللام بطن من الانصار وحي من قضاة (وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتمل فلم يشعر) اي ابن صياد (حتى) ولا يوبى ذرعن الكشميين - بنى حتى (ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أشهد أني رسول الله فطر اليه) صلى الله عليه وسلم (ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الله) اي العرب (فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أني رسول الله قال له النبي صلى الله عليه وسلم وأمنت بالله ورسله) بالجمع ولا يوبى ذرعن المستملى والكشميين - ورسوله بالافراد كذا في الفرع وأصله ونسب اس حجر الافراد للمستملى وقال الكرماني فان قلت كيف طابق قوله أمنت بالله ورسله جواب الاستفهام وأجاب بأنه لما أراد أن يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند المغتر به فلهذا قال آخر الأحسانتهى وقيل يحتمل انه اراد بانه نطاقة اظهار كذبه المنا في لدعوى النبوة ولما كان ذلك هو المراد أجابه بجواب منصف فقال أمنت بالله ورسله ثم (قال النبي صلى الله عليه وسلم) له (ما ذرى قال ابن صياد يا بني صادق وكاذب) وعند الترمذى من حديث أبي سعيد قال أرى عرشا فوق الماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ماترى قال أرى صادقا وكاذبين أو صادقين وكاذبا (قال النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الحق والباطل على عادة الكهان) قال النبي صلى الله عليه وسلم معجبا عليها ومشددة في غيرهما أي خلط عليك الحق والباطل على عادة الكهان (قال النبي صلى الله عليه وسلم) انى قد خبأت لك خبيأ بفتح الخاء المجبة وكسر الموحدة وسكون التحتية وبالهمزة وفي السابق اي اضمرت لك في نفسى شيأ وفي الترمذى انه خبأ له يوم تأتى السماء بدخان مبين (قال ابن صياد هو الدخ) بضم الدال المهملة وبعد هاء خاء معجبة فأدرك البعض على عادة الكهان في اختطاف بعض الشيء من الشياطين من غير وقوف على تمام البيان فارقت كيف اطلع ابن صياد أو شيطانه على ما في الضمير اجيب باحتمال أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يتحدث مع نفسه او اصحابه بذلك فاسترق الشيطان ذلك او بعضه فان قلت ما وجه التخصيص باخفاء هذه الآية أجاب ابو موسى المدينى بأنه اشار بذلك الى أن عيسى ابن مريم عليهما السلام يقتل الدجال بجبل المدخان فأراد التعريض لابن صياد بذلك وحكى الخطابي أن الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يمتد ابن صياد منها الا هذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا (قال النبي صلى الله عليه وسلم) اخفاء المجبة الساكنة وفتح السين المهملة آخره همزة كلة زجر واستهانة أي امكت متباعدة اذ لولا (فلن تعدو قدرك) أي لن تجاوز القدر الذى يدركه الكهان من الاهتداء الى بعض الشيء ولا يتجاوزون منه الى

النبوة قال الكرمانى وفي بعضها تعد بغير واو على انه مجزوم بلن في لغة حكاها الكسائي كما ذكره ابن مالك في توضيحه (قال عمر) رضى الله عنه (يا رسول الله انك في فيه) أى في ابن صباد (اضرب عنقه) همزة قطع مجزوم ما جواب الطلب (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكنه) فيه اتصال الضمير اذا وقع خبر المكان واسمها مستتر فيها وابن مالك في ألفيته يختاره على الانفصال عكس ما اختاره ابن الحاجب وللأصمعي وابن عساكر وابو الوقت وذو عن الجوى - والمستقى ان يكن هو بانفصال الضمير كالأتمية وهو الصحيح واختاره ابن مالك في التسهيل وشهره بـعـالـسيـويه ولفظ هو تأكيده للضمير المستتر وكان ناسئة أو وضع هو موضع اياه أى ان يكن اياه وفي حديث ابن مسعود عند أحد ان يكن هو الذي يخاف فلن تستطيعه وعنه الحديث بن ابي اسامة عن جده مرسل ان يكن هو الدجال (فلن تسلط عليه) لاق عيسى هو الذي يقتله وفي حديث جابر عند الترمذي فقلت بصاحبه اعاصه عيسى ابن مريم (وان لم يكنه فلا خير لك في قتله) قال الخطابي وانما لم يأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتله مع ادعائه النبوة بخضرت له لانه كان غير بالغ اولانه كان من جملة أهل المهادنة قال في الفتح والثاني هو المتعين وقد جاء مصرحاً به في حديث جابر عند أحمد وفي مرسل عروة فلا يحل لك قتله ولم يصرح ابن صباد بدعوى النبوة وانما وهم انه يدعى الرسالة ولا يلزم من دعواها دعوى النبوة قال الله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين * وبالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وابي بن كعب) معه حال كونهما (بأيمان النخل الذي فيه ابن صباد حتى اذا دخل) عليه السلام (النخل طفق) أى جعل (النبي صلى الله عليه وسلم يتقى) أى يستتر (بجذوع النخل) بالذال المجعولة اصولها (وهو يحتل) بفتح المثناة التحتية وسكون الخاء المجعولة وكسر الفوقية أى يسمع فى خفية (أن يسمع من ابن صباد شيئاً) وفي حديث جابر رجاء أن يسمع من كلامه شيئاً يعلم أنه صادق او كاذب (فيل أن يراه) أى ابن صباد كما في الجنائز (وابن صباد مضطجع على فراشه في قطيفة) أى كسالة نخل (له) أى لابن صباد (فيها) أى في القطيفة (رمزة) برامهملة مفتوحة فميم ساكنة فزاي مجمة أى صوت خفي - (فأت أم ابن صباد النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال انه عليه السلام (يتقى بجذوع النخل فقات لابن صباد أى صاف) بصاد مهملة وفاء مكسورة (وهو اسمه) زاد في الجنائز هذا أحمد - (قتل ابن صباد) بالثالثة أى نهض من مضجعه مسرعاً (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته) أى لم تعلمه بنا (بين) أى أظهر للناس حاله ما نطلع به على حقيقة حاله (وقال سالم) هو ابن عبد الله ابن عمر بالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم) بعد (في الناس) خطيباً (فأثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركم ومامن نبي الا قد انذركم لقد انذره نوح قومه) خص نوحاً بالذكر لانه ابو البشر الثاني وانه اول مشرع (ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور) وقد ذكر في هذا الحديث ثلاث قصص اقتصر منها في الشهادات على الثانية وفي الفتن على الثالثة وقد اختلف في أمر ابن صباد اختلافاً كثيراً يأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الاعتصام بعون الله ومنه * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا) بفتح الهمزة وكسر اللام من الاسلام (تسلموا) بفتح الفوقية واللام من السلامة أى تسلموا في الدين من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب الدائم (قاله المقبرى) بفتح الميم وضم الموحدة وهو سعيد بن ابى سعيد (عن ابى هريرة) رضى الله عنه في حديث يأتي ان شاء الله تعالى موصولاً في الجزية * هذا * (باب بالتسوين) اذا سلم قوم) من أهل الحرب (في دار الحرب ولهم مال وارضون فهي لهم) * وبه قال - (حدثنا محمود) هو ابن ضيلان قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام ولا بى ذروحه (كما في الفتح حدثنا عبد الله هو ابن المبارك يدل اخبرنا عبد الرزاق قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن حسين) بدون تعريف ابن علي - زين العابدين (عن عمرو بن عثمان بن عفان) الاموى القرشي المدني (عن اسامة بن زيد) رضى الله عنهما انه (قال قلت يا رسول الله اين تنزل عذابي جنة) حجة الوداع (قال وهل ترك لنا عقيل) بفتح العين وكسر القاف ابن ابى طالب (منزلاً) زاد في باب نورب دور مكة وبهها وشرائها من كتاب الحج وكان عقيل ورث أباطالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيلاً لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين أى عند وفاة ابيهما لان عقيلاً أسلم بعد ذلك قبل ولما كان ابوطالب اكبر ولد عبد المطلب احتوى على املاكه وحازها وحده على عادة الجاهلية من تقديم الاسن فتسلط عقيل ايضا بعد

الهجرة عليها وقال الداودي باع عقيل ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم لمن هاجر من بني عبد المطلب كما كانوا
 يفعلون بدور من هاجر من المؤمنين وإذا أجاز عليه السلام لعقيل نصرته قبل إسلامه فباعه الإسلام بطريق
 الأولى * وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (ثم قال) عليه السلام (نحن نازلون غدا بنحيف بنى كنانة)
 بكسر الكاف وبنونين بينهما ألف (المحصب) بفتح الصاد بلفظ المفعول من التصيب عطف بيان أو بدل من الخيف
 وفي الحج من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغديوم النحر وهو بنى نحن نازلون
 غدا بنحيف بنى كنانة وفيه تجوز عن الزمان المستقبل القريب بلفظ الغد كما يتجوز بالأمس عن الماضي لأن النزول
 في المحصب إنما يكون في الثالث عشر من الحجة لافي اليوم الثاني من العيد الذي هو الغد حقيقة (حيث قامت
 قريش) وفي باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة من الحج حيث تقاسموا بمناة قبل القاف بلفظ الجماعة أي
 تحالفوا (على الكفر وذلك أن بنى كنانة حلفت قريشا) وفي الحج وذلك أن قريشا وكنانة تحالفت (على بنى هاشم)
 زاد في الحج من رواية الوليد بن عبد المطلب أو بنى المطلب بالاشك (أن لا يبايعوهم ولا يؤوؤهم) وفي الحج أن
 لا يبايعوهم ولا يبايعوهم قال الامام النووي معنى تقاسمهم على الكفر تحالفهم على اخراج النبي صلى الله عليه
 وسلم وبنى هاشم والمطلب من مكة الى خيف بنى كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة فيها أنواع من الباطل
 فأرسل الله عليها الارضة فأكلت ما فيها من الكفر وتركت ما فيها من ذكر الله فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه
 وسلم فأخبر به عنه أباطال فأخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كما أخبر وقد ذكر الخطيب أن قوله
 هنا وذلك أن بنى كنانة الى آخره المعطوف على حديث اسامة مدرج في رواية الزهري عن علي بن حسين عن عمرو
 ابن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وذلك أن ابن وهب رواه عن يونس عن
 الزهري ففصل بين الحديثين وروى محمد بن أبي حفصة عن الزهري الحديث الأول فقط وروى شعيب والنعمان
 ابن راشد وابراهيم بن سعد والاوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الحافظ
 ابن حجر بعد أن ذكر ذلك احاديث الجميع عند البخاري وطريق ابن وهب عنده لحديث اسامة في الحج ولحديث
 أبي هريرة في التوحيد وأخرجهما مسلم معافي الحج (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (والخيف) المذكور
 المنسوب لبني كنانة هو (الوادى) وقال غيره ما ارتفع من سيل الوادى ولم يبلغ أن يكون جملا له وبه قال (حدثنا
 اسماعيل بن أبي اوبس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن زيد بن اسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن
 الخطاب (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استعمل مولى له يدعى هنيئا) بضم الهاء وفتح النون وتشديد التثنية وقد
 تميز (على الحى) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصورا وهو موضع بعينه الامام نحوهم الصدقة ممنوعا عن الغير
 وعند ابن سعد من طريق عمر بن هني عن أبيه انه كان على حى الريدة (فقال) أي عمر له (يا هني اشم جناحك عن
 المسلمين) أي اكف يدك عن ظلمهم (واتق دعوة المظلوم) فانها لا تنجب عن الله ولا يذر المسلمين كذا في عدة من
 فروع الميمنية كهى وغيرها وعز الأولى في فتح الباري للاسماعيلي والدارقطني وأبي نعيم وتبعه العيني والعجب
 منه انها في المتن الذي ساقه بلفظ المظلوم (فان دعوة المظلوم مستحابة وادخل) بفتح الهمزة وكسر الحاء المعجمة
 يعنى أدخل في الحى والمرعى (وب الصريحة) بضم الصاد المهملة وفتح الراء وهى القطيعة من الابل يتدرا الثلاثين
 (وب الغنمية) بضم الغين المعجمة وفتح النون تصغير غنم والمراد التليل منها كما دل عليه التصغير (واباى ونعم ابن
 عوف) (عبد الرحمن) (ونعم ابن عوفان) عثمان كان القيس أن يقول وابلان هذه الكلمة للتحذير والتحذير
 المتكلم نفسه قليل كما مر ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير من يحاط به وهو أبلغ لانه ينهى
 نفسه ومراده نهى من يحاط به عن اتيار ابن عوف وابن عوفان على غيرهما في الرعى أو تقديمهما على غير وجههما
 بالذكر على طريق المثال لانهم كانوا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منعهما البتة وانما أراد أنه يوسع المرعى
 الاثم أحد الفريقين فنع المقلين اولى وقدين وجه ذلك بقوله (فانهما) أي ابن عوف وابن عوفان (ان تهلك)
 بكسر اللام والجزم (ما شيتهم سار جعمان الى) عوض ذلك من اموالهم امن (نحل وزع) و (ما) وان رب
 الصريحة (القليلة) (وب الغنمية) القليلة الذين ليس لهما الا ذاك (ان تهلك ما شيتهم ما شيتهم) بجرم بحذف الياء
 (بنية) أي بأولاده وغير الكشميين كفاي الفتح بيته بمناء فوقية قبلها تحمية ساكنة بلفظ مفرد البيت والمعنى
 متقارب (فيقول يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين) مرتين أي نحن فقراء محتاجون أو نحو ذلك وعند غير ابى ذر

بأمر المؤمنين مرة واحدة (أفتركهم أنا) به مرة الاستفهام الانكارى أى أنا لا أتركهم محتاجين ولا أجوز
 ذلك فلا بدنى من إعطاء الذهب والفضة لهم بدل الماء والكلاء من بيت المال (لأبالل) بغير تنوين لأنه كالمضاف
 وظاهر الدعاء عليه لكنه على المجاز لا الحقيقة (فالماء والكلاء) أى سر على من الذهب والورق) أى من انفاقهما
 من بيت المال (وأي الله انهم) أى ارباب المواشى القليلة من أهل المدينة وقراها (ليرون) بفتح المثناة التحتية أى
 ليعتقدون ويضمها إلى ليطنون (أى قد ظلمتهم أنها) أى هذه الاراضى (لبلادهم وفقاتلوا) بفاء قبل القاف
 ولا بوى ذرو الوقت والأصلي وابن عساكر قاتلوا (عليها فى الجاهلية واسلوا عليها) عفا (فى الاسلام)
 فكانت اموالهم لهم وهذا بخلاف من اسلم من اهل العنوة فان ارضه فى المسلمين لانهم غلوا على بلادهم
 كما غلبوا على اموالهم بخلاف اهل الصلح فى ذلك وانما سأل عمر رضى الله عنه ذلك لانه كان موافقا لما لنهم
 الصدقة ومصلة المسلمين (والذى نفسى بيده لولا المال الذى احل عليه) من لا يجد ما يركبه (فى سبيل الله) من
 الابل والخيول (ما حيت عليهم من بلادهم شبرا) وجاء عن مالك ان عذة ما كان فى الحى فى عهد عمر بلغ اربعين
 ألفا من ابل وخيول وغيرهما * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله انهم بالبلادهم الى آخرها وأشار بالترجمة الى الرد
 على من قال من الحنفية ان الحربى اذا اسلم فى دار الحرب واقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو احق بمجموع
 ماله الارض وعقاره فانها تكون فى المسلمين وقد خالفهم أبو يوسف فى ذلك فوافق الجمهور فانه فى فتح البارى
 وهذا لا يرتفع ربه البخارى عن الجماعة وقال الدارقطنى فيه غريب صحيح * (باب كتابة الامام الناس) بالنصب
 مفعولا لامصدر المضاف لفاعله أى من المقاتلة وغيرهم ولا بى ذل للناس أى لاجلهم والمنعول محذوف * وبه
 قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريانى قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن
 ابي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن حذيفة رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اكتبوا لى
 من تالفت) بفتح المثناة الفوقية واللام والفاء المشددة ولا أصلي وابن عساكر وأبى الوقت يلفظ بالتحية وسكون
 اللام وكسر الفاء (بالاسلام من الناس فكنتنا له الفاء وخسمائة رجل) ولعله كان عند خروجه الى أحد أو عند
 حفر الخندق وبه جزم السفاقي * أو بالحدودية لانه اختلف فى عددهم هل كانوا ألفا وخسمائة أو ألفا واربعمائة *
 وفيه مشروعية كتابة الامام الناس عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين (فقلنا نخاف) أى هل نخاف (ونحن ألف
 وخسمائة) زاد أبو معاوية عن الاعمش عند مسلم فقال انكم لا تدرون لعل أن يتلوا (فقلنا رأينا) بضم التاء
 للمتكلم أى لقد رأيت انفسنا (ابينا) بضم التاء مبنيا للمفعول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى ان الرجل
 ليصلى وحده وهو خائف) أى مع كثرة المسلمين ولعله اشار الى ما وقع فى خلافة عثمان رضى الله عنه من ولاية بعض
 امرائه الكوفة كلوليد بن عقبة حيث كان يؤخر الصلاة ولا يقمها على وجهها فكان بعض الوريين يصلى وحده
 سرا ثم يصلى معه خشيعة الفتنة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة (عن ابي حمزة)
 بالحاء المهملة والزاى محمد بن ميمون النشكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران أى عن ابي وائل عن حذيفة
 الحديث وفيه (فوجدناهم خسمائة) فلم يذكر ابو حمزة الا لى ذكره سفيان (قال ابو معاوية) بن خازم بالخاء
 المعجمة مما وصله مسلم وأحمد والنسائى وابن ماجه (ما بين سقانة الى سبع مائة) وزيادة الثقة الحافظ مقدمة ولذا
 قدم المؤلف رواية الثوري وابو معاوية وان كان احفظ اصحاب الاعمش بخصوصه قال الثوري احفظهم مطلقا
 وقد قيل فى الجمع بان المراد بالخسمائة المقاتلة من اهل المدينة خاصة وبما بين السقانة الى السبع مائة هم ومن ليس
 بجنازل وبالألف وخسمائة هم ومن حولهم من اهل القرى والبوادرى لكن الحديث متحد المخرج ومداره على
 الاعمش بسنده واختلاف اصحابه عليه فى العدد المذكور * وهذا الحديث اخرجه مسلم فى الايمان والنسائى فى
 السير * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جريح) عبد الملك بن
 عبد العزيز (عن عمرو بن دينار عن ابي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة نافذ بالتون والفاء
 والذال المعجمة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال جاء رجل) لم يعرف اسمه (الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ائى كتبت) بضم الكاف وكسر القوقية مبنيا للمفعول (فى غزوة كذا وكذا) الحال أن
 (امرأتى حاجة) لم يعرف اسم المرأة ولا الغزوة ايضا (قال) عليه السلام (ارجع فليخ مع امرأتك) وانما كان ذلك
 لانه ليس لها محرم غيره والغزوة يقوم غيره فيه مقامه وفيه اشعار بان كان من عادتهم كتابة من يتعين للخروج للجهاد

وسبق الحديث في الحج والجهاد هـ هذا (باب) بالتموين (ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر) هـ وبه قال (حدثنا
 ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتحويل
 السند (وحدثني) بالافراد (محمد بن غيلان) سقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال
 (اخبرنا معمر) هو ابن راشد واللفظ لروايته لالشعيب (عن الزهري عن ابن المسيب) سعيد (عن ابي هريرة
 رضي الله عنه) أنه قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد الاصلي خبير (قال لرجل ممن يدعى
 الاسلام) بفتح اليا وتشديد الدال وكسر العين والاسلام نصب على المفعولية ولا يذرع عن الجوى والمستحلى ممن
 يدعى بالاسلام بضم اليا وسكون الدال وفتح العين وبلاسلام جار ومجرور (هـ) هذا من اهل النار) علم بالوحى انه
 غير مؤمن او انه سرتد ويستحل قتل نفسه وقد قيل ان اسمه قزمان الظفري وهو معدود في جملة المنافقين
 وعورض بأن قصة قزمان كانت في وقعة أحد كما سبق في حديث سهل بن سعد والاول مبنى على أن القصة التي
 في حديث سهل متحدة مع قصة حديث ابي هريرة هذا وفيه نظر لما وقع بينهما من الاختلاف على ما لا يخفى لكن
 صنع البخاري حيث ساق الحديثين في غزوة خيبر بشرا بتحداهما عنده وأما قول ابي هريرة شهدنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خيبر فمحمول على الجواز فالمراد بجنسه من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد أن فتحت خيبر
 ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها وفي الجهاد من طريق عتبة بن سعد عن ابي
 هريرة قال أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر بعد ما افتتحها فقلت يا رسول الله أسهم لي (فلم حضر
 القتال) بالرفع فاعل حضر ويجوز ان نصب على المفعولية على التوسع وفي حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله
 (قال الرجل قتلا شديدا فاصابته جراحة) وفي رواية شعيب عن الزهري في غزوة خيبر قاتل الرجل أشد القتال
 حتى كثرت به الجراحة (فقيل) القاتل هو اكرم بن أبي الجون ان قلنا بانحداد القصتين (يا رسول الله الذي قلت لانه)
 وللاربعة الذي قلت لانه اى الذي قلت فيه انه (من اهل النار) فاللام بمعنى في فانه قد قاتل اليوم قتلا شديدا
 وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار قال (ابو هريرة أو غيره) فكاد بالادال اى قارب (بعض الناس
 أن يرتاب) أى يشك في صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه جواز دخول أن على خبر كاد وهو جازع قلته
 وسقطت في رواية شعيب ولا يذرع عن الكشميني فكان بهمزة وفون مشددة بعض الناس اراد أن يرتاب
 (فيينا) بالميم (هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن) بتشديد النون (به جراحا شديدا) قلنا كان من الليل لم يصبر على
 الجراح فقتل نفسه) وفي رواية شعيب فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده الى كتفاته فاستخرج منها اسهما
 فخر بها نفسه (فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (فقال الله اكبر أشهد أنى عبد
 الله ورسوله ثم أمر بلالا) المؤذن (فنادى بالناس) ولا يذرع في الناس (انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) فيه
 اشعار بسلب الايمان عن الرجل المذكور (وان الله) بكسر الهمزة وفتحها (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر)
 يحتمل أن تكون اللام للعهد والمراد قزمان المذكور وأن تكون للجنس وهذا لا يعارضه قوله عليه الصلاة
 والسلام المروى في مسلم اننا لانستعين بعشر لانه خاص بذلك الوقت ووجه التسخين شهود صفوان بن امية حينئذ معه
 صلى الله عليه وسلم وهو مشرك وقصته مشهورة في المغازي هـ قال ابن المنير موضع الترجمة من الفقه أن لا يتخيل
 في الامام أو السلطان الفاجر اذا حى حوزة الاسلام انه مطروح النفع في الدين لعمري فيجوز ان يخرج عليه وأن
 يخلع لان الله قد يؤيد به دينه وفجوره على نفسه فيجب الصبر عليه والسمع والطاعة له في غير المعصية ومن هذا
 استجاز العلماء الدعاء للسلطين بالتأييد والنصر وغير ذلك من الخير هـ وهذا الحديث قدمه في باب لا يقول
 فلان شهيد من حديث سهل بن سعد الساعدي وبأيتان ان شاء الله تعالى في غزوة خيبر من كتاب المغازي بمون
 الله وقوته هـ (باب من تأثر) أى جعل نفسه أميرا على قوم (في الحرب من غير امره) أى من غير تأمير الامام
 او نائبه (ادخاف العدو) أى فانه جائز هـ وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورقي قال (حدثنا ابن علية)
 بضم العين وفتح اللام ونشدت التحية اسماعيل بن ابراهيم البصري وعليه أمه (عن ايوب) السخيتاني (عن
 حميد بن هلال) العدوي ابي نصر البصري (عن انس بن مالك رضي الله عنه) أنه قال خطب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لما التقى الناس بموتة وكشف له ما بينه وبينهم حتى نظر الى معتركهم (فقال اخذ الراية زيد) هو ابن
 حارثة (فاصيب) أى فقتل (ثم اخذها جعفر) هو ابن ابي طالب (فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة)

الانصارى (فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد) الخزومي سيف الله (عن غير امره) اى صار امير بنفسه من غير
 أن يفوض الامام اليه وهو متعلق بخالد بن الوليد في المغازي من هذا الكتاب من حديث ابن عمر قال امر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد بن جعفر وان قتل جعفر فعبد الله بن رواحة وبرى من غير امره (فتفتح
 عليه ولما) ولا بى ذر فتفتح الله عليه فبا (بسرته اوقال ما يستريحهم) اى المقتولين (انهم عندنا) لان حالهم فيما هم فيه
 خير مما لو كانوا عندنا والشك من الراوى (وقال) انس (وان عينيه) عليه السلام (لتذرفان) بالذال المعجمة
 وكسر الراء تسيلان دمعاً ويؤخذ من الحديث كما قاله ابن المنير أن من تعين لولاية وتعدت مر اجعة الامام أن
 الولاية تثبت لذلك المتعين شرعاً وتجب طاعته حكماى اذا اتفق عليه الحاضرون وأن الامام لو عهد الى جماعة
 مرتبين فقال الخليفة بعد موتى فلان وبعد موته فلان جازوا انتقلت الخلافة اليهم على ما رتب كما رتب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امراء جيش غزوة مونة فلو مات الاول فى حياة الخليفة فالخليفة للثانى ولو مات الاول والثانى
 فى حياته فهى للثالث ولو مات الخليفة وبقيت الثلاثة احياء فأتصب الاول للخلافة ثم اراد أن يعهد بها الى غير
 الآخرين فافظاها من مذهب الشافعى جوازه لانها لما انتهت اليه صار أملاك بها بخلاف ما اذا مات ولم يعهد الى
 أحد فليس لاهل البيعة أن يبايعوا غير الثانى ويقدم عهد الاول على اختيارهم والعهد موقوف على قبول
 المهود اليه واختلف فى وقت قبوله فقبل بعد موت الخليفة والاصح أن وقته ما بين عهد الخليفة وموته فانه فى
 الروضة و اشار اليه المهلب واعترضه صاحب المصانيع من المالكية بأن الامامة حينئذ ترجع الى انها حبس على
 الخليفة يتحكم فيها الى يوم القيامة فيقول فلان بعد فلان وعقب فلان بعد عقب فلان ولا يصلح هذا فى مصالح
 المسلمين المختلفة باختلاف الاوقات * (باب العون) فى الجهاد (بالممدد) بالميم المفتوحة ما عتبه الامير بعض
 العسكر من الرجال * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمعجمة المشددة قال (حدثنا ابن ابى عدى) محمد
 ابن ابراهيم أبو عمر والسلمى البصرى (وسهل بن يوسف) الانماطى كلاهما (عن سعيد) هو ابن ابى عروبة
 البصرى (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اناه رعل) بكسر الراء
 وسكون العين ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس (وذكوان) بفتح الذال المعجمة ابن نعلبة (وعصبة) بضم العين
 وفتح الصاد المهملة مصغر ابن خفاف (وبنو لحيان) بكسر اللام وفتحها حتى من هذيل (فرجموا انهم قد اسلموا
 واستمروا) عليه السلام اى طلبوا منه الممدد (على قومهم فأمدتهم النى صلى الله عليه وسلم بسبعين من الانصار)
 وكان اسيرهم المنذر بن عمرو وقيل مرند بن ابى مرند (قال انس كان سيهم القراء) لكثرة قراءتهم (بمحطون) بكسر
 الطاء اى يجتمعون الحطب (بالتهار) يشتركون به الطعام لاهل الصفة (ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر
 معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو وبعد هانن موضع به لاد هذيل بين مكة وعسفان (غدروا بهم
 وقتلواهم) وكان ذلك فى صفر من السنة الرابعة لكن قوله وبنو لحيان وهم كائنه عليه الدمياطى لان بنى لحيان
 ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا عاصما واصحابه واسروا خبيبا وكذا قوله اناه رعل
 وذكوان وعصبة وهم ايضا وانما اناه ابراه من بنى كلاب وأجار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاخضر
 جواره عامر بن الطفيل وجمع عليهم هذه القبائل من بنى سليم (فقتت) عليه السلام (ثم رايد عو على رعل
 وذكوان وبنى لحيان) فشركت بين بنى لحيان وعصبة وغيرهم فى الدعاء لان خبر بئر معونة وخبر اصحاب الرجيع
 جا آ اليه صلى الله عليه وسلم فى ليلة واحدة (قال قتادة) بن دعامة (وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا لا) بتخفيف
 اللام (بلغوا قومنا) ولا بى ذر عن الكشميين بلغوا عناقومنا (بابا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم رفع ذلك
 بعد) بالبناء على الضم لقطعه عن الاضافة ولا بى ذر بعد ذلك أى نسخت تلاوتها * وهذا الحديث اخرجه
 البخارى فى الطب ايضا والمغازى واخرجه مسلم فى الحدود والنساء فى الطهارة والحدود والطب والحاربة
 * (باب من غلب العدو فأقام على عرستهم) بفتح العين والصاد المهملتين بينهما راء اى بقعتهم الواسعة التى لانباءها
 من دار وغيرها (ثلاثا) * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا روح بن عباد) بفتح راء
 روح وضم عين عباد وتخفيف الموحدة قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابى عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه
 (قال ذكرونا انس بن مالك عن ابى طلحة رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا ظهر على قوم)
 اى غلبهم (أقام بالعرصة) التى لهم (ثلاث لبال) لان الثلاث اكثر ما يستريح المسافر فيها والقله احتفالهم

كانه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فها هو البنا وقال ابن المنير ولعل المقصود بالاقامة تبديل السينات واذهابها بالحسنات واظهار عز الاسلام في تلك الارض كانه يضيفها بما يوقعه فيها من العبادات والاذكار لله واظهار شعائر المسلمين

واذا تأملت البقاع وجدتها * تشقى كما تشقى الانام وتسعد

واذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا لان الضيافة ثلاث (تابعه) اي تابع روح بن عباد (معاذ) هو ابن عبد الاعلى العنبري فيما وصله الاسماعيلي (وعبد اعلى) هو ابن عبد الاعلى الساسي بالمهملة فيما وصله مسلم قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابي عروبة (عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ مسلم لما كان يوم بدرو ظهر عليهم نبي الله الحديث وقد أخرج البخاري الحديث في المغازي في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بأتم من هذا السياق * (باب من قدم الغنمة في غزوه وسفره وقال رافع) هو ابن خديج مما وصله في الدبايح (كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يدي الخليفة) هو ميقات أهل المدينة كما قاله النووي لكن زاد مسلم كالبخاري في باب من عدل عشر من الغنم يجوز ومن تمامه وهو رد على النووي كما مر في الشركة (فأصبنا غنما وابلًا) ولا يذرا بلا وغمنا زاد في الشركة فجعل القوم فأغلوها القدر ونجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بها فأفكفت (فعدل) بتخفيف الدال المهملة اي قوم (عشرة) بناء التانيث لكن قال ابن مالك لا يجوز انباتها ولا ي الوقت كل عشرة وفي نسخة بالفرع واصله عشرا (من الغنم بيعير) أي جعلها معادلة له * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الموحدة ابن الاسود القيسي قال (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المعجمة (عن قتادة) بن دعامه (ان انسا اخبره قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين وهي ما بين الطائف ومكة (حيث قسم غنائم حنين) بالتسوين وادينه وبين مكة ثلاثة اميال * ومطابقة الحديث لما ترجم به غير خفية وفي الحديث جواز قسم الغنائم يد الحرب وأنه راجع الى رأى الامام فيقسم عند الحاجة ويؤحر اذا رأى في المسلمين غنى ومنع ابو حنيفة القسمة في دار الحرب واحتواه بأن الملك لا يثم الا بالاستيلاء ولا يثم الاستيلاء الا باحرازها في دار الاسلام * هذا (باب) بالتسوين (ادغم المشركون) المحاربون (مال المسلم ثم وجده المسلم) بعد استيلاء المسلمين عليهم هل يأخذه لانه أحق به أو يكون من الغنمة (قال) ولا يذر وقال (ابن عمر) عبد الله الهذلي الكوفي مما وصله أبو داود (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال ذهب فرس له فأخذه العدو من أهل الحرب ولا يذر عن الكسبية ذهب بزيادة تاء التانيث فأخذها بتانيث الضمير لان الفرس اسم جنس يذكروا ويؤنث (فظهر عليه) أي غلب على العدو المسلمون ورد عليه) الفرس (في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى) أي هرب (عبدله) أي لابن هريز يوم ابرموك كما عند عبد الرزاق (فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردّه) أي العبد (عليه) على ابن عمر (خالد بن الوليد بعد النبي صلى الله عليه وسلم) في زمن ابي بكر الصديق والصحابة متوافرون من غير تكبر منهم وفيه دليل للشافعية وجعاعة على أن أهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين ولصاحبه اخذ قبل القسمة وبعدها وعند مالك وأحمد وآخرين ان وجده ما ملكه قبل القسمة فهو أحق به وان وجده بعدها فلا يأخذ الا بالقصة رواه الدارقطني من حديث ابن عباس مرفوعا لكن اسناده ضعيف جدا وبذلك قال ابو حنيفة الا في الآتي فقال مالكه احق به مطلقا * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) العمري انه (قال اخبرني) بالافراد (نافع ان عبيد الله ابن عمر) رضي الله عنهما (ابن) فلحق بالروم فظهر عليه) أي على الآتي (خالد بن الوليد فردّه على عبد الله وان فرسا لابن عمر) أيضا (غار) بعين وراء محقة مهملة بينهما ألف أي انطلق هاربا على وجهه (فلحق بالروم فظهر عليه) خالد (فردّه) وفي نسخة فردّه (على عبد الله) اي بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (قال ابو عبد الله) البخاري (غار مستحق من العير) بفتح العين وسكون التحتية (وهو جار وحش اي هرب) يريد أنه فعل فعله من التفرار والهرب وقال الطبري يقال ذلك للفارس اذا فعله مرة بعد مرة وسقط لغير أبوي ذر والوقت قوله قال ابو عبد الله الى آخره * وبه قال

(سأدنا احمد بن يونس) التميمي الربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي الكوفي (عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) كان على فرس يوم لقي المسلمون بمحذوف المفعول قال الكرماني أي كفار الروم وعند الاسماعيلي في روايته عن محمد بن عثمان ابن أبي شيبة وأبي نعيم من طريق احمد بن يحيى الحلواني كلاهما عن احمد بن يونس شيخ البخاري فيه بلفظ يوم لقي المسلمون طيبا وأسدا فاقحم الفرس بعبد الله بن عمر جرفا فصرعه وسقط عبد الله فعار الفرس فأخذه العدو (وامير المسلمين يونس) خالد بن الوليد رضي الله عنه (بعنه أبو بكر) الصديق رضي الله عنه في زمن خلافته (فأخذه) أي الفرس (العدو فلما هزم العدو) بضم الهاء مبني للمفعول والعدو رفع نائب عن الفاعل وفي نسخة هزم العدو بفتح الهاء مبني للفاعل أي هزم الله العدو (رد خالد فرسه) عليه وقد صرح في هذه الرواية بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر وفي رواية ابن خزيمة الأولى أنها كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقصة العبد بعده وخالفه يحيى القطان فجعلهما معا بعده صلى الله عليه وسلم لكن وافق ابن خزيمة إسماعيل بن زكريا كما عند الاسماعيلي وصححه الداودي وأنه كان في غزوة مونة قال وعبيد الله أثبت في نافع من موسى بن عقبة * (باب من تكلم بالفارسية) أي باللغة الفارسية (وارطانة) بفتح الراء ويجوز كسر ها وهي التكلم بلسان العجم (وقوله تعالى) بالجز عطفنا على السابق ولا يذوق قول الله عز وجل (واختلف السنتكم) أي ومن آيات الله اختلاف لغاتكم أو اجناس نطقكم وأشكاله خالف جل وعلا بين هذه الأشياء حتى لا تكاد تسمع منطقين متفنين في همس واحد ولا جهارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نطم ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله (وألو انكم) بياض الجلد وسواده أو تخطيطان الأعضاء وهما آتاهما وألوانها ولا خلاف ذلك وقع التعارف والافتراق ففتت وتشاكت وكانت ضربا واحدا وقع التجاهل والالتباس ولتغطت مصالح كثيرة (وما أرسلنا) ولا يذوق قال وما أرسلنا (من رسول الا بلسان قومه) فيه إشارة إلى أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم كان عارفا بجميع اللسان لشمول رسالته الثقلين على اختلاف السنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الفضل بن محمد النبيل البصري قال (أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان) الجمحي القرشي قال (أخبرنا سعيد بن ميناء) بكسر الميم وسكون التحتية وبالنون مدودا ويقصر أبو الوليد المكي قال سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما قال قلت يوم الخندق (يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا) بضم الموحدة وفتح الهاء وسكون التحتية مصغرة باسمكان الهاء ولد الضأن الذكروا لآتي (وطمئت) بسكون النون (صاعا من شعير) وفي رواية وطمئت بسكون التاء أي امرأته فقوله هنا وطمئت أي امرأتها أن تطنن (فتعال انت ونفري) أي ومعل نفري (فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سووا) بضم السين المهملة واسكان الواو من غير همز وفي اليونانية بالهمز هو بالفارسية أي طعاما دعالا لله الناس (فجبلابكم) بتخفيف اللام منونة أي فأقبلوا وأسرعوا اهلا بكم أيتم اهلكم وفي اليونانية بالتشديد من غير تنوين وهذا موضع الترجمة * وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة وبالنون أبو محمد السلي المرزقي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) (عن خالد بن سعيد عن أبيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن أم خالد) اسمها أمة بفتح الهمزة (بنت خالد بن سعيد) الاموية أنها قالت آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي هو خالد (وعلى قميص اصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة سنة) بفتح السين المهملة وكسرها وسكون الهاء فيهما ولا يذوق سنة سنة بالف بعد النون فيهما وحكي ابن قرقول تشديد النون لغير أبي ذر قال عبد الله أي ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها أي التسخ أبو عبد الله أي البخاري وسقط في بعضها قال عبد الله (وهي) أي سنة (ب) اللغة (الحبشية حسنة) وهي الرطانة بغير العربي (قالت) أم خالد (فذهبت ألعب بجاتم النبوة) الذي بين كتفيه صلى الله عليه وسلم (فزبرني) بفتح الفاء والزاي الموحدة والراء أي نهرني (أبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها) أي أتركها (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبلني وأخلقني) بهيمة قطع مفتوحة وكسر اللام وبالقاف في الثاني من أبلت الثوب اذا جعلته عتيقا وأخلقني أيضا من باب الافعال وهو بمعناه ايضا وراز أن يكونا من الثلاثي وليس قوله أخلقني بعد ايلي عطف الشيء على نفسه

لان في المعطوف تأكيده وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون او معنى اخلق
 خرتي ثيابك وارقعها ولا يذروا المروزي واخلى بالقاء قال ابن الاثير معنى العوض والبدل اى اكتسى خلفه
 بعد بلانه يقال خلف الله واخلف بالهمز اى جعل الله عن يمينه خلفه عليك بعد ذهابه وقزقه (ثم ايلي واخلى ثم
 ايلي واخلى) ثلاثا والذي في اليونانية اخلق بالقاء في الثلاثة لا بالقاف (قال عبد الله بن المبارك) فبقيت
 اى أم خالد (حتى دكن) اى الثوب بدل مهملة مفتوحة وكاف مفتوحة وتكسر ونون للكشميين ورجحه
 ابو ذر اى اسودتونه من كثرة ما لبس من الدكنة وهى غبرة كدرة وللمستلى والجوى حتى ذكر بالذال المجمة
 المفتوحة والراء بدل المهملة والنون مبنيا للفاعل وعند ابن السكندر كدرة او هو تفسير لرواية من روى ذكر
 وكأنه اراد بقرى هذا القميص مدة من الزمان طويلة نسبها الراوى فغير عنها بقوله ذكر دهر اى زمانا طويلا نسبت
 تحديده فى ذكر على هذا ضمير يرجع الى الراوى اى ذكر الراوى دهر انسى الذى روى عنه تحديده وقيل فى ذكر
 ضمير القميص اى بقى هذا القميص حتى ذكر دهر اى اجازوا وقال الكرماني وفى بعضها ذكر بلفظ المعروف اى
 بقيت حتى ذكر دهر اطويلا وفى بعضها حتى ذكر بلفظ المجهول اى حتى صارت مذكورة عند الناس
 لخروجها عن العادة انتهى وقال فى المصايير والضمير فى بقيت عائدا على الجملة فذكر ان باعتبارين اذا مراد
 بالقميص هو الجملة واحسن من هذا ان يعود ضمير المؤنث على أم خالد وضمير المذكر على القميص * وهذا
 الحديث أخرجه البخارى ايضا فى اللباس والادب واخرجه ابو داود فى اللباس * وبه قال (حدثنا محمد بن
 بشار) بفتح الموحدة والشين المجمة المشددة بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال
 (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن محمد بن زياد) بكسر الزاى وتخفيف التحتية ابنى الحارث القرشى البصرى
 لا الالهاتى (عن اى هريرة رضى الله عنه ان الحسن بن علي) رضى الله عنهما (اخذ قرعة من تمر الصدقة فجعلها
 فى فيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بالقارسية كنخ كنخ اما تعرف انانا كل الصدقة) بفتح الكاف وكسرها
 وسكون الخاء المجمة وكسرها منونة فيهما كلمة يجرهما الصبيان عن المستفترات يقال له كنخ اى اتركها وارم بها
 وهى كلمة بجمجمة عزت ولذا ادخلها المؤلف فى هذا الباب قاله الداردي وقال ابن المنير وجه مناسبتها انه صلى
 الله عليه وسلم خاطبه بما يفهمه مما لا يتكلم به الرجل مع الرجل فهو كخاطبة الاعمى بما يفهمه من لغته ومقصود
 البخارى من ادراج هذا الباب فى الجهاد أن الكلام بالقارسية يحتاج اليه المسلمون لاجل رسل العجم وسقط
 قوله بالقارسية فى بعض الاصول وضرب عليها فى الفرع كاصوله وهذا الحديث قد سبق فى الزكاة * (باب)
 حرمة (الغلول) بضم الغين المجمة واللام مطلق الخيانة أو فى النى خاصة قال فى المشارق كل خيانة غلول لكنه
 صار فى عرف الشرع الخيانة فى المغنم وزاد فى النهاية قبل القسمة انتهى فان كان الغلول مطلقا الخيانة فهو أعم
 من السرقة وان كان من المغنم خاصة فينبه وبينها عموم وخصوص من وجه ونقل النووى الاجماع على انه من
 الكبائر (وقول الله تعالى) بالجر عطفا على السابق ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (ومن ياكل يات بما غل)
 وعيد شديد وتهديد كيد تأتى فى التفسير ان شاء الله تعالى مباحته * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
 قال (حدثنا يحيى) القطان (عن ابي حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية يحيى بن سعيد التميمي أنه
 (قال حدثني) بالافراد (ابوزرعة) هرم بن عمرو بن جبر الجبلى الكوفي (قال حدثني) بالافراد ايضا
 (ابو هريرة رضى الله عنه قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول) وهو الخيانة فى المغنم كما مر (فعظمه
 وعظم امره قال) ولا يذرعز فقال (لا ألقين احدكم) بفتح الهمزة والقاف من اللقاء ولا يذرعز عن الكشميين
 لا ألقين بفتح الهمزة والقاف وبضم الهمزة وكسر القاف من اللقاء وهو الوجدان وهو بلفظ النى المؤكد بالنون
 والمراد به النهى وهو مثل قولهم لا أرىك ههنا وهو عما اقيم فيه المسبب والسبب والاصل لا تكن ههنا فأراد
 وتقديره فى الحديث لا يغل احدكم فألقيه اى اجده (يوم القيامة على رقبة شاة لها ثغاء) بثلاثة مضمومة فغين
 مجمة مخففة فألف مدودة صوت الشاة وقول ابن المنير وما اظن اهل السياسة فهموا بتجريس السارق وعلمته
 على رقبة ونحو هذا الامن هذا الحديث تعقبه فى المصايير بأنه لا يلزم من وقوع ذلك فى الدار الآخرة جواز
 فعله فى الدنيا التباين الدارين وعدم استواء المنزلتين (على رقبة فرس له جمجمة) بفتح الحاء بن المهمتين بينهما
 ميم ساكنة وبعد الاخرة ميم اخرى مفتوحة صوت الفرس اذا طلب علفه وهو دون الصهيل وسقط للكشميين

لفظ فرس وكذا في رواية ابن شوية والتسني (يقول يارسول الله أغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا) من
المغفرة ولا بن عساكر لا املك لك من الله شيئا وسقط للصوى والمسمى لفظة لك (قد ابلغتك) حكم الله فلا عذر
لك بعد الابلاغ وهذا غاية في الزجر والافهوع عليه السلام صاحب الشفاعة في المذنبين (وعلى رقبته بعير له رغاء)
بضم الراء وتخفيف الغين المججمة مدود اصوت البعير (يقول يارسول الله اغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا قد
ابلغتك) حكم الله (وعلى رقبته صامت) اي ذهب اوفضة (فيقول يارسول الله اغثنى فأقول) له (لا املك لك
شيئا قد ابلغتك) حكم الله (او) بألف قبل الواو وسقطا مع الابدان (على رقبته رفاع) بكسر الراء وفتح القاف
وبعد الالف عين مهملة جمع رقعة (تحقق) بكسر الفاء اي تتققع وتضطرب اذا حركتها الرياح وتطلع يقال
اخفق الرجل بثوبه اذا لمع وقال الجيدى وتبعه الزر كشي وغيره اراد ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرفاع
وتعقبه ابن الجوزي بأن الحديث سيق لذكر الغلول الحسي فحمل على الثياب انصب (فيقول يارسول الله
اغثنى فأقول) له (لا املك لك شيئا قد ابلغتك) وحكمة الجمل المذموم ورفضة الحامل على رؤس الاشهاد
في ذلك الموقف العظيم وقال بعضهم هذا الحديث يفسر قوله تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة اي يأت به
حاملا له على رقبته (وقال ايوب) السخيتاني فيما وصله مسلم (عن ابي حيان) يحيى بن سعيد المذكور (فرس له
سمحة) كما في الرواية الاولى عن غير الكشيهي وابن شوية والتسني * (باب) حكم (القليل من الغلول) هل
هو مثل حكم الكثير أم لا (ولم يذكر عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم في حديث هذا الباب عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه حرق متاعه اي متاع الرجل بالخاء المهملة في حرق قال البخاري (وهذا) الحديث
المذكور (أصح) من الحديث المروي عند ابي داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة الليثي المدني أحد
الضعفاء قال دخلت مع سلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتى برجل قد غل فسأل سالما عنه فقال سمعت ابي يحدث
عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه قال المؤلف في
التاريخ يحتجون بهذا الحديث في احراق رجل الغال وهو باطل ليس له اصل وراويه لا يعتمد عليه * وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن سالم بن
ابي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي انه (قال) كان علي نقل
النبي صلى الله عليه وسلم بفتح المثناة والقاف اي على عياله وما ينقل حمله من الامتعة (رجل يقال له كركة)
يكسر الكافين في هذه الرواية وبينهم ما راسا كنة والراء الاخرى مفتوحة وكان اسود وكان يسلك دابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم في القتال وفي شرف المصطفى انه كان نوبيا اهداه له هودة بن علي الحنفي صاحب اليمامة
(فأتى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في النار) على معصيته ان لم يعف الله عنه (فذهوا يشظرون اليه
فوجدوا عبادة قد غلها) من الغنم (قال ابو عبد الله) اي البخاري وسقط ذلك لابي ذر (قال ابن سلام) بتخفيف
اللام محمد شيخ المؤلف في روايته بهذا الاسناد عن ابن عيينة (كركرة يعني بفتح الكاف) الاولى والثانية
(وهو مضبوط كذا) قال القاضي عياض هو بفتح الكافين وبكسرهما وقال النووي انما اختلف في كانه الاولى
واما الثانية فمكسورة اتفاقا انتهى والذي رأيته في الفرع كاصله كسرهما في الطريق الاولى وفتحهما في الثانية
فالحق اعلم * وسقط قوله قال ابو عبد الله الخ لابي ذر * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فوجدوا عبادة لانهم اقبلوا
بالنسبة الى غيرهما من الامتعة والنقدين * (باب ما يكره من ذبح الابل والعنم في المغازم) * وبه قال (حدثنا
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح البشكري (عن سعيد بن مسروق) الثوري
والدسوقيان الثوري (عن عباية بن رفاع) بفتح العين والموحدة ورفاعة بكسر الراء وفتح الفاء (عن جده رافع)
هو ابن خديج الانصاري انه (قال) كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذي الحليفة (وليس ميقات اهل المدينة
كما مرقيا) فاصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغما وكان النبي صلى الله عليه وسلم في ارباب الناس معجوا
بكسر الجيم مخففة بفتح شئ مما صابوه بغير اذن (فصبوا القدور) للطبخ (فامر) عليه السلام (بالقدور
فاكفت) اي فقلت ونكست ليعلم ان الغنية انما تصفقونها بعد قسمتها لها وذلك ان القصة وقعت في دار
الاسلام لقوله فيها بذي الحليفة وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا في ارض الاسلام الا ما قسم لهم قاله المهلب
وقال القرطبي المأمور باكفائه انما هو المرق عقوبة للذين تهلوا وأما نفس النعم فلم يتلف بل يحمل على انه جمع

ورداً الى المغام ولا يظن انه امر باثلافه لانه مال الغائب وقد نهى عليه السلام عن اضاءة المال (ثم قسم) عليه عليه السلام ما اصابوه (فعدل) بتخفيف الدال (عشرة) بفتح السين آخره فوقية وفي نسخة عشر باسكان السين (من الغنم بعير فنذ) بالفاء والنون والدال المهملة المشددة أى نفر (منه) بغير وفي القوم خيل يسيرة) بالمشناة فوقية آخره كذا الابن ذروا بن عساكروا الاصيلي وغيرهم يسير (فطلبوه) اى البعير (فاعباهم) اى اعجزهم (فأهوى) أى مد (اليه رجل) لم يسم وقيل هو رافع الراوى (بسمه) فبسه الله فقال (عليه السلام) هذه البهائم لها أوابدكاو ابد الوحش) جمع آبد وهى التى قد تأبدت اى توحدت ونفرت من الانس (فماتت) نفر (عليكم فاصنعوا به هكذا) قال عباية (فقال جدى) رافع بن خديج (انا) بتشديد النون (ترجو) اى تخاف والرجاء بأتى بمعنى الخوف (او تخاف) شذ من الراوى (أن تلقى العدو وعدا وليس معنأمدى) جمع مديته وهى السكنى (افندج) بالفتح (بالقصب) قال الكرماني فان قلت ما الغرض من ذكر لقاء العدو عند السؤال عن الذبح بالقصب وأجاب بأن الغرض ان الواسطة عملنا السيوف في المذابح ولكت وعند اللقاء نجزعن المقاتلة بها (فقال) عليه السلام (مأنهر الادم) بالنون الساكنة بعد الهمزة المفتوحة اى اسأله وأجراه (وذ كرام الله) بضم الدال المعجمة وكسر الكاف مبني للمفعول وزاد الاربعة عليه (فكل ليس السن والطفر) كلمة ليس بمعنى الا وما بعدها نصب (وسأحدثكم عن ذلك) أى وسأبين لكم العلة في ذلك (اما السن فعظم) اذا ذبح به يتجنس بالدم وهو زاد اخواتنا من الجن ولذا نهى عن الاستنجاء به (وأما الطفر فدى الحبشة) لانهم يدمون مذابح الشيا به بأطفارهم حتى ترهق النفس خنقا وتعذبا ويحولها محل الذكاة قاله الخطابي وقال النووي لانهم كفار لا يجوز التشبه بهم وبشعارهم * وهذا الحديث سبق في باب قصة الغنم من كتاب الشركة * (باب) مشروعية (البشارة في الفتوح) * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) قال (حدثنا يحيى) القطن قال (حدثنا اسماعيل) بن خالد الاحمسي البجلي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال قال لي جرير بن عبد الله) البجلي (رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام ومعناها العرض والتحريض وتختص بالجللة الفعلية (ترجى) من الراحة بالراء والحاء المهملة (من ذى الخصلة) بالخاء المعجمة واللام والصاد المهملة المفتوحات (وكان يتأفبه خنم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثانة وفتح العين المهملة قبيلة من اليمن (يسمى كعبة اليمانية) بخفض التاء لابي ذرو وبخفيف الياء على المشهور لان الالف بدل من احدى ياءى التسب وهو من اضافة الموصوف الى الصفة وقد رفيه البصريون حذفاً تقديره كعبة الجهة اليمانية وطلب ذلك عليه السلام لانه كان فيه صنم يعبدونه من دون الله اسمه الخلصة * قال جرير (فأنطلقت) اى قبل وفاته عليه السلام بشهرين (في خسين ومائته من) رجال (احسن) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهملة وبعد الميم المفتوحة سين مهملة قبيلة جرير (وكانوا اصحاب خيل فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم اني لاثبت على الخيل فضرِب) عليه السلام (في صدرى) بيده الشريفة لان فيه القلب (حتى رأيت اثرأصابه في صدرى فقال اللهم نبته) فلم يسقط بعد ذلك عن فرس (واجعله هاديا) اشارة الى قوة التكميل والى قوة الكمال بقوله (مهديا) بفتح الميم وهو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان يهتدى هو فيكون مهديا (فأنطلق) جرير (اليها) اى الى ذى الخصلة (فكسرها وحزقها) بتشديد الراء (فارسل الى النبي صلى الله عليه وسلم) حصين بن ربيعة ويكنى ابا أرطاة الاحمسي (يشهره) من الاحوال المقدرة وهذا موضع الترجمة (فقال رسول جرير) حصين يا رسول الله (ولا يذر لرسول الله يا رسول الله) (والذى بعثك بالحق) الى الخلق (ما جئتك حتى تركتها) كأنها جمل اجرب) شبهما حين ذهب سقنها وكسرتها فاصارت سوداء من الاحراق بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال (فبارك) عليه السلام (على خيل احسنو) على (رجالها) اى دعا بالبركة لها (خمس مزارت قال) ولا يذرو قال (مسند) هو ابن مسرهد في روايته لهذا الحديث عن يحيى القطن بالاسناد المذكور أنفاً بديل قوله في رواية محمد بن المنثري يتأفبه خنم (بيت في خنم) وصوب هذه الرواية محققو الحفاظ ويؤيد ذلك ما رواه احمد في مسنده عن يحيى بلفظ يتأخذ خنم * وحديث الباب قد مر في باب حرق الدور والخيول من كتاب الجهاد قريبا * (باب ما يعطى للبشير واعطى كعب بن مالك) السلمي المدني أحد الثلاثة الذين تب عليهم

وأحد السبعين الذين شهدوا العقبة (فوبن حين بشر بالتوبة) أي حين بشره سلمة بن الأكوع كذا في فتح الباري وتبعه العيني أن المبشر سلمة بن الأكوع وفي المقدمة في المغازي أن الذي بشر كعباً بتوبته وسعى إليه حمزة ابن عمرو الأسدي وكذا هو في المصابيح لابن الأكوع أي بشره بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وسأني ذلك إن شاء الله تعالى في حديثه الطويل في غزوة تبوك من المغازي بعون الله * هذا (باب) بالتسوين (لا هجرة بعد الفتح) أي فتح مكة * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شيبان) ابن عبد الرحمن النخعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن طاوس) البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة من مكة (ولكن جهادونية) أي الهجرة بسبب الجهاد في سبيل الله والهجرة بسبب النية الخاصة لله عز وجل كطلب العلم والفرار من الفتن باقمان مدى الدهر (وإذا استغفرتم) بضم الفوقية وكسر الفاء (فاغفروا) بكسر الفاء الثانية أي إذا طلب منكم الخروج إلى الغزو فاخرجوا * وهذا الحديث قدم في أول كتاب الجهاد * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) ابن يزيد القزاعي الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصغراً (عن خالد) الحذاء (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (النهدي) بفتح النون (عن مجاشع بن مسعود) بضم الميم وبعد الجيم ألف فشين مججمة مكسورة فعين مهملة السلي (قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود) بضم ميم مضمومة فميم مخففة آخرة دال مهملة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الفتح (فقال هذا مجالد يابعد على الهجرة فقال) عليه السلام (لا هجرة بعد فتح مكة ولكن أبايعه على الإسلام) زاد في باب البيعة في الحرب أن لا يفتروا من طريق عاصم عن أبي عثمان والجهاد أي إذا احتج إليه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار (وابن جريج) عبد الملك أي قال كل منهما (سمعت عطام) هو ابن أبي رباح (يسول ذهبت مع عبيد بن عمير) بضم العين فيهما على التصغير ابن قتادة اللبني قاضي مكة (إلى عائشة رضي الله عنها وهي مجاورة بنين) بفتح المثناة وكسر الموحدة وبعد التحتية الساكنة را بالصرف لغير أي ذروا عذمه له جبل عظيم بالمدلفة على يسار الذهاب منها إلى منى (فقال لنا انقطعت الهجرة) من مكة (منذ) بالنون ولا في ذرمد (فتح الله على نبيه صلى الله عليه وسلم مكة) لأن المؤمنين كانوا يفترون بدينهم إلى الله وإلى رسوله تخافة أن يقتلوا في دينهم وأما بعد فتحها فقد أظهر الله الإسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهادونية كما مر * هذا (باب) بالتسوين (إذا اضطرت الرجل إلى النظر في شعور أهل الذمة) بضم طاء اضطرت كافي اليونانية وجواب إذا محذوف تقديره يجوز للضرورة (وإذا اضطرت الرجل إلى النظر إلى المومنات إذا عصين الله) إذا اضطرت أيضاً إلى (تجريدته) من الثياب * وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المججمة آخره موحدة مصروف (الطائي) قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير الواسطي قال (أخبرنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي (عن سعد بن عبيدة) بسكون عين الأول وتصغير الثاني أبي حمزة السلمي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله السلمي (وكان) أي أبو عبد الرحمن (عثمانيا) يقدم عثمان بن عفان على علي بن أبي طالب في الفضل كما هو مذهب الأكثرين (فقال لابن عطية) حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة (وكان) أي ابن عطية (علويًا) بتقديم عليا على عثمان في الفضل كما هو مذهب قوم من أهل السنة بالكوفة (إني لأعلم ما الذي جرى) بالجيم المفتوحة والراء المشددة والهمزة أي جسر (صاحبك) عليها (على الدماء) وهذه العبارة فيها سوء أدب فقد كان علي رضي الله عنه على أعلى درجات الفضل والعلم لا يقتل أحداً إلا باستحقاق (سمعت يقول بعني النبي صلى الله عليه وسلم والزبير) بن العوام رضي الله عنه (فقال اتوا روضة كذا) هي روضة خاخ كافي باب الجاسوس (وتجدون بها امرأة) أيها سارة بالسبين المهملة والراء (أعطاهما حاطب) بالحاء والطاء المهملتين ابن أبي بلعة (كتاباً نبينا الروضة) المذكورة (فقلنا) لها هات (الكتاب) الذي أعطاه لك حاطب (فالت لم يعطني) حاطب كتاباً (فقلنا تخرجن) بلام مفتوحة لتأكيده وضم الفوقية وكسر الراء والجيم وتشديد النون أي تخرجن الكتاب (أولاً جردك) من ثيابك وأومعني الأفي الاستثناء ولا جردك نصب بأن المقدرة يعني تخرجن الكتاب الآن تجردى كافي قوله لا قلنك أو نسلم أي الآن نسلم وهذا مطابق لما في الترجمة من قوله وتجريدهن ولما كانت هذه المرأة ذات

عهد كان حكمها حكم أهل الذمة (فأخرجت من حجزتها) بضم الحاء المهملة واسكان الجيم وبالزاي معتد
 ازارها الكتاب وفي باب الجاسوس فأخرجته من عقاصمها وهي شعورها المضفورة وهذا مناسب لقوله في الترجمة
 اذا اضطرت الرجل الى النظر في شعور أهل الذمة لانه من لازم رؤيتهم لاخراج الكتاب من عقاصمها نظرهم الى
 شعورها ولا تنافي بين قوله هنا من حجزتها وقوله الاخر عقاصمها لاحتمال أن تكون أخرجته أولا من حجزتها
 ثم اخفته في عقاصمها وبالعكس أو كانت عقيصتها طويلة بحيث تصل الى حجزتها فربطته في عقيصتها وغرزته
 في حجزتها زاد في باب الجاسوس فأثبتناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى اناس
 من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم (فأرسل) عليه السلام (الى حاطب) فلما
 حضر قال له يا حاطب ما هذا (فقال) يا رسول الله (لا تعجل) اي على (والله ما كفرت) بعد اسلامي (ولا ازددت
 للاسلام الاحبال) لم يكن أحد من أصحابك الا وله بمكة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لي أحد فأحببت
 أن اتخذ عندهم بدا) كلمة أن مصدرية في محل نصب مفعول احببت (فصدقته النبي صلى الله عليه وسلم قال)
 ولا يذرف قال (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله (دعني اضرب عنقه) يجزم اضرب (فانه قد نافق)
 قال ذلك لانه والى كفار قريش وباطنهم وانما فعل ذلك حاطب متأولا في غير ضرر وقد علم الله منه صدق نيته
 فنجاه من ذلك (فقال) عليه السلام (ما) ولا بوى الوقت وذروما (يدريك لعل الله اطع على أهل بدر فقال
 اعلموا ما شئتم) أي فقد غفرت ذنوبكم السالفة وتأهلتم أن يغفر لكم ذنوب مستأفئة ان وقعت منكم ومعنى
 الترجي كما قاله النووي راجع الى عمر رضي الله عنه لان وقوع هذا الامر محقق عند النبي صلى الله عليه وسلم
 (فهذا) اي قوله اعلموا ما شئتم (الذي جزأه) اي جسر عليا رضي الله عنه على الدماء وهذا الحديث قدم
 في باب الجاسوس من غير هذه الطريق بدون قول ابي عبد الرحمن السلمي لابن عطية * (باب استقبال الغزاة)
 أي عند رجوعهم من غزوهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي الاسود) ولا يذرعن الحموي والمستقلى ابن
 الاسود وهو عبد الله بن محمد بن حميد بن أخت عبد الرحمن بن مهيدي الحافظ وحيد جد عبد الله يكنى أبا الاسود
 فنسب نارة الى جدته وأخرى الى جدتيه قال (حدثنا يزيد بن ربيع) بضم الزاي ورفع الراء مصغر (وحيد بن
 الاسود) بضم الحاء مصغرا أبو الاسود البصري صاحب الكرايس وهو جد عبد الله بن أبي الاسود كلاهما
 (عن حبيب بن الشهيد) بفتح الشين المجمة وكسر الهاء الأزدي الاموي البصري (عن ابن أبي مليكة) هو عبد
 الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسمه زهير الاحول المكي انه قال قال ابن الزبير عبد الله (لابن جعفر) عبد
 الله (رضي الله عنهم) أتذكر أذ (اي حين) تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم
 اذكر ذلك (حملنا) بفتح اللام عليه الصلاة والسلام أنا وابن عباس (وتركان) وعند مسلم وأحمد ابن عبد الله بن
 جعفر قال ذلك لابن الزبير قال ابن الملقن واطاهر انه ائتمل على الراوي كتابه عليه ابن الجوزي في جامع
 المسند * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان
 (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال قال السائب بن يزيد) بالسعين المهملة ويزيد من الزيادة الكندي
 (رضي الله عنه ذهبا تلقى) بتشديد القاف المفتوحة (رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الصبيان الى نية
 الوداع) اي لما قدم من تبوك كما عند الترمذي * وحديث الباب أخرجه أيضا في المغازي وابوداود والترمذي
 في الجهاد (باب ما يقول) الغازي (اذا رجع من الغزو) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال
 (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغرا ابن اسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر
 (رضي الله عنه) وعن أبيه (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل) بالقاف والفاء واللام المفتوحات اي رجع
 من غزوة (كبر ثلاثا قال أيون) عبد الهمة اي نحن راجعون الى الله (ان شاء الله) نحن (تأبون) اليه تعالى
 نحن (عابدون) نحن (حامدون) نحن (ساجدون) والجار والمجرور يتعلق بحامدون أو بساجدون أو بهما
 أو بالصفات الاربعة المتقدمة أو بالخسة على طريق التنازع وقول ابن بطال ان المشيئة لا تتعلق بقوله أيون
 لوقوع الاياب وانما تتعلق بياقي الكلام الذي بعد النبي صلى الله عليه وسلم قد تقرر عنده أنه لا يزال تابعا عبدا
 ساجدا لكن هذا هو أدب الانبياء عليهم السلام يظهر من الافتقار الى الله تعالى بمالفة في شكره وان علوا
 حقيقة مقامهم الشريف عنده وأنهم آمنون مما يحافه غيرهم تعقبه ابن المنير فقال الطاهر ان المشيئة انما علق
 عليها الاياب خاصة وقوله قد وقع فلا تعلق وهم لان الاياب المقصود انما هو الرجوع الموصل الى نفس الوطن وهو

مستقبل بعد فلا يصح أن يعلق النبي صلى الله عليه وسلم بقية الأفعال على المشيئة لأنه قد حمد الله تعالى فاجزا وعبدته دائما والعمل الناجز لا ينبغي تعليقه على المشيئة ولو صلى انسان الظهر فقال صليت ان شاء الله لكان غلطا منه لان الله قد أمره أن يصلي وصلى فلا تشكيك في معلوم وبعض الصوفية لا يقول حجبت ولكن يقول وصلت الى مكة وهذا تنطع أجمع السلف على خلافه (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه (وانصر عبده) محمدا صلى الله عليه وسلم على أعدائه (وهزم الأحزاب) الذين هجزوا في غزوة الخندق لحربه عليه السلام فاللام للعهد أو كل من تحزب من الكفار لحربه فتكون جنسية وفي قوله (وحده) نفي السبب فناء في المسبب وهذا الحديث قد سبق في باب التمسك كبير اذا عاشرنا فام كتاب الجهاد * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بمعين مفتوحين بينهما عين مهله ساكنة عبد الله بن عمر والمنقرى المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري (قال حدثني) بالافراد ولا بي ذكر حدثنا (يحيى بن ابي اسحاق) مولى الحضارمة (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال) كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم مقفلة) بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء اي مرجعه (من عسفان) بضم العين وسكون السين المهملة موضع على مرحلتين من مكة (ورسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته) اي ناقته (وقد اردت صفة بنت حبي فعثرت ناقته فصرعا) أي فوقعا (جميعا) قال الحافظ الدمي طي ذكر عسفان مع قصة صفة وهم وانما هو عند مقفله من خيبر لان غزوة عسفان الى بني الحنات كانت في سنة ست وخمسة وستين وخمسة وستين في سنة سبع واربعة وستين مع النبي صلى الله عليه وسلم ووقعوا فيها (فاقبحم) بالقاء والفاء والقاف والحاء المهملة اي رمي نفسه (ابوطيحة) زيد بن سهل الانصاري زاد في الطريق الآتي عن غيره (فقال يا رسول الله جعلني الله فداك) بكسر الفاء وبالهزة مدودا (قال) عليه السلام له (عليك المرأة) بالنصب أي الزم المرأة (فقلب) ابوطيحة (ثوباء على وجهه) حتى لا ينظر الى صفة (واتاما فالتقاها) أي التخصصة التي ألقاها على وجهه المسماة بالثوب ولا بي ذرفا لقاء اي الثوب (عليها) اي على صفة فسترها عن الاعين (وأصلح لهما امر كهما) بفتح الكاف (فركبا) كتنفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي احطنا به فلما اشرفنا) أي اطلعنا (على المدينة قال) عليه السلام نحن (أيون) راجعون الى الله نحن (تائبون اليه) نحن (عابدون لبنا) نحن (حامدون) وسقط من هذه الرواية قوله في السابقة ساجدون (فليرزل يقول ذلك حتى دخل المدينة) شكر الله تعالى وتعلما لآلته * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المحجمة ابن لاحق الرقائشي بقاف ومجعة البصري قال (حدثنا يحيى بن ابي اسحاق) مولى الحضارمة ولا بي ذكر عن يحيى بن ابي اسحاق (عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه اقبل هو وابوطيحة مع النبي صلى الله عليه وسلم) اي من غزوة خيبر ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفة) بنت حبي (مردفها) ولا بوي ذروا الوقت يردفها بالتحمية بدل الميم (على راحلته) ناقته (فلما كانوا) ولا بي ذكر كان (بعض الطريق عثرت الناقة) ولا بي ذروا الاصيلي الدابة بدل الناقة (فصرع) بضم الصاد المهملة اي وقع (النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة) بالرفع عطف على النبي ويجوز ان نصب أي مع المرأة (وار ابوطيحة) بكسر همزة ان (قال احسب) اي اظن (قال اقبحم عن غيره) اي رمي بنفسه عنه (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط قوله فأتى الى آخره ولا بي ذكر (فقال يا نبي الله جعلني الله فداك لذهل اصابعك من شيء) حرف الجر زائد (قال لا ولكن عليك المرأة) اي الزمها وانظر في امرها ولغير ابي ذر بالمرأة جار ومجرور (فأتى ابوطيحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها) اي نحا نحوها (فأتى ثوبه عليها) ليسترها (فقامت المرأة) صفة (فشد لهما) ابوطيحة (على راحلتهما فركبا) النبي عليه السلام وصفية (فساروا) هما ومن معهما (حتى اذا كانوا بظهر المدينة) بفتح الطاء المحجمة وسكون الهاء اي يظاها (ارقال اشرفوا على المدينة) بالشك من الراوي (قال النبي صلى الله عليه وسلم أيون تائبون عابدون لبنا حامدون فلم يرزل يقولها حتى دخل المدينة) وسقط أيضا قوله ساجدون * وهذا الحديث من هذه الطريق ثابت في رواية الكشيتهني ساقط من رواية غيره * (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة ولا بي ذروا بن عساكر * (باب الصلاة اذا قدم) الغزاي او المسافر (من سفر) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محارب بن دثار) بكسر الدال وتخفيف المثناة السدوسي قاضي مكة انه (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال) كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي (عليه السلام) ادخل المسجد فصل ركعتين

للقدم من السفر وليست بحجة المسجد * وهذا الحديث أخرجه المؤلف في نحو عشر من موضعهام طولا ومختصرا *
 وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل البصري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن
 شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن أبيه) عبد الله (وعنه عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن
 كعب عن كعب) جد عبد الرحمن ووالد عبيد الله وهو ابن مالك (رضي الله عنه) في حديثه الطويل في قصة تحلفه
 عن غزوة تبوك (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر) زاد أبو ذر عن الكشميهني - ضحى بالضم والقصر
 (دخل المسجد فصلى ركعتين قبل أن يجلس) تبركا أو لما يبدأ في الحضر واستنبط منه الابتداء بالمسجد قبل يته
 وجالسه للناس عند قدمه ليسلوا عليه * وهذا الحديث سبق في الصلاة وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود
 في الجهاد والنساء في السير * (باب مشروعية عمل الطعام عند القدوم) أي من السفر (وكان ابن عمر) رضي
 الله عنهما فيما وصله اسماعيل القاضي في أحكامه بمعناه (يفطر) أي اذا قدم من سفر أيا ما (لم يغشاه) أي لأجل
 من يغشاه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم لأنه كان لا يصوم في السفر لا فريضا ولا نفلا ويكثر من صوم التطوع حضرا
 فاذا قدم من السفر صام لكنه يفطر أول قدمه لما ذكره لابي ذر عن الكشميهني - يصنع بدل يفطر ومعناه صحح
 لكن الأول أصوب كما في الفتح وفي نسخة وقال ابن عمر بدل وكان * وبه قال (حدثني) بالافراد لابي ذر حدثنا
 (محمد) هو ابن سلام البكدي - السلمي - مولاهم قال (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي - بضم الراء ثم همزة
 فسبغ مهملة أبو سفيان الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن محارب بن دينار) السدوسي (عن جابر بن عبد الله)
 الانصاري (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة) من غزوة تبوك أو غزوة ذات الرقاع
 (نحز جزورا) ناقة أو جلالا (أوبقرة) بالثاء من الراوي (زاد معاذ) هو ابن معاذ العنبري - مما هو موصول عند
 مسلم (عن شعبة) بن الحجاج (عن محارب) السدوسي - انه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه يقول
 (أشترى مني النبي صلى الله عليه وسلم بعيرا بوقيتين) بواو مفتوحة من غير همز ولا يذربا وقيتين همزة مضمومة
 بدل الواو وواو ساكنة (ودرهم أو درهمين) شك من الراوي وفي رواية عند المؤلف بأوقية وفي أخرى أحسبه
 بأربع أواق وفي أخرى بعشرين دينارا وقال المؤلف ان رواية وقية أكثر وجع القاضي عياض بين هذه الروايات
 بأن سبب الاختلاف الرواية بالمعنى وان المراد أوقية الذهب وأربع الاواق بقدر عن أوقية الذهب (فلما قدم)
 عليه السلام (صرارا) بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى ووهم من ضبطه بالصاد المجتمة بدل المهملة
 في قوله موضع يأتي ان شاء الله تعالى قريبا آخر هذا الباب بيانه (أمر ببقرة فذبحت) وطبخت (فأكلوا منها) وهذا
 الطعام يقال له النقيعة بالنون والقاف مشتق فيما قيل من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر
 (فلما قدم المدينة أمر في أن آتى المسجد فأصلى) فيه (ركعتين) بنصب فأصلى عطفا على آتى المسجد (ووزن لي ثمن
 البعير) سقط لفظه لي عند أبي ذر * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج
 (عن محارب بن دينار عن جابر) انه (قال قدمت من سفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين) استشكل
 ايراد طريق أبي الوليد هذه من حيث عدم المطابقة للترجمة وان اللائق ذكر ذلك في الباب السابق واجب بأنه
 أشار بذلك إلى أن القدر الذي ذكره طرف من الحديث لان الحديث عند شعبة عن محارب فروى وكيع طرفا منه
 وهو ذبح البقرة عند قدمه المدينة وروى أبو الوليد وسليمان بن حرب عنه طرفا منه وهو امره بصلاة ركعتين
 عند القدوم وروى معاذ عنه جميعه وفيه قصة البعير وذكر ثمنه لكن باختصار وقد تابع كلامه هؤلاء عن شعبة
 في سياقه جماعة قاله في الفتح (صرار موضع ناحية) بالنصب أي في ناحية (بالمدينة) على ثلاثة أميال منها
 من جهة الشرق وهذا من قول المؤلف وهو ساقط في رواية أبي ذر وابن عساكر * وهذا آخر كتاب الجهاد
 (بسم الله الرحمن الرحيم) قال الحافظ ابن حجر ثبتت البسملة للأكثر * (باب فرض الخمس) بضم الخاء المجتمة والميم
 وكان ابتداء فرضه بأية واعلموا انما غنم من شيء فان الله خمس للرسول وازداده لله للبركة بالابتداء باسمه تعالى
 وفي نسخة كتاب بدل باب وفي نسخة حذف ذلك والاقصا على قوله فرض الخمس * وبه قال (حدثنا عبدان)
 هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي - المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد
 الابلي - (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالافراد (علي بن الحسين ان) أباه (حسين بن علي
 عليهم السلام) وفي نسخة رضي الله عنهما (أخبرنا) أباه (عليه) رضي الله عنه (قال كانت) ولان عساكر

كان (لى شارف) بالشين المهجة آخره فامسنة من النوق (من نصبي من الغنم يوم بدرو كان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني شارقا من الخس) اى الذى حصل من سرية عبد الله بن جحش وكانت في رجب من السنة الثانية قبل بدربشهرين وكان ابن جحش قال لاصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخس وذلك قبل أن يفرض الخس فعزل له الخس وقسم سائر الغنمة بين اصحابه فوقع رضى الله بذلك كذا قرره ابن بطال وتبعه ابن الملقن محتجين بما نقله من اتفاق أهل السير ان الخس لم يكن يوم بدرو وعن اسماعيل القاضي في غروة بنى قريظة انه قيل انه أول يوم فرض فيه الخس وجاء صريحا في غنائم حنين وهي آخر غنمة حضرها النبي صلى الله عليه وسلم ويعارض هذا قوله في غروة بدر من المغازي من البخارى وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني مما أفاء الله عليه من الخس يومئذ اذ ظاهره أن النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه منه كان يوم بدرو وقد ثبت انه وقع في الغنمة التي قبل بدر ورضي الله بذلك فكيف يثبت هناك وينفيه في يوم بدر مع أن سورة الانفال التي فيها التصريح بفرض الخس نزل غالبا في قصة بدرو وقد جزم الداودي الشارح بأن آية الخس نزلت يوم بدرو وقال السكي تزلت في بدرو وغنائمها قال على رضى الله عنه (فلما اردت أن أبتى بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أدخل بها (واعدت رجلا صواغا) بفتح الصاد المهملة وتشديد الواو لم يسم (من بنى قينقاع) بفتح القافين وضم النون وقد تفتح وتكسر غير منصرف ويجوز صرفه قبيلة من اليهود قاله الكرماني وقال في القاموس شعب من اليهود كانوا بالمدينة (أن يرتحل معي فأتاني بأذخر) بكسر الهمزة وذل مهجة حشيشة طيبة الرائحة (اردت أن أبعه الصواغين واستعين به) بالنصب عطفا على أبعه أى استعين بتمنه (في وليمة عرسى) بضم العين المهملة قال الجوهري العرس يعنى بضم العين طعام الوليمة وأعرس الرجل اذا بنى بأهله وكذلك اذا غشها وفي القاموس نحوه وبكسر العين امرأة الرجل والوليمة طعام الزفاف وحينئذ فينبغي كسر العين أى طعام وليمة المرأة والافصير المعنى طعام وليمة وليتى وانما سمي طعام الوليمة المعمول عند العرس عرسا بضم السين (فينا) بغير ميم (أما جمع اشارى متاعا من الاقتاب) جمع قتب وهو معروف (والعرائر) بالعين المهجة والراء المكسرة جمع غرارة ما يوضع فيها الشيء من التبن وغيره (والحبال وشارفاى) مبتدأ خبره (مناخان) وللاربعة مناخان بزيادة فوقية بعد اننا فالتد كبير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه والمعنى مبروكان (الى جنب حجرة رجل من الانصار) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (رجعت) ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر فرجعت (حين جئت ما جمعت) أى من الاقتاب وغيرها (فاذا اشارفاى قد اجبت) بهزمة مضمومة وجيم مكسورة وموحدة مشددة وفي اليونينية مصلح قد اجتب بضم الهمزة وكسر الجيم وضم الفوقية وتشديد الموحدة مصلح عليها علوا وسفلا فليست آمل ويجتزأ ولا بى ذرعن الكشمهينى جبت بحذف الهمزة وضم الجيم اى قطعت (استمتهما) بالرفع فاساعن الفاعل (وبقرت) بضم الموحدة وكسر القاف اى شقت (خواصرهما) بالرفع أيضا كذلك (وأحد) بضم الهمزة (من اكادهما فلم) بالفاء ولا بى ذرعن الكشمهينى ولم (أملك عيني) من البكاء (حين) ولا بى ذرعن الكشمهينى حيث (رأيت ذلك المنظر منهما) بفتح الميم والظاء المهجة وسقط لفظ منهما في رواية ابن عساكر وانما بكي على رضى الله عنه خوفا من قصيره في حق فاطمة رضى الله عنها اوفى تأخير الايتام بها بالجزء دفوات الناقين (وقلت من فعل هذا) الحب والبقر والاخذ (فقالوا فعل) اى ذلك (حزرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت في شرب من الانصار) بفتح الشين المهجة وسكون الراء جماعة يجتمعون على شرب الخمر اسم جمع عند سيديويه وجمع شارب عند الاخفش (فانطلقت حتى ادخل) بالرفع والنصب ور بحاين مالك النصب وعبر بصيغة المضارعة مبالغة في استحضر صورة الحال والافكان الاصل ان يقول حتى دخلت (على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله عليه وسلم في وجهي الذي لقيت) من فعل حزة رضى الله عنه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك وقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم قط) اى انقطع (عدا) بالعين والادال المهملتين (حزة على ناقتي) بفتح الفوقية وتشديد التحتية تننية ناقة (فأجب) ولا بى ذرعن الكشمهينى تجب (استمتهما) بفتح خواصرهما وها هو ذا في بيت معه شرب) بفتح الشين جماعة يجتمعون لشرب الخمر (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم رده ان فارقدى) به (ثم انطلق يمشي واتبعته أنا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حزة فاستأذن) في الدخول (فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطفق) بكسر الفاء الثانية اى جعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم يلوم حزة فيما فعل) بشارفى على (فاذا حزة

قد غل) بفتح المثناة وكسر الميم آخره لام اى سكر حال كونه (محزنة عيناه) بسبب ذلك (فنظر حزة) رضى الله عنه
(الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر) بفتح الصاد والعين المشددة المهملتين اى رفعه (فنظر الى
ركبته) بالافراد ولا يى ذرركبته بالتثنية (ثم صعد النظر فنظر) حزة (الى سرتنه ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم
قال حزة هل انتم الاعبيد لابي) اى كعبيدله يريد والله أعلم أن عبد الله وأباطال كانا كانهما عبدان لعبد
المطلب فى الخضوع لحرمته والجديدى سدا وانه اقرب اليه منهما فاراد الاختيار عليهم بذلك (فعرى رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قد غل) اى سكر (فنكص) اى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبه) بالتثنية
رجوع (القهقرى) بأن مشى الى خلف ووجهه لحزة خشية أن يزداد عبثه فى حال سكره فينتقل من القول الى
الفعل فأراد أن يكون ما يقع منه بمرأى منه ليدفعه ان وقع منه شئ (وخر جناحه) صلى الله عليه وسلم وكان
ذلك قبل تحريم الخمر كفى رواية ابن جريج عن ابن شهاب فى الشرب ولذا لم يؤخذ عليه السلام حزة بقوله ومن
ند اوى بباح او شرب ابنا أو اكل طعا ما فسكر فتذف غيره فهو كالجنون والمغى عليه والصبي يسقط عنهم حد
القذف وسائر الحدود وغير اتلاف الاموال لرفع القلم عنهم فمن سكر من حلال فحكمه حرام هو لا وحكى الطحاوى
الاجماع على أن من سكر من ذلك الاطلاق عليه وهو مذهبنا أبصاحى لوسكر مكرها عندنا فذلك وأما ضمان
اتلاف الناقين فتنمناهم ما لازم لحزة لوطالبه على به اذا العلماء متفقون على أن جنابات الاموال لا تسقط عن
النجاسين وغير المكلفين وبلزهم ضمانها فى كل حال كالعقلاء وعند ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن عباس أن النبي
صلى الله عليه وسلم انغم حزة عن الناقين * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله اعطاني شارقا من الخس وقد سبق
فى كتاب الشرب * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى العامرى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)
يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن
شهاب) الزهرى انه (قال اخبرى) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها
اخبرته ان فاطمة) الزهراء (عليها السلام ابنة) ولاى ذر بنات (رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر
الصديق) رضى الله عنه (بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم لها ميراثها ما ترك) بدل من قوله
ميراثها او عطف بيان ولا بن عساكروا بى ذر عن الكشيتهى مما ترك (رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء الله
عليه) وهو ما أخذ من الكفار على سبيل الغلبة بالقتال ولا يجاف اى اسراع خيل او ركاب او نحوهما من جزية
او ما هربوا عنه لخوف او غيره او صلحو عليه بالقتال وسعى فيه الرجوعه من الكفار الى المسلمين وأما الغنمة
فهى ما أخذ من الكفار بقتال أو ايجاف ولو بعد انهم اذهم وما أخذ من دراهم اخلاسا او مرقاة او قطعة ولم
تحل الغنمة الا لا وقد كانت فى أول الاسلام له صلى الله عليه وسلم خاصة يصنع فيها ما يشاء وعليه يحمل اعطائه
صلى الله عليه وسلم لم يشهد بدرا ثم نسخ بعد ذلك غنمه كالتى لاية واعطوا أنما غنمتم من شئ فان لله خمسة
وسميت بذلك لانها فضلى وفائدة محضة والمشهور تغاير النى والغنمة وقيل يقع اسم كل منها على الآخر اذا افرد
فان جمع بينهما اقرقا كالفقير والمساكين وقيل اسم النى يقع على الغنمة دون العكس وقد كان عليه السلام يخمس
النى خمسة اخماس لاية ما افاء الله على رسوله ويقسم خمسة على خمسة اسهم فالغنمة من خمسة وعشرين سهم
منها له عليه الصلاة والسلام كان يتفق منه على مصالحه وما فضل منه بصرفه فى السلاح وسائر المصالح وأما بعد
وفاته عليه السلام فصرف هذا السهم المصالح العامة كد الثغور وعمارة الحصون والقناطر وارزاق القضاة
والائمة والمهم الثانى لذوى القربى من بنى هاشم وبنى المطلب والنسابة لليتامى الفقراء والرابع والخامس
للمساكين وابن السبيل وأما الاربعة الاخماس فهى للمرزقة وهم المرصدون للجهاد بتعيين الامام وكانت للنبي
صلى الله عليه وسلم فى حياته مضمومة الى خمس الخمس جملة ما كان له من النى واحد وعشرون سهما منهم منها
للمصالح كما مر والمراد انه كان يجوز له أن يأخذ ذلك لكنه لم يأخذه وانما كان يأخذ خمس الخمس كما مر وأما
الغنمة فلم يمسها حكم النى فيخمس خمسة اسهم للاية واربعة اخماسها للقاتين وقال الجمهور ومصرف النى كله الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بصرفه بحسب المصلحة لقول عمر الا نى فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم (فقال لها) اى لفاطمة رضى الله عنها (ابوبكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفى رواية معمر
عن الزهرى فى الفرائض سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لأنورث) بالنون وفى حديث الزبير

عند النساءى انا معاشر الانبياء لانورث (ما تركه صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذى هو ما تركه كالواو الكلام جملتان الاولى فعلية والثانية اسمية قال ابن حجر فى فتح البارى ويؤيده وروده فى بعض طرق الصحيح ما تركه كذا فهو صدقة وحرّفه الامامية فقالوا لا يورث بالمتناة التحية بدل النون وصدقة نصب على الحال وما تركه كذا مفعول للمالم بسم فاعله فجعلوا الكلام جملة واحدة ويكون المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث وهذا يخرج الكلام عن غلط الاختصاص الذى دل عليه قوله عليه السلام فى بعض الطرق نحن معاشر الانبياء لا نورث وبعود الكلام بما حرّفوه الى امر لا يختص به الانبياء لان احاد الامة اذا وقفوا أمموهم او جعلوها صدقة انقطع حق الورثة عنها فهذا من تعاملهم أو تجاها لهم وقد اورده بعض اكابر الامامية على القاضى شاذان صاحب القاضى أبى الطيب فقال أى القاضى شاذان وكان ضعيف العربية قويا فى علم الخلاف لا أعرف نصب صدقة من رفعها ولا احتاج الى علمه فانه لا خفاء بى وبك أن فاطمة وعليهما من أفصح العرب لا تبلغ أنت ولا امثالك الى ذلك منها فلو كانت لهما حجة فيما لحظته لا بدىها حينئذ لابي بكر فسكت ولم يجرب جوابا وانما فعل الامامية ذلك لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون بأنه صلى الله عليه وسلم يورث كما يورث غيره من عموم المسلمين لعموم الآية الكريمة وذهب النحاس الى انه يصح النصب على الحال وادكره القاضى لتأيد مذهب الامامية لكن قد رده ابن مالك ما تركه كذا صدقة فحذف الخبر بوقى الحال كالعوض منه ونظيره قراءة بعضهم ونحن عصمة (فغضبت فاطمة بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت أبا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة اشهر) وفى رواية معمر فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر عن معمر فلم تكلمه فى ذلك المال وكذا نقل الترمذى عن بعض مشايخه ان معنى قول فاطمة لابي بكر وعمر لا اكلمكم أى فى هذا الميراث وتعقب بأن قرينة قوله غضبت يدل على انها امتنعت من الكلام جملة وكذا صريح الهجر قاله فى الفتح وقال الكرماتى وأما غضب فاطمة فهو أمر حصل على مقتضى البشرية وسكن بعد ذلك أو الحديث كان متأولا عندنا بما فضل من معاش الورثة ونسروا رايهم ونحوها وأما هجرانها فعناء انقباضها عن لقائه لا الهجران المحترم من ترك السلام ونحوه ولفظ مهاجرة بصيغة اسم الفاعل لا المصدر انتهى ولعل فاطمة رضى الله عنها لما خرجت غضى من عند أبى بكر عمادت فى اشتغالها بشاغلها ثم عجزها والهجران المحترم انما هو أن يلتقى فيعرض هذا وهذا (فانت) عائشة رضى الله عنها (وكانت فاطمة تسال أبا بكر نصيبا مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من) سهمه فى (خير) بعدم الصرف وهو الخس (وفدك) بفتح الفاء والدال المهملة بالصرف ولا بى ذرو فدك بعدهم بالدينها وبين المدينة ثلاث مراحل وكانت له صلى الله عليه وسلم خاصة (وصدقته بالمدينة) بنصب صدقة عطاها على المنصوب السابق وبالجزء عطاها على الجرح وراى بنخل بنى النضير فى ايدى بنى فاطمة وسكان قرية من المدينة ووصية بخير بى يوم أحد وكانت سبع حوايط فى بنى النضير وما اعطاء الانصار من ارضهم وحقه من القى من اموال بنى النضير وثلاث ارض وادى القرى أخذها فى الصلح حين صالح اليهود وحصن من حصون خيبر الوطيم والسلام حين صالح اليهود ونصف فدك وسهمه من خمس خيبر وما افتتح فيها عنوة (فأبى) أى امتنع (ابو بكر عليها ذلك وقال لست نارك شيئا) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به الاعل به فأتى اخشى ان ترك شيئا بكسر همزة ان تركت (من امره أن اربغ) بفتح الهمزة وكسر الزاى وبعد التحية الساكنة عين مجة أى أن اميل عن الحق الى غيره قالت عائشة (فأما صدقته) عليه السلام (بالمدينة فدفعها عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (الى علي وعباس) لانهما منها بقدر حقهما الاعلى جهة التولية (فأما) بالفاء ولا بى ذروا (ما) (خير) أى الذى يخص النبي صلى الله عليه وسلم منها (وفدك فأمسكها عمر) ولم يدفعها لغيره (وقال هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانتا لحقوقة التى تعرفه) أى التى تنزه (ولوا به) أى الحوادث التى تصيبه (وامرهما الى من ولى الامر) بعده عليه السلام فكان ابو بكر رضى الله عنه يقدم نفقة اتهام المؤمنين وغيرهما كان يصرفه عليه السلام فيصرفه من مال خيبر وفدك وما فضل من ذلك جعله فى المصالح وعمل عمر بعده بذلك فلما كان عثمان نصرته فى فدك بحسب ما رأى فاقطعها مروان لانه تأول أن الذى يختص به صلى الله عليه وسلم يكون للخليفة بعده فاستغنى عثمان عنها بامواله فوصل بها بعض اقاربه (قال) الزهرى حين حدث بهذا الحديث (فهما) أى الذى كان يخصه عليه السلام من خيبر وفدك (على ذلك)

على الماء تحت أقدامكم) هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لأنور) معاشر الأنبياء (مات كذا صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو الموصولة وتركاصلة والعائد محذوف أي الذي تركا صدقة (يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه) وكذا غيره من الأنبياء بدليل قوله في الرواية الأخرى أنا معاشر الأنبياء فليس خاصا به عليه السلام وأما قول زكريا برثي وبرث من آل يعقوب وقوله وورث سليمان داود فالمراد ميراث العلم والنبوة والحكمة (قال الرهط) عثمان وأصحابه (قد قال) عليه السلام ذلك فأقبل عمر على علي وعلمس) رضى الله عنهم (فقال انشدكم الله) بأسقاط حرف الجر وسقط لفظ الجلالة لابي ذر (انعلمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك) أي لأنور مات كذا صدقة (قالا قد قال ذلك) وسقطت هذه الجملة من قوله قال لابي ذر (قال عمر فاني أحدكم عن هذا الأمر أن الله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا التي بشئ لم يعطه أحد غيره ثم قرأ وما آفأ الله على رسوله منهم إلى قوله قد برحناك هذه) أي بني النضير وخير وفد خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحق لاحد فيها غيره فكان يتفق منها نفقة ونفقة أهله وبصرف الباقي في مصالح المسلمين هذا مذهب الجمهور وقال الشافعي يقسم التي خمسة أقسام كما مر مفصلا وتأول قول عمر هذا بأنه يريد الأخماس الأربعة (والله) ولابي ذر والله (ما احتارها) بجلاء مهملة ساكنة وزاى مفتوحة من الحيازة وهي الجمع يقال حاز الشيء واحتاز به وضمه (ودونكم) وللشميمي ما اختارها بالخاء المعجمة والراء (ولا استأثر) بالمشاء الفوقية وبعد الهمزة الساكنة مثله أي ما تفرد (بها عليكم قد أعطاكموه) أي التي وللشميمي أعطاكموه أي أموال التي (وبشها) بالموحدة المفتوحة والمثلثة المشددة المفتوحة أي فزقها (فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتفق على أهله نفقة سنهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجمل) بفتح الميم والعين المهملة بينهما جيم ساكنة (مال الله) في السلاح والكرام ومصالح المسلمين وهذا ليعارضه حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة على شعير لانه يجمع بينهما بأنه كان يتخذ لاهل قوت سنهم ثم في طول السنة يحتاج لمن يطرقه إلى اخراج شيء منه فيخرج فيحتاج إلى تعويض ما أخذ منها فلذلك استدان (فعمل) بكسر الميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله) بحرف الجر (هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله) ولابي ذر انشدكم الله بأسقاط الجار (هل تعلمان ذلك) زاد في رواية عقيل عن ابن شهاب في الفرائض قالانهم (قال عمر ثم توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم وقل أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم انه فيها الصادق بار) بتشديد الراء (راشد تابع للحق) زاد في مسلم بعد قوله قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ميراثك من ابن أخيك وبطل هذا ميراث امرأته من أبيها فقال أبو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات أنور مات كذا صدقة (ثم توفي الله أبا بكر فكت أنا ولي أبي بكر فقبضها سنيتين من أماري) بكسر الهمزة (أعمل) بفتح الميم (فيها بما عمل) بكسر ها (رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل فيها أبو بكر والله يعلم أي فيها الصادق بار راشد تابع للحق ثم جئت ما تكلماني ولكنك واحدة وأمر كل واحد جئتني يا عباس تسألني نصيبك) أي ميراثك (من ابن أخيك) صلى الله عليه وسلم (وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته) أي ميراثها (من أبيها) عليه السلام (فقلت لي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأنور مات كذا صدقة فلماذا) أي ظهر لي أن أدفعه اليك قالت ان شئت ما دفعتها اليك على أن عليا عهد الله وميثقه ليعمل فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها) بفتح الواو وتخفيف اللام أي تتصرف فيها وتتفعلا منها بقدر حقي كما تنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر لأعلى جهة التملك أذهى صدقة محترمة التملك بعده صلى الله عليه وسلم (فقلتما أدفعها لنا فذنت دفعتهما اليك فأنشدكم بالله) بحرف الجر (هل دفعتم إليهما ما بذلك قال الرهط) عثمان وأصحابه (نعم ثم أقبل) عمر (على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعتم اليك بذلك قالانهم قال قلتما) أي اقبلان (منى قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء) بغير عمد (والأرض) على الماء (لا أقضي فيها قضاء غير ذلك) وعند أبي داود والله لا أقضي بغير ذلك حتى تقوم الساعة (فان عجزنا عنها فادفعها إلى فاني أكفيهاها) وقد استشكل الخطابي هذه القصة بأن عليا وعباسا إذا كانا قد أخذاه من عمر على شريطة أن يصرفاها كما تنصرف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله عليه وسلم والخلفاء بعده وعلمنا أنه صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما ترك كاصدقة فان كانا سمعاه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطالبانه من ابى بكر وان كانا سمعاه من ابى بكر أوفى زمنه بحيث افاد عندهما العلم بذلك فكيف يطالبانه بعد ذلك من عمر وأجيب بأنهم ما اعتقدا أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض وأما محاضرة علي وعباس بعد ذلك فلم تكن في الميراث بل في ولاية الصدقة وصرفها كيف تصرف وعورض بقوله في آخر الحديث في رواية النساءى ثم جئنا في الآن تحتصمان يقول هذا يريد نصيبى من ابن أخى ويقول هذا يريد نصيبى من امرأتى والله لا اقضى بينكما الا بذلك أى الامة تندم من تسليمها على سبيل الولاية * هذا (باب بالتسوين) (اداء الخمس من الدين) بكسر الدال والخس بضم الميم وتسكن اى اعطاء خمس الغنية للجهات الخمس من الدين وفي كتاب الايمان عبر بقوله من الايمان بدل قوله هنامن الدين وجمع بينهما بأنه ان قررنا أن الايمان قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قررنا أنه تصديق دخل في الدين * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) (محمد بن الفضل السدوسي) قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن ابى جرة) بالجيم والراء نصر بن عمران (الضبي) بضم الصاد المحجمة وفتح الموحدة من بنى ضبيعة بطن من عبد القيس أنه (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس) بن اقصى بهجرة مفتوحة ففاسا كنة فصاد مهملة مفتوحة ابن دعوى بدل مهملة مضمومة فعين مهملة سا كنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا يا رسول الله ان هذا الخي من ربيعة بيننا وبينك كفار مضرفلنا نصل اليك الا في الشهر الحرام) المراد به الجنس فيتناول الاشهر الحرم الاربعة المحرم ورجب واذا القعدة وذو الحجة لحرمه القتال فيها عندهم (خرنا بأمر) زاد في الايمان فصل اى يفصل بين الحق والباطل (ناخذ منه) ولابن عسا كروا بنى ذرعن الكشميين به (وندعوا اليه من وراءنا) من البلاد البعيدة عن المدينة أو اولادنا واحلافنا بالحاء المهملة جمع حلف (قال) عليه السلام (أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع الايمان بالله) بالجزيان أو بدل من الأربع المأمور بها (شهادة أن لا اله الا الله) بالجزياض ايان لسانه (وعقد) عليه السلام (بيده واقام الصلاة) المكتوبة (وايتاء الزكاة) المفروضة (وصيام رمضان) لم يذ كر الحج لانه عليه السلام علم انهم لا يستطيعونه بسبب كفار مضروا وغير ذلك (وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم) هذا موضع الترجمة واستشكل كونه قال أمركم بأربع وذ كر خمسة واجيب بأن الاربعة هي ما عدا الشهادة لانهم كانوا مقررين بها (وانهاكم عن) الاتباز في (الدباء) بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة ومدودا وعاء القرع اليابس (و) عن الاتباز في (التقير) بالنون المفتوحة والاقاف المكسورة جذع ينقر وسطه ويندفيه (و) عن الاتباز في (الحنتم) بالهاء المهملة المفتوحة والنون الساكنة والفوقية المفتوحة الجرار الخضر او مطلقا (و) عن الاتباز في (المزفت) بتشديد الفاء المطلقى بالزفت * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان * (باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السيبى قال (حدثنا مالك) الامام (عن ابى الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقتسم) من الاقسام من باب الاقتعال ولا نافية وليست ناهية فيقتسم مرفوع لا مجزوم ويروى كما قاله العيني وغيره لا تقسم (ورثى ديناراً) التقييد بالدينار من باب التبيين بالادنى على الاعلى (ما تركت بعد نفقة نساءى) اتهامات المؤمنين (ومونة عاملى) الخليفة بعدى (فهو صدقة) لا تى لا ورث او لا خلف مالا ونص على نفقة نسائه لكونهن محبوسات عن الازواج بسببه اولعظم حقوقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن اتهامات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنتهن ولم يرهنها ورثتهن * وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الوصايا والفرائض ومسلم فى المغازى وأبو داود فى الخراج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبى شيبه) قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فى بيتى من شئ يأكله ذوكبدي) بكسر الموحدة انسان او حيوان غيره (الاشطر شعير) برفع شطر أى نصف وسق أو جزء أو شئ من شعير (فى رفى لى) بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق او خشب يرفع عن الارض الى جنب الجدار يوقى به ما يوضع عليه او كافرقة الصغيرة فى البيت لا باب عليه (فأكلت منه حتى طال على فكلته ففنى) اى فرغ قبل ان البركة مع جهل المأخوذ منه فلما كاته علمت مدة بقائه ففنى عند تمام ذلك الامد وأما حديث كبلوا طعماكم يارللكم فيه فعمول على

أول تلكه أيامه وعند أخرج النفقة منه بشرط أن يبقى الباقي مجهولا * ومطابقة الحديث للترجمة في قولها
 تأكلت منه إلى آخره فانهم لم تذكر أنها أخذته في نصيبها بالميراث اذ لو لم تستحق النفقة لأخذ الشعيير منها البيت
 المال * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الرقاق ومسلم في آخر الكتاب وابن ماجه في الاطعمة * وبه قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد
 (ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت عمرو بن الحارث) المصطلق الخراعي أخا جورية أم المؤمنين
 (قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الوصايا عند موته درهمان ولا دينار ولا عبد ولا أمة ولا شيئاً
 (الاسلاحه) الذي اعتده لحرب الكفار (وبغلبته البيضاء) لدل (وارضا تركها صدقة) * وهذا موضع الترجمة
 لان نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعد موته كانت بما خصه الله به من القى ومنه فذلك وسهمه من خير * وهذا
 الحديث قد سبق في أول الوصايا * (باب ما جاء) من الاخبار (في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 وما نسب من البيوت اليهن) رضى الله عنهن (وقول الله تعالى) بالجزء عطاء على الجور السابق (وقرن) بكسر
 القاف وقمها قرأنا (في بيوتكن) أي لا تخرجن منها (وقوله تعالى) يا أيها الذين آمنوا (لا تدخلوا بيوت
 النبي إلا أن يؤذن لكم) أي الوقت الاذن * وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد
 الموحدة السلمي المروزي (ومحمد) غير منسوب هو ابن مقاتل المروزي (قالا أخبرنا) بالمعجمة (عبد الله) بن
 المبارك قال (أخبرنا) بالمعجمة (معمّر) هو ابن راشد (ويونس) هو ابن يزيد الأيلي كلاهما (عن الزهري)
 محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال أخبرني) بالمعجمة والافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم
 العين وسكون القوفية (ابن مسعود) أن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بفتح المثلثة وضم القاف أي ركبت أعصاه الشريفه عن خفة الحركات زاد في باب
 حدث المريض أن يشهد الجماعة من الصلاة واشتد وجهه (استأذن أزواجه) أي طلب منهن الاذن (أن يترض)
 بضم التحتية وفتح الميم وتشديد الراء (في بيتي فأذن) رضى الله عنهن (له) عليه السلام الحديث وذكره هنا
 مختصراً وساقه مطولاً في الصلاة ومطابقته لما ترجم له هنا في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى نفسها ووجه
 ذلك أن سكن أزواجه عليه السلام في بيوته من الخصائص فكما استحققت النفقة لجسهن استحققت السكنى
 ما يقين فنه المؤلف على أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن لسكنى البيوت ما يقين * وبه قال (حدثنا ابن أبي
 حريم) سعيد بن الحكم الجمعي البصري قال (حدثنا نافع) هو ابن يزيد المصري قال (سمعت ابن أبي مليكة)
 عبد الله بن عبيد الله (قال قالت عائشة رضى الله عنها توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي) هذا موضع الترجمة
 (وفي) يوم (توفي) أي على حساب الدور الذي كان قبل المرض (وبين صحري) بفتح السين وسكون الحاء المهملة
 رثي أو باطن حلقومي (ونحري) بالنون المفتوحة وسكون الحاء المهملة صدرى يعني أنه عليه السلام توفي
 وهو مستند الى صدرها وما يحاذى سحرها منه (وجمع الله بين ربي وربقه) أي في آخر يوم من الدنيا وأول يوم
 من الآخرة (قالت دخل) أخي (عبد الرحمن) بن أبي بكر جري (سوال) بيان لجمع الله تعالى بين ربي النبي
 صلى الله عليه وسلم وربها (وهضعف النبي صلى الله عليه وسلم عنه فأخذته مصغته) باسنانى ولينته (ثم سئنته)
 بنون مفتوحة فاخرى ساكنة أي سو كنه عليه الصلاة والسلام (به) * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) نسبه
 لجدّه واسم أبيه كثير بالمثلثة (قال حدثني) بالافراد (اللبث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد
 (عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) زين العابدين (أن صهبة) بنت حبي رضى
 الله عنها (روح النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) أنها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونهما (تزوره) وهو
 معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان (الواو في) وهو معتكف للحال (ثم قامت تنقلب) أي ترد الى
 منزلها (فقام معها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب ام سلمة زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم مر بهما رجلا من الانصار) قبل هما اسيد بن حضير وعباد بن بشر (فقالا على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم نهذا) بنون فقاء فذال معجمة مفتوحات أي مضيا وتجاوزا (فقالا له) ما رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي امشيا على هين كما فليس شيء نكرهانه (قالا سبحان
 الله يا رسول الله) أي تفره الله عن أن يكون رسوله عليه السلام منهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من هذا

القول (وكبر عليهما ذلك) بضم الموحدة أى شق عليهما ما قاله عليه السلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط للكشيمبي "والجوى" قوله رسول الله الخ (أن الشيطان يبلغ من الإنسان مبلغ الدم) أى كبلغ الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وهو كناية عن الوسوسة (وأنى خشيت أن يقذف) الشيطان (في قلوبكما شيئاً) من السوء قال أماننا الشافعي "خاف عليهما الكفران فلنا به تهمة فبادر إلى إعلامهما نصيحة لهما قبل أن يقذف الشيطان في قلوبهما شيئاً يهلكانه" * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) القرشي الخزاعي قال (حدثنا أنس بن عياض) أبو حمزة الديلمي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة (عن) عمه (واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال ارتقيت) أى صعدت (فوق بيت حفصة) وفي باب التبرؤ من البيوت من الطهارة فوق ظهر بيت حفصة (فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقضى حاجته) وحال كونه (مسنداً لقبله مستقبلاً الشام) ومطابقته للترجمة في قوله بيت حفصة * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الخزاعي قال (حدثنا أنس بن عياض) الليثي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها) أى من بيت عائشة وهذا موضع الترجمة وكان القياس أن نقول من حجرتي لكنه من باب التجريد كأنهم جردت واحدة من النساء واثبت لها حجر واحد وأخبرت بما أخبرت به * وسبق الحديث في باب وقت العصر من الصلاة * وبه قال * (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم وفتح الواو مخففاً مصغراً ابن اسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) أى ابن عمر (رضى الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة) أى بيتها (فقال ههنا) أى جانب الشرق (الفتنة ثلاثاً من حيث يطعم قرن الشيطان) وهو طرف رأسه أى حيث يدنى رأسه إلى الشمس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام الأعظم (عن عبد الله بن أبي بكر) أى ابن محمد بن عمرو ابن حزم الانصاري (عن عمرة ابنة) ولأبي ذر بنيت (عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصاري (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها) في بيتها (وأنها سمعت صوت إنسان) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه (يستأذن في بيت حفصة) بنت عمر أم المؤمنين والجله في محل جر حفصة لأنسان قالت عائشة (فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك) ولابن عساكر في بيت حفصة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه) بضم الهمزة أى أظنه (فلأنالتم) أى عن عم (حفصة من الرضاعة) ولم يسم ثم قال عليه السلام (الرضاعة) بفتح الراء (تحرم ما تحرم الولادة) بتشديد الراء المكسورة بعد ضم أول الفعل فيهما ولا يذرم يحرم من الولادة بفتح أوله وسكون الحاء المهملة وضم الراء مخففاً وزيادته من الجارة أى مثل ما يحرم منها فهو على حذف مضاف * وهذا الحديث قد سبق في باب الشهادة على الأنساب والرضاع * (باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الدال وسكون الراء (وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته) أى على سبيل قسمة الصدقات ويذكر بضم التحتية وفتح الكاف ولأبي ذر ما لم تذكره سابقاً من تذكره بالقوقية بدل التحتية وكذا للكشيمبي "لكنه بالتحية بدل القوقية (ومن شعره) بفتح العين (ونعله) بسكونها (وأنته مما يترك) بفتح التحتية والموحدة والراء المشددة ولأبي ذر عن الجوى والمستمل مما يترك بزيادة قوقية بعد التحتية من باب التفعّل من البركة وحذف العائد لله لم به وقال الحافظ ابن حجر ولأبي ذر عن شيخه يعنى الجوى والمستمل مما يترك بالشين المعجمة من الشركة قال الباجي وهو ظاهر لقوله قبله مما لم يذكر قسمته وله عن الكشيمبي "مما يترك فيه" (احتجابه) فزاد لفظة فيه (وغيرهم بعد وفاته) * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المنثري (عن عبد الله) (الانصاري) البصري (قال حدثني) بالافراد ولأبي ذر (حدثنا) (أبي) عبد الله (عن غمامة) بضم المثلثة ويجمع بينهما ألف ابن عبد الله بن أنس قاضي البصرة (عن) جدّه (أنس) ولأبي ذر (حدثنا أنس) (أن أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه لما استخلف) بنتم القوقية مبنيًا للمفعول (بعثه إلى البحر) تسمية بحر بلد مشهور بين البصرة وعمان وكان الأصل أن يقول بعثني لكنه من باب الالتفات من الغائب إلى الحاضر (وكتب له هذا الكتاب) أى كتاب قرينة الصدقة السابق ذكره في باب

زكاة الغنم واشهرته عندهم اطلق واشار اليه بقوله هذا الكتاب ولفظه في الباب المذكور ان ابا بكر كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي امر الله بها رسوله فمن سألها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سأل فوقها فلا يعط في أربع وعشرين من الابل فادونها من الغنم في كل خمس شاة الحديث بطوله مما يخرج سياقه كله عن غرض الاختصار لاسيما وليس المراد الا قوله (وختمه) أي وختم أبو بكر الكتاب المذكور (بختام النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله بختام النبي الخ للعموى والمستقلى (وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر) وزاد في اللباس ان هذا الخاتم كان في يد أبي بكر وفي يد عمر بعده وأنه سقط من يد عثمان وهو جالس على بئر اريس * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح (حدثنا) (عبد الله بن محمد) هو ابن ابي شيبة قال (حدثنا محمد بن عبد الله) مكبرا (الاسدي) بفتح الهمزة والسين المهملة ابو أحمد الزبيري الكوفي قال (حدثنا عيسى بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الجشمي بضم الجيم وفتح الشين المججمة البصري نزول الكوفة قال (خرج البنائس) هو ابن مالك (نقلين جرداوين) بفتح الجيم وسكون الراء تنبيه جرداء مؤنث الاجرد أي خلقين بحيث لم يبق عليهم ما شعر ولا يذروا بن عساكر جرداوين بالمناة الفوقية بعد الواو وقبل التحية والقيام الاول كحمر اوين (لهما) ولا يذرح عن الكشميني (لهما) (قبالان) بكسر القاف تنبيه قبال وهو زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الاصبعين قال ابن طهمان (حدثني ثابت البناني) بضم الموحدة (بعد) أي بعد ان كان انس اخرج اليها النعلين (عن انس انهما نعلان النبي صلى الله عليه وسلم) وكأنه رأى النعلين مع انس ولم يعلم انهما نعلاه عليه الصلاة والسلام فحدثه بذلك ثابت عن انس * وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس * وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذرح (حدثني) (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والشين المججمة المشددة العدوي البصري الملقب ببندار قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا ايوب) (الحضاني) (عن حميد بن هلال) العدوي ابي نصر البصري ولا يذرح عن غير اليونينية حدثنا حميد بن هلال (عن ابي بردة) بن ابي موسى الاشعري أنه قال اخرجت اليها عائشة رضي الله عنها كساء من صوف (ملبدا) مرقعا وقالت في هذا نزع بضم النون وكسر الزاي (روح النبي صلى الله عليه وسلم) وكان لبسه عليه السلام له تواضعا واتفاقا لاعتقاده ان كان يلبس ما وجد * وهذا الحديث أخرجه في اللباس أيضا وكذا مسلم وابوداود والترمذي وابن ماجه (وزاد سليمان) هو ابن المغيرة القيسي البصري (عن حميد بن ابي بردة) عن ابي ايوب عن حميد بن هلال عن ابي بردة عما وصله مسلم عن شيبان بن فروخ عن سليمان بن المغيرة قال اخرجت اليها عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي يذرعونها بالمشاة التحية ولا يذرعونها بالمسلم التي يسمونها (الملبدة) بضم الميم وفتح اللام والموحدة المشددة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة العنكي المروزي (عن ابي حمزة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون البشكري (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن ابن سيرين) محمد (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان قدح النبي صلى الله عليه وسلم انكسر فالتخذ مكان الشعب) بفتح الشين المججمة أي الصدع والشق (سلسلة من فضة) وفاعل اتخذ انس والنبي صلى الله عليه وسلم وجرم بالاقل بعضهم لقوله في رواية فجعلت مكان الشعب سلسلة قال في الفتح ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون فجعلت بضم الجيم على البناء للجهول فرجع الى الاحتمال لابهام الجاعل ولا يذرح فالتخذ مبنيا للمفعول سلسلة بالرفع ناسبا عن الفاعل (قال عاصم) الاحول (رأيت القدح) المذكور (وشربت فيه) أي تبرك به عليه السلام * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاثرية * وبه قال (حدثنا سعيد بن محمد) ابو عبد الله (الجرمي) بفتح الجيم وسكون الراء الكوفي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا أبي) ابراهيم (ان الوليد بن كثير) بالثلاثة الخزومي (حدثه عن محمد بن عمرو بن حنبل) بفتح العين وسكون الميم وحلله بفتح الحاء من المهمتين وسكون اللام الاولى (الدولى) بدال مهملة مضمومة فهمزة مفتوحة ولا يذرح عن الكشميني الذي بكسر الدال وسكون التحية من غير همز وصوبه عياض (حدثه ان ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثه ان علي بن حسين) هو زين العابدين (حدثه انهم حين قدموا المدينة) النبوية (من عند يزيد بن معاوية مقتل) ابيه (حسين بن علي) رجة الله عليه

في عاشوراء سنة احدى وستين (لقبه المسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة ومخرمة بضمها
وسكون الخاء المعجمة ولهما مصحبة (فقال له) أي قال المسور بن العابد بن (هل لك الى من حاجة تأمر في بها)
قال زين العابدين (فقلت له لا فقال) المسور (فهل انت معطى) بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء المهملتين
وتشديد التحتية أي هل انت معط (سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ولعل هذا السيف ذو الفقار
وفي مرآة الزمان انه عليه السلام وهبه لعل قبل موته ثم انتقل الى آله وأراد المسور بذلك صيانة سيف رسول الله
صلى الله عليه وسلم لئلا يأخذه من لا يعرف قدره كما قال (فاني اخاف أن يقلبك القوم عليه) أي يأخذونه منك
بالقوة والاستيلاء (وايم الله ان اعطينيه لا يخلص) بضم حرف المضارعة وفتح اللام مبنيا للمفعول أي لا يصل
السيف (اليهم) ولا بن عساكر اليه أي لا يصل الى السيف أحد (ابدا حتى تبلغ نفسي) بضم الفوقية وفتح
اللام أي تقبض روعي (ان علي بن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل) جوهرية تصغير جارية اوجيلة بفتح الجيم
(على فاطمة عليها السلام سمعت) بسكون العين (رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره
هذا وانا يومئذ محتمل) ولا يذرعن الجوى والكشميني المحتمل (فقال) عليه السلام (ان فاطمة مني) أي بضعة
مني (وانا تخوف ان تفترق في دينها) بسبب الغيرة وقوله تفترق بضم اوله وفتح ثالثة (ثم ذكر) عليه السلام
(صهره من بني عبد شمس) واراد به العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وكان زوج ابنته زينب قبل
البعثة (فأنتني عليه) خيرا (في مصاهرته اياه قال حدثني صدقي) بتحقيق الدال في حديثه (ووعدي) أي
أن يرسل الى زينب (فوفى لي) بما وعدني ولا يذرعن الجوى والمسحلي فوفاني بالنون بدل اللام (واني لست
احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله ابدا) فيه
اشارة الى اباحة نكاح بنت أبي جهل لعل رضي الله عنه ولكن نهي عن الجمع بينها وبين بنته فاطمة رضي الله
عنها لان ذلك يؤذيها واذاها يؤذيها صلى الله عليه وسلم وخوف الفتنة عليها بسبب الغيرة فيكون من جملة
محرمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله عليه السلام وبنت عدو الله * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل
ويأتي ان شاء الله تعالى في النكاح * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان) (بن عيينه) (عن
محمد بن سوقة) بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف أبي بكر الكوفي الثقة العابد (عن منذر) بضم
الميم وسكون النون وكسر الذال المعجمة ابن يعلى التوزي الكوفي (عن ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب
أنه قال لو كان علي رضي الله عنه ذا كرا عثمان) أي ابن عفان (رضي الله عنه) وروى ابن أبي شيبة من وجه
آخر عن محمد بن سوقة حدثني منذر قال كاعند ابن الحنفية فقال بعض القوم من عثمان فقال له فقلنا له اكان أبوك
يسب عثمان فقال لو كان ذا كرا عثمان أي بسوء كما زاده الاسماعيلي وجواب لقوله (ذكره يوم جاءه ناس فشكوا
سعاة عثمان) عماله على الزكاة ولم يقف الحافظ ابن حجر على تعيين الشاكي ولا المشكوك فقال لي علي اذهب الى
عثمان فأخبره انها) أي الصحيفة التي ارسل بها الى عثمان (صدقة رسول الله) أي مكتوب فيها مضاف صدقة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسما تلك يعملون فيها) أي بما فيها ولا يذرعن الجوى بضم الواو ويجذف النون ولا بن عساكر
وأي ذرعن الجوى بضم الواو ويجذف النون ولا بن عساكر (فأنتني بها فقال اغنها) بقطع الهمزة المفتوحة وسكون
العين المعجمة وكسر النون أي اصرفها (عنا) وانما ردها لانه كان عنده تطيرها) فأنتني بها عليها فأخبرته فقال
ضعها حيث أخذتها قال (ولا يذرعن الجوى) (الحمدى) عبد الله بن الزبير شيخ المؤلف (حدثنا سفيان) (بن عيينه)
قال (حدثنا محمد بن سوقة قال سمعت منذر التوزي عن ابن الحنفية قال ارسلني ابي) علي بن أبي طالب
(خذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان فان فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة) ولا يذرعن
الكشميني بالصدقة بالموحدة بدل في واراد المؤلف بإيراد هذا بيان تصريح سفيان بالتحديث ومحمد بن سوقة
بسماعه من منذر وقد ترجم المؤلف لاشياء ذكر بعضها دون بعض فما ذكره ولم يخرج له حديثا الدرع ويحتمل
انه اراد أن يكتب حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة فلم يتفق له ذلك وقد سبق في
البيوع ومن ذلك العاص ولعله قصد كتابة حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن بعين وقد
مضى في الحج ومن ذلك الشعر وفيه حديث انس السابق في الطهارة في قول ابن سيرين عندنا شعر من شعر النبي
صلى الله عليه وسلم وذكره للقدح يدل على ما عده من آياته صلى الله عليه وسلم * (باب الدليل على ان الحسن)

من الغنيمة (لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي ما ينزل به من المهمات والحوادث (والمساكين) أي
 لاجلهم (و) لاجل (ابن النبي صلى الله عليه وسلم أهل الصفة) نصب مفعول المصدر المضاف لضافه
 (والأراذل) عطف على أهل الصفة جمع أرمل الرجل الذي لا امرأة له والأرامل المرأة التي لا زوج لها
 (حين سأته) عليه السلام بنته (فاطمة) الزهراء (وشكت إليه الطعن) أي شدة ما تنقاس به منه وللكنهية
 الطين بكسر الحاء ثم تحتية ساكنة بعدها (و) شدة مقابلة (الرحى أن يخدمها) بضم الباء من الإخداف أي
 يعطها خادما (من السبي) الذي حضر عنده (فوكها) بتخفيف الكاف أي فوض أمرها (إلى الله) * وبه قال
 (حدثنا) بدل بن الحبر (بفتح الموحدة والادال المهملة المخففة والمجر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وفتح الموحدة
 المشددة قال (أخبرنا) بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (الحكم) بن عتيبة (قال سمعت ابن أبي ليلى)
 عبد الرحمن (حدثنا) ولابي ذرا خبرنا (علي) هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (أن فاطمة عليها السلام اشكت
 ما تلقى من الرحي عما تطحن) وفي مسلم ما تلقى من الرحي في يدها (فبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي)
 بضم الهمزة قال ابن الأثير السبي النهب وأخذ الناس عبيدا (فأنته تسأله خادما) عبدا أوجارية (فهم نواقفه)
 أي تصادفه ولم يجتمع به ولمسلم فلم تجده ولقيت عائشة (فذكرت لعائشة فحاشا للنبي صلى الله عليه وسلم فذكرت
 ذلك عائشة له فأتانا) عليه السلام (و) الحال أنا (قد دخلنا) ولابي ذرعن الكشميهني (أخذنا) مضاجعها فذهبنا
 لنقوم (أي لأن نقوم) (فقال علي مكانكما) أي الزمنا واسلم ففهد بيننا (حتى وجدت برد قدميه) بالثنية
 ولابي ذرعن الكشميهني (قدمه) (علي صدرى) وحتى غاية لمقدراى دخل عليه السلام في مضجعنا حتى (فقال
 ألا ادلكما على خير مما سألتما) ولابن عسا كروا بي ذرعن الكشميهني سألتماي وأسند الضمير إليهما والسائل
 انما هو فاطمة فقط لان سؤالها كان برضا (اذا أخذتما مضاجعكما فكبيرا لله اربعة وثلاثين وأحد اثنا وثلاثين
 وسبعا اثنا وثلاثين) بكسر الموحدة في الموضعين وفتح الميم (فان) ثواب (ذلك) في الآخرة (خير لكم مما سألتما)
 من فائدة الخادم خدمة الطعن ونحوه ولابن عسا كروا بي ذرعن الكشميهني سألتماي حذف الضمير فان قلت
 لا مطابقة بين الترجمة والحديث لانه لم يذكر فيه أهل الصفة ولا الأراذل اجيب بانه اشار بذلك الى ما ورد في بعض
 طرق الحديث كعادته فعند الامام أحمد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه والله لا اعطيككم وأدخ
 أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع لا يجد ما تنفق عليهم ولا كفى ايهم وانفق عليهم اثمانهم انتهى * وحديث
 الباب اخرجه ايضا في فضائل علي وفي النفقات والدعوات ومسلم في الدعوات (باب) معنى (قول الله تعالى)
 ولابي ذروا بن عسا كروا جل بدل قوله تعالى (فان لله خمسة) مبتدأ خبره محذوف أي ثبت لله خمسة والجمهور
 على أن ذكر الله للعظيم كما في قوله تعالى والله ورسوله احق أن يرضوه وأن المراد قسم الخمس على خمسة
 المعطوفين (وللرسول) اللام للملك فله عليه السلام خمس الخمس من الغنيمة سواء حضر القتال أم لم يحضر وقال
 البخاري (يعني للرسول قسم ذلك) فقط لا ملكه وانما خمس بنسبة الخمس اليه اشارة الى أنه ليس للقبائل فيه
 حق بل هو مفوض الى رأيه وكذلك الى الامام بعده وذو ابوالعالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة
 اقسام وبصرف سهم الله الى الكعبة لما روى انه عليه السلام كان يأخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم
 ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم الى سهم الرسول وسقط قوله وللا رسول غير ابي ذر
 واستدل البخاري لما ذهب اليه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا قاسم) وهذا طرف من
 حديث ابي هريرة الآتي ان شاء الله تعالى في هذا الباب (و) في حديث معاوية السابق في العلم انما أنا
 (خازن والله يعطى) وذكره موصولا في الاعتصام بهذا اللفظ وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك
 الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (ومنصور) هو ابن المعقر (وقادة)
 ابن دعامه (انهم) هو اسلم بن ابي الجعد (بفتح الحيم) يكون العين المهملة (عن جابر بن عبد الله)
 الانصاري (رضي الله عنهما) انه قال وللا رجل منامن الانصار غلام) اسم الرجل انس بن فضالة الانصاري
 (فاراد أن يسميه محمد قال شعبة) بن الحجاج (في حديث منصور) هو ابن المعقر (ان الانصاري) يعني انس بن
 فضالة (قال جلته) يعني ولده (علي عنني) فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم (وقال شعبة أيضا) وفي حديث
 سليمان (الاعمش) (ولده) أي لانس المذكور (غلام فاراد أن يسميه محمد قال) عليه السلام (سموا) بفتح السين
 وضم الميم المشددة (باسمي) فيه الاذن في التسمية باسمه لله لكونه موجودا ولما فيه من الفضائل الحسن من معنى

الحمد ليكون محمودا وفيه احاديث جعها بعضهم في جزء روضاء (ولا تكنوا) بفتح اوله وثانيه والنون المشددة
وأصله تتكنوا اخذت احدى التاءين (بكنيتي) ابي القاسم (فانما جعلت قاسما أقسم بينكم) أي اموال
الموارث والغنائم وغيرهما عن الله وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وحينئذ فيمنع
التكني بذلك مطلقا وهذا مذهب أهل الظاهر وعن مالك يساح مطلقا لان هذا كان في زمن الرسول للاتباس
بكنيته صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير النهي للتزيه والادب بالتحريم وقال آخرون النهي مخصوص بمن
اسمه محمد أو أحد ولا بأس بالكنية وحدها (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن
السلي الكوفي فيما رواه مسلم موصولا (بعث قاسما أقسم بينكم) وانما قال عليه السلام ذلك تطييبا لنفوسهم
لفاضلته في العطاء (قال) ولا يذروا قال (عمر) بفتح العين بن مرزوق شيخ المؤان مما وصله ابو نعيم في
مختصره (اخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة انه قال (سمعت سالما) هو ابن ابي الجعد (عن جابر)
رضي الله عنه انه قال (اراد) أي الانصاري (أن يسميه القاسم) أي اراد الانصاري أن يسمى ولده القاسم
ومن لازم تسميته به أن يكون ابوه ابا القاسم فيكون مكني بكنيته صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم) سموا بفتح المهملة وضم الميم ولا يذروا بزيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي ولا تكنوا) بفتح
الفوقيتين بينهما كاف ساكنة ولا بن عسا كروا يذرعن الكشميهني ولا تكنوا بفتح الكاف والنون المشددة
أصله تتكنوا اخذت احدى التاءين (بكنيتي) وهذا الحديث اخرجه أيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم
وفي الادب ومسلم في الاستئذان * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) الثوري
(عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله عنهم ما أنه
(قال ولد لرجل منا) اسمه انس بن فضالة (غلام فسماه القاسم فقالت الانصار لا تكنين) بفتح النون الاولى وكسر
الثانية بينهما كاف ساكنة آخره كاف قبلها فتحة ساكنة ولا يذرعن الكشميهني نكفك بجذف التحتية
(ابا القاسم ولا تتعمك عينا) بضم النون الاولى وسكون الثانية وكسر العين المهملة وفتح الميم ولا يذرعن
الكشميهني ولا تتعمك بالجرم أي لا تتركرك ولا تقزع عينك بذلك (فأبى) الانصاري (النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكنين) بفتح النون الاولى وسكون الكاف وبعد
النون المكسورة فتحة ساكنة ولا يذرعن الكشميهني نكفك بجذف التحتية (أبا القاسم ولا تتعمك عينا)
ولا يذرعن الكشميهني ولا تتعمك بالجرم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسنت الانصار سموا) بالسين
المفتوحة وضم الميم ولا يذرعن سموا بزيادة فاء قبل السين وله أيضا سموا بزيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي
ولا تكنوا بكنيتي) بفتح التاء والكاف والنون المشددة ولا يذرعن ولا تكنوا بسكون الكاف بعدها فوقية
والنون مخففة (فانما انا قاسم) بين البخاري رحمه الله تعالى الاختلاف على شعبة هل اراد الانصاري أن يسمى
ابنه محمد او القاسم وأشار الى ترجيح أنه اراد أن يسميه القاسم بطريق الثوري هذه ويقوى ذلك انه لم يفتح
الانكار من الانصار عليه الا حيث لازم من تسميته ولده القاسم أن يصير هو ابا القاسم كما مر به قال (حدثنا
حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي وسقط ابن موسى لغير أبي ذر قال (اخبرنا عبد
الله بن المبارك المروزي) (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن)
بضم الحاء مصفرا ابن عوف احد العشرة المبشرة القرشي الزهري (انه سمع معاوية) بن ابي سفيان رضي الله
عنه (قال) ولا يذرعن (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا) بالتسكير في سياق الشرط
فيعم أي من يرد الله به جميع الخيرات (يفقهه في الدين والله المعطى وانا القاسم) فأعطى كل واحد ما يليق به وفي
باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين من كآب العلم وانما انا قاسم بأداة الحصر واستشكل من حيث ان معناه
ما انا الا قاسم وكيف يصح وله صفات أخرى كالرسول والمبشر والنذير واجيب بأن الحصر انما هو بالنسبة
الى اعتقاد السامع وهذا ورد في مقام كان السامع معتقدا كونه معطيا فلا يتي الاما اعتقده السامع
لا كل صفة من الصفات وحينئذ ان اعتقد أنه معط لا قاسم فيكون من باب قصر القلب أي ما انا الا قاسم أي
لا معط وان اعتقد انه قاسم ومعط أيضا فيكون من قصر الافراد أي لا شركة في الوصفين بل انا قاسم فقط
(ولا تزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله) أي القيامة (وهم ظاهرون) وفيه

بيان أن هذه الأمة آخر الامم وأن عليها تقوم الساعة وان ظهرت اشراطها وضعف الدين فلا بد أن يبقى من
 ائمة من يقوم به * وهذا الحديث سبق في العلم * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة بعدها
 نونان بينهما ألف قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره مهملة مصغر القب عبد الملك بن سليمان بن المغيرة
 قال (حدثنا هلال) هو ابن علي الفهرى (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم آخره هاء تأنيث
 الانصاري التجارى (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم)
 وانما الله المعطي في الحقيقة وهو المانع (أنا) ولا بى ذرع عن الكشميهني انما أنا (قاسم اضع حيث امرت)
 لا بى أي فن قسمت له قلبه لا فذلك بقدر الله له ومن قسمت له كثير ابقه قدر الله أيضا * وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن يزيد) من الزيادة أبو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب قال (حدثنا سعيد بن أبي ايوب) بكسر
 العين الخزامى واسم أبي ايوب مقلص وسقط غير المستعمل ابن أبي ايوب (قال حدثني) بالافراد (أبو الاسود)
 محمد بن عبد الرحمن بن نوفل النوفلي (عن ابن أبي عباس) بالتحية المشددة آخره شين معجمة (واسمهم عمان) بضم
 التون وسكون العين الانصاري الزرقى واسم أبي عباس عبيد اوزيد بن معاوية بن الصلت (عن حولة) بفتح الحاء
 المعجمة وسكون الواو بنت قيس بن فهيد (الانصارية) زوج حزة بن عبد المطلب أوزج حزة هي حولة بنت ثائر
 بالمثلثة الخولانية أو ثائر لقب لنفس بن فهيد وبه جزم ابن المديني (رضي الله عنها) انها (قالت سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا لا يخوضون) بالخاء والضاد المجتئين من الخوض وهو المشي في الماء وتحرى بكة
 ثم استعمل في التصرف في الشيء أي يتصرفون (في مال الله) الذي جعله لمصالح المسلمين (بغير) قسمة (حق)
 بل بالباطل واللفظ وان كان اعتم من أن يكون بالقسمة أو بغيرها لكن تخصيصه بالقسمة لتفهيم منه الترجمة
 صريحا كما قاله الكرماني (فلهم النار يوم القيامة) فيه ردع الولادة أن يتصرفوا في مال المسلمين بغير حق
 * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم احلت لكم الغنائم) أي ولم تحل لغيركم (وقال الله تعالى) ولا بى ذرع عز وجل
 بدل قوله تعالى (وعدمكم الله مغنايم كثيرة تأخذونها) هي ما اصابوها معه صلى الله عليه وسلم وبعده الى يوم
 القيامة (فجعل لكم هذه) أي غنائم خيرة وانفقوا على أن الآية نزلت في أهل المدينة وزاد أبو ذر الآية (وهي)
 ولا بى ذر فهي أي الغنيمة (للعامة) من المسلمين (حتى يبينه) أي الاستحقاق (الرسول صلى الله عليه وسلم) انه
 للمقاتلين ولاصحاب الخمس فالقرآن مجمل والسنة مبينة له * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال
 (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين
 ابن عبد الرحمن السلمي (عن عامر) الشعبي (عن عروة) بن الجعد (البارقي) بالموحدة والراء والقاف الازدى
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الخيل معقود في نواصيها) ولا بى عسا كبر نواصيها
 (الخيل الاجر) هو نفس الخيل أي الثواب في الآخرة (والمغنم) بفتح الميم وسكون المعجمة أي الغنيمة في الدنيا
 (الى يوم القيامة) فيه أن الجهاد لا ينقطع ابدا * وسبق هذا الحديث في الجهاد * وبه قال (حدثنا أبو اليمان)
 الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)
 عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك كسرى فلا
 فليس (كسرى بعده) أي في العراق (واذا هلك قيصر فلا) فليس (قيصر بعده) أي في الشام (والذي نفسي
 بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله) بفتح الفاء والقاف أو بكسر الفاء وضم القاف وكلاهما في اليونينية
 فكنوز رفع على الاول ونصب على الثاني وقد صدق الله تعالى رسوله وانفقت كنوزهما في سبيل الله * وبه قال
 (حدثنا اسحاق) هو ابن ابراهيم بن راهويه انه (سمع جريرا) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن عبد الملك) بن عمير
 الكوفي (عن جابر بن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم (رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما
 في سبيل الله) * وهذا الحديث اخرجه ايضا في علامات النبوة والايان والذور ومسلم في الفتن * وبه قال
 (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم
 الموحدة وفتح الشين المعجمة الواسطي قال (اخبارنا سيار) بفتح السين المهملة وتشديد التحتية ابن أبي سيار واسمه وردان
 الواسطي قال (حدثنا يزيد الفقيه) لانه اصيب في فارقا ظهره ابن صهيب الكوفي قال (حدثنا جابر بن عبد الله)

الانصاري (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم يقل
 لاحد غيره واثمة * وهذا الحديث سبق في الطهارة في باب التيمم * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن أبي اويس
 قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم
 عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكذل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج له الا
 الجهاد في سبيله وتصدق كلماته بان) ولا بن عساكر أن (يدخله) بفضل (الجنة) بعد الشهادة في الحال أو بغير
 حساب ولا عذاب بعد البعث وتكون فائدة تخصيصه أن ذلك كفارة لجميع خطاياهم ولا توزن مع حسناته وعبر
 عن تفضله تعالى بالثواب بلفظ تكفل الله لتطمئن به النفوس وتركن اليه القلوب (او يرجعه) بفتح اليماء
 لان رجعه يعتدي بنفسه اي أو أن يرجعه (الى مسكنه) الذي خرج منه مع اجر) ولا بن عساكر أو أبي ذر عن
 الكشميني مع ما قال من اجر أي بلا غنمية ان لم يغنموا (او) من أجمع (غنمية) ان غنموا فالغنمية مائة الخلق
 لا الجمع لان الخارج للجهاد ينال الخبز بكل حال فاما أن يستشهد فيدخل الجنة واما أن يرجع بأجر فقط واما بأجر
 وغنمية معا وهذا بخلاف أو التي في أو يرجعه فانها تفيد منع كليهما * وهذا الحديث قد سبق في الايمان والجهاد
 * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله (عن معمر) هو ابن راشد
 (عن همام بن منبه) بفتح الهاء وتشديد الميم ومنبه بضم الميم وفتح النون وتشديد الموحدة المكسورة (عن ابي
 هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر قال النبي صلى الله عليه وسلم
 (غزا) أي اراد (نبي من الانبياء) أن يغزو وعند الحسائي في مستدركه من طريق كعب الاحبار ان هذا النبي
 هو يوشع بن نون وكان الله تعالى قد نبأه بعد موسى عليه السلام وأمره بقتال الجبارين (فقال لقومه) بني
 اسرائيل (لا يتبعني) بالجزم على النبي ويجوز الرفع على النبي (رجل ملك بضم امرأة) بضم الموحدة وسكون
 المجهة أي عقد نكاح امرأة (وهو) أي والحال انه (يريد ان يني بها) أي يدخل عليها وترتف اليه (ولما بين بها)
 أي والحال انه لم يدخل عليها التعلق قلبه غالباً بها فبشغل عما هو عليه من الطاعة وعبادة ففعل جوارحه
 بخلاف ذلك بعد الدخول (ولا) يتبعني (احد بن يونا) بالجمع (ولم يرفع سقوفها ولا احد) ولا بن عساكر أو أبي ذر
 عن الجوى والمسئلي ولا اخر بالخاء المجهة والراء (اشترى غنما) أي حوامل (او خلفات) بفتح الخاء المجهة وكسر
 اللام بعد هاء فاء مخففة جمع خافضة وهي الحوامل من النوق وقد تطلق على غير النوق (وهو) أي والحال انه
 (ينظر ولادها) بكسر الواو وبعد الدال هاء مصدر ولد يلد وولاد او ولادة أو وفي قوله غنماً او خلفات للتوزيع
 ويكون قد حذف وصف الغنم بالجل لدلالة الثاني عليه ويؤيد كونها للتوزيع رواية ابي يعلى عن محمد بن العلاء
 ولا رجل له غنم أو بقر او خلفات ويحتمل أن يكون للشك اي هل قال غنماً بغير صفة او خلفات أي بصفة انها
 حوامل والمراد أن لا تعلق قلوبهم بالخيال ما تركوه معوقاً (فغزا) يوشع بن نون تبعه من بني اسرائيل عن لم يصف
 تلك الصفة (قدما من القرية) هي اريحا بمحزة مفتوحة فراء مكسورة فتحتبة ساكنة فحاء مهملة مقصورة
 (صلاة العصر أو فريما من ذلك) وعند الحسائي من روايته عن كعب وقت عصر يوم الجمعة فكادت الشمس
 أن تغرب ويدخل الليل وعند ابن ابي عمير فتوجه بني اسرائيل الى اريحا فاحاط بها ستة اشهر فلما كان
 السابع فتمخروا في القرون فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم
 بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخاف يوشع عليه السلام أن يعجزوا لانه لا يحل لهم قتالهم فيه
 (فقال للشمس انك مأمورة) امر تسخير بالغروب (وأنا مأمور) أمر تكليف بالصلاة والقتال قبل غروبك
 وهل مخاطبة للشمس حقيقة وأن الله تعالى خلق فيها تمييزاً وادراكاً يأتي ذلك ان شاء الله تعالى في الفتن
 في مجيودها تحت العرش واستند انهم من حيث تطلع (اللهم احبها علينا) حتى نفرغ من قتالهم (تخبت)
 بضم الحاء وكسر الموحدة اي ردت على ادراجها او وقت أو بطئت حركتها (حتى فتح الله عليه) ولا بن ذر عن
 الكشميني عليهم (الجمع) يوشع (القنائم) زادي رواية سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عند النساء اي وابن
 حبان وكانوا اذا غنموا غنمية بعث الله عليها النار قناً كلها (فخات يعني النار لئلا كلها فلم تطعمها) بفتح اوله وثالثه
 اي لم تذوق طعمها وهو على طريق المبالغة اذ كان الاصل أن يقال فلم تأكلها وكان الجبي علامة القبول وعدم
 الغلول (فقال) يوشع عليه السلام (ان فيكم غلولا) اي سرقة من الغنمية (فليبيا يعني من كل قبيلة رجل)

اى فبايعوه (فلزقت يد رجل بيده) بكسر الزاى (فقال) يوشع (فيكم الغلول فليبايعنى) بالتحية بعد الالام
 ولا يذرقلته اي معنى بالفوقية (قبيلتك) أى فبايعته (فلزقت يد رجلين او ثلاثة بيده) وفي رواية ابن المسيب
 رجلين بالجزم (فقال) يوشع (فيكم الغلول فبايعوا برأس منسل رأس بقرة) ولا بن عساكر البقرة بالتعريف
 (من الذهب فوضعوها بنجات النار فأكلتها) قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزاق يد الغال وألهم
 ذلك يوشع فدعاهم للمبايعة حتى تقوم له العلامة المذكورة وكذلك يوفق الله تعالى خواص هذه الامة من
 العلماء لمثل هذا الاستدلال فقد روى في الحكايات المسندة عن الثقات انه كان بالمدينة حجة يفصل فيها النساء
 وأنه جىء اليها بامرأة فيمنها هي تغسل اذ وقعت عليها امرأة نقات انك زانية وضربت يدها على عجز المرأة
 الميتة فألزقت يدها فخاوت وحاول النساء نزاع يدها فلم يمكن ذلك فرفعت الى والى المدينة فاستشار الفقههاء
 فقال قائل بقطع يدها وقال آخر بقطع بضعة من الميتة لان حرمة الحى أكد فقال الوالى لأجرم امرأتى
 أو امرأى بأعبد الله فبعث الى مالك رحمه الله فقال لا تقطع من هذه ولا من هذه ما ارى هذه الامراة تطلب حقتها
 من الحد فخذ واحدة القاذفة فضر بها تسعة وسبعين سوطا ويداها ملتصقة فلما ضرب بها تكلمه الثمانين الفحل
 يدها فاما أن يكون مالك رحمه الله اطلع على هذا الحديث فاستعمله بنور التوفيق في مكانه وامان أن يكون وفق
 فوافق وقد كان الزاق يد الغال بيد يوشع تنبيهها على انها يد عليها حق تطلب أن تخلص منه أو دليله على
 انها يد ينبغي أن يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى يؤذى الحق الى الامام وهو من جنس شهادة البدع على
 صاحبها يوم القيامة واستنبط من هذا الحديث ان احكام الانبياء قد تكون بحسب الامر الباطن (ثم أحل
 الله لنا الغنائم) خصوصية لنا وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر (رأى) سبحانه وتعالى (صعفنا وعجزنا
 فأحلها لنا) رحمة بنا لشرف نبينا عليه السلام ولم يحلها لغيرنا لثلاث ~~يكون~~ كون قتالهم لاجل الغنمة لقصورهم
 في الاخلاص بخلاف هذه الامة المحمدية فان الاخلاص فيهم غالب جعلنا الله من المخلصين بجمعه وكرمه وفي
 التعبير بالمناظير حيث ادخل عليه السلام نفسه الكريمة معناه في قوله ان الله رأى عجزنا وضعفنا اشارة الى أن
 الفضيلة عند الله تعالى هي اظهار الضعف والعجز بين يديه تعالى وهذا الحديث أخرجه ايضا في النكاح
 ومسلم في المغازى هذا (باب) بالتزويج (الغنية بان شهد الواقعة) لامن غاب عنها وبه قال (حديثا صدقه) هو
 ابن الفضل المروزي قال (اخبرنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي البصري (عن مالك) الامام (عن زيد بن اسلم)
 مولى عمر بن الخطاب (عن ابيه) اسلم انه (قال قال عمر رضي الله عنه لولا آخر المسلمين) الذين وجدون بعد
 (ما فتحت قرية الا قسمتها) أى ارضها خاصة (بين اهلها) الفاتحين لها لان ذلك حقهم بطريق الاصله لكنه
 رضى الله عنه رأى انه اذا فعل ذلك لم يبق شيء لمن يجي بعده من يستد من الاسلام مستدا فاقضى حسن نظره
 رضى الله عنه أن يفعل في ذلك امر ايسع أولهم وآخرهم فوقفها وضرب عليها الخراج للغنائم ولم يجي بعدهم
 من المسلمين ومنع بيعها وأن الحكم في ارض العنوة أن تقسم (كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر) أى بين
 من شهدها كما تقسم الغنائم وقال أبو حنيفة وصاحبه الامام بالخيار ان شاء نفسه واقسم أربعة اخماسها
 وان شاء تركها ارض خراج واحتج لهم بأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن قسم خيبر بكاملها ولكنه قسم طائفة منها
 على ما احتج به عمر رضى الله عنه في هذا الحديث وترك طائفة منها فلم يقسمها على ما روى عن ابن عباس وابن عمر
 وجابر والذي كان قسمه منها هو الشق والنظاة وترك سائرهما عن سهل بن أبي حنمة فيمارواه الطحاوى قال قسم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر نصفين نصف النواثية وحاجته ونصفا بين المسلمين فقيه أنه كان وقت نصفها
 لنواثية وحاجته وقسم بقيتها بين من شهدها وأن الذي وقفه منها هو الذي كان دفعه الى اليهود من اربعة
 على ما في حديث ابن عمر وجابر قال الطحاوى فعلنا من ذلك انه قسم وله أن يقسم وترك له أن يترك فثبت بذلك
 أن هذا حكم الاراضى المفتحة للامام أن يقسمها ان رأى ذلك صلاحا للمسلمين كما قسم عليه السلام ما قسم من
 خيبر وله تركها ان رأى ذلك صلاحا للمسلمين وقد فعل هر ذلك في ارض السواد باجماع الصحابة فتركها للمسلمين
 ارض خراج لينتفع بها من كان في عصره من المسلمين ومن بعدهم وأجاب الشافعي فيما قاله ابن المنذر بأن عمر
 استطاب أنفس الغنائم الذين فتحوا ارض السواد وتعب بأنه مخاف لتعليق عمر بقوله لولا آخر المسلمين
 واجيب بان معناه لولا آخر المسلمين ما استطبت أنفس الغنائم وروى الطحاوى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 أن اباة لما فتح ارض مصر جمع من كان معه من الصحابة واستشارهم في قسمة ارضها بين من شهدها كما قسم بينهم

عناهم وكما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر بين من شهد هاء وأوقفها حتى تراجع عمر رضي الله عنه فقال
 نفر منهم فيهم الزبير بن العوام والله ما ذاك الذي ولا إلى عمر انما هي ارض فتحها الله عز وجل علينا وأوقفنا
 عليها خيلنا ورجالنا وحورينا ما فيها وقال نفر منهم لا تقسمها حتى تراجع أمير المؤمنين فيها فاتفق رأيهم على أن
 يكتبوا إلى عمر في ذلك فكتب إليهم عمر بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فقد وصل إلى ما كان من اجتماعكم على أن
 تقسموا أعطايا المسلمين وموت من يغزو العدو من أهل الكفر وإن انقسمتها عليكم لم يكن لمن بعدكم من المسلمين مادة
 بغزون بها عدوهم ولولا ما أحل عليه في سبيل الله عز وجل وادفع عن المسلمين من مؤمنهم واجري على ضعفائهم
 وأهل الديون منهم لتقسمها بينكم فأوقفوها فيئنا على من بقي من المسلمين حتى تقترض آخر عصابة تغزون من المؤمنين
 والسلام عليكم * ولما وضع عمر الخراج على ارض العراق وطلبوا منه أن يقسمها بينهم واحتجوا عليه بقوله تعالى
 ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى إلى قوله وابن السبيل ثم قال للفقراء المهاجرين فأدخلهم معهم ثم قال والذين
 تبوءوا الدار والايمان يريد الانصار فأدخلهم معهم احتج عليهم بقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم فأدخل كل
 من يجي من بعدهم فان قلت لم لا يكون قوله والذين جاؤا من بعدهم استثناء فالجواب في قوله تعالى يقولون ربنا
 اغفر لنا ويكون الفرق بين هؤلاء الذين يوجدون بعد وبين الذين تبوءوا الدار والهم الانصار وكانوا يحضرون الوقائع
 فيستحقون كلهم اجرين وأما هؤلاء فلا يوجد فيهم الاستحقاق ولم تدع ضرورة إلى العطف لا مكان الاستئناف
 اجيب بان الاستئناف هنا لا يصح لانه حينئذ يكون خبرا عن كل من جاء بعد العصابة أن يستغفر لهم وقد وقع
 خلاف هذا من اكثر الرافضة وغيرهم من السابقين غير المستغفرين فلو كان خبرا لزم الخلف وهو باطل فاذا
 جعلنا ذلك معطوفا أدخلنا الذين جاؤا من بعدهم في الاستحقاق للغنية وجعلنا قوله يقولون جملة حالية كالشرط
 للاستحقاق كأنه قال يستحقون في حالة الاستغفار وبشرطه ولهذا قال مالك لاحق لمن سب السلف في التي
 وحينئذ فلا يلزم خلف والذي يقرر أن مذهب الحنفية والخنابلة أن الامام مخير فيما فتح عنوة بين قسمة ارضه
 كما في قولان ووقفها وأن مذهب الشافعية قسمتها على من حضر الواقعة وعن المالكية انها نصير وقفها بنفس
 الظهور وقال الشافعية في ارض التي يقفها الامام لتبقى الرقبة مؤبدة وينتفع بغلتها المستحق كل عام بخلاف
 المنقول فانه معرض للهلاك وبخلاف الغنية فانها بعيدة عن نظر الامام واجتهاده لتأكد حق الغانمين وان الامام
 ان رأى قسمة ارض التي أويعها وقسمتها جاز لكن لا يقسم سهمهم المصالح بل يوقف وتصرف غلته في المصالح
 أو يبيع ويصرف ثمنه اليها * (باب من قاتل للمغنم) أي مع قصد أن تكون كلمة الله هي العليا (هل ينقص من اجره)
 ظاهر صنيع المؤلف لا وحينئذ له ابن المنير بأن قصد الغنية لا يكون منافيا للاجر ولا منفصا له اذ قصد معه اعلاء
 كلمة الله لان السبب لا يستلزم الحصر ولو كان قصد المغنم ينافي قصد أن تكون كلمة الله هي العليا لما كان الجواب
 من الشارع عاما حيث قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله واسكان الجواب المطابق أن يقال
 من قاتل للمغنم فليس في سبيل الله نعم الظاهر أنه ينقص لكنه كما قال في الفتح انه نقص نسبي فليس من قصد اعلاء
 كلمة الله محض في الاجر مثل من ضم إلى هذا القصد قصدا آخر من غنية أو غيرها وقال العيني ليس له اجر فضلا عن
 النقصان لان المجاهد هو الذي يجاهد في سبيل الله لا اعلاء كلمة الله والظاهر انه أراد من قاتل للمغنم فقط من غير قصد
 لا اعلاء كلمة الله * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والمجدة المشددة
 قال (حدثنا غندر) هو لقب محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة أنه قال
 سمعت أبا وائل (شقيق بن سلمة) قال حدثنا أبو موسى (عبد الله بن قيس) الاشعري رضي الله عنه قال قال اعرابي
 هو لاحق بن ضميرة الباهلي (لبي صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم) أي لاجل الغنية (والرجل يقاتل
 ليدرك) بضم الياء مبني للمفعول أي لاجل أن يذكر بالشجاعة عند الناس (ويقاتل ليري) بضم الياء مبني للمفعول
 أي لاجل أن يرى (مكانه) بالرفع فاتباع الفاعل أي مرتبته في الشجاعة (من) ولا بن عساكر فن (في سبيل الله
 فقال) عليه السلام (من قاتل لتكون كلمة الله) أي كلمة توحده (هي العليا) بضم العين (فهو) المقاتل
 (في سبيل الله) وان قصد مع ذلك الغنية كما سبق أما لو قصد الغنية فقط فليس في سبيل الله فلا أجر له البتة على ما لا
 يخفى قال ابن المنير فكيف ترجم له بنقص الاجر وجوابه أن مراده مع قصد الاعلاء كما ذكره فتأمل * (باب قسمة
 الامام ما يقدم عليه) من هدايا أهل الحرب بين اصحابه وقوله يقدم بفتح الال (ويجبا) بفتح التخمية والموحدة

(لم لم يحضره) في مجلس القسمة (او غاب عنه) في غير بلاد القسمة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب الجبلي البصري قال) (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم (عن ايوب) السخيتاني (عن عبد الله بن أبي مليكة) التيمي الاحول القاضي التابعي (ان النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا امر سل لكن وقع في رواية الاصمعي كما في الفتح عن ابن أبي مليكة عن المسور قال الحافظ ابن حجر وهو وهم والمعتقد الاول (اهديت له اقبية) جمع قباه (من ديباج مزودة بالذهب) من زررت القمص اذا اتخذت له ازرا او لابي ذر عن المسمتلى مزودة بالمال المهمة بدل الدرا الاخير من الزرد وهو تد اخل حلق الدرود بعضها في بعض (فقسماها) عليه السلام (في اناس من اصحابه وعزل منها واحد الخزمية بن نوفل) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة (خاء) أي مخزمية (ومعه ابنه المسور ابن مخزمية) بكسر الميم وسكون السين المهمة وفتح الواو (فتسام على الباب) السبوي (فقال) لابنه المسور (ادع لي) أي عرفه عليه السلام اني حضرت وفي رواية قال المسور فأعظمت ذلك فقال يا بني انه ليس بجسمار (فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته) أي صوت مخزمية (فأخذوا فتلقا به) أي بذلك التلقاء (واسمته قبله بأزراره) الذهب ليريه محاسنه ليرضيه (فقال يا أبا المسور خبات هذا لك يا أبا المسور خبات هذا لك) مرتين (وكان في خلقه) أي مخزمية (شدة) ولا يذر عن الشتمين شي فلاطفه النبي صلى الله عليه وسلم بما فعله معه وكان باؤمين رحيمًا (ورواه) أي هذا الحديث ولا يذر رواه (ابن علية) اسماعيل واسم أبيه ابراهيم الاسدي المصري مما وصله في الادب (عن ايوب) السخيتاني أي مرسل مثل الرواية الاولى (قال) ولا يذر وقال (حاتم بن وردان) مما وصله في باب شهادة الاعي (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) ولا يذر عن المسور بن مخزمية (قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية) والمسور وابوه مخزمية صحابييان فالحديث موصول في هذه الطريق (تابعه) أي تابع ايوب (الليث) بن سعد الامام على وصله (عن ابن أبي مليكة) عن المسور وهذه المتابعة وصلها في باب كيف يقبض المتاع في الهبة والحاصل انه اتفق اثنان عن ايوب على ارساله ووصله ثالث عن ايوب ووافقه آخر عن شيخهم واعتمد المؤلف الموصول لحفظ من وصله فظهر ان رواية الاصمعي الموصولة في الرواية الاولى وهم كما مر * وهذا الحديث قد سبق مرارا * هذا (باب) بالتأني (كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى) عليه السلام (من ذلك في) * ولا يذر عن الشتمين من (نوابه) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي الاسود) ابن اخت عبد الرحمن بن مهدي واسم ابي الاسود جند قال (حدثنا عمر عن ابيه) سليمان بن طرخان التيمي انه (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه يقول كان الرجل) أي من الانصار (يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم الخلات) أي من عقاربهم هدية ليصرفها في نوابه (حتى افتتح قريظة) أي حصنا كان لقريظة (و) أجلى (النضير فكان بعد ذلك يرد عليهم) فخلاتهم وكانت النضير مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجب عليه بجعل ولا ركاب وانجلي عنها أهلها بالرب فكانت خالصة له عليه السلام فبس منها نوابه وما يعرفه وقسم أكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وأمرهم أن يعيدوا الى الانصار ما كانوا واسوهم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شيء لهم فاستغنى الفر يبتان جميعا ثم فكت قريظة لما نقضوا العهد فحوصروا فنزلوا على حكم سعد وقسمها صلى الله عليه وسلم في اصحابه واعطى من نصيبه في نوابه أي في نفقات أهله ومن بطرأ عليه ويجعل الباقي في السلاح والكرار عذة في سبيل الله * وهذا الحديث مختصر من حديث يأتي ان شاء الله تعالى بتمامه مع بيان كيفية قسمه عليه السلام المترجم به في المغازي بعون الله وقوته * (باب بركة الغازي في ماله) بالوحدة وصحفه بعضهم بالثناة الفوقية ويؤيده قوله (حيا وميتا) أي في حال كونه حيا وميتا فكم من فقير أغناه الله ببركة غزوه (مع النبي صلى الله عليه وسلم وولادة الامر) * وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني (اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه الحنظلي المروزي (قال قلت لابي اسامة) حماد بن اسامة الليثي (احدكم) بهزمة الاستفهام ولا بن عسا كرحدكم باسقاطها (هشام بن عروة) لم يذ كرجواب الاستفهام لكن عند اسحاق بن راهويه في مسنده بهمة الاسناد قال نعم حدثني هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) انه (قال لما وقف الزبير) بن العوام (يوم) وقعة (الجل) التي كانت بين عائشة ومن معها وبين علي ومن معه رضي الله عنهم على باب البصرة سنة ست وثلاثين بعد مقتل عثمان واضيفت الوقعة الى الجل لكون عائشة كانت عليه حال الوقعة حتى عقر (دعاي وقمت الى جنبه فقال يا بني انه لا يقتل اليوم الا ظالم) عند خصمه

(او مظلوم) عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب قاله ابن بطال وقال السناقسي اما صحابي يتأول فهو مظلوم واما غير صحابي فاقول لاجل الدنيا فهو ظالم وقد كان الزبير وطليحة وغيرهما من كبار الصحابة خرجوا مع عائشة لطلب قتله عثمان واتهامه الحدة عليهم لالقتال على لانه لا خلاف أن عليا كان احق بالامامة من جميع أهل زمانه وكان قتله عثمان بائنا الى على فرأى انه لا يسلمهم للقتل حتى يسكن حال الامة وتجري الامور على ما اوجب الله فكان ما قدر الله مما جرى به القلم ولذا قال الزبير لانه لما رأى شدة الامر وانهم لا ينفصلون الا عن قتال (واني لا اراني) بضم الهمزة أى لا اظننى (الاسأفل اليوم مظلوما) لانه لم ينو قتالا ولا عزم عليه او قوله صلى الله عليه وسلم بشر قاتل ابن صفية بالنار (وان من اكبرهمى لدينى) بفتح اللام للتأكيد (أفترى) بهمزة الاستعظام وضم الفوقية أى أقطن وفتحها أى اتعتد (يقي) بضم اوله وكسر ثالثة من الابقاء (ديننا) بالرفع على الفاعلية (من ما لنا شيئا) بالنصب على المفعولية وقال ذلك استكثارا للمعانيه واشفافا من دينه (فقال يابني تبع ما لنا فاقض) ولا يذر واقض (دينى وأرضى بالثلاث) من ماله مطلقا (وثلثة) أى وثلاث الثلث (لديه يعنى عبد الله بن الزبير) ولا يذر يعنى بنى عبد الله بن الزبير خاصة (يقول ثلث الثلث) كما ذكرته (فان فضل من ما لنا فضل بعد قضاء الدين شئ فثلثه) بضمات أى ثلث ذلك الفضل الذى اوصيت به من الثلث (لولدك) وسقط قوله لى لابن عسا كرو مقتضاه أن الفضل بعد قضاء الدين يصرف ثلثه لى بنى عبد الله وفيه شئ لانه انما اوصى لهم ثلث الثلث ويحمل الكلام على أن المراد فان فضل بعد الدين شئ يصرف لجهة الوصية التى اوصيتها فثلثه لولدك وحكى الدمياطى عن بعضهم أن ثلثه ليس اسماء وانما هو فعل أمر بفتح المثلثة وكسر اللام المشددة لتصح اضافته الى ولده أى لى يكون الثلث وصلة الى ابصال ثلث الثلث الى ابنة عبد الله قال الدمياطى فيه نظر (قال هشام) هو ابن عروة بالسند السابق (وكان بعض ولد عبد الله) بن الزبير (قد وازى) بالزى المجمة أى ساوى (بعض بنى الزبير) أى فى السن وقال ابن بطال أى ساوى بنو عبد الله فى انصباهم من الوصية بعض بنى الزبير فى انصباهم من ميراث ابيهم الزبير وهذا اولى والام يكن لذكر كثرة اولاد الزبير معنى ونعتبه فى الشئ بأنه فى تلك الحالة لم يظهر مقصد الموروث ولا الموصى به وأما قوله لم يكن له معنى فليس كذلك لان المراد أنه خص اولاد عبد الله دون غيرهم لكونهم كثروا وتأهلوا حتى ساووا اعمامهم فى ذلك فجعل لهم نصيب من المال ليتوفر على ابيهم حصته وفيه الوصية للعنفدة اذا كان لهم آباء فى الحياة يحببونهم (خبيب) بضم الخاء المجمة وفتح الموحدة مصغرا مرفوعا بدلا او يسانا من بعض فى قوله وكان بعض وقول الحافظ ابن حجر ويجوز جزمه على انه يسان للبعض سهولان بعض فى موضعين اولهما مرفوعا اسم كان والثانى منصوب على المفعولية (وعباد) بفتح العين وتشديد الموحدة هما ولد عبد الله بن الزبير ولم يكن له يومئذ سواهما وهاشم وثابت (وله) أى للزبير لانه عبد الله وهما الكرماني (يومئذ) أى يوم وصيته (ثلاثة بنين) عبد الله وعروة والمندراتهم اسماء بنت أبي بكر وعمر وخالد اسماء بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزة تهما الرباب بنت انيف وعبدية وجعفر اسماء بنت بنت بشر (وتسع بنات) خديجة الكبرى وأم الحسن وعائشة اتتهن اسماء بنت أبي بكر وحفصة اسماء بنت بنت أم كلثوم بنت عتبة وحبيبة وسودة وهند أمهن أم خالد ورملة اسماء الرباب (قال عبد الله ففعل) الزبير (يوصي بدينه) أى بقضائه (ويقول يابني ان عجزت عنه فى شئ) ولا يذر وابن عساكر ان عجزت عن شئ منه (فاستعن عليه مولاي) عز وجل (قال) عبد الله (قواله مادريت) بفتح الراء (ما اراد حتى قلت بأبى من مولاك) لعله ظن أن يكون اراد بعض عتقائه فلما استندهم (قال الله قال) عبد الله (فوالله ما وقعت فى كربه) بضم الكاف وبالموحدة (من دينه الا قلت يا مولى الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير) غدا فقتل به عمرو بن جرموز بضم الجيم والميم ينهمار اسماء كنه وأخو زى وهو نائم ورؤى الحاكم من طرق متعددة أن عليا ذكر الزبير بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له لتقاتلن عليا وانت ظالم له فرجع لذلك وعند ابن أبي خيثمة فى تاريخه انه رجع قبل أن يقع القتال وعند يعقوب ابن سفيان أن ابن جرموز قتل بوادى السباع (رضى الله عنه ولم يدع دينارا واولاديهما الاراضين) بفتح الراء وكسر الصاد (منها الغاية) بغين مجمة وموحدة مخففة ارض عطية من عوالى المدينة اشتراها بسبعين ومائة ألف وبيعت فى تركته بألف وستمائة ألف (واحدى عشرة دارا بالمدينة) بسكون الشين (ودارين بالبصرة ودارا بالبصرة ودارا بمصر قال) أى عبد الله (وانما) وسقط لابي ذر لفظة قال وفى روايته عن الجوى والمستمل

وقال انما (كان دينه الذي عليه ان الرجل كان يأتيه بالمال فيستودعه اياه فيقول الزبير لا) اقبضه وديعة
(وتسكنه - لف) فرض في ذمتي (فاني اخشى عليه الضيعة) فيظن بي التصبر في حفظه وهذا اوثق لرب المال
وابقى لمروءة الزبير رضي الله عنه (وما ولي اماره قط) بكسر الهمزة (ولا جباية خراج) بكسر الجيم وبالموحدة
(ولاشيأ) مما يكون سببا لتحصيل المال ولم تكن كثرة ماله من جهة مقتضية اطلاق سوء بصاحبها (الا أن يكون
في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم) فيكسب من الغنية ولقد كان
صاحب ذمة وافرة وعقارات كثيرة وروى الزبير بن بكار باسناداه أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون اليه
الخراج وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (قال عبد الله بن الزبير) بالاسناد السابق (فحسبت) بفتح السين من
الحساب (ما عليه من الدين فوجدته أني ألف ومائتي ألف) بالثنية في الموضعين (قال فلقى حكيم بن حزام)
بالحاء المهملة والزاي (عبد الله بن الزبير) نصب على المفعولية (فقال يا ابن أخي) أي في الدين (كم على أخي) أي
الزبير (من الدين فيكته) عبد الله (فقال) بالناء ولا يذره وقال (مائة ألف) ولم يذكر الباقي لثلايسته عظم حكيم
ما استدانه الزبير فيظن به عدم الحزم وبعده الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج (فقال حكيم
والله ما أرى) بضم الهمزة أي ما اظن (أموالكم تسع) أي تكفي (لهذه) فلما اسسته عظم حكيم أمر مائة ألف
احتاج عبد الله أن يذكر له الجميع (فقال له عبد الله أفرأيتك) بفتح التاء أي أخبرني (ان كانت أني ألف ومائتي
ألف) ولم يكن كتمان الزائد كدبالانه أخبر به بعض ما عليه وهو صادق نعم من يعتبر مفهوم العدد يرى انه أخبر
بغير الواقع (قال) حكيم (ما أراكم تظيرون) وفاء (هذا فان بحرتم عن شيء منه فاستعينوا بي) قال وكان الزبير
اشترى الغاية بسبعين ومائة ألف) بالموحدة بعد السين المهملة (فباعها) أي قومها وعبر بالبيع اعتبارا بالاول
(عبد الله) ابنه (بألف ألف وستمائة ألف) ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوافئنا) أي فليأتنا (بالغاية
وأنا عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبد الله) بن الزبير
(ان شئتم تركتها) أي الاربع مائة ألف (لكم قال عبد الله) له (لا) تترك ذلك (قال) عبد الله بن جعفر
(فان شئتم جعلتموها فيما تؤخرون ان احرمتم فقال) بالناء ولا يذره قال (عبد الله) بن الزبير له (لا) تؤخر
(قل قال) عبد الله بن جعفر (فاقطعوا لي قطعة فقال عبد الله) بن الزبير له (لست من ههنا الى ههنا قال فباع
منها) أي من الغاية والدور لا من الغاية وحدها (فتضى دينه) أي دين أبيه (فاوقاه) جميعه وكان ألفي ألف
كما عند أي نعيم في المستخرج (وبقي منها) أي من الغاية بغير بيع (اربعة أمهم ونصف فقدم) عبد الله بن الزبير
(على معاوية) بن أبي سفيان دمشق (وعنده عمرو بن عثمان) بفتح العين وسكون الميم ابن عفان (والمنذر بن
الزبير) أخو عبد الله بن الزبير (وابن زمعة) بالزاي والميم والعين المفتوحة وتسكن الميم اسمه عبد الله
أخو أم المؤمنين سودة (فقال لمعاوية كم قومت الغاية) بضم القاف مبنيا للمفعول والغاية رفع نائب عن
الفاعل ولا يذره كم قومت الغاية مبنيا للفاعل الغاية نصب على المفعولية (قال) عبد الله بن الزبير (كل سهم)
أي من أصل ستة عشر سهما (مائة ألف) ينصب مائة على نزل الخافض أي جاء كل سهم بمائة ألف وهذا يؤيد
ما سبق انه لم يبيع الغاية وحدها لانه سبق أن الدين كان ألفي ألف ومائتي ألف وانه باع الغاية بألف وستمائة
ألف وانه بقي منها أربعة أمهم ونصف باربع مائة وخمسين ألفا فكون الحاصل من ثمنها اذ ذلك ألف ألف ومائة
ألف وخمسين ألفا خاصة فيما خر من الدين ألف ألف وخمسون ألفا فكأنه باع بها شيئا من الدور فاه في الفتح
(قال) كم بقي قال أربعة أمهم ونصف قال (ولا يذره فقال) (المنذر بن الزبير) قد أخذت سهما بمائة ألف قال
ولا يذره وقال (عمرو بن عثمان) قد أخذت سهما بمائة ألف وقال ابن زمعة قد أخذت سهما بمائة ألف فقال
معاوية كم بقي فقال سهم ونصف قال أخذته ولا يذره قال قد أخذته (بخمسين ومائة ألف قال وباع) بالواو
ولا يذره فباع (عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستائة ألف) فربح مائتي ألف (فلما فرغ ابن الزبير من
رضاء دينه) أي دين أبيه (قال بنو الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى انادي بالموسم أربع
سنين ألا من كان له على الزبير دين ذلأتنا فلقضه قال فجعل كل سنة ينادي بالموسم) ألا من كان له على الزبير دين
فلما تناقضه (فلما مضى أربع سنين) ولم يأت به أحد (قسمن بينهم) قبل وتخصيص الأربع سنين لان الغالب أن المسافة
التي بين مكة واقطار الارض ستان فيصل الى الاقطار ثم يعود اليه ولعل الورثة اجازوا هذا التأخير والا فبن
طلب القسمة بعد وفاء الدين الذي وقع العلم به اجيب اليها فاذا ثبت بعد ذلك شيء استعبد منه (قال فكان) بالناء

ولابى ذر وكان (لأبى براء بن نيرة) مات عنهم أم خالد والباب وزينب المذ كورات قبل وعائكة بنت زيد
 اخت سعيد بن زيد أحد العشرة (ورفع) عبد الله (الثالث) الموصى به (فأصاب كل امرأ ألف ألف ومائتا
 ألف) ولابن عسا كروماتى ألف (لجميع ماله) المحتوى على الوصية والميراث والدين (خمسون ألف ألف
 ومائتا ألف) وهذا كما قالوا من الغلط في الحساب قال الديماطى فيما حكاه في الفتح وانما وقع الوهم في رواية
 أبى اسامة عند البخارى في قوله في نصيب كل زوجة انه ألف ألف ومائتا ألف وان الصواب انه ألف ألف سواء
 بغير كسر واذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لانه يقتضى أن يكون الثمن اربعة
 آلاف ألف فلعل بعض رواه لما وقع له ذكر مائتا ألف عند الجله ذكرها عند نصيب كل زوجة سهوا وهذا
 توجيه حسن ويؤيده ما روى أبو نعيم في المعرفة من طريق أبى معشر عن هشام عن أبيه قال ورثت كل امرأة
 لأبى براء أربع ألف ألف درهم وقد وجهه الديماطى أيضا بأحسن منه فقال ما حصل ان قوله لجميع مال
 الزبير خمسون ألف ألف ومائتا ألف صحيح والمراد به قيمة ما خلفه عند موته وان الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف
 ألف وستمائة ألف بمقتضى ما تحصل من ضرب ألف ألف ومائتا ألف وهو ربع الثمن في ثمانية مع ضم الثلاث
 كما تقدم ثم قدر الدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وخمسون ألف ألف وثمانمائة ألف حصل هذا الزائد من ثمانية
 العقار والاراضى في المدة التى اخر فيها عبد الله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما مر وهذا التوجيه في غاية
 الحسن لعدم تكلفه وتبقي الرواية الصحيحة على وجهها والظاهر أن الغرض ذكر الكثرة التى نشأت عن البركة
 في تركه الزبير اذ خلف ديناً كثيراً ولم يخلف الا العقار المذكور ومع ذلك فبورك فيه حتى تحصل منه هذا المال
 العظيم وقد جرت للعرب عادة بالغاء الكسر مرة وجبره اخرى فهذا من ذلك وقد وقع الغاء الكسر في هذه القصة
 في عدة روايات بصفات مختلفات لانطيل يذكرها انتهى ملخصاً من فتح البارى * هذا (باب) بالتسوين (اذ بعث
 الامام رسولاً في حاجة او امره بالتمام) بضم الميم أى يبلدة (هل يسهم له) أى مع الغنائين * وبه قال (حدثنا
 موسى) بن اسماعيل المنقرى قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكرى قال (حدثنا عثمان
 ابن وهب) بفتح الميم والهاء بوزن جعفر ونسبه بجملة لشهرته به واسم أبيه عبد الله الاعرج الطلمى التميمي
 القرشى (عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قال انما تغيب عثمان عن) وقعة (بدر فانه كاتب) ولابى ذر عن
 الجوى والمستملى كان (بمكة بنت) ولابن عسا كراثة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) رقية (وكانت مربية)
 فقكاف الغيبة لاجل تحريضها وتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدبر (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 ان لا أحرر رجل ممن شهد بدرا وسهمه) واسمهم وقال اللهم ان عثمان كان في حاجة رسولك واحتج أبو حنيفة
 بهذا على أن من بعثه الامام لحاجة يسهم له وقال الشافعى ومالك وأحمد لا يسهم من الغنمة الا لمن حضر الواقعة
 واحبوا عن هذا الحديث بأنه خاص بعثمان ويدل له قوله عليه السلام ان لك أحر رجل ممن شهد بدرا وسهمه
 وهذا لا يسبيل الى أن يعمل غير صلى الله عليه وسلم * وقد اخرج المؤلف هذا الحديث في المغازى وفي فضل
 عثمان والترمذى في المناقب * (باب) بالتسوين ولابن عسا كراثة قال أبو عبد الله أى البخارى باب بالتسوين أيضا
 وفي بعض الاصول وهو لابی ذر باب بالتسوين كذلك قال (ومن الدليل على ان الجنس) من الغنime (لنوائب
 المسلمين) التى يحدث لهم (ما سال هوازن النبي صلى الله عليه وسلم) برفع هوازن على الفاعلية ونصب النبي صلى الله عليه وسلم على
 المفعولية (برضاعه) بفتح الراء أى بسبب رضاعه (فهم) لان حليمة السعدية مرضعته منهم والمراد قبيلة
 هوازن واطلقها على بعضهم مجازاً (فتمحل) عليه السلام (من المسلمين) أى استحل من الغنائين ما كان خصهم
 مما غنموه منهم والواو في قوله ومن الدليل قال في فتح البارى عطف على الترجمة التى قبل ثمانية ابواب حيث
 قال الدليل على أن الجنس لنوائب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هنا لنوائب المسلمين وقال بعد باب ومن
 الدليل على أن الجنس للامام والجمع بين هذه التراجم أن الجنس لنوائب المسلمين والى النبي صلى الله عليه وسلم
 مع تولى قسمته أن يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر كفايته والخصم بعده كذلك يتولى الامام ما كان يتولاه
 وتعبه العبيى بأنه لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها
 وايست هذه بواب العطف بل مثل هذا يأتى كثيراً دون أن يكون معطوفاً على شئ وتسمى هذه
 وار الاستفتاح وهو المسموع من الاساتيد الكبار انتهى (و) من الدليل أيضا على أن الجنس لنوائب المسلمين
 (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الناس أن يعطيهم من التى) وهو ما حصل بغير قتال (والانفال من

الخس) جمع نفل بتحريك الفاء أكثر من أسكانها وهو أن يشترط الأمير زيادة على سهم الغنمة لمن يستعين به فيما فيه نكابة زائدة في العدو أو توقع ظفر أو دفع سواء يقدم على طليعة بشرط الحاجة اليه وليس لقدرة ضبط بل يجتهد فيه بقدر العمل وهو من خمس الخس وكذا يكون النفل لمن صدر منه في الحرب أثر محمود كإزالة وحسن اقدام زيادة على سهمه بحسب ما يليق بالحال (و) من الدليل أيضا (ما أعطى) عليه السلام (الانصار وما أعطى جابر بن عبد الله) الانصاري (تمخيير) بالثناة الفوقية وسكون الميم * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) اسم أبيه كثير ونسبه جده عفير بضم العين مصغر الشهرة به (فأب حديثي) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حديثي) بالافراد ايضا (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال ورع عروة) ابن الزبير بن العوام والواوي وزعم قال في الفتح عطف على قصة الحديبية ولم أدرك وجهه وفي كتاب الاحكام عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حديثي عروة بن الزبير (ان مروان بن الحكم) لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا صحبة (ومسور) ولا بي ذرو المسور (بن محرم) له ولاية صحبة لكنه انما أقدم وهو صغير مع أبيه بعد الفتح (احبراه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاءه وفد هوازن (حال كونهم) مسلمين فسأله ان يردها اليهم اموالهم وسيهم) وعند الواقدي كان فيهم ابو برقان السعدي فقال يا رسول الله ان في هذه الحظائر الاتهامات وخالاتك وحواضتك ومرضعاتك فامتنعنا من الله عليك * وفي شعر زهير بن صرد مमारوينا في المعجم الصغير للطبراني * امتن على ذنوة قد كنت ترضعها * اذ فولت ثلاثا من محضها الدرر (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى) احب مبتدأ خبره قوله (اصدقه فاختروا) ان اردت اليكم (احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأيت) أي انتظرت (بهم) وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم انتظرهم) واغير الكشميين انتظر آخرهم (بضع عشرة ليلة) لم يقدم السبي وترك الجعرانة (حين قتل) أي رجع (من الطائف) الى الجعرانة وقسم الغنائم بها وكان توجه الى الطائف فحاصرها ثم رجع عنها فجاءه وفد هوازن بعد ذلك فبين لهم انه آخر القسم ليحضروا فأبأوا (فلما بينهم) أي ظهر لوفد هوازن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير اذ اليهم الاحدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأتى على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فان اخوانكم) وفد هوازن (هو لا قد جاؤنا) حال كونهم (نائبين واني قد رأيت ان اردت اليهم سيهم من احب أن يطيب) بضم أوله وفتح الطاء وتشديد التحتية المكسورة أي يطيب نفسه بدفع السبي محانا من غير عوض (فليفعل) جواب الشرط (ومن احب منكم أن يصكون على حظه) من السبي (حتى نعطيه اياه) أي عوضه (من أول ما بين) الله علينا (فليفعل) بضم حرف المضارعة من أفاء (وقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم) ولا بي ذر قد طيبنا ذلك (رسول الله صلى الله عليه وسلم أي لاجله) فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا ندرى من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع البناء عرفاؤكم امركم) أراد بذلك التفتي عن امرهم استجابة لفرسهم (فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه انهم قد طيبوا) ذلك (فأذنوا) بالفاء ولا بي ذروا أذنوا أي له عليه الصلاة والسلام أن يردها الى السبي اليهم قال ابن شهاب (فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن) * وهذا الحديث قدم في الوكالة والعتق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) ابو محمد الحنفي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا ايوب) السخني (عن ابي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي قال (اي ايوب) (وحدثني) بالافراد (القاسم بن عاصم الكلابي) بضم الكاف مصغرا (واما الحديث القاسم احفظ) من حديث ابي قلابة (عن زهدم) بفتح الزاي وسكون الهاء وبعد الدال المهملة المفتوحة ميم ابن مضر بن الازدي الجرهمي انه (قال كنا عند ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (فأتى) بفتح الهمزة والفوقية بلفظ الماضي من الايتان (ذ كر دجاجة) بكسر الدال الموحدة وسكون الكاف دجاجة بالجز والتوين على الاضافة وعزاه في الفتح لابي ذر والنسفي وللأصملي فأتى بضم الهمزة مبني للمفعول ذكر بفتح الحاء دجاجة بالتوين والنصب على المفعولية وكان الراوي لم يستحضر اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة وفي النذور فأتى بطعام فيه دجاج وهو المراد (وعنده رجل) لم يسم (من بني تيم الله) بفتح الفوقية وسكون التحتية نسبة الى بطن من بني بكر بن عبد مناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله (احمر) اللون (كانه من الموالى) أي من سبي

الروم (فدعاه للطعام فقال اني رأيت يا كل شيئاً) من النجاسة (فقدرت) بكسر الذا لالمجة أى ففكرهته
 (خلفت لا آكل) ولا يذر أن لا آكل (فقال) أبو موسى (هلم فلاحذنكم) بجزم المثناة وكسر اللام ولا يذر
 وابن عسا كرفاً حدثنكم باسقاط اللام (عن ذلك) أى عن الطريق في حل اليمين (انى اتيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في نفر من الاشعرين) من الرجال ما بين الثلاثة الى العشرة (نستحمله) أى نطلب منه أن يحملنا ويحمل
 اثقالنا على الابل في غزوة تبوك (فقال) عليه السلام (والله لا احملكم وما عندى ما احملكم وأنى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) بضم همزة أنى مبنياً للمفعول (ينهب ابل) غنيمه (فسأل عناق قال ابن النفر الاشعريون) أى فأتينا
 (قامر اننا نجحس ذود) بالاضافة وفتح الذا لالمجة ما بين الثنتين الى التسعة أو ما بين الثلاث الى العشرة من الابل
 (غز الذرى) بضم الغين المجمة وتشديد الراء والذرى بضم الذا لالمجة وفتح الراء أى ذوى الاسنة البيض من
 سميت وكثرة شعورهم (فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا) فيما اعطانا (فرجعنا اليه) عليه السلام (فقلنا)
 يا رسول الله (اننا لنألف أن نحملنا خلفك أن لا نحملنا) بفتح اللام (انفسيت) همزة الاستفهام الاستخبارى
 (قال) عليه السلام (است اناحلتكم ولكن الله حملكم) يحتمل أنه أراد إزالة المنة عليهم باضافة النعمة الى الله
 تعالى ولو لم يكن له صنع في ذلك لم يحسن ايراد قوله (وانى والله ان شاء الله لا احلف على عين) أى محلو فبين
 والمراد ما شأنه أن يكون محلو فاعليه والافهوقبل اليمين ليس محلو فاعليه واسلم على امرئ بدله على عين (فأرى
 غير هاهنا) أى من الخصلة المحلو فاعليه (الا تيت الذى هو خير) أى منها (وتحلتها) بالكفارة * ومناسبتها
 للترجمة من جهة أنهم سالوه فلم يجدوا ما يحملهم عليه ثم حضروا الغنائم فحملهم منها وهو محمول على أنه حملهم على
 ما يختص بالخمس واذا كان له التصرف بالتخيير من غير تعليق فكذلك التصرف بتخيير ما علق * واخرجه ايضا في
 التوحيد والندو والذبايح والكفارات والمغازى ومسلم فى الايمان والندو والترمذى فى الاطعمة والنساء
 فى الصيود والندو * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (احببنا مالك) الامام (عن نافع عن
 ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر) سقط غير أبى ذر ابن عمر
 (قبل لمجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهتها (فغنموا ابلا كثيرا) وللأصلي كثيرة وزاد مسلم وغنما
 (فكانت سهامهم) ولا يذر عن الكشميين سهامهم بضم السين وسكون الهاء جمع سهم أى نصيب كل
 واحد (اثني عشر بعيرا) ولا يذر الوقت وابن عسا كرفاً ثنا عشر على لغة من يجعل المثني بالالف مطلقاً (أو أحد
 عشر بعيراً) بالثاء من الراوى (ونقلوا) بضم النون مبنياً للمفعول أى اعطى كل واحد منهم زيادة على السهم
 المستحق له (بعير بعيراً) وفي رواية ابن اسحاق عند أبى داود أن التنفيل كان من الأمير والقسم من النبي
 صلى الله عليه وسلم وظاهر رواية اللبث عن نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيش وأن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان مقرراً لذلك ومجيزاً له لانه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم وتقريره بمنزلة فعله واختلف هل
 النفل يكون من أصل الغنيمة أو من أربعة أخماسها أو من خمس الخمس والاصح عند أصحابنا أنه من خمس الخمس
 وحكام النوى عن مالك وأبى حنيفة وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزومى ونسبه
 لجدته قال (احببنا اللبث) بن سعد الامام (عن عتبيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى
 (عن سالم) هو ابن ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل) بضم أوله
 وفتح النون وتشديد القاء مكسورة ولا يذر عن الحوى والمسقى ينقل بفتح أوله وسكون النون وفوقية
 مفتوحة وتخفيف القاء (بعض من يبعث من السر ايا لانفسهم خاصة سوى قسم) بفتح القاف بخط الدباطلى
 وبكسر هاء عن ابن مالك وسكون المهملة (عامة الجيش) أى من خمس خمس الغنيمة وقد صح فى الترمذى وغيره
 انه صلى الله عليه وسلم كان ينقل فى البداية الربع وفى الرجعة الثلث والبداءة السرية التى يعينها الامام قبل
 دخوله دار الحرب مقدمة له والرجعة التى يأمرها بالرجوع بعد توجه الجيش لدارنا ونقص فى البداية لانهم
 مستريحون اذ لم يطل بهم السفر ولان الكفار فى غفلة ولان الامام من ورائهم يستظهرون به والرجعة بخلافها
 فى كل ذلك * وحديث الباب هذا أخرجه مسلم فى المغازى وأبو داود فى الجهاد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء)
 بفتح العين والمذاهم انا الكوفى قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا بن عبد الله) بضم
 الموحدة وفتح الراء (عن) جدته (ابى بردة) عامر أو الحارث (عن) أبيه (ابى موسى) عبد الله بن قيس

الاشعري (رضي الله عنه) أنه قال بلغنا خراج النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الخاء مرفوع على
 القابلة (ولمن باليمن) (الاول للعمال (فخرجنا) حال كوننا (مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما
 ابورد) اسمه عامر بن قيس الاشعري (والا حرا بوزهم) بضم الراء وبعد الهاء الساكنة ميم اسمه مجدى بفتح
 الميم وسكون الجيم وكسر الدال المهملة وتشديد التحتية أو مجله بفتح الميم وكسر الجيم وسكون التحتية ثم لام
 ثم هاء (اما قال في بصع) بكسر الموحدة (واما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قوى) من
 الاشعريين (فركبنا سبعة فالفقتنا سفينتنا الى الجاثي) أصحمة (بالحبة رافقتنا جعفر بن ابي طالب واصحابه
 عنده) أي بارض الحبشة (قال جعفران رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا) بفتح المثلثة (وامرنا بالاقامة
 فأقبوا معنا) بفتح العين (فأقامه حتى قدمنا جميعا فوافقتنا النبي صلى الله عليه وسلم) بسكون القاف (حين افتتح
 خير فأسهم لنا) أي من غنيمتها (او قال فأعطانا منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خير منها شيئا الا لم يشهد معه)
 عليه السلام (الا اصحاب - فميتنا مع جعفر واصحابه) فانه عليه السلام (قسم لهم معهم) أي مع من شهد الفتح
 والاستثناء الاول منقطع والثاني متصل والاخراج فيه من الجمله الاولى قال ابن المنير وظاهر هذا الحديث عدم
 المطابقة لما ترجم به فان الظاهر كونه عليه السلام قسم لاصحاب السفينة من الغنيمة مع الغائبين وان كانوا
 غائبين تخصيصا لهم لان الخمس اذ لو كان منه لم تظهر الخصوصية والحديث ناطق به او وجه المطابقة انه اذا
 جاز أن يجتهد الامام في اربعة اخماس الغنائم فلان يجوز اجتهاده في الخمس الذي لا يستحقه معين بطريق الاولى
 وقال السفاقي يحتمل أن يكون اعطاهم برضاء بقية الجيش انتهى قال في الفتح وبهذا جزم موسى بن عقبة
 في مغازيه وعند البيهقي انه صلى الله عليه وسلم قبل أن يسهم لهم كلم المسلمين فأشركوهم وجرم أبو عبيد في كتاب
 الاموال بانه اعطاهم من الخمس وهو الموافق للترجمة وقال البيضاوي انما أسهم لهم لانهم وردوا عليه قبل حيازة
 الغنيمة وقال الطيبي وهذا من قول من قال انه اعطاهم من الخمس الذي هو حقه دون حقوق من شهد الواقعة
 لان قوله فأسهم يقتضي القسمة من نفس الغنيمة وما يعطى من الخمس ليس بسهم وأيضاً الاستثناء في قوله الا اصحاب
 سفينتنا يقتضي اثبات القسمة لهم والقسمة لا تكون من الخمس ولان سياق كلام أبي موسى واراد على الافتقار
 والمباهاة فيستدعي اختصاصهم بما ليس لاحد غيرهم * وهذا الحديث أخرجه ايضا مقطعا في الخمس وهجرة
 الحبشة والمغازي ومسلم في الفضائل * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال
 (حدثنا محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني (سمع جابرا) الانصاري (رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاني) بالافراد ولا بي ذرجاء نابل جمع ولا بن عساكر جاء (مال الجبرين) أي
 من جهة الجزية (لقد اعطيتك) وسقط لابي ذرقة وللحموي والمستمل اعطيتك بضم الهمزة وكسر الطاء وحذف
 الفوقية (هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فلم يجئ) مال الجبرين (حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء مال
 الجبرين) أي من عند العلامين الحضرمي (امر أبو بكر) رضي الله عنه (مناذيا) قولي انه بلال (فنادى من كان له
 عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دين او عدة) بكسر العين وتخفيف الدال المهملة أي وعد (فلبأنا) نفسه به
 (فاتيته فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا حتى لي) بالمهملة والمثلثة أبو بكر رضي الله عنه
 (ثلاثا وجعل سفيان) بن عيينة (يحكي بكفيه) بالثنية (جميعا) هذا يقتضي أن الحنية ما يؤخذ باليد من جميعا
 والذي قاله اهل اللغة أن الحنية ما يملأ الكف والحفنة ما يملأ الكفين لكن ذكر الهروي أن الحنية والحفنة بمعنى
 وهذا الحديث شاهد لذلك (ثم قال لنا) سفيان بالسند السابق (هكذا قال لنا ابن المنكدر) محمد (وقال) أي سفيان
 ايضا بالسند السابق (مرة فاتيته ابابكر فسألت) بحذف ضمير المفعول ولا بي الوقت فسألت (فلم يعطني ثم اتيته
 فلم يعطني ثم اتيته الثالثة فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني) ثلاثا (فأما أن تعطيني
 وأما أن تعجل) بفتح أوله وسكون الموحدة (عني) أي من جهتي ولا بي الوقت من غير اليونينية على (قال) أي
 أبو بكر رضي الله عنه (قلت) بياء المخاطبة لجابر (تعجل علي) ولا بي ذروا بن عساكر عني (ما منعك) أي من
 المعطاء (من مرة الا وانا اريد ان اعطيتك) ومنعه هذا الله ائلا يحصر على الطلب أو ثلاثا بفتح النون عليه فلم
 يقصد المنع الكلي (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وحدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن محمد بن علي)
 أي ابن الحسين بن علي (عن جابر) رضي الله عنه (حتى لي) أي أبو بكر رضي الله عنه (حنية) بفتح الحاء

من حتى يحنى ويجوز خنوة من حنايهم وهما الغتان (وقال عدها) أى فعددها (فوجدتها خمسة مائة قال غز
 مثلها مرتين) ولا يذرعن الجوى والمسلم على مثلها بالثنية قال سفيان (وقال يعنى ابن المنكر روى أى داء ادوا
 من البخل) وهذا يشعر بأنه من كلام ابن المنكر لكن فى مسند الجيدى عن سفيان فى هذا الحديث وقال ابن
 المنكر فى حديثه ففقه اتصال ذلك الى أبى بكر وادوا بالهمزة على الصواب أى اقبح والمحدثون يروونه أدوا
 بغير همزة وهم من دوى إذا كان به مرض فى جوفه فيحمل على انهم سهلوا الهمزة * وهذا الحديث قد سبق بعضه
 فى الهبة وغيرها * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهيدى الازدى مولا هم قال (حدثنا قزعة بن خالد)
 السدوسى وسقط لغير أبى ذر والوقت ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله) الانصارى
 (رضى الله عنه) انه (قال بينما) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقسم غنمة بالجعرانة) بكسر الجيم
 وسكون العين وهذه القسمة كانت غنمة هو ازن وجواب بينما قوله (اذ قال له رجل) هو ذوالخو بصره التميمى
 (اعدل فقال له شقيت ان لم اعدل) بفتح الشين المجهة والفوقية أى ضللت أنت أيها التابع اذا كنت لا اعدل
 لكونك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل أو حيث نعتت فى نيك هذا القول لانه لا يصدر عن مؤمن لكن لا يلائمه حينئذ
 قوله ان لم اعدل الآن يقتدر له جواب محذوف ولا بوى ذر والوقت وابن عساكر قال لقد شقيت بمحذوف فاه فقال
 ولفظه له وزيادة لقد وضمت ناسقته ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشروط لا يستلزم الوقوع لانه ليس من لا يعدل
 حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلا يشقى حاشاء الله مما يكره * (باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الاسارى
 من غير أن يحبس) لان له عليه السلام التصرف فى الغنمة بما يراه مصلحة * وبه قال (حدثنا اسحاق بن منصور)
 أبو يعقوب الكوسج المروزي قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بفتح الميمين بينهما عين مهملة
 ساكنة هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جبير عن ابيه) جبير بن مطعم القرشى
 (رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى اسارى بدر لو كان اطعم من عدى) أى ابن نوفل بن عبد
 مناف مات كافرا فى صفر قبل بدر بنحو سبعة أشهر (حيثما كلنى فى هؤلاء النتنى) بنونين مفتوحتين
 بينهما فوقية ساكنة مقصورة واجمع بين كرمين وزمنى أوجع بين بكرى وجرى (اتركتم له) أى لا تطلقتم لاجله
 بغير فداء مكافأة لما كان أحسن السعى فى نقض الصحيفة التى كتبها قريش فى أن لا يسابعوا الهاشمية
 والمطلبية ولا يتكلموا بهم ولانه عليه السلام لما رجع من الطائف لم يكره رجوع فى جواره وفيه دليل على أن للإمام
 أن يئن على الاسارى من غير فداء لكن قال اصحابنا الشافعية لو ترك السبي لاطعم كان يستطيب الغنائم كما فعل
 فى سبي هو ازن قال ابن المنير وهذا تأويل ضعيف لان الاسطة طابة عقد من العقود الاختيارية يحتمل أن يذعن
 صاحبها وأن لا يذعن فكيف بت الرسول عليه السلام القول بانه يعطيه اياهم والامر موقوف على اختيار من
 يحتمل أن لا يختار والبت فى موضع الشك لا يلىق بمنصب النبوة والفرق بين هذا وبين سبي هو ازن أنه عليه الصلاة
 والسلام لم يعط هو ازن ابتداء بل وقف امرهم ووعدهم أن يكلم المسلمين ويستطيب نفوسهم بخلاف حديث
 المطعم فانه جزم بانه لو كان حيا وكله فى السبي لا عطاهم اياه وأجاب فى الفتح بان الذى يظهر أن هذا كان باعتبار
 ما تقدم فى أول الامر أن الغنمة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم تصرف فيها حيث شاء وفرض الخمس انما نزل بعد
 قسمة غنائم بدر كما تنظر فلاحظه اذا فى هذا الحديث * وقد اخرج المؤلف الحديث ايضا فى المغازى وابوداود فى
 الجهاد * هذا (باب) بالتانوين (ومن الدليل على ان الخمس للإمام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم
 النبي صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم) والمطلب وهاشم ولد عبد مناف (من خمس) غنمة (خير قال
 عمر بن عبد العزيز لم يعهم) ولا يذرعن لم يعهم بسكون العين وضمت الميم وزيادة اخرى ساكنة أى لم يعهم عليه السلام
 قريشا (بذلك) القسم (ولم يحس قريشادون من احوج اليه) أى الى القسم قال ابن مالك فيه حذف العائد
 على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر تمام على الذى أحسن برفع النون أى الذى هو أحسن
 واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه وهو الذى فى السماء هو فى الارض اله أى وفى الارض هو اله انتهى لكن فى
 فى رواية أبى ذر والوقت والاصيل من هو احوج اليه بذكر العائد فاستغنى عن ذكر ما سبق (وان كان الذى
 اعطى) ابعد قرابة لم يعط (لما يشكو اليه من الحاجة) تعليل لعطية الابد قرابة (ولما قسمهم) ولا يذرعن
 وابن عساكر منهم باسقاط الفوقية (فى جنبه) أى فى جانبه عليه السلام (من قومهم) كفار قريش (وحلفائهم)

بجاء مهملة أى خلفاء قومهم بسبب الاسلام وهذا وصله عمر بن شبة في اخبار المدينة بنحوه * وبه قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد بن عقيل
 بالفتح (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن المسيب) بفتح الميم المشددة سعيد (عن جبير بن مطعم) هو ابن نوفل
 أنه (قال مشيت أنا وعثمان بن عفان) وهو من بني عبد شمس (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أبو داود
 والقاسم من طريق يونس عن ابن شهاب فيما قسم من الخس بين بني هاشم وبني المطلب (فقلنا يا رسول الله
 اعطيت بني المطلب وتركتنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة) أى في الانساب الى عبد مناف لان عبد شمس ونوفل
 وهاشم والمطلب بنوه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد) بالشين المعجمة
 ولا يذرعن الكشميين مئتين مئة مكسورة وتشديد الياء التحية قال الخطابي وهو أجدول يمين
 وجه الاجودية قال في المصايح والظاهر أنه ماسوا يقال هذا سى هذا مثله ونظيره وفي رواية أبي زيد المرزى
 مما حكاه في الفتح أحد بغير واو مع همزة الالف فقبلها بمعنى وقيل الاحد الذي يفر دشتي لم يشاركه فيه غيره
 والواحد أول العدد وقيل غير ذلك (قال) ولا يذرعن (الليث) بن سعد الامام بهذا الاسناد ووصله في
 المغازي (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (وراد) على روايته عن عقيل (قال جبير) هو ابن مطعم
 (ولم يقسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس) ولا بن عسا كرا عبد شمس (ولا لبني نوفل) وزاد أبو داود في
 رواية يونس بهذا الاسناد وكان أبو بكر يقسم الخس فحوق قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه لم يكن يعطى
 قرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده قال الحافظ ابن حجر وهذه الزيادة بين الذهلي
 في جمع حديث الزهري انه امد رجة من كلام الزهري (وقال) ولا يذرعن (ابن اسحاق) محمد صاحب المغازي
 مما وصله الواقفي في التواريخ (عبد شمس) ولا يذرعن عبد شمس (وهاشم والمطلب اخوة لام واهم عاتكة
 بنت مرة) بن هلال من بني سليم (وكان نوفل اخاهم لبيهم) واهم امه واقدة بالقاف بنت عدي وفي هذا الحديث
 حجة لاهامنا الشافعي رحمه الله أن سهم ذوى القربى لبني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل
 وان كان الاربعة اولاد عبد مناف لاقتصاره صلى الله عليه وسلم في القسمة على بني الاولين مع سؤال بني
 الاخرين له كما تروى لانهم لم يفارقوه في جاهلية ولا اسلام حتى انه لما بعث بالرسالة نصره وذووا عنه بخلاف بني
 الاخرين بل كانوا يؤذونه والعيرة بالانساب الى الاء كما صرح به في الروضة آمنا من يتسبب منهم الى الاتهامات
 فلا شيء له لانه صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعثمان مع أن ام كل منهما هاشمية (الطيفة) * قال ابن جرير كان
 هاشم يوم أخيه عبد شمس وان هاشم اخرج ورجله ملتصقة برأس عبد شمس فماتت حتى سال بينهما مادم
 فتفاهل الناس بذلك أن يكون بين أولادها حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة
 ثلاث وثلاثين ومائة من الهجرة * (باب من لم يخمس الاسلاب) بفتح الهمزة جمع سلب بفتح اللام وهو ما على القتل
 أو من في معناه من ثياب كران وسلاح ومركوب يقاتل عليه أو معكاعنانه وهو يقاتل راجلا أو آله كسرج
 ولجام ومقود وكذا الباس زينة لانه متصل به ويحتديه كمنطقة وسوار وهيمان وما فيه من نفقة لاحقية
 مشدودة على الفرس فلا يأخذها ولا ما فيه من دراهم وأمتعة كسائر امتعته المخلقة في حيمته وعن أحد
 الاند خل الدابة ومشهور مذاهب الشافعية أن السلب لا يخمس (ومن قتل قبلا فله سلبه) سواء قال الامام ذلك
 أو لم يقله (من غير أن يخمس) بفتح الميم المشددة وكسرها أى السلب ولا بن عسا كرا من غير خمس بضم المعجمة
 والميم ولا يذرعن معرفا وعن الحنفية والمالكية لا يستحقه الا ان شرط له الامام وعن مالك يخبر الامام
 بين أن يعطيه السلب وبين أن يخمسه (وحكم الامام فيه) أى في السلب عطف على من لم يخمس وقال الكرماني
 فان قلت كيف يصور قتل القليل وهو يحصل الحاصل قلته المراد من القليل المشارف للقتل نحو هدى للمعتق
 أى الضالين الصائرين الى التقوى أو هو القليل بهذا القتل المستفاد من لفظ قتل لا بقتل سابق لثلايلهم تحصيل
 الحاصل * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يوسف بن الماجشون) بكسر الجيم وضم
 اليين المعجمة بالفارسية المورود واسمه يعقوب (عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه) ابراهيم
 (عن جده) عبد الرحمن انه (قال) سقط لفظ قال لا يذرعن (بيننا) بغير ميم (انا واقف في الصنف يوم) وقعة (بدر
 فمظرت) ولا يذرعن (عن عيسى وشمالى) ولا يذرعن شمالى وجواب يناقوله (فاذا تابغلامين من الانصار

حديثه اسماهما) بالرفع فاعل حديثه وهي جر صفة لهما لا يمين ويجوز الرفع والغلامان معاذ بن عمرو ومعاذ
 ابن عفران كما في الحديث (تمت ان يكون بين اصليح) بفتح الهمزة وسكون الصاد المججمة وبعد اللام المفتوحة عين
 مهملة اي أشد وأقوى (منهما) أي من الغلامين لان الكهل أصغر في الحروب ولا بن عساكر وأبي ذر عن الجوى
 اصليح بصاد وحاء مهملة (فعمزني احدهما) أي الغلامين (فقال باعتم هل تعرف اباجهل) هو عمرو بن هشام
 فرعون هذه الامة (قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابراهيمي قال اخبرت) بضم الهمزة مبني للمفعول (انه بسب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده) بفتح السين المهملة فبها
 أي لا يفارق شخصي شخصه (حتى يموت الا بجل منا) باللام لا بازاي أي الا قرب أجلا (فتعجبنا لذلك فعمزني
 الآخر فقال لي مثلها فلم انتب) بفتح الهمزة والشين المججمة بينهما نون ساكنة آخره موحدة أي فلم ألبث (أن نظرت
 الى ابي جهل يجول في الناس) بالجيم وفي مسلم يزول بالزاي بدلها أي يضطرب في المواضع لا يستقر على حال
 (قلت) ولا بي ذرفقت (الأم) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتبسيه والتعريض (ان هذا صاحبكم الذي سالتماي)
 اي عنه (فأندراه بسيفيهما) أي سبهما مسرعين (فضرباه) بهما (حتى قتلاه ثم انصرف الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأخبراه) بقتله (فقال ايكا قتله قال كل واحد منهما ناقته فقال) عليه السلام ولا بي ذرفال (هل
 مسحتما سيفيهما) أي من الدم (قال لا) لم تمسحهما (فنظر) عليه الصلاة والسلام (في السيفين) ليري ما بلغ
 الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسد المقتول ليحكم بالسلب ان كان ابلغ ولو مسحاهما لماتين المراد
 بذلك (فقال) عليه السلام (كلا كما قتله سلبه) أي سلب ابي جهل (باعد بن عمرو بن الجوح) بفتح العين وسكون
 الميم والجوح بفتح الجيم وضمة الميم وبعد الواو وحاء مهملة لانه هو الذي أنقذه (وكأنا) أي الغلامان (معاذ بن
 عفران) بفتح العين المهملة وبعد الفاء الساكنة راء مدودا وهي امه واسم ابيه الحارث بن رفاعه (ومعاذ بن
 عمرو بن الجوح) وانما قال كلا كما قتله وان كان احدهما هو الذي انقذه تطييبا للقلب الآخر وقال المالكية
 انما اعطاه لاحدهما لان الامام مخير في الساب بفعل فيه ما يشاء وقال الطحاوي لو كان يجب للقاتل لكان
 السلب مستحقا لقتل وليكان جعله بينهما لا شرا كهما في قتله فلما خص به احدهما دل على انه لا يستحق بالقتل
 وانما يستحق بتعيين الامام انتهى وجوابه ما سبق * وهذا الحديث أخرجه ايضا في المغازي وكذا مسلم وزاد
 في رواية أبي ذر هنا قال محمد يعني البخاري سمع يوسف أي ابن الماجشون صالحا مع ابراهيم أباه عبد الرحمن
 ابن عوف ولعله أشار بهذه الزيادة الى الرد على من قال ان بين يوسف وصالح رجلا وهو عبد الواحد بن ابي عون
 فيكون الحديث منقطعاً * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري
 (عن ابن ابي) هو عمرو بن كثير بن ابيح بالقاء والحاء المهملة (عن ابي محمد) نافع (مولى ابي قتادة عن ابي قتادة)
 الحارث بن ربيعي الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين) بالحاء
 المهملة والنون مصر وفاواد بينه وبين مكة ثلاثة اميال وكان في السنة الثامنة (فلما التقينا) أي مع
 العدو (كانت للمسلمين جولة) بالجيم أي تقدم وتأخر وعبر بذلك احترازا عن لفظ الهزيمة وكانت هذه الجولة في
 بعض الجيش لاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حوله (فرايت رجلا من المشركين عارجل من المسلمين)
 أي ظهر عليه وأشرف على قتله أو صرعه وجلس عليه والرجلان لم يسميا (فاستدبرت) من الاستدارة ولا بي ذر
 عن الجوى والمسقل فاستدبرت من الاستدبار (حتى اتيت من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه)
 بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة عرق أو عصب عند موضع الرداء من العنق أو ما بين العنق والمنكب (فأقبل
 على فضعتي ضمة وجدت منها ريح الموت) استعارة عن اثره أي وجدت شدة كشدة الموت (ثم ادركه الموت
 فأرسلني فطقت عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فقلت ما بال الناس) أي منهزمين (قال امر الله) أي قضاؤه
 أو المراد ما حال الناس بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين (ثم ان الناس رجعوا) أي ثم ان المسلمين
 رجعوا بعد الهزيمة وعلى الثاني رجعوا بعد انهزام المشركين (وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل
 قتيلا له عليه ينة فله سلبه) قال أبو قتادة (فقت فقلت من يشهد لي) أي يقتل ذلك الرجل (ثم جلست ثم قال)
 عليه السلام (من) ولا بن عساكر ثم قال الثانية مثله من (قتل قتيلا له عليه ينة فله سلبه) أوقع القتل على
 المقتول باعتبار ما له كقوله تعالى أعصر خيرا (فقت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثانية مثله فقت

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا باقتادة فاقصصت عليه القصة فقال رجل لم يسم كذا قال في الفتح
وقال في مقدمته ذكر الواقدي أن الذي شهد له بالسلب هو اسود بن خراعي الاسلمي والذي أخذ السلب وقع
في رواية أخرى عند المصنف أنه من قريش كذا رأيته فليتامل فان سياق الحديث يقتضي أنهم واحد (صدق)
يارسول الله وسلبه عندي فأرضه) بقطع الهمزة وكسر الهاء (عنى فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لاها الله)
بقطع الهمزة ووصلها وكلاهما مع اثبات الف ها وحذفها كما في القاموس والمعنى وغيرهما فهي أربعة النطق
بلام بعدها التنبيه من غير ألف ولا همزة والثاني بالف من غير همز والثالث بثوث الالف وقطع الجلالة والرابع
بجذف الالف وثبوت همزة القطع والمشهور في الرواية الأول والثالث وفي هذا كما قال ابن مالك شاهد على
جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الامع الله أى لم يسمع لها الرحمن وأما لفظ
الجلالة هنا فجزلان ها التنبيه عوض عن واو القسم وقال ابن مالك ليست عوضا عنها وان جزم ما بعدها بقدر
لم يلفظ به كما ان نصب المضارع بعد الفاء ونحوه بمقدروا للثني والمعنى لا والله (اذا لا يعمد) بكسر الميم أى لا يقصد
النبي صلى الله عليه وسلم (الى اسد) أى الى رجل كأنه في الشجاعة أسد (من اسد الله) بضم الهمزة والسين
(يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) أى صدر قتاله عن رضاء الله ورسوله أى بسيم ما كقوله تعالى
وما فعلته عن امرى أو المعنى يقاتل ذابا عن دين الله أعداء الله ناصر الاولياءه أو يقاتل لاجل نسردين الله
وشريعة رسوله لتكون كلمة الله هي العليا (يعطيك سلبه) أى سلب قتيله الذى قتله بغير طيب نفسه وضافه اليه
باعتبار انه ملكه وقوله اذا همزة مكسورة فذال معجمة منقوطة حرف جواب وجزاء في جميع الروايات في الصحيحين
وغيرهما لكن اتفق كثير من تكلم على الحديث على تحطئة جهابذة المحدثين ونسبتهم الى الغلط والتصحيف وأن
الصواب ذابغير همزة ولا تنوين للإشارة فقال الخطابي المحدثون يروونه اذا واغما هو في كلام العرب لاها الله ذا
والهاء فيه بمنزلة الواو والمعنى لا والله يكون ذا و قال المازني الصواب لاها الله ذا أى ذابيعنى وقسمي وقال
ابن الحارث جمل بعض النحويين ادخال اذا في هذا المحل على الغلط من الرواة لان العرب لا تستعمل ها الله
الاعمع ذا وان سلم استعماله بدون ذال فليس هذا موضع اذن لانه للجزاء وهو هنا على نقيضه ومعرفة هذا توقف
على أن يعلم أن مدخول اذا جزاء لشرط مقدر على ما نقله في المفصل عن الزجاج واذا كان كذلك وجب أن يكون
الشرط المقدر بصح وقوعه سببا لما بعد اذا اذا الشرط يجب أن يكون سببا للجزاء واذا انقضى هذا فقول لاها الله
اذا لا يعمد جواب لمن طلب السلب بقوله فأرضه عنى وليس بقاتل ويعمد وقع في الرواية مع لافيكون تقرير
الكلام ان ارضاءه عنك لا يكون عامدا الى أسد فمعطيك سلبه ولا يصح أن يكون ارضاء النبي صلى الله عليه
وسلم اقاتل عن الطالب سببا لعدم كونه عامدا الى أسد ومعطيا سلبه الطالب واذا لم يكن سببا بطل كونه
لا يعمد جزاء للارضاء ومقتضى الجزائية أن لا تذ كر لامع يعمد ويقال اذا يعمد لصح جوابا للطالب السلب
فيكون التقدير ان رضه عنك يكن عامدا الى أسد ومعطيا سلبه فتحقق الجزائية لصحة كون الارضاء سببا لكونه
عامدا الى أسد من أسد الله معطيا سلب مقوله غير القاتل فقالوا الظاهر أن الحديث لاها الله ذا لا يعمد الى
أسد من أسد الله فصحة بعض الرواة ثم نقلت الرواية الصحيحة كذلك وأجاب أبو جعفر الغرناطي بأن اذا جواب
شرط مقدر يدل عليه قوله صدق فأرضه فكان أن أبابكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذا لا يعمد الى
السلب فمعطيك حقه فالجزاء على هذا صحيح لان صدقه سبب أن لا يفعل ذلك وقال الدار الحديثي لا يجب أن
يلزم ذاهما القسم كما لا يجب أن يلزم غيرهما من حروفه وتحقيق الجزائية باذا لا يعمد صحيح اذ معناه اذا صدق
أسد غيرك لا يعمد النبي صلى الله عليه وسلم الى ابطال حقه واعطاء سلبه اياك وقال الطيبي هو كقولك لمن قال
لك افعل كذا فقلت له والله اذا لا أفعل فالتقدير اذا لا يعمد الى أسد الخ قال ويحتمل أن تكون اذا زائدة كما قال
أبو البقاء انتهى نعم في رواية غير أبي ذر وابن عساكر اذا لا يعمد باسقاط لا حينئذ فلا اشكال كما لا يخفى وبأنى
الحديث ان شاء الله تعالى في المغازي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق) أى أبو بكر (فأعطاه) أى اعطى
النبي صلى الله عليه وسلم أباقادة الدرع وكان الاصل أن يقول اعطاني لكنه عدل الى الغيبة التفاتا وتجريدا
واغما اعطاء لعلمه أنه القاتل بطريق من الطرق فلا يقال اعطاء باقرار من يده السلب لان المال منسوب لجميع
الجيش فلا اعتبار باقراره قال أبو قتادة (فبعثت الدرع) بكسر الدال وسكون الراء فاشتره منه حاطب بن أبي بلتعة

بسمع اواقى (فابتعت) أى اشترت (به مخرفا) بفتح الميم وكسر الراء وبفتحها لا بى ذرمع اسقاط لفظه أى
 يستأنالانه يخترق منه الثمر أى يجتنى (فى بنى سلمة) بكسر اللام قوم أبى قتادة وهم بطن من الانصار (فانه لاؤل
 مال تأثله) بمناة فوقية فهمزة مفتوحة فثلثة مشددة فلام ساكنة فوقية أى تكاف جعته (فى الاسلام)
 واستدل به على أن السلب لا يخمس فيعطى للقاتل أو لامن الغنية ثم المؤن اللازمة كاجرة الجال والحارس
 ثم يقسم الباقي خمسة اسهم متساوية * (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم) وهم
 من أسلم ونيته ضعيفة أو كان يتوقع باعطائه اسلام نظرائه (وغيرهم) ممن تظهر له المصلحة فى اعطائه (من الخس
 ونحوه) الخراج والنقود والجزية (رواه) أى ما ذكر (عبد الله بن زيد) الانصارى المازنى فى حديثه الطويل
 المروى موصولا فى المغازى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابى قال
 (حدثنا الاوراعى) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب وعروة بن
 الزبير) بن العوام (ان حكيم بن حزام) بجاه مهملة فزى مجبة وكان من المؤلفة (رضى الله عنه) أنه (قال سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأته فأعطاني) مرتين (ثم قال لى يا حكيم ان هذا المال خضر) بفتح
 الخاء وكسر الصاد المعجمين ولا بى ذرمع الجوى والمستل خضرة بالتأنيث باعتبار الانواع أو تقديره كالفاكهة
 الخضرة (حلق) بالتد كبر فثبته المال فى الرغبة فيه بها فان الاخضر مرغوب فيه من حيث النظر والحال
 من حيث الذوق فاذا اجتمع ازاد فى الرغبة (فن اخذه) ممن يدفعه (بسخاوة نفس) منشر حاد دفعه فبالسخاوة
 راجعة الى المعطى أو ترجع الى الاخذ أى من اخذه بغير حرص وطمع (بور له فيه ومن اخذه باشراف نفس)
 بأن تعرض له (لم يبارك له فيه) وكان كالذى (به الجوع الكاذب) يأكل ولا يشبع (ويسمى يجوع الكلب كلما
 ازداد كلالا ازداد جوعا) (واليد العليا) بضم العين مقصورا المنفقة والمتعففة (خير من اليد السفلى) الاخذة
 (قال حكيم فقلت يا رسول الله والذى بعثك بالحق لا أرى أحدا) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاى آخره همزة
 أى لا أنقص مال احدا بالاذمنة (بعدك) أى بعد سؤالك أو غيرك (شيئا حتى افارق الدنيا) وانما امتنع من
 الاخذ مطالقا وان كان مباركا لسهولة الصد مع عدم الاشراف مباينة فى الاحتراز اذ مقتضى الجلبلة الاشراف
 والحرص والنفس شرافة ومن حام حول الحمى يوشك أن يواقع (فكان) بالفاء ولا بن عساكروكان (ابو بكر)
 الصديق رضى الله عنه (يدعو) كىما يعطيه العطاء فيأبى) أى يمنع (أن يقبل منه شيئا ثم ان عمر) رضى الله
 عنه (دعا ليعطيه فأبى أن يقبل) زاد أبو ذر عن الكشميهنى منه (فقال) اى عمر (يا معشر المسلمين انى اعرض
 عليه حقه الذى قسم الله له من هذا النقي فيأبى أن يأخذه) وانما فعل ذلك عمر ليرى ساحتته بالاشهاد عليه (فلم
 يرزأ حكيم احدا من الناس) زاد أبو ذر عن الكشميهنى شيئا (بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفى) رضى
 الله عنه * وبه قال (حدثنا ابو المعمان) محمد بن الفضل السدوسى قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن
 ايوب) السخيماني (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال يا رسول الله) كذا رواه حماد
 عن ايوب عن نافع مرسل لا يذكر ابن عمر ويأتى فى المغازى أن البضارى نقل أن بعضهم رواه عن حماد موصولا
 (انه كان على اعتكاف يوم) ولا منافاة بين ما فى كتاب الاعتكاف انه نذر ليلة لجواز اجتماع نذرهما
 (فى الجاهلية) قبل الاسلام وفى رواية جرير بن حازم عنده مسلم أن سؤاله لذلك وقع وهو بالجعرانة بعد أن رجع
 من الطائف (فامرهم) صلى الله عليه وسلم (أن يئبى به) بالاعتكاف (قال) اى نافع (واصاب عمر) رضى الله عنه
 (جارتين) لم يسميا (من سبي حنين فوضعهما فى بعض بيوت مكة قال) أى نافع فيما أرسله (فن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على سبي حنين) أى أطلقهم (لجعلوا يسعون فى السكك فقال عمر) لابنه (يا عبد انظر ما هذا)
 أى فنظر وسال عن سبب سعيهم فى السكك (فقال) ولا بى ذرمع (من) اى أطلق (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على السبي) وفى رواية ابن عيينة عند الاسماعلى قلت ما هذا قالوا السبي أسلموا فأرسلهم النبي صلى الله
 عليه وسلم (قال) اى عمر لابنه (اذهب فأرسل الجباريتين) همزة قطع فى فأرسل وبسته فاد منه العمل بخبر
 الواحد (قال نافع) مولى ابن عمر (ولم يعثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بكون العين كذا
 رواه ابو النعمان مرسل لا واصله مسلم وابن خزيمة (ولو اعتمر) عليه السلام منها (لم يخف على عبد الله) قال

السفاسى الذى ذكره جماعة انه اعتمر من الجعرة ان حين فرغ من حنين والطائف وايس في قول نافع حجة لان ابن عمر لم يحدث بكل شئ علمه ولا كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به نافع حفظه نافع (وزاد جرير بن حازم عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر قال) ولا يذروا قال (من الحسن) أى كانت الجارية تسان من الحسن وهذا موصول لكن قال الدارقطني حاد أثبت من جرير في ايوب (ورواه) اى حديث الاعتكاف (معمر) يمين مفتوحين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن ايوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر في) حديث (النذر ولم يقل) فيه (يوم) بالجز والتسوين على الحكاية ولا يذروا بالنصب على الظرفية * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاى قال (حدثنا الحسن) البصرى (قال حدثني) بالافراد (عمر بن تغلب) بفتح العين واسكان الميم وتغلب بمنشأة فوقية مفتوحة فعين مبهمة ساكنة وبعد اللام المكسورة موحدة غير منصرف (رضى الله عنه) انه (قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكأنهم عتبوا عليه) قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدرة (فقال) عليه السلام (انى اعطى قوما خلف ضلعهم) بفتح الضاد المعجمة واللام أى مرض قلوبهم وضعف يقينهم كذا في الفرع بالاضاد الساقطة وفي بعض الاصول بالطاء المعجمة المشالة وهو الذى في اليونانية وكذا ذكره في النهاية في باب الظام مع اللام وقال أى ميلهم عن الحق وضعف ايمانهم ثم قال وقيل ان المائل بالضاد (وجرحهم) بالميم والزاى (وأكل) أى اقوض (اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى) بكسر الغين المعجمة مقصورا ضد الفقر ولا يذرعن الجوى والمستقلى والغناء بفتح الغين المعجمة ممدود الكفاية (منهم) عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب انى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم اى التى قالها في حقه وهى ادخاله في اهل الخير والغنى (جرح النعم) بفتح النون واحد الانعام الراعية واكثر ما يقع على الابل والحمر يضم الحاء المهملة والميم الساكنة والباء في بكلمة للبدلية * وهذا الحديث مرفى كتاب الجمعة (راد) ولغزى رابى ذروا (ابو عاصم) الضمالة النبيل شيخ المؤلف مما سبق فى او اخر الجمعة موصولا عن محمد بن معمر عن أبى عاصم (عن جرير) هو ابن حازم انه (قال سمعت الحسن) البصرى (يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى) بضم الهمزة وكسر الفوقية (بمال أوسى) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة ولا يذرعن الكشميهنى بشئ بالشين المعجمة والتخمية والهمزة وهو أشمل (فقصه بهذا) الذى ذكر * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام ابن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن انس رضى الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انى اعطى قريشا أنا لهم) أى اطلب ألفهم (لانهم حديث عهد بجاهلية) أى قريب عهد بكفر قال فى المصايح قيل وصوابه حديث وعهد وأجاب بأنه يقدر له موصوف مفرد لفظا دل على الجمع معنى كفر بقرى ونحوه * وهذا الحديث اخرجه ايضا فى مناقب قريش وفى المغازى * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة قال (حدثنا الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب ولا يذرعن الزهرى (قال اخبرني) بالافراد (انس بن مالك ان ساسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر (حين) ولا يذرعن الكشميهنى حيث (أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر كالسابقة (من اموال هوازن ما أفاء فطلق) بكسر الفاء الثانية أى أخذ (يعطى رجالا من قريش المائة من الابل) يتألفهم وهم فيما ذكره ابن اسحاق أبوسفين وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث ابن الحارث بن كلدة والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وحويط بن عبد العزى والعلاء بن حارثة الثقفى وعيينة بن حصن وصفوان بن امية والاقرة بن حابس ومالك بن عوف النصرى (فقالوا يعقر الله رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية أيضا لابي ذر (يعطى قريشا ويديننا وسيدنا فناقظهم من دماهم) قال انس (حدثنا) بضم الحاء معنيا لافعل أى اخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم) وعند ابن اسحاق ان الذى اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم سعد بن عباد (فلأرسل الى الانصار لجمعهم فى قبة من أدم) جلدتم دباغهم (ولم يدع) بسكون الدال (معه) احد اغيرهم فلما اجتمعوا اجتمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم (ما كان حديث بلغني عنكم قال له فقهاؤهم) أى اصحاب الفهم منهم (اماذور رأيتنا) بسكون الهمزة ائحدا اصحاب رأيتنا الذين مرجع امورنا اليهم وفى اليونانية آرائنا بالهمزة قبل الراء ممدودا (فليقولوا شيئا) من ذلك (واما أناس منا)

حديثهم) رفع بحديثه أي شبان أي لم يدروا الحواب (فتألو يا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعطى قريباً ويترك الانصار وسيدونا تقطر من دماهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعطى) ولا بن
 عسا كروا أي ذر لا اعطى (رجلا حديث عهدهم) بتو من حديث بغير اضافة ولا بن ذروا بن عسا كروا حديثي عهد
 (بكفر) بمخافة تخمية ما كنهه بعد المثلثة مضاف للاحقه وفيه شاهد اسبويه على اجازة مثل مررت برجل حسن
 وجهه باضافة حسن الى وجهه وغيره يخالفه في ذلك والمسألة متفرقة في كتب العربية بأدلتها قاله في المصابيح
 (اما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (ترضون ان يذهب الناس بالاموال وترجعون) ولا بن ذروا رجوعوا بخذف
 النون علامة للنصب (الى رحاكم) جمع رجل ما يكتنه الشخص أو ما يستعصمه من المتاع (برسول الله صلى الله
 عليه وسلم) وسقطت التصلية لابي ذر (فوالله ما تنقلبون به) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير ما ينقلبون به)
 من المال وما ووصول مبتدأ خبره خير (قالوا ابي يا رسول الله قد رضينا فقال) عليه الصلاة والسلام (اهم انكم
 سترون بعدى اثره شديدة) بضم الهمزة وسكون المثناة وفتحه ما لا بن ذروا بالوجهين قتله الجاني وبفتحهم ما
 الاصيلي أي سترون بعدى الله تقلال الامراء بالاموال وحرمانكم منها (فاصبروا حتى تلقوا الله) يوم القيامة
 (ورسوله صلى الله عليه وسلم على الخوض) فتظفروا بالثواب الجزيل على الصبر (قال انس فلم نصبر) وسقطت
 التصلية أيضا لابي ذر * وهذا الحديث قد أخرجه المؤلف أيضا في غزوة حنين من اربعة أوجه * وبه قال
 (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاوبسي) بضم الهمزة وفتح الواو ومصرعا قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) أي ابن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد
 (عن محمد بن جبير بن مطعم) ان ابا (محمد بن جبير بن جبير بن جبير بن مطعم) رضى الله عنه
 (انه يئنا) بغير ميم (هو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس) حال كونه (مقبلا) ولا بن عسا كروا أي ذر
 عن الكثرة يئنا بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء واللام أي زمان رجوعه (من) غزوة (حنين
 علق رسول الله صلى الله عليه وسلم علقته بكمس لاهل مكة) بفتح الميم (وقد علق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الاعراب) حال كونهم (يسألونه) أن يعطيهم من الغنمة (حتى اضطروه) أي الجأوه (الى سمره) شجرة
 لها ثور أصفر (نظفت رداءه) بكسر الطاء المهملة الشجرة على سبيل المجاز والاعراب (فوقف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال) ولا بن ذر ثم قال (اعطوني رداي فلو كان عدد هذه العضاء) بكسر العين المهملة وبعد الضاد
 المتحجرة ألف فهاه وفتحا وصلها شجرة عظيم له شوك (نعما) بفتح النون والعين ابلا وأوال البقر (لسمته بينكم
 ثم لا تجدوني) ولا بن ذر لا تجدوني بنونين على الاصل (بجيسلا ولا كذوبا ولا جبانا) * وهذا الحديث سبق
 في باب الشجاعة في الحرب * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا
 مالك) الامام (عن اسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة الانصاري (عن انس بن مالك رضى الله عنه) انه قال
 كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب معروف والواد
 للعال وفي رواية الاوزاعي وعليه رداء (بخراني) بفتح النون وسكون الجيم نسبة الى بخران بلدة باليمن (غليظ
 الحاشية فأدركه اعرابي) من أهل البادية لم يسم (بجذبه) بجيم فذال مبهمة فوحدة (جذبة شديدة حتى نظرت
 الى صفحة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم) أي ناحية عاتقه الشريف وهو ما بين الكتف والعنق (قد أثرت به
 حاشية الرداء) وفي رواية همام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته في عنقه (من شدة جذبه ثم قال مرني) وفي
 رواية الاوزاعي أعطني (من مال الله الذي عندك فالتفت اليه) صلى الله عليه وسلم (فصحت ثم امره ببعطاء) وفيه
 مزيد حمله عليه السلام وصبره على الاذى في النفس والمال والتجاوز عن يريد تألفه على الاسلام وغير ذلك مما
 يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس والادب * وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم
 ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود) رضى الله
 عنه (انه قال لما كان يوم حنين أثر) بعد الهمزة أي خص (النبي صلى الله عليه وسلم) اناسا في القسمة (بالزيادة
 فأعطى) بيان للقسمة المذكورة ولا بوي ذروا الوقت اعطى (الاقرع بن حابس) بالحاء المهملة والموحدة والسين
 المهملة الجاشعي أحد المؤلفة قلوبهم (مائة من الابل واعطى عينة) بن حصن الفزاري (مثل ذلك) أي مائة
 (واعطى اناسا) آخرين (من اشرف العرب فآثرهم) بالقاء ولا بن ذروا بن عسا كروا آثرهم (يومئذ في القسمة)

على غيرهم (قال رجل) هو معتب بن قشير المناق فيما ذكره الواقدي (والله ان هذه القسمة) ولا في الوقت لقسمة
(ما عدل فيها) بضم العين وكسر الدال (وما اريد بها) اي بهذه القسمة (وجه الله) بالرفع ناسبا عن الفاعل قال
ابن مسعود (فقلت والله لا خبرن النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت فأخبرته فقال) عليه السلام (فمن يعدل اذا لم
يعدل الله ورسوله) صلى الله عليه وسلم ولم ينقل انه عليه السلام عاقبه فيحتمل كما قاله المازري انه لم يفهم منه
الطعن في النبوة وانما نسبته لترك العدل في القسمة فلعله لم يعاقبه لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقل عنه واحد
وبشهادة واحد لا يراق الدم (رحم الله موسى) النبي (قد اودى باكثر من هذا) الذي اوديت (فصبر) وهذا
الحديث اخرجه ايضا في المغازي ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا محمود بن غيلان) بفتح الغين المججمة قال
(حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام قال اخبرني) بالافراد (ابي) عروة بن الزبير بن العوام
(عن اسماء ابنة) ولا في ذر بنت (ابي بكر رضي الله عنهما) انها قالت كنت انقل النوى من ارض الزبير التي
اقطعها اي اعطاها (رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي) متعلق بانقل (وهو) ولا في الوقت وهي اى الارض
التي اقطعها (مى على ثائي فرسخ) بتثنية ثلث (وقال ابو حمزة) بفتح الصاد المججمة وسكون الميم أنس بن عياض
(عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (ان النبي صلى الله عليه وسلم اقطع الزبير ارضا من اموال بني النضير) وهذا
التعليق المرسل لم يجد ابن حجر رحمه الله من وصله وفائدة ذكره هنا أن اباضمة خالف ابواسامة في وصله فأورسله
وتعين الارض المذكورة وانما أضافه الله على رسوله من اموال بني النضير * وهذا الحديث اخرجه ايضا
في النكاح مطوقا وكذا مسلم واخرجه الترمذي في عشرة النساء * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذر والاصلي
حدثنا (أحمد بن المقدم) بكسر الميم الاولى قال (حدثنا الفصيل بن سليمان) بضم الفاء مصغرا النجدي البصري
قال (حدثنا موسى بن عتبة) صاحب المغازي (قال اخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي
الله عنهما ان عمر بن الخطاب اجلى اليهود والنصارى) بالجيم اى اخرجهم (من ارض الحجاز) لقوله عليه الصلاة
والسلام لا يدين دينان يجزيرة العرب ولم يخرجهم الصديق لاستغاله بقتال أهل الردة أو لم يبلغه الخبر (وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على أهل خيبر) ولا بن عساكر على ارض خيبر (اراد أن يخرج اليهود منها
وكانت الارض لما ظهر عليها) بفتح كسرهما قبل أن يسأله اليهود أن يصالحوه بان ينزلوا عن الارض (ليهود
والرسول) ولا في الوقت وابن عساكر لما ظهر عليها لله وللرسول (وللمسلمين) وهو محمول على انه بعد أن صالحهم
كانت لله فلم يبق لليهود فيها حق (فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتركهم على أن يكفوا العمل)
بفتح الياء وسكون الكاف وتخفيف الفاء من يكفوا (ولهم نصف الثمر) بالثنية وفتح الميم (فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نفركم) من التفرير ولا في ذر نترككم (على ذلك ما شئنا فأقروا) على ذلك (حتى اجلاهم عمر
في امارته الى ثمانين) بفتح القوقية وسكون التخمينة قرية على البحر من بلاد طى (واربعا) بفتح الهمزة وكسر الراء
وبالحاء المهملة مقصورا قرية بالشام ولا في ذر واربعا بن زيادة الالف للشك * وقد سبق الحديث في كتاب المزارعة
ومطابقته لما ترجم به هنا من حيث انه ذكر فيها جهات قد علم من مكان آخر أنها كانت جهات عطاء فهذا
الطريق تدخل تحت الترجمة قاله ابن المنير رحمه الله تعالى * (باب) حكم (ما يصيب) المجاهد (من الطعام
في ارض الحرب) * وبه قال (حدثنا ابوالوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الخفاف
(عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المججمة والفاء المشددة
(رسى الله عنه) انه (قال كعكاص من قصر خيبر فرمى انسان) لم يقف الحافظ ابن حجر على اسمه (بجرباب)
بكسر الجيم لا بفتحها وما أطف قول القائل لا تكسر القصعة ولا تفتح الجرباب وحكى ابن التين اللغتين وقال القزاز
بالفتح وعاء من جلود وبالكسر جراب الركية وهو ما حو لها من اعلاها الى اسفلها (فيه ثمن) بمججمة مفتوحة
فهملة ساكنة (فتزوت) بنون فزاي مفتوحتين فواو ساكنة اى وثبت مسرعا (لا آخذه) فالتفت فاذا النبي
صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه) عليه الصلاة والسلام لكونه اطلع على حرصه عليه وتوقيره له واعراضا
عن خوارم المروءة وموضع الاستدلال منه كونه صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه بل في مسلم ما يدل على رضائه
عليه السلام لان فيه أنه تبسم لما رآه بل صرح في رواية أبي داود الطيالسي حيث قال عليه السلام في آخره
هولك وكأنه عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستنار به قاله في الفتح * وهذا الحديث اخرجه ايضا في المغازي

والذبايح ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والنساء في الذبايح * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن ضمره
قال (حدثنا حماد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) ولا يولى ذروا الوقت أن ابن عمر رضي الله
عنه ما قال كان نصيب في مغاربنا العسل والغنم زاد أبو نعيم من رواية يونس بن محمد وحماد بن إبراهيم عند
الاسماعيلي كلاهما عن حماد بن زيد والقواكه وعند الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن حماد بن زيد كان نصيب
العسل والسمن في المغازي (فأكله ولا يرفعه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم أو لا يحمله للذخار * وبه قال (حدثنا
موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصرى قال (حدثنا الشيباني) بفتح
الشين المجمة وسكون التنخية بعدها موحدة سليمان بن أبي سليمان الكوفي (قال سمعت ابن أبي أوفى) عبد الله
رضي الله عنه ما يقول أصابتنا مجاعة) جوع شديد (ليالى خبير فلما كان يوم خيبر وقعنا في الجمر الأهلية
فاتحرت ناهنا) وفي رواية البراء وابن أبي أوفى في المغازي فأصابوا جمر فطبخوها (فلما غلت القدور نادى منادى
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أبو طلحة (اكتبوا) بفتح الهمزة وسكون الكاف وكسر القاء وبهمزة ولا بن
عساكر أن اكتبوا أى اميلوا (القدور) لبراق ما فيها (فلا تطعموا) بفتح اؤه وثالثه أى فلا تذوقوا (من لحوم
الجرس) أى قال عبد الله هو ابن أبي أوفى (فقلنا) أى بعض الصحابة (أما نهي النبي صلى الله عليه وسلم) أى عنها
(لأنها لم تخمس) بضم أوله وفتح ثالثة المشددة أى لم يؤخذ منها الخمس (قال وقال آخرون) من الصحابة (حرمها)
عليه السلام (البينة) أى قطعاً من البت وهو القطع والنصب على المصدرة قال الشيباني (وسألت سعيد بن
جبير فقال حرمها البينة) وذكر الواقدي أن عدة الجمر التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين كذا رواه بالمشك
* وسبأنى ما وقع من اختلاف الصحابة في علل النهي عن لحم الجمر إن شاء الله تعالى واستفيد من هذه الأحاديث
إباحة أكل الغنائم قبل اختيار التلأ وقبل رجوعهم لعمران الاسلام ما يوجد من القوت والادام والفاكهة
ونحوها مما يعتاد أكله لا دعى عموماً كاللحم والشحم والعلف للدواب شعبة وتبنا ما ذكره الحديث أبي داود
والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري عن عبد الله بن أبي أوفى قال أصبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بجئير طها ما فكان كل واحد منا يأخذ منه قدر كفايته والمعنى فيه عزته بدار الحرب غالباً لا حراً أهله عناً فجعله
الشارع مباحاً لانه قد يفسد وقد يضر نفسه وقد تزيد مؤنة قتله عليه سواء كان معه طعام يكفيه أم لا لعموم
الاحاديث ويترددون منه المسافة التي بين أيديهم بقدر الحاجة ولو كانوا أغنياء عنه نعم لو أكل فوق حاجته
لزم قيمته كما صرح به في الروضة قال الزركشي وكذا ينبغي أن يقال به في علف الدواب لا القانيد والسكر والادوية
التي تتدر الحاجة اليها ولا انتفاع بركوب وملبوس من الغنيمة فلو خاف لزمته الاجرة كما تلمز القيمة اذا أئلف
بعض الاعيان فان احتاج الى ملبوس لبرد أو حر ألبسه الامام بالاجرة مدة حاجته ثم رده الى المقيم أو حسب
عليه من سهمه وله القتال بالسلاح بلا اجرة للضرورة اليه وورده الى المقيم بعد زوالها فان لم تكن ضرورة لم يجز له
استعماله * والحديث الاخير أخرجه أيضاً في المغازي ومسلم في الذبايح والنساء في الصيد وان ما جبه في الذبايح
(بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسملة لابي ذر * (باب الجزية) بكسر الجيم وهي مال مأخوذ من أهل الذمة
لا سكاكتها اياهم في دارنا أو لحقن دماهم وذرايرهم وأموالهم أو لكفنا عن قتالهم (والمواذعة) والمراد بها متاركة
أهل الحرب مدة معينة لمصلحة (مع أهل الذمة والحرب) ألف ونشر مرتب لان الجزية مع أهل الذمة والمواذعة
مع أهل الحرب (وقول الله تعالى فاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) كلبان الموحدين (ولا يجرمون
ما حرم الله ورسوله) يعنى الجرم والميسر (ولا يدينون دين الحق) لا يدينون دين الاسلام (من الذين أوتوا
الكتاب حتى يعطوا الجزية) ان لم يسلموا (عن يد) أى عن قهر وغلبة (وهم صاغرون) قال البخاري مفسر قوله
صاغرون (اذلاء) ولا يذريهنى اذلاء وزاد أبو ذر وابن عساكر والمسكنة مصدر المسكين يقال فلان أسكن
من فلان أى أحوج منه فهو من المسكنة ولم يذهب أى البخاري الى السكون ووجه ذكره المسكنة هنا انه فسر
الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب ضربت عليهم الذلة والمسكنة فناسب ذكرها عند ذكر الذلة وساقى في
رواية أبي ذر وابن عساكر الى قوله ولا يجرمون ثم قال الى قوله وهم صاغرون (وما جاء في اخذ الجزية من اليهود
والنصارى) أهل الكتاب (والمجوس) الذين لهم شبهة كتاب (والجهم) وهذا قول أبي حنيفة تؤخذ الجزية
من جميع الاعاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين وعند الشافعي وأحمد لا تؤخذ الا من له

كتاب اوشبته كتاب فلا تؤخذ من عبدة الاوثان والشمس والقمر ومن في معناهم ولا من المرتد لان الله تعالى أمر بقتل جميع المشركين الى أن يسلموا بقوله اقتلوا المشركين الآية السابقة وتؤخذ ايضا من زعم انه مفسك بعصف ابراهيم وزبور داود ومن أحد أبويه كتابي والاخر وثني وعن مالك تقبل من جميع الكفار الا من ارتد (وقال ابن عيينة) سفيان بن عاصم بن عبد الرزاق (عن ابن أبي شحج) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التحية الساكنة حاء مهملة عبد الله (قلت لجاهد ما شأن أهل الشام) أي من أهل الكتاب (عليهم) أي في الجزية (اربعة دنانير وأهل اليمن) من أهل الكتاب (عليهم) فيها (دينار) واحد (قال جعل ذلك من قبل اليسار) بكسر الهمزة وفتح الواو حدة أي من جهة اليسار وفيه جواز الزاوت في الجزية وأقلها عند الشافعية والجمهور دينار في كل حول ومن متوسط الحال ديناران ومن الموسر أربعة استحبها به وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال سمعت عمرا هو ابن دينار قال كنت جالسا مع جابر بن زيد ابني الشعناء البصري (وعمر بن اوس) بفتح العين وأوس بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها سين مهملة الثقفى المكي (فحدثنا بما بحالة) بفتح الواو حدة والجيم الخفيفة واللام بعدها هاء تأنيث ابن عسدة بالمهملتين بينهما موحدتان مفتوحات التميمي البصري السابغي وليس له في البخاري الا هذا (سنة سبعين) بالواو حدة بعد السين (عام حج مصعب بن الزبير) ابن العوام (بأهل البصرة) وحج معه بحالة كما عند أحمد وكان مصعب أميراً على البصرة من قبل أخيه عبد الله ابن الزبير (عند درج زمزم قال كنت كاتباً لجزء بن معاوية) بفتح الجيم وبعد الزاي الساكنة همزة عند المخدئين وقيد أهل النسب بكسر الزاي بعدها تحية ساكنة ثم همزة (عم الاحف) بن قيس وكان معدوداً في الصحابة (فأنا نا كتاب عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قبل موته) أي موت عمر (بسنة) سنة اثنتين وعشرين (هزوا بين كل ذي محرم) بينهم أزواجية (من الجوس) فان قلت السنة أن لا يكشفوا عن بواطن أمورهم وعما يستعملون به من مذاهم في الانكحة وغيرها أجاب الخطابي بأن أمر عمر رضي الله عنه بالتفرقة بين الزوجين المراد منه أن يمنعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون فيها لئلا يكشفوا عن النصارى أن لا يظهروا صليهم ولا يفشوا عقائدهم (ولم يكن عمر) رضي الله عنه (أخذ الجزية من الجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها من مجوس هجر) بفتح الهاء والجيم باصريف ولا يذر بعده قال الجوهري اسم بلد مذكر مصروف وقال الزجاجي يذكرون وث في الترمذي بخاء نا كتاب عمر انظر مجوس من قبل فخذ منهم الجزية فان عبد الرحمن بن عوف اخبرني فذكره في الموطأ باسناد رواه ثقات الا أنه منقطع عن جعفر بن محمد عن ابيه أن عمر قال لا أدري ما اصنع بالجوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنواهم سنة أهل الكتاب قال ابن عبد البر أي في الجزية فقط واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على انهم ليسوا أهل كتاب نعم روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن علي بن الجوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يد رسونه فشرب أميرهم الخمر فوقع على اخته فلما اصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم وقال ان آدم كان ينكح اولاده بناته فأطاعوه وقتل من خالفه فأسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء * وحدث الباب اخرجه ابوداود أيضا في الخراج والترمذي في السير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون الميم (الانصاري) عده ابن اسحاق وابن سعد عن شهاب بن عبد الرحمن المهاجري وهو موافق لقوله هنا (وهو حليف لبني عامر بن لؤي) لانه يشعر بكونه مكيًا ويحتمل أن يكون أصله من الاوس والخزرج ثم نزل مكة وحالف بعض أهلها فبهذا الاعتبار يكون انصاريا مهاجريا (وكان شهاب راى خبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح) هو عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة (الى البحرين) البلد المشهور بالعراق (بأنى يجوزتها) أي بجزية أهلها وكان أكثر أهلها اذ ذاك الجوس (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين) في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة (وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي) الصماني المشهور (فقدم ابو عبيدة) بن الجراح (بمال من البحرين) وكان فيمار واه ابى شيبة في مصنفه عن حميد بن هلال مائة ألف وهو اول خراج قدم به عليه (سمعت الانصار يقدم ابى عبيدة موافق) من الموافاة ولا يذر عن الكشميين

فوافق بالقاف بعد الفاء من الموافقة (صلاة الصبح) ولابن عسا كرفواف الصبح (مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ولما صلى بهم الفجر انصرف فحضر ضوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأيهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا
 عبيدة قد جاء بشئ قالوا اجل اي نعم يا رسول الله قال فابشروا) بهزة قطع (وأتموا) بهزة مفتوحة فيم
 مكسورة مشددة من غير مد من التأميل وقال الزركشي الامل الرجاء يقال املته فهو امول قال الدماميني
 مقتضاه ان تكون وأملوا به - هزة وصل وميم مضمومة انتهى وضبطها الصغاني بالوجهين (مايسر - كم) ففيه
 البشري من الامام لا تبعه وتوسيع املهم (قوالله لا الفقرا خشي عليكم) بنصب الفقر مفعول اخشى (ولكن
 اخشى عليكم ان تبسط) بضم اؤه وفتح ثالته وأن مصدرية أي بسط (عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم)
 وسقط لابن عسا كرفظة كان (فتنافسوها كما تنافسوها) واغبر الكسيمي تنافسوا كما تنافسوا وباسقاط الهاء
 فيها والذي في الفرع باسقاطها في الاولى فقط وكذا في اصله (وتهلككم كما اهلككم) فيه أن المنافسة في الدنيا
 قد تجزى الى الهلاك في الدين * وبه قال (حدثنا الفضل بن يعقوب) البغدادي قال (حدثنا عبد الله بن جعفر
 الرقي) بفتح الراء وكسر القاف المشددة بنسبة الى الرقة مدينة بالقرب من القرات قال (حدثنا المعتمر بن سليمان)
 بسكون العين المهملة وفتح القوقبة وكسر الميم وليس هو المعمر بفتح المهملة وتشديد الميم المفتوحة
 ولا المعمر بسكون العين ابن راشد قال (حدثنا سعيد بن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة مصغر ابن جبير بن
 حبة (التقي) قال (حدثنا بكر بن عبد الله) بسكون الكاف (المزني) البصري (وزياد بن جبير) بضم الجيم
 وفتح الموحدة وهو عم سعيد بن عبيد الله كلاهما (عن) والزياد (جبير بن حبة) بفتح الحاء المهملة والتخمية
 المشددة ابن مسعود التقي انه (قال بعث عمر) ابن الخطاب رضى الله عنه - ما (الناس في أفناء الامصار) بفتح
 الهزة وسكون الفاء وفتح النون محدودا والامصار بالميم ولم أره بالنون في أصل من الاصول والمصر المدينة
 العظيمة (بقائون المشركين) فلما كانوا بالقادسية اتاهم في الجيش الذين ارسلهم يزجروا الى قتال المسلمين فوقع
 بينهم قتال عظيم لم يعهد مثله - تهل الحزم سنة اربع عشرة وابل في ذلك اليوم جماعة من الشجعان كطيحة
 الاسدي وعمر بن معدى كرب وضرا بن الخطاب وارسل الله تعالى في ذلك اليوم رجلا شديدا رمت خيام
 الفرس من اما كهو هرب رستم مقدم الجيش وادركه المسلمون وقتلوه وانهمز الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا
 كثيرا ولم يزل المسلمون وراءهم الى أن دخلوا مدينة الملك وهي المدائن التي فيها ابوان كسرى وكان الهرمزان
 بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وتخفيف الزاي واسمه رستم من جله الهاربين ووقعت بينه وبين المسلمين
 وقعة ثم وقع الصلح بينه وبينهم ثم نقضه فجمع ابو موسى الاشعري رضى الله عنه الجيش وحاصروه فسأل الامان
 الى أن يجعل الى عمر رضى الله عنه فوجهه ابو موسى الاشعري رضى الله عنه مع أنس اليه (فأسلم الهرمزان)
 طائعا وصار عمر يقر به ويستشير به (فقال) له (اني مستشيرك في مغازي هذه) بتشديد ياء مغازي أي فارس
 واصهبان واذر يبحان كما عهد ابن ابي شيبه أي بأبائها لاند لأن الهرمزان كان أعلم بشأنها من غيره (قال) الهرمزان
 (نعم مثلها) أي الارض التي دل عليها السياق (ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائفة راس)
 برفع مثل خبر المبتدأ الذي هو مثلها وما بعده عطف عليه (وله جناحان وله رجلان فان كسر) بضم الكاف مبنيا
 للمفعول (أحد الجناحين نهض الرجلان بجناح والرأس) بالرفع عطفا على الرجلان ولا يذو والرأس بالجر
 عطفا على بجناح (فان كسر الجناح الاخر نهض الرجلان والرأس وان شذخ) بضم الشين المججمة وبعد الدال
 المهملة المكسورة خاء مججمة أي كسر (الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس) فاذا فأت الرأس فأت
 الكل (قال رأس كسرى) بكسر الكاف وفتح (الجناح قصير) غير منصرف صاحب الروم (والجناح الآخر
 فارس) غير منصرف اسم الجبل المعروف من الحزم وتعقب هذا بأن كسرى لم يكن رأسا للروم واجب
 بأن كسرى كان رأس الكل لأنه لم يكن في زمانه ملك أكبر منه لان سائر ممالك البلاد كانت تهادنه وتهاديه
 ولم يقل في الحديث والرجلان اكتفاء بالسابق للعلم به فرجل قصير الفرج مثلا لانصا الهابة وكسرى الهند مثلا
 قاله انكرماني (فخر المسلمين فلينفروا) بكسر الفاء (الى كسرى) فانه الرأس ويقطعها يطل الجناحان
 (وقال بكر) هو ابن عبد الله المزني (وزياد) هو ابن جبير (جميعا عن جبير بن حبة قدينا) بفتح الدال والموحدة
 أي طلبنا ودعانا (عمر) رضى الله عنه للغزو (واستمع عمل علينا النعمان بن مقرن) بالميم المضمومة والقاف
 المفتوحة وبعد الراء المشددة المكسورة نون المزني انصابت اميرا (حتى اذا) أي سراحا حتى

اذا (كتاب ارض العدو) وهي نواوند وكان قد خرج معهم فيما رواه ابن ابي شيبة الزبير وحذيفة وابن عمر والاشعث
 وعمر بن معدى كرب (وخرج) بالواو وسقطت لابي ذر وابن عساكر (عليه اعامل كسرى) بن دار كما عند الطبراني
 من رواية مبارك بن فضالة وعند ابن ابي شيبة ذوالجناحين (في اربعين ألفا) من أهل فارس وكرمان ومن غيرهما
 كنهانود واصهبان مائة ألف وعشرة آلاف (فقام ترجمان) بفتح أوله وضمه لهم لم يسم (فقال ليكم في رجل منكم)
 بالجزم على الامر (وقال المغيرة) بن شعبة الصعابي (سئل عما) بألف ولا يذري وابن عساكر عم (سئل قال) أي
 الترجمان ولا يذري الوقت وذر فقال (ما أنتم) بصيغة من لا يعقل احتقارا (قال) أي المغيرة (نحن) اناس من
 العرب كافي شقاء شديد وبلاء شديد (نخص الجلد) بفتح الميم في الفرع وأصله (والنوى من الجوع ونلبس الوبر
 والشعر ونعبد الشجر والجرفيينا) بغير هم (نحن) كذلك اذ بعث رب السموات ورب الارضين (بفتح الراء) تعالى
 ذكره وجلت عظمتها اليانفيا من انفسنا نعرف اياه وامه) زاد في رواية ابن ابي شيبة في شرف منا اوسطانا حسبا
 وأصدقنا حديثا (فأمرنا نبينا رسول ربنا صلى الله عليه وسلم ان نقاتلكم حتى نعبدوا الله وحده ونؤذوا الجزية)
 وهذا موضع الترجمة وفيه دلالة على جواز أخذها من الجوس لانهم كانوا مجوسا (واخبرنا نبينا صلى الله عليه
 وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا) أي في الجهاد (صار الى الجنة في ذعيم لم ير مثلها) أي الجنة (قط ومن بقي منا
 ملك رقابكم) بالاسرو وفيه كما قاله الكرمانى فصاحة المغيرة من حيث ان كلامه مبين لاحوالهم فيما يتعلق بدينهم
 من المطعوم والملبوس ودينهم من العبادة وبمعاملتهم مع الاعداء من طلب التوحيد والجزية ولمعادهم في
 الآخرة الى كونهم في الجنة وفي الدنيا الى كونهم ملوكا ملا كالرقاب (وقال النعمان) بن مقرن للمغيرة بن شعبة
 لما ذكر عليه تأخير القتال وذلك أن المغيرة كان قصدا للاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ من المكاملة مع
 الترجمان (ربما شهد الله) أي احضرك (مثلا) مثل هذه الواقعة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) وانتظر بالقتال
 الى الهبوب (فلم يندمك) على التأني والصبر (ولم يحزنك) بانحاء الهبة بغير نون ولا يذري عن الكشيشى ولم يحزنك
 بالحاء المهملة والنون والاول اوجه لوفاق سابقه فطلبك المحلة لانك لم تضبط (واسكنى شهيد القتال مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم) وضبط (كان اذ لم يقاتل في اول النهار انتظر) بالقتال (حتى تهب الارواح) جمع ربح
 بالياء وأصله روح بالواو بدليل الجمع الذي غالب حاله أن يرذال شي الى أصله لفقدت واو المفرد ياء اسكونها
 وانكسار ما قبلها وحكى ابن جنى في جمعه ارياح قال الزركشى لما رآهم فالو ارياح قال في المصابيح ان اعتماد
 صاحب هذا القول على رايح وهم لان موجب قلب الواو في رايح ثابت لانكسار ما قبلها كحياض جمع حوض
 ورياض جمع روض والمقتضى للقلب في ارياح مفقود والمعتمد في هذا انها هو السماع انتهى وفي القاموس جمع الريح
 ارواح وأرياح ورياح وريح كعنب وجمع الجمع اراويح وأراييح (وتحضر الصلوات) بعد زوال الشمس كما عند
 ابن ابي شيبة وزاد في رواية الطبري ويطيب القتال وعند ابن ابي شيبة وينزل النصر وفيه فضيلة القتال بعد الزوال
 ويطابق الترجمة أيضا في تأخير النعمان المتأمله وانتظار هبوب الرياح وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان
 للمصلحة * هذا (باب) بالتسوين (اذا وادع) أي صالح (الامام ملك القرية) على ترك الحرب والاذى (هل يكون
 ذلك لمقتبهم) أي لبقية أهل القرية * وبه قال (حدثنا سهل بن بكار) ابو بشر الدارمي البصري قال (حدثنا
 وهيب) بضم الواو وصغر ابن خالد بن عجلان ابو بكر البصري صاحب الكرايمر (بن عمرو بن يحيى) بفتح العين
 ابن عمارة المازني (عن عباس) بالموحدة المشددة وآخره مهمله ابن سهل (الساعدي عن ابي حميد) عبد الرحمن
 او الماذر (الساعدي) رضى الله عنه انه (قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايله) هو
 ابن العلماء كما في مسلم واسمه يوحنا بن روبة والعلماء اسم امه وايله بهمزة مفتوحة فتحنية ساكنة فلام مفتوحة
 آخره هاء تأنيث مدينة على ساحل البحر آخر الجاز واول الشام (لنبي صلى الله عليه وسلم بقله يي صاء) هي دلدل
 (وكساه) بالواو ولا يذري ذر فكساه بالفاء أي النبي صلى الله عليه وسلم كساه ملك ايله (بردا وكتب له) عليه السلام
 وفي نسخة لهم (يهرهم) أي يلبسهم وعند ابن اسحاق لما انتهى النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك أتى يوحنا بن
 روبة صاحب ايله فصالحه واعطاه الجزية وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا فهو عندهم * بسم الله الرحمن
 الرحيم هذه امنة من الله ومحمد النبي رسول الله ليخضع بن روبة وأهل ايله فيهذه الطريق تحصل المطابقة بين الحديث
 والترجمة كما قاله في الفتح وقد اجمع على أن الامام اذا صالح ملك القرية يدخل في ذلك الصلح بقيتهم وهذا الحديث

سبق في باب خرص الثمر من كتاب الزكاة والله أعلم * (باب الوصاة) بفتح الواو والصاد المهملة وبعد الالف هاء
تأنيث أي الوصية وأقرب أي ذر الوصايا (بأهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذين دخلوا في عهده
وأمانه قال البخاري (والذمة) هي (العهد والال) بهزمة مكسورة ولام مشددة هو (القرابة) وهذا تفسير
الضحاك في قوله تعالى لا يرقبون في مؤمن الا ولا ذمة * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف
التحيمه قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا ابو جرة) بالجيم والراء نصر يسكون الصاد المهملة الضمعي
(قال سمعت جويرية بن قدامة) تصغير جارية وقدامة بضم القاف وتخفيف المهملة (التميمي) قال سمعت عمر بن
الخطاب رضي الله عنه قلنا له (أوصنا يا أمير المؤمنين قال أوصيكم بذمة الله فانه ذمة نبيكم) صلى الله عليه وسلم
(ورزق عيالكم) لان بسبب الذمة تحصل الجزية التي هي مقسومة على المسلمين مصروفة في مصالحهم من عيال
وغيرها وما ينال في ترددهم لامصار المسلمين * (باب ما قطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين) أي من
مالها لانها كانت صلحا (وما وعد من مال البحرين والجزية) من عطف الخاص على العام (ولن يقسم النبي
الحاصل من أموال الكفار من غير حرب (والجزية) * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله
ابن يونس التميمي البربوعي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية بن خديج ابو خزيمة الجعفي الكوفي
(عن يحيى بن سعيد) الانصاري انه (قال سمعت أنسا) رضي الله عنه (قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار
ليكتب لهم) أي ايعين لكل منهم حصه على سبيل الاقطاع من الجزية والخراج (بالبحرين) البلد المشهور ببلاد العراق
وايس المراد ملكهم لان أرض الصلح لا تقسم ولا تقطع فقد كان عليه السلام صالح أهلها وضرب عليهم الجزية
(فقالوا والله حتى تكذب لا خواتنا) المهاجرين (من قريش بمنزلها فقال) عليه الصلاة والسلام (ذاك لهم) أي
ذلك المال لقريش (ما شاء الله على ذلك) وكان الانصار يقولون له (عليه الصلاة والسلام في شأنهم مصرين على
ذلك حتى) قال (عليه السلام لهم) فانكم سترون بعدى من الملوك (أثرة) بفتح الهمزة والمثلثة وبضم الهمزة
وسكون المثلثة أي ايثارا لانفسهم عليكم بالدين ولا يجعلون لكم في الامر من نصيب (فاصبروا حتى تلقوني)
زاد أبو ذر عن الكشيبي في علي الحوض * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة كونه عليه السلام لما اشار على
الانصار بما ذكر ولم يقلوا فتركه عليه السلام نزل المواظ ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه عليه السلام
واضح لانه لا يأمر الا بما يجوز فعله قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا
اسماعيل بن ابراهيم) بن معمر الهذلي الهروي تزيل بغداد (قال اخبرني) بالافراد (روح بن القاسم) بفتح القاء
العنبري التميمي المصري (عن محمد بن المنكدر) التيمي المدني (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله
عنهما) انه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي لو قد جاء نأمال البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا
وهكذا) ثلاثا (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء مال البحرين) من عند العلاء بن الحضرمي (فقال
ابو بكر) الصديق رضي الله عنه (من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة) بكسر العين وتخفيف
الذال المهملة حلتين أي وعد (فلبأتني) أف له به (فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان قال لي
لو قد جاء نأمال البحرين لأعطيتك هكذا وهكذا) ثلاثا (فقال) أبو بكر (لي احثه) بضم المثلثة وكسرها
وبهاء السكت (تخفون) بالواو (حشية) بالياء وفتح الحاء فأخذ الفعل من لغة والمصدر من أخرى وكذا فعلوا
في تدخل الغنم من كلبين (فقال لي) أبو بكر (عد هافعددتها فاذا هي خسمائة فأعطاني ألفا وخسمائة)
ولا بي ذر فأعطاني خسمائة أي الاولى التي حشاها وأعطاني ألفا وخسمائة فاجله ألفان (وقال ابراهيم بن
طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني مما وصله الحاكيم في مستدركه وابن منده في اماليه
وايونعيم في مستخرجهم (عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس) رضي الله عنه انه قال (أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بمال من البحرين) بعثه العلاء بن الحضرمي من الخراج وكان مائة الف كما في مصنف ابن ابي شيبة (فقال انتموه)
بالمثلثة (في المسجد فكانا كثر مال أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه العباس) عمه (فقال يا رسول الله
أعطني) أي من هذا المال (اني فاديت نفسي وفاديت عقيل) بفتح العين المهملة وكسر القاف ابن ابي طالب
يوم بدر حين اسر (قال) عليه الصلاة والسلام ولا بي ذر فقال (خذ فحني في ثوبه) أي فحني العباس في ثوب
نفسه (ثم ذهب بقله) بضم الباء وكسر القاف أي يرفعه ويحمله (فلم يستطع فقال) العباس له عليه السلام
(أؤمر) بهزمة مكسنة في اوله على الاصل (بعضهم) أي الحاضر من (يرفعه الي) بالجزم جوابا للامر

ويجوز الرفع على الاستئناف (قال) عليه الصلاة والسلام (لا قال فارفعه أنت على قال لا) أرفعه (فتر)
العباس (منه ثم ذهب بقوله فلم يرفعه) ولا بـ ذروا بن عساكر فلم يستطع (فقال أوامر) ولا بـ ذرع عن الكشمير
فرباسقاط الهمزة بعضهم يرفعه على قال لا قال فارفعه أنت على قال لا فتر (ثم) ولا بـ ذروا بن عساكر فتر منه
ثم (احتمل على كاهله) وهو ما بين كتفيه (ثم انطلق فما زال) النبي صلى الله عليه وسلم (يتبعه بصره) من باب
الافعال (حتى خفي عينا عباس حرمه) ينصب عجا مفعولا مطلقا من قبيل ما يجب حذف عامله أو مفعولاه
(فما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد) (وتم) بفتح المثلثة وهناك (منها درهم) وهذا التعليق قدم
في باب تعليق الفتوى المسجد من كتاب الصلاة * (باب اثم من قتل معاهدا) بفتح الهاء ذميا (بغير جرم) أي حق *
وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) أبو محمد الدارمي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا
الحسن بن عمرو) بفتح الحاء والعين الفقه الكوفي قال (حدثنا مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح
العين ابن العاص (رضي الله عنه) وسماع مجاهد من ابن عمرو بن العاص ثابت وروى الاصبلي فيما ذكره
في الفتح عن الجرجاني عن الفربري ابن عمر بنهم العين وهو تضيف (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال)
من قتل معاهدا (ذميا) وفي رواية أبي معاوية الآتية بغير حق (لم يرج) بفتح التحتية والراء في الفرع كاصله وحكي
السفاقي ضم أوله وكسر الراء وان الجوزي فتح أوله وكسر نايه وكذا هو في اليونانية أي لم يشم (رائحة الجنة)
أول ما يجد هاسا ثم المؤمنين الذين لم يقتلوا الكفار (وان ريحها يوجب من مسيرة اربعين عاما) وعند
الترمذي من حديث أبي هريرة سبعين خريفا في الموطأ خمسمائة وجمع بينها ابن بطال بأن الاربعين اقصى أشد
العمر وفيها يزيد عمل الانسان وبقينه ويندم على سالف ذنوبه فهذا يجدر بريح الجنة من مسيرة سبعين وأما
السبعون فخذ المعتزل وفيها تحصل الخشية والندم لا اقتراب الاجل فيجدر بريح الجنة من مسيرة سبعين وأما
الخمسائة فهي زمن الفترة فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع النبي الذي كان قبل الفترة ولم يضرمه
طوله فيجدر بريح الجنة على خمسمائة عام كذا قال ولا يخفى ما فيه من التكلف والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه
ابن أبي الدنيا وكذا ابن ماجه * (باب اخراج اليهود من جزيرة العرب) قال عمر بن الخطاب (عن النبي صلى
الله عليه وسلم اقتركم ما اقتركم الله به) سقط لاس عسا كرلفظة به وهذا طرف من قصة اهل خيبر السابقة موصولة
في المزارعة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني)
بالافراد (سعيد المقبري عن ابيه) أبي سعيد كيسان المدني مولى بني ليث (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه
(قال بينما) بالميم (نحن في المسجد) وجواب بينما قوله (خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود
فخرجنا) معه (حتى جئنا) ولا بـ ذرع عن الخوى والمستلى حتى اذا جئنا (بيت المدراس) بكسر الميم وسكون
الدا ل المهملة وفتح الراء آخره سين مهملة اي بيت العالم الذي يدرس كتابهم أو البيت الذي يدرسون فيه كتابهم
(فقال) عليه السلام لهم (اسلموا واسلموا) مجزوم بحذف النون بالامر في الاول وجوابه في الآخر اي ان اسلمتم
تصبروا واسلمين وهذا آية في البلاغة اللفظية والمعنوية وهو من جوامع كلمة عليه السلام (واعلموا ان الارض لله
ورسوله وانى اريد ان اجليكم) بضم الهمزة وسكون الجيم آخر جكم (من هذا الارض) ولا بـ ذرع من هذه
الارض كأنهم قالوا في جواب قوله اسلموا اسلموا لم قلت هذا وكثرته فقال اعلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم
سالمتم من ذلك ومما هو أشق منه (فمن يجد منكم) بكسر الجيم (بعاله) أي بدل ماله قابلا للبدلية (شيأ فليبعه)
جواب من أي من كان له شيء مما لا يمكن نقله فليبعه (والا) أي وان لم تسمعوا مما قلت لكم من ذلك (فاعلموا أن
الارض لله ورسوله) ولا بـ عساكر ورسوله أي تعلقت مشيئة الله تعالى بان يورث ارضكم هذه للمسلمين فنارقوها
والظاهر كما قاله في فتح الباري أن اليهود المذكورين بقايا تآخروا بالمدينة بعد اجلاء بني قينقاع وقرظة والنضير
والقراغ من امرهم لانه كان قبل اسلام ابي هريرة لانه انما جاء بعد فتح خيبر وقد أقر عليه الصلاة والسلام يهود
خيبر على أن يعملوا في الارض واستمرزوا الى أن اجلاهم عمر ولا يصح أن يقال انهم بنوا النضير لان تقدم ذلك على
مجيئ ابي هريرة وأبو هريرة يقول في هذا الحديث انه كان معه عليه الصلاة والسلام * ومطابقة الحديث لما
ترجم به من حيث انه عليه الصلاة والسلام هم يآخرون يهود لانه كان يكره أن يكون يارض العرب غير المسلمين الى
أن حفرته الوفاة فأوصى باجلاتهم من جزيرة العرب فاجلاهم عمر رضى الله عنه * وهذا الحديث أخرجه ايضا

في الأكرام والاعتصام والمغازي وأبو داود في الخراج والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام
 كما قاله الحافظ ابن حجر قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (ابن عيينه) سفيان (عن سليمان بن أبي مسلم الاحول)
 سقط الاحول لا يذرو سقط لغیره ابن أبي مسلم انه (سمع سعيد بن جبیر) وهو (سمع ابن عباس رضي الله عنهما
 يقول يوم الخميس) خبر المبتدأ المحذوف أو بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو أنا والمرا منه تفخيم امره
 في الشدة والمكره (وما يوم الخميس) أي أي يوم يوم الخميس وهو تعظيم للامر الذي وقع فيه (ثم يكي) ابن
 عباس رضي الله عنهما (حق بل دمه الحصى قلت يا ابن عباس) بالوحدة والمهملة (ما يوم الخميس قال اشتد
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه) الذي توفي فيه (فقال اتوني بكف اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ابدا
 فنار عوا ولا ينبغي عند نبي تتارغ) وفي كتاب العلم فاختلقوا وكثر اللفظ قال اي النبي صلى الله عليه وسلم
 قوموا عني ولا ينبغي عندى التنارع فظهر أن قوله ولا ينبغي الخ من قوله صلى الله عليه وسلم (فقالوا ما نه
 بهزة وهاء وجيم ورا مفعولات والهزة للاستفهام الانكارى يعنى انهم انكروا على من قال لا تكتبوا أى
 لا تجعلوه كامر من هذى فى كلامه (استفهموه) بكسر الهاء (وقال ذروني) أى اتركوني (فأدى ما فيه)
 من المراقبة والتأهب للقاء الله والمكر فى ذلك ونحوه (حيرت عاتد عوني) ولا يذرت دعوتى (اليه فأمرهم ثلاث
 قال) ولا يذرت قال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) ولما لم يتفرغ أبو بكر لاجلهم سم اجلاهم عمر
 رضى الله عنهما (وأجيز والوفد) الواردين (بحومنا كنت اجبرهم والثالثة امان سكنت) عليه الصلاة والسلام
 (عنها) ولا بن عسا كرو نسيت الثالثة ولغير أبي ذر وابن عسا كرو الثالثة خيرا أما أن سكنت عنها (وامان قالها
 فسيبها) قيل هي بعث اسامة (قال سفيان) بن عيينه (هدا من قول سليمان) الاحول * هذا (باب) بالتقوين
 (إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعنى عنهم) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث)
 ابن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد) ولا بن عسا كرسعيد بن أبي سعيد المقبري (عن أبي هريرة
 رضى الله عنه) أنه (قال لما فتحت خيبر أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة) أهدتها له زينب بنت الحارث
 اليهودية (فيها سم) بتثنية السسين (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اجمعوا الى) ولا يذرت ابن عسا كرى
 (من كان هاهنا من يهود فجمعوا له فقال) عليه الصلاة والسلام (لهم انى ما ائلكم من شئ ففعل انتم صادق عنه)
 بتشديد الباء وأصله صادقون فلما اضيف الى باء المتكلم سقطت النون وصار صادقوا فاجعفت الواو والياء
 وسقطت احداهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت فى الياء (فقالوا نعم قال) ولا يذرت قال (لهمسم النبي
 صلى الله عليه وسلم من ابوكم قالوا قلان فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرت قال (كذبتم بل ابوكم فلان) قال
 فى المقدمة ما أدرى من عني بذلك (قالوا صدقت قال فهل انتم صادق) بتشديد الباء (عن شئ ان سألت عنه
 فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت فى ايناف قال لهم من اهل النار قالوا انكون فيما يسير انهم
 تخلفونا فيها) ولا يذرت تخلفونا بنونين على الاصل فاسقاط النون فى الاولى لغیر ناصب ولا يجرز لغة (وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اخسؤا فيها) زجر لهم بالطرد والابعاد أو دعاء عليهم بذلك ويقال لطردها الكلب اخسأ (والله
 لا تخلفكم فيها ابدا) لا يقال عصاة المسلمين يدخلون النار لان يهود لا يخرجون منها بخلاف عصاة المسلمين
 فلا يتصور معنى الخلافة (ثم قال) عليه السلام (هل انتم صادق) بتشديد الباء كذلك (عن شئ ان سألتكم
 عنه فقالوا) ولا يذرت قالوا (نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم فى هذه الشاة سمما قالوا) ولا يذرت قالوا (نعم قال
 ما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نسترىح وان كنت نبيا لم يضرك) واختلف هل عاقب عليه السلام
 اليهودية التي اهدت الشاة وفى مسلم انهم قالوا لا يقتلها قال لا وعند البيهقي من حديث ابى هريرة فباع عرض
 لها ومن طريق أبى نصره عن جابر نحوه قال فلم يعاقبها وقال الزهري اسلمت فتركها قال البيهقي يحتمل أن يكون
 تركها أولا ثم لما مات بشر بن البراء من الاكلة قتلها وبذلك أجاب السهيلي وزاد أنه تركها لانه كان لا ينتقم لنفسه
 ثم قتلها ببشر قصاصا * وهذا الحديث أخرجه ايضا فى المغازي والطب والنسائي فى التفسير * (باب) جواز
 (دعاء الامام على من تكلم بالملثمة أى نقض) عهدا * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي
 قال (حدثنا ثابت بن يزيد) بتحتمية قبل الزاى من الزيادة واسقط بعضهم التحتمية فقال زيد فخطأ قال (حدثنا
 عاصم) هو الاحول (قال سألت انسا رضى الله عنه عن القنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلانا) هو محمد

ابن سيرين (يزعم أنك قلت بعد الركوع فقال كذب) اهل الجباز يطلقون لفظ كذب في مواضع اخطأ
 (ثم حدثنا) ولا يذرح حدث (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قنت شهرا بعد الركوع) وفي حديث انس
 في كتاب الوتر انه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح بعد الركوع (يدعو على احياء من بني سليم قال بعث اربعين
 أو سبعين يشك فيه من القراء) متعلق بقوله بعث وهم طائفة من الناس نزلوا الصفة يعلمون القرآن (الى امان
 من المشركين فعرض لهم هؤلاء) عامر بن الطفيل في احياء وهم رعل وذكوان وعصية لما نزلوا بئر معونة
 فقاتلوههم (فقتلوههم) ولم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري (وكان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد)
 فغدروا (فغارأيه وجد على احد ما وجد عليهم) اى ما حزن على احد ما حزن عليهم وفيه جواز الدعاء في الصلاة
 على عدو المسلمين * وهذا الحديث قد سبق في باب القنوت قبل الركوع وبعده من كتاب الوتر * (باب امان
 النساء وجوارهن) بكسر الجيم والمراد هنا الاجارة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا
 مالك) الامام (عن ابي النضر) بفتح النون وسكون الصاد المججمة سالم بن ابي اتيمة (مولى عمر بن عبد الله) القرشي
 المدني (ان ابامزة) بضم الميم وتشديد الراء يزيد (مولى ام هاني) بالهمز فاخنة (ابنة) ولا يذرح بنت (ابي طالب)
 ويقال مولى عقيل بن ابي طالب مدني مشهور بكيمته (اخبره) ولا يذرح انه اخبره (انه سمع ام هاني ابنة)
 ولا يذرح بنت (ابي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) وهو بمكة (فوجدته يعقل
 وقاطعة ابنته) رضى الله عنها (تستره فسلمت عليه فقال من هذه فقالت انا ام هاني بنت ابي طالب فقال مرحبا)
 اى اتيت سعة (بأم هاني) بحرف الجر (فلما رغب من غسله) بضم الميم ولا يذرح من غسله بفتحها (قام فصلى
 ثمان) بفتح النون ولا يذرح غنى بكسر النون وبفتحها بعد ما مفتوحة (ركعات ملتحفا في ثوب واحدة فقام
 يارسول الله زعم ابن امي عيسى) هو ابن ابي طالب وكان اخاها من الاب والام (انه قاتل رجلا) اسم فاعل
 لا فعل ماض (قد اجرته) بهمزة مقصورة اى اتنته (فلان بن هبيرة) برفع فلان خبر مبتدأ محذوف اى هو فلان
 ولا يذرح فلان ابن بالنصب بدلا من رجلا وبدا من الضمير المنصوب وهبيرة بضم الهاء وفتح الموحدة وسكون
 التحتية وبالراء وهبيرة هو ابن ابي وهب المخزومي وهو زوج ام هاني وابنه يسمى جعدة قال ابن عبد البر ان يكن
 لهبيرة ابن يسمى جعدة من غير ام هاني فكيف كان على يقصده قتل ابن اخته وقال الزبير بن بكار فلان بن هبيرة
 هو الحارث بن هشام المخزومي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجرنا من اجرت يام هاني) اى امانا
 من امنتيه او ان امانك لذلك الرجل كما تاتاه فلا يصح لعل قتله * وفيه جواز امان المرأة وأن من أمنت حرم قتله
 وبه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وعن حننون وابن الماجشون هو الى الامام ان اجازة جازوان رده
 رده وقال في المصابيح لقائل أن يقول ان كانت الاجارة منها يعنى من ام هاني نافذة فقد فات الامر وقد الحكم
 فلا يوافق قوله عليه الصلاة والسلام قد اجرنا من اجرت لانه لا يكون تحصيل الحاصل فهذا يدل على أنه صلى الله
 عليه وسلم هو الذى اجاروا لولا تنفيذ ما نفذ جوارها وهل تنفيذ الجوار على القول بأنه موقوف اجارة
 مؤتلفة ولا هى قاعدة اختلف فيها كتنفيذ الورثة وصية المورث بما زاد عن الثالث فقيل ابتداء عطية منهم
 فيشترط شروط العطية من الحوز وغيره وقيل لا يشترط ذلك والتنفيذ ليس ابتداء عطية وانظر ما فى امان الآحاد
 من المسلمين اذا عتدوه لاهل مدينة عظيمة مثل أن تؤمن امرأة اهل القسطنطينية هل يجب على الامام تنفيذ
 ذلك أو انما ينفذ تأمينهم للآحاد يبحث فيه عن النص غير أن المتأخرين أجازوا والآحاد اعطاء الامان وقالوا
 مطلقا ومقيدا قبل الفتح وبعده هكذا فى الصبح الصاعد (قالت ام هاني وذلك) ولا بن عساكر وذاك (ضحي) *
 وهذا الحديث قد سبق فى باب الصلاة فى الثوب الواحد ملتحفا به فى اوائل كتاب الصلاة * هذا (باب) بالسوين
 (ذمة المسلمين وجوارهم واحدة) خبر المبتدأ الذى هو ذمة المسلمين وجوارهم عطف عليه والمعنى ان كل من
 عقد أمانا لاحد من اهل الحرب جازا مانه على جميع المسلمين دنيا كان أو شريفا عبدا أو حرا رجلا أو امرأة
 واتفق مالك والشافعي على جواز امان العبد قاتل أو لم يقاتل وأجازة ابو حنيفة وأبو يوسف ان كان قاتل وسقط
 من بعض النسخ لفظ وجوارهم (يسمى بها) اى بذمة المسلمين يعنى أمانهم (ادناهم) اى اقلهم عددا فيدخل فيه
 الواحد والمرأة لا العبد عند أبي حنيفة الا ان قاتل فيدخل كما مر * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا
 (محمد) هو ابن سلام كما قاله ابن السكن قال (اخبرنا) ولا يذرح حدثنا (وكيع) هو ابن الجراح (عن)

(الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب انه (قال خطبنا على) هو ابن أبي طاب (فقال ما عندنا كتاب) في احكام الشريعة (نقروه) بضم الهمزة (الا صكتاب الله) زاد أبو ذر تعالى (وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات) اي احكامها (وأسنان الابل) اي ابل الديات مغلظة ومخففة (والمدينة حرام) يحرم صيدها ونحوه (ما بين غير) بفتح العين المهملة وبعد التخمينة الساكنة واء منونة جبل (الى كذا) قيل جبل احد (فن احدث فيها) في المدينة (حدثنا) بفتح الحاء والdal والمثلثة أمر امتكرا ليس معروفافي السنة ولا في الجوى حدثه (أو أوى فيها حدثنا) بمد أوى في اللازم والمتعدي جميعا لكن القصير في اللازم والمد في المتعدي أشهر ومحدثنا بكسر الdal أي صاحب الحدث الذي جاء يبدع في الدين أو يبدل سنة (فعلية لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) والمراد باللعنة البعد عن رحمة الله والجنة أول الامر بخلاف الكفار فانهم البعد منهم كل البعد أولا وآخرا (لا يقبل منه صرف ولا عدل) اي فريضة ولا نفل وقيل غير ذلك ولا في ذرعن الجوى والمستعمل لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا (ومن نولى) أي اتخذ أولياء أو موالي (غير مواليه فعليه مثل ذلك) الذي على من احدث فيها (وذمة المسلمين واحدة) وهذا مناسب لصدر الترجمة وأما قوله فيها يسعي بذمتهم ادناهم فأشار به الى ما في طريق سفیان عن الاعمش في باب انهم من عاهد ثم غدر من ذكرها ثمة وعند الامام أحمد وعند ابن ماجه عن ابن عباس مرفوعا المسلمون تكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسعي بذمتهم ادناهم (فن اخبر مسلما) بهمزة مفتوحة متفشاء مجبسة ساكنة وبعد الفاء المفتوحة راو أي فن نقض عهد مسلم (فعلية مثل ذلك) الوعيد المذكور في حق من احدث في المدينة حدثنا وهذا الحديث قد سبق في باب حرم المدينة * هذا (باب) بالتنوين (اذا قالوا) أي المشركون حين يقفون (صبا) بهمزة ساكنة (ولم يحسنوا) أن يقولوا (أسلمنا) جرياً منهم على اغتهم (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما احرجه مطولا موصولا في غزوة النخ (فجعل خالد) هو ابن الوليد لما بعثه عليه الصلاة والسلام الى بني هذيلة فقاتلوا اصبأنا وأرادوا اسلمنا فلم يقبل ذلك وجعل (يقتل) منهم على ظاهر اللقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما بلغه ذلك (أبرأ اليك) ولابن عسا كرا اللهم اني ابرأ اليك (مما صنع خالد) وهذا يدل على أنه يكتفي من كل قوم بما يعرف من اغتهم وقد عذر عليه السلام خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه (وقال عمر) رضي الله عنه مما وصله عبد الرزاق (اذا قال مترس) بفتح الميم وسكون الفوقية وبعد الراء المفتوحة سين مهملة ساكنة ولابن عسا كمرس بكسر الميم ولا في ذر مترس بكسر الميم وتشديد الفوقية المفتوحة وكسر الراء كذا في المصريح واصله وضبطه في الفتح والعمدة والمصابيح والتنقيح مترس بفتح الميم وتشديد الفوقية المفتوحة واسكان الراء وهي كلمة فارسية معناها لا تخف لان كلمة نتي عندهم وترس بمعنى الخوف (فقد آمنه) بفتح الهمزة (ان الله يعلم الاسنة كلها وقال) ولا في ذر أوقال أي عمر رضي الله عنه لاهر من ان حين اتوا به اليه واستعجم (تكلم لا بأس) عابك فكان ذلك تأمينا من عمر رضي الله عنه وهذا وصله ابن أبي شيبة وبعقوب بن أبي سفیان في تاريخه بأسناد صحيح عن انس وهذا الباب ثابت في رواية الجوى والمستعمل * (باب الموادة) وهي المسالمة على ترك الحرب والاذى (والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره) كالاسرى (وانهم لم ينف) ولا في ذرعن الكشمي يوف بضم التخمينة ثم زيادة واوسا كمة وتخفيف الفاء (بالعهد وقوله) تعالى (وان جنحو اليك) وسقط قوله وقوله لا في ذر وزاد جنحو اطلبوا السلم بفتح السين فيهما وهو من قول المواقف (فاجنح لها) وقال ابو عبيدة السلم والسلم واحد وهو السلم وقيل بالفتح الصلح والكسر الاسلام زاد ابن عسا كروبو كل على الله انه هو السميع العليم وفي رواية غيره وأبي ذر بعد قوله فاجنح لها الآية * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة وسكون المجهمة (هو ابن المصل) بفتح الصاد المجهمة المشددة ابن لاحق البصري قال (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد الانصاري (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المجهمة مصغرا وبسار بضمية وسين مهملة مخففة المدني مولى الانصار (عن سهل بن أبي حنيفة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وحنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون المثلثة وفتح الميم واسمه عبد الله الانصاري المدني أنه (قال انطلق عبد الله بن سهل) الحارثي (ومحيصة بن مسعود بن زيد) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد النخبة وفتح الصاد المهملة الانصاري المدني وقيل الصواب ابن كعب يدل زيد (الى خيبر) في اصحاب اهلها يمتارون تمرا (وهي يومئذ صلح قنبرقا) اي ابن سهل

ومجيسة (فأتى مجيسة الى عبد الله بن سهل) فوجده في عين قد كسرت عنقه وطرح فيها (وهو ينشيط) بالشين
المجيسة والحاء المهملة أي يضطرب (في دم) حال كونه (قتيلا) ولا يذرع عن الكشميين في دمه بالصميم
(فدفعه ثم قدم المدينة فانطلق عبد الرحمن بن سهل) اخو عبد الله بن سهل (ومجيسه و) اخوه (حويسة ابنا
مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم) ليخبروه بذلك (فذهب عبد الرحمن يتكلم فقال) عليه الصلاة والسلام له
(كبركبر) بالجرم على الامر وكثره للمبالغة أي قدم الاسن يتكلم (وهو) أي عبد الرحمن (أحدث القوم) سنا
(فكفركم) أي مجيسة وحويسة بقضية قتل عبد الله (فقال) عليه الصلاة والسلام (اتخلفون)
اطلق الخطاب الثلاثة بعرض اليين عليهم ومراعاة من يختص به وهو أخوه لأنه كان معاً لوما عندهم أن اليين
مختص بالوارث وانما امر أن يتكلم الاكبر لأنه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى لأنه لاحق لابي الع في
بل المراد سماع صورة الواقعة وكيفيةها ويحتمل أن يكون عبد الرحمن وكل الاكبر وأمره بتوكيله فيها
(وستحققون قاتلكم) ولا يذرع فأتاكم (أوصا حكيكم) بالنصب أو بالجر على رواية أبي ذر قال النوروى المعنى
يثبت حاكم على من خلفتم عليه وذلك الحق اعم من أن يكون قصاصاً أو دية (قالوا وكيف يحلف ولم نشهد) قتله
(ولم نر من قتله قال) عليه الصلاة والسلام (قتيرة لكم) بسكون الموحدة في الفرع أي تبرأ اليكم (يهون)
من دعواكم (بجسمين) أي عينا (فقالوا كيف نأخذ أيمان قوم كفار) قال الخطابي بدأ عليه الصلاة والسلام
بالمدة عين في اليين فلما تكلموا رد على المدعى عليهم فلم يرضوا بأيمانهم (فقتله) أي أذى دينه (النبي صلى الله
عليه وسلم من عنده) من خالص ماله أو من بيت المال لأنه عاقلة المسلمين وولي أمرهم وفيه أن حكم القسامة
مخالف لسائر الدعاوى من جهة أن اليين على المدعى وانما يخون عينا واللوث هنا هو العداوة الظاهرة بين
المسلمين واليهود * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الصلح والادب والديات والاحكام ومسلم في الحدود وأبو داود
والترمذي وابن ماجه في الديات والنساء في القضاء والقسامة * (باب فضل الوفاء بالعهد) * وبه قال (حدثنا
يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغراً قال (حدثنا الليث) بن سعد الاحام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن
شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن
عباس اخبره ان اباسفيان) بن حجر (بن حرب) ولا يذرعوا بن عساكر ابن حرب بن أمية (اخبره ان هرقل ارسل
اليه في ركب من قريش كانوا يجاروا) بكسر الفوقية وتخفيف الجيم نحو صاحب وصحاب ويجوز ضم الفوقية
وتشديد الجيم (بالثام) متعلق بتجار أو بكانوا أو بوصف آخر ركب (في المدة التي ماد فيها) بتخفيف الدال
ضبطه في اليونانية هنا وفي غيرها ما ذكروا بالتشديد وهو فعل ماض من المعاملة يقال ماد الغريم إذا اتفقا
على أجل للدين وضم باله زماناً وهذه المدة هي المدة التي هادن (رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان في كفار
قريش) سنة ست من الهجرة * ودلالة الحديث على الترجمة من بقية الحديث حيث قال في مدح رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكذلك الرسل لا تغدروا قال ابن بطلال أشار البخاري بهذا إلى أن الغدر عند كل ائمة قبيح
مذموم وليس هو من صفات الرسل وهذا طرف من حديث أبي سفيان السابق أول الكتاب * هذا (باب)
بالتسوين وسقط لفظ باب لا يذرع (هل يعني عن الذي إذا سحر وقال ابن وهب) عبد الله عمالقه في جامعه
(اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري انه (سئل) بضم السين منبذاً للفعول
(أعلى من سحر من اهل العهد قتل قال) أي ابن شهاب مجيباً للسائل (بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
صنع له ذلك) السحر (فلم يقتل من صنعه وكان) الذي صنعه (من اهل الكتاب) بمن له عهد قال ابن بطلال ولا حاجة
لابن شهاب في هذا لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا ينتقم لنفسه ولأن السحر لم يضره في شيء من أمور الوحي ولا في
بدنه وانما كان اعتراه شيء من التخييل * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع (حدثنا) محمد بن المنثري (العزري الزمن
قال) (حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري قال (حدثنا هشام قال) حدثني (بالافراد ولا يذرع) (أبي) عروة
ابن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر) بضم واو لمبني للمفعول
والذي سحره لبيد بن الاعصم اليهودي في مشط ومشاطة ودسها في برذروان (حتى كان) عليه الصلاة والسلام
(يخجل اليه انه صنع شيئاً ولم يصنعه) * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عفا عن اليهودي الذي سحره وقال
في فتح الباري أشار بالترجمة الى ما وقع في بقية القصة أي وهي قوله يا عائشة اعلمت أن الله قد افقاني فيما استفتيته

فيه اتاني رجلان ففعدا أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي للآخر ما بال الرجل قال
مطبوب قال ومن طبعه قال ليس يدن إلا عصم قال وفيه قال في مشط ومشاقة قال وابن قال في جف طلعة ذكر
تحت رعوقة في بئر ذروان عاقشة وضى الله عنها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرج ففقال هذه
البئر التي أريتها قال فاستخرج فقلت أفلا أي تشرت فقال أما والله قد شفاني وأنا أكره أن أثير على أحد من
الناس شراً * (باب ما يجدر) بسكون الحاء المهملة ولا يذري مجذر بفتح الحاء وتشديد الذال المججمة (من القدر
وقوله تعالى) ولا يذري ذرو وقال الله تعالى (وان يريدا أن يجد عولاً) أي وان يريدا الكفار بالصلح خديعة ليستقوا
ويستعدوا (فأتى حسبك الله) أي كافيك وحده (الآية) أي إلى آخرها ولا يذري عساكر فأتى حسبك الله
هو الذي أيدك بنصره إلى قوله عز بن حكيم * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد
ابن مسلم) أبو العباس القرشي قال (حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر) بفتح الزاي وسكون الواو وحدة وبالراء الرباعي
بفتح الراء والموحدة وكسر العين المهملة (قال سمعت بسر بن عبيد الله) بضم الواو وحدة وسكون المهملة وعبيد
الله بضم العين مصغر الحضرمي (أه سمع أبا دريس) عاتق الله الخولاني (قال سمعت عوف بن مالك) الأشجعي
(قال أئبت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قمة من أدم) جلد مدبوغ وسطه لفظه من لابي ذر
وابن عساكر (وقال أعدد ستمنا) من العلامات (بين يدي الساعة) لقيامها وأظهرها وأشرطها المقترنة منها
(موتى) ثم فتح بيت المقدس ثم موتان (بضم الميم وسكون الواو وآخره نون منقولة الموت أو الكثير الوقوع والمراد به
الطاعون ولا يذري السكن موتان بلفظ التنسية قال في الفتح) حينئذ فهو بفتح الميم قبل ولا وجه له هنا (يأخذ) أي
الموتان (فيكم كقصاص الغنم) بضم القاف بعدها عين مهملة فأف فصاد مهملة داء يأخذ الدواب فيسبل
من أنوفها شيء فموت فجأة ويقال إن هذه الآية ظهرت في طاعون عواس في خلافة عمر ومات منه سبعون ألفاً
في ثلاثة أيام وكان ذلك بعد فتح بيت المقدس (ثم استمارة المال) أي كثرته ووقع ذلك في خلافة عثمان رضي الله
عنه عند فتح تلك الفتوح العظيمة (حتى يعطى الرجل مائة دينار فيطلسا حطاً) استعلا لذلك المبلغ وتحقير له
(ثم قسمة لا يفي بيت من العرب إلا دخلته) أولها قتل عثمان رضي الله عنه (ثم هدنة) بضم الهاء وسكون الدال
المهملة بعد هانون صلح على ترك القتال بعد التحول فيه (تكون بينكم وبين بني الأصفر) وهم الروم (فيغدرون)
بكسر الدال المهملة (فيأتونكم تحت ثمانين غاية) بغير ميم فأتى فتحية أي راية قال الجوابي لأنها غاية المتبع
إذا وقعت وقف وإذا امتدت تبعها (تحت كل غاية ثمانين القفا) ختمه ذلك تسعمائة ألف وستون ألف رجل
وعند بعضهم فيما حكاه ابن الجوزي غاية في الموضعين بوحدة بدل التحبة وهي الإجمة تشبه كثرة الرياح بالاجمة
وفي حديث ذي مخبر بكسر الميم وسكون المججمة وفتح الواو وحدة عند أبي داود في نحوه هذا الحديث راية بدل غاية
وفي أوله ستصالحون الروم صلحاً أمناً ثم تغزونهم وهم قنصرون ثم تنزلون من جافير فزع رجل من أهل الصليب
فيقول غلب الصليب فيغضب رجل من المسلمين فيقوم إليه فيدفع فعند ذلك تغدر الروم ويحتمون للهجمة
فيأتون فذكره وعند ابن ماجه مرفوعاً من حديث أبي هريرة إذا وقعت الملاحم بعث الله بعثاً من الموالى يؤيد
الله بهم الدين رله من حديث معاذ بن جبل مرفوعاً الملهمة الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة
أشهر رله من حديث عبد الله بن بسر رفعه بين الملهمة وفتح المدينة ست سنين ويخرج الدجال في السابعة وسناد
أصح من أسناد حديث معاذ ورواه حديث الباب كلهم شاميون الأشيخ الموافق فيكي * هذا (باب) بالتسوين
يذكر فيه (كيف يمد) بضم أوله وآخره ميم ميمناً للمفعول أي يطرح (إلى أهل العهد وقوله) ولا يذري ذرو وقال الله
سبحانه (وأما يخافون) أحمد (من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بامارات تلوح لك (فانذروهم) فاطرح
إليهم عهدهم (على سواء) على عدل وطريق قصد في العهد ولا تنجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على
سواء في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الأول أي بأننا على طريق سوى
أومنه أو من الميوز إليهم أو منهما على غيره (الآية) وسقطت هذه اللفظة لابن عساكر وأبي ذر * وبه قال
(حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب
أنه قال (أخبرنا) ولا يذري خبرني (حميد بن عبد الرحمن) أي ابن عوف (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بعثني
أبو بكر رضي الله عنه) في الحجلة التي أمره صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع (فبين يؤذن يوم النحر عني

لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر هو (يوم النحر) هذا قول مالك وجماعة
وقال في المصالح لادليل في الحديث المذكور على أن وقوف أبي بكر في ذي الحجة وانما يريد يوم الحج ويوم النحر
من الشهر الذي وقف فيه فصدق وان كان وقف في ذي القعدة لانهم كانوا يقفون فيه وينحرون فيه فلا يدل
قوله يوم الحج الا كبر على انه كان في ذي الحجة والصحيح انه كان في ذي القعدة (وانما قيل الا كبر من اجل قول
الناس الحج الاصغر) على العمرة (فتبذ) اى طرح (ابو بكر الى الناس) عهدهم (في ذلك العام فلم يحج عام حجة
الوداع الذي يحج فيه النبي صلى الله عليه وسلم مشركا) * وموضع الترجمة قوله فتبذ أبو بكر الى الناس على ما لا يخفى
وسبق هذا الحديث في باب لا يطوف بالبيت عريان * (باب اثم من عاهد ثم غدر) بأن نقض العهد (وقوله)
بالجزع عطف على سابقه ولا يذرو قول الله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) قال البيضاوي
هم يوم دق ربطة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يماثلوا عاهله فأعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسبنا
ثم عاهدهم فنكثوا وما ألومهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحلفهم ومن انضمين المعاهدة
معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة أو المحاربة (وهم لا يقفون) سببه الغدر ولا يذنبه قوله في كل مرة
الاية فاسقط ما بعدها * وبه قال (حدثنا قيس بن سعيد) الثقفي البغلي قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد
ابن قريطم بضم الطاء وسكون الراء (عن الاعشى) سليمان بن مهران الكوفي (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم
وتشديد الراء الهمداني بسكون الميم الكوفي التميمي (عن مسروق) ابي عائشة بن الاعدع بالجيم والداد والعين
المهمليين التميمي الكوفي (عن عبد الله بن عمرو) اى ابن العاص (رضي الله عنهما) أنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اربع خلال جمع خلة وهي الخصلة (من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث
كذب) فاجبر بخلاف الواقع والشريعة خبر المبتدأ الذي هو اربع خلال (واذا وعد) بخبر في المستقبل
(اخلف) فلم يف (واذا عاهد غدر) وهذا موضع الترجمة (واذا خاسم فجر) قال البيضاوي يحتمل أن يكون هذا
خاصا ببناء زمانه عليه السلام علم سور الوحي بواطن احوالهم وميز بين من آمن به صدقا ومن ادعى له نفاقا
فأراد تعريف اصحابه حالهم ليكونوا على حذر منهم ولم يصرح باسمائهم لانه علم أن منهم من سيتوب فلم يفضحهم
بين الناس ولان عدم التعيين اوقع في النصيحة واجلب للدعوة الى الايمان وادعى الضرر والخاصة ويحتمل
أن يكون عاما ليزجر الكل عن هذه الخصال على أكذوجه ايذا ما بأنها طلائع النفاق الذي هو اسمج القبايح
كأنه كثر عموه باستهزاء وخداع مع رب الارباب ومسبب الاسباب فعلم من ذلك انها منافقة لحال المسلمين
فينبغي للمسلم أن لا يرتع حولها فان من يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه ويحتمل أن يكون المراد بالنفاق العرفي
وهو من يخالف سره عما مطلقا وبشهادة قوله (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى
يدعها) لان الخصال التي تتم بها المحافاة بين السر والعلن لا تزيد على هذا فاذا انقصت منها واحدة نقص الكل
اتهمى فن نذر ذلك منه ليس داخل في ذلك والكذب اقبحها ولذلك علل الله سبحانه وتعالى عذابهم به في قوله
ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق * وهذا الحديث سبق في باب
الايمان * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثل العبدى البصرى قال (اخبنا سفيان) الثوري (عن الاعشى)
سليمان (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك التيمي (عن علي رضي الله عنه) أنه قال ما كتبنا عن النبي
صلى الله عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة (فان قلت ان ما والا يقيدهان الحصر عند علماء المعاني فنفسد
التركيب أن عليا رضي الله عنه ما كتب شيئا غير القرآن وما في هذه الصحيفة فالجواب أن في مسند الامام أحد
ان عليا قال ما عهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا خاصة دون الناس الا شيئا سمعته منه فهو في صحيفتي
في قراب سيني قال فلم ير الواهب حتى اخرج الصحيفة (قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام) كرم مكة
لا يحل صيدها ونحو ذلك (ما بين عائر) بالمذبح المعروف (الى كذا) وفي رواية ما بين عير ونور وفي أخرى بين
عير وواحد ورجحت هذه بان أحد ابائهم وثور ابكة بل صرح بعضهم بتعليق الراوى وحله بعضهم على أن المراد انه
حرم من المدينة قد مر ما بين عير وثور من مكة أو حرم المدينة تحريم ما بين عير وثور بركة على حذف
مضاف (فن احدث حدثا) منكر ليس بمعروف (أو أوى محدثا) بهجرة محدودة ومحدثا بكسر الدال اى قصر
جائنا وآواه وأجاره من خصه وحال يهوين أن يقصص منه ويجوز فتح الدال وهو الامر المبتدع نفسه ويكون

الذي في القاموس ان حذاء أحد
جائنا الى ورائه جبلا صغيرا يقال
له نور وغلط من ادعى التخصيف في
الحديث فانظروا وقد تبهر العلامة
الشرفاوى في شرح الزبيدي قاله
نصير الهوري

معنى الايواء الرضا به والصبر عليه فاذا رضى بالبدعة واقر فاعلها ولم ينكرها فقد آواه (فعله) به لعنة الله
 والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف) فربضة ولا نقل أو شفاعة ولا فدية (وذمة المسلمين
 واحدة) اى عهدهم لانهم يذم متعاظيها على اضاءتها (يسعى بها) اى يتولاها ويذهب بها (ادناهم) اى اقلهم
 عددا فاذا آمن أحد من المسلمين كافر او اعطاه ذمته لم يكن لاحد نقضه (فمن اخفر مسلما) بهمزة مفتوحة فخاء
 ساكنة معجمة يقال خفرت الرجل اجرته وحفظته واخفرت الرجل اذا نقضت عهده وذمامه والهزمة فيه لازالة
 اى ازات خفارتها كاشكيتها اذا زالت شكواه (فعله) لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف
 ولا عدل ومن والى قوما) اى اتخذهم اولياء (بغير اذن مواليه) ظاهره يوهم انه شرط وليس شرطا لانه لا يجوز
 له اذا اذنوا له ان يوالى غيرهم انما هو بمعنى التوكيد لحرمة والتنبية على بطلانه والارشاد الى السبب فيه لانه
 اذا استأذن اولياءه فى موالاة غيرهم منعوه والمعنى ان سؤلت له نفسه ذلك فليسأذنهم فانهم يمنعون (فعله)
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) * وهذا الحديث مر في باب ذمة المسلمين
 وجوارهم والغرض منه هنا كما قال ابن حجر فمن اخفر مسلما اى نقض عهده كما مر وقال العيني يمكن ان تؤخذ
 المطابقة من قوله فى أحدث حدثا لانه فى احداث الحديث وايواء المحدث والموالاة بغير اذن مواليه معنى
 الغدر فلذا استحق هؤلاء اللعنة انتهى (قال ابو موسى) هو محمد بن المنثرى شيخ المؤلف بمما واصله أبو نعيم
 فى المستخرج ولا يذوق اى البخارى وقال ابو موسى وقال فى الفتح ووقع فى بعض نسخ البخارى حدثنا
 أبو موسى قال والا قول هو الصحيح وبه جزم الاسماعيلى وأبو نعيم وغيرهما قال (حدثنا هاشم بن القاسم) أبو
 النضر النعماني قال (حدثنا اسحاق بن سعيد عن ابيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن ابي هريرة رضى الله
 عنه) انه (قال كيف انتم اذا لم تحببوا) يحبب ساكنة فوقية ثانية مفتوحة ووحدة من الجباية اى لم تأخذوا
 من الجزية والخراج (دينارا ولا درهما) قيل له وكيف ترى ذلك كاذبا باهرا ريرة قال اى) بكسر الهمزة وسكون
 التحتية (والذى نفس ابي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق) الذى لم يقل له الا الصدق يعنى أن جبريل مثلا
 لم يخبره الا بالصدق (قالوا نعم ذلك قال تنهك) بضم الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية الاخرى والكاف (ذمة
 الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم) اى يتناول ما لا يحل من الجور والظلم (فيشد الله عز وجل) بالشين المعجمة
 المضمومة والdal المهملة (قلوب اهل الذمة فيمنعون ما فى ايديهم) اى من الجزية * وفى هذا الحديث التوصية
 بأهل الذمة لما فى الجزية التى تؤخذ منهم من نفع المسلمين وفيه التحذير من ظلمهم وانه متى وقع ذلك نقضوا العهد
 فلم يجبت المسلمون منهم شيئا فضيف احوالهم * هذا (باب) بالنون بغير ترجمة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو
 عبد الله بن عثمان قال (اخبرنا ابو حنيفة) بالخاء المهملة والزاى محمد بن ميمون السكري المروزي (قال سمعت
 الاعمش) سليمان (قال سألت ابا وائل) شقيق بن سلمة (شهدت صفين) بكسر الصاد المهملة والفاء المشددة
 غير متصرف اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية (قال نعم سمعت سهيل بن حنيفة) بضم
 الحاء وفتح النون مصغرا (يقول) وقد كانوا يتهمونه بالتقصير فى القتال يوم صفين (انهم وارايتكم) فى هذا القتال
 يعطى الفردين فائزات قتالون فى الاسلام اخوانكم باجتهاد اجتهادهم (رايتنى) اى رايت نفسى (يوم ابي
 جندل) بفتح الجيم وسكون النون العاصى بن سهيل لما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من مكة
 مسلما وهو يجز قوده وكان قد عذب فى الله فقال أبوه يا محمد أول ما أقاضيك عليه فردته عليه ابا جندل وكان رده
 على المسلمين أشق عليهم من سائر ما جرى عليهم (ولو) بالواو ولامى ذرفلو (أسطيع) ان ارد أمر النبي صلى الله عليه
 وسلم) يوم الحديبية (لردته) وقالت قرىشا قتالا لا مز يد عليه فأعلمهم بأنه صلى الله عليه وسلم كان قد
 تثبت يوم الحديبية فى القتال ابقاء على المسلمين وصون الدماء هذا وهو بمرصاد الوحى وعلى يقين الحق نصا بغير
 اجتهاد ولا ظن فكيف لا تثبت فى قتال الفسنة ومظنة المحنة وعدم القطع واليقين (وما وضعنا اسما فاعنا على
 عوانتنا) فى الله (لا امرى بفظعنا) ينقل علينا ويشق (الاسهل بنا) التميمية عائدة على الاسياف السابق ذكرها
 اى ادتنا (الى أمر) سهل (نعرفه) فأدخلنا فيه (غير امرنا هذا) يعنى أمر الفسنة التى وقعت بين المسلمين فأنها
 مشكلة حيث حلت المصيبة بقتل المسلمين * وهذا الحديث أخرجه أيضا فى الاعتماد والنسب والتفسير ومسلم
 فى المغازى والنسائى فى التفسير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا يحيى بن

آدم) الكوفي مولى بنى امية قال (حدثنا يزيد بن عبد العزيز) من الزيادة (عن ابيه) عبد العزيز بن سياه بكسر
 المهملة وتخفيف التحتية آخره ها ووصلا ووقفا قال (حدثنا حبيب بن ابي ثابت) واسمه دينار الكوفي (قال
 حدثني) بالافراد (ابو وائل) شقيق بن سلمة (قال كتابه من مقام سهل بن حبيب وسان) لما رأى من أصحاب علي
 رضى الله عنه كراهة التحكيم (أي المباس اتموا انفسكم) فيما اداه اجتهد كل طائفة منكم من مقاتلة الاخرى
 (فانا كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولوزى قتالا لقاتلنا لخواء عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (وقال
 يا رسول الله أسئلك على الحق وهم) أي قريش (على الباطل) ولابن عساكر وابي ذر عن الجوى والمسئلى وهم على
 باطل (فقال بلى فقال ليس قتلا نأى الجنه وقتلاهم فى النار قال بلى قال فعلى ما) بألف بعد الميم ولا بى ذر فعلام
 باسقاطها (نعمى الدية) يفتح الدال وكسر النون ونشد يذ التحتية أى التبعة (فى ديننا أترجع ولما) ولا بى ذر
 وابن عساكر ولم (يحكم الله بينا وبينهم) ولم يكس سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه المذكور شكابل طلبا لكشف
 ما خفى عليه (فقال) عليه السلام (ابن الخطاب) بجذف اداة النداء ولا بى ذر يا ابن الخطاب (أنى رسول الله)
 زاد فى الشروط ولست أعصيه أى انما أفعل هذا بوحى ولست أفعله برأى (ولن يضيعنى الله ابدافا نطقى عمر
 الى ابنى بكر) رضى الله عنهما (فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم وقال) أبو بكر مجيبا له (انه رسول الله
 ولن يضيعه الله أبدا) وفيه فضيلة الصديق وغزارة علمه على ما لا يخفى (فترت سورة الفتح) والمراد بالفتح صلح
 الحديبية (فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر الى آخرها فقال) ولا بى ذر قال (عمر يا رسول الله اوفخ
 هو) بواو مفتوحة بعد همزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) والحاصل ان سهلا علم أهل صفين
 بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس ومع ذلك فقد اعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله
 عليه وسلم فى الصلح أتم وأحمد من رأيهم فى المناجزة وهذا الحديث قد سبق ، وبه قال (حدثنا فقيهة بن سعيد)
 الثقفى قال (حدثنا حاتم) بالخاء المهملة وكسر الفوقية ولا بى ذر حاتم بن اسماعيل أى الكوفي (عن هشام بن
 عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (عن اسماء ابنة) ولا بى ذر وابن عساكر نبت (ابى بكر رضى الله عنهما) انها قالت
 قدمت على (أخى) قتيلة بنت الحارث بن مدرلة كما قاله الزبير بن بكار (وهى مشركة) بجملة حالية (فى عهد قريش
 اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الحديبية (ومتهم) التى كانت معينة للصلح بينهم وبينه عليه السلام
 (مع ابيه) الحارث المذكور (فاستفتت) أى قال عروة فاستفتت اسماء (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت) ولا بى ذر عن الجوى والمسئلى فاستفتت بزيادة تحية بين الفوقيتين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقلت (يا رسول الله ان ائى قدمت على (وهى راغبة) فى ان تأخذ منى بعض المال اوراغبة فى الاسلام (فأصلها)
 بهمزة الاستفهام ولا بى ذر فأصلها بجذفها (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم صليها) فيه جواز صلة الرحم
 الكافر * وتعلق هذا الحديث بما سبق من حيث ان عدم الغدر يقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه
 قاله فى العمدة * وهذا الحديث قد سبق فى باب الهدية للمشركين من كتاب الهمة * (باب المصالحة) مع المشركين
 (على) مدة (ثلاثة أيام او وقت معلوم) * وبه قال (حدثنا أحمد بن عثمان بن حكيم) ابو عبد الله الأزدي
 الكوفي قال (حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثني (شريح بن سلمة) بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية
 آخره ها مهملة ومسلمة بفتح الميم واللام الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف بن أبى اسحاق) الكوفي (قال
 حدثني) بالافراد (ابى) يوسف (عن ابى اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال حدثني) بالافراد
 (البراء) بن عازب (رضى الله عنه ان النبي) وفى نسخة أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم لما اراد أن يعتمر)
 فى ذى القعدة يوم الحديبية (أرسل الى أهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشترطوا عليه أن لا يقيم بها) اذا دخلها
 فى العام المقبل (الا ثلاث ليل) بأيامها وهذا موضع الترجمة (ولا يدخلها الا بجلان السلاح) بضم الجيم
 واللام وتشديد الموحدة شبه الجراب من الادم يوضع فيه السيف مغمودا (ولا يدعونهم أحدا) وفى الصلح
 وأن لا يخرج من أهلها بأحد ان اراد أن يتبعه وأن لا يمنع أحدا من أصحابه ان اراد أن يقيم بها (فان فأخذ
 يكتب الشرط بينهم على بن ابي طالب فكتب هذا) اشارة الى ما فى الذهن مبدا خبره قوله (ما فاضى عليه محمد
 رسول الله فمألو الوعدا للرسول الله لم تمنعك) عن البيت (ولما بعناك) بالموحدة بعد اللام ولا بى عساكر
 ولا بى ذر عن الكشميين ولنا بعناك بالفوقية بدل الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى بدل التحتية (ولكن

اكتب هذا ما قاضي عليه محمد بن عبد الله فقال عليه السلام (أنا والله محمد بن عبد الله وأنا والله رسول الله قال
وكان) عليه الصلاة والسلام (لا يكتب قال فقال لعلي أرحم رسول الله فقال علي - والله لا أحياه أبدا) لغة في أمحوه
بالواو (قال) عليه الصلاة والسلام (فأرنيه قال فأراه أياه جمعا النبي صلى الله عليه وسلم يده فلما دخل) عليه
الصلاة والسلام مكة في العام المقبل (ومضى) ولا يذّر عن الكشميني ومضى (الأيام) الثلاثة التي اشترطوا
عليه أن لا يقيم أكثر منها (أو أن يعطيا فضلا أو امر صاحبك) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فلما نحل) فقدم مضي
الاجل (فذكر ذلك لرسول الله) ولا يذّر وابن عساكر ذلك على رضى الله عنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال نعم ثم ارحل) ولا يذّر عن الجوى والمسقى فارتحل * وهذا الحديث قدمه في باب كيف يكتب الصلح من
كتاب الصلح * (باب المودعة) أي المصاحفة والمباركة (من غير) تعيين (وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم) لاهل
خير (أقر كما) ولا يذّر على ما (أقركم الله به) سقط لا يذّر وابن عساكر اسقطه به * وهذا طرف من حديث
ابن عمر سبق موصولا في باب اذا قال رب الارض اقرك ما اقرك الله وليس في أمر المهادنة حد معلوم وانما ذلك
راجع الى رأى الامام والله أعلم * (باب) جواز (طرح جيف المشركين في الدور ولا يؤخذ لهم) أي لجيفهم (فمن)
ذكر ابن امحاق في مغازيه أن المشركين سألو النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم جسد نوفل بن عبد الله بن
المغيرة وكان قد اقترحهم الخندق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا بئنه ولا جسده قال ابن هشام بلغنا عن
الزهري أنهم بذلوا قيمه عشرة آلاف * وبه قال (حدثنا عبدان بن عثمان) والعمري والمسقى عبد الله بن عثمان
وهو اسم عبدان (قال اخبرني) بالافراد (ابن) عثمان بن جبلة (عن شعبة) بن الجراح (عن ابى امحاق) السبيعي
(عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الكوفي (الازدي) (عن عبد الله) أي ابن مسعود (رسى الله عنه) انه (قال بنا)
بغير ميم (رسول الله) ولا يذّر النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا (أي عند الكعبة) وحوله فاس من قريش
المشركين) ولا يذّر وابن عساكر من المشركين (اداجا عقبة) بخذف ضمير النصب ولا يذّر اذا جاء عقبة (ابن
ابى معيط بسلا جرور) بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصورا وهي اللقافة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة
والجزور بفتح الجيم ونم الزاى بمعنى المفعول أي المخور من الابل (فقدّمه) بالفاء قبل القاف ولا يذّر وقدفه
أي طرحه (على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة) بنته (عليها السلام فأخذت) ذلك
السلام (من ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم) ولا يذّر فقال اللهم (عليك
السلام) نصب بنزع الخافض أي خذ الجماعة (من) كفار (قريش) وأهلكهم ثم فصل ما اجل فتسال (اللهم عليك
أبا جهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابى معيط وامية بن خلف وأبى بن خاف) قال عبد
الله (فلقد رأيتهم يقتلوا يوم بدر) والمراد انه رأى أكثرهم لان ابن ابى معيط انما جرح أسيرا وقتله النبي صلى الله
عليه وسلم بعد انصرافه من بدر على ثلاثة اصبال ممالي المدينة (فألقوا في بئر) تحقير الهم ولثلاثين أذى الناس
برأحتهم (غير امية) بن خاف (او) غير (ابى) فانه كان رجلا ضحما فلما جرّوه براء واحدة بعد هاوا وساكنة
(تقطعت اوصاله قبل أن يلقى في البئر) * وهذا الحديث قد سبق في باب اذا أتى على ظهر المصلّي قدر من كتاب
الطهارة (باب اثم الغادر) الذي يواعد على أمر ولا يفي به (للبئر والفاجر) أي سواء كان من بئر الفاجر او بئر
فاجر لبئر او فاجر * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن سليمان)
ابن مهران (الاعمش) الكوفي (عن ابى وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) أي ابن مسعود (وعن ثابت) قال
في الفتح قاتل ذلك هو شعبة بينه مسلم في روايته من طريق عبد الرحمن بن هدى عن شعبة عن ثابت (عن أنس)
كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لكل غادر لواء) أي علم (يوم القيامة قال أحدهما) أي أحد
الراويين (ينصب) أي اللواء (وقال الا حررى يوم القيامة يعرف به) ولمسلم من طريق غندر عن شعبة يقال
هذه غدره فلان * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد) ولا يذّر حماد بن زيد (عن
أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب) زاد ابو ذر يوم القيامة (لغدرته) باللام وفتح الغين الموحدة أي لاجل غدرة
في الدنيا او بقدرها ولا يذّر وابن عساكر بغدرته بالموحدة بدل اللام أي بسبب غدرة والمراد شهرته في القيامة
بصفة الغدر ليدنه أهل الموقف وفيه غلط تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لان غدره يتعدى ضرره

وقيل المراد نهى الرعية عن الغدو بالامام فلا يخرج عليه. وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن ومسلم في المغازي * وبه قال (حسنه تعالى بن عبد الله) المديني قال (حسنه شاذلي) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) ابن المعتمر السلمي الكوفي (عن مجاهد) بن جبر الامام في التفسير (عن طائوس) هو ابن كيسان البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة) من مكة الى المدينة بعد الفتح لان مكة صارت دار اسلام (ولكن) لكم طريق في تحصيل الفضائل وهو (جهاد) في سبيل الله (وبينة) في كل شيء من الخير (ولذا استنفرتم فانفروا) بكسر الفاء أي اذا طلبكم الامام للخروج الى الجهاد فاخرجوا (وقال) عليه الصلاة والسلام (يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض) ولم يحرمه الناس (فهو حرام بحرمة الله) زاد أبو ذر في رواية الكشيبي الى يوم القيامة (وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من نهاري فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعصم) بالرفع ويجوز الجزم أي لا يقطع (شوكه) غير المؤذي والتعبير بالشوك ليدل على منع قطع سائر الاشجار بالطريق الاولى (ولا ينقض صيده) فان نفروا عصى (ولا يلتقط) أحد (لقطنه الامن عزفها) أبد اولا لتمككها فخافت لقطه سائر البلاد بهذا (ولا يحتل) بضم قوله وسكون المجهمة أي لا يجز (خله) مقصور حشيشه الرطب (فقال العباس يا رسول الله الا الاخر) النبت الذي الرائحة المعروف (فانه لقينهم) حذادهم وصانغهم (وليبيوتهم) ولا يذر عن الجوى والمستمل ويوتهم أي لسقف بيوتهم جلا بعد جيل (قال) عليه السلام (الا الاخر) وهذا محمول على انه اوحى اليه صلى الله عليه وسلم في الحال باستثناء الاخر وتخصيصه من العموم او اوحى اليه قبل ذلك انه ان طلب أحد استثناء نبي فاستثنى اوانه اجتمع في الجميع قاله النووي * وهذا الحديث قد سبق في العلم والمجوع وغيرهما * وهذا آخر كتاب الجهاد * تجوز كتابته على يده وثاقه في ثامن عشر جادى الاخرة سنة تسع وتسعمائة أعانتنا الله تعالى على التكميل وجعله خالصا لوجهه ونفع به جلا بعد جيل عنه وكرمه امين

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذر (كتاب بدء الخلق) قال في القاموس بدء كنع ابتداء والشيء فعله ابتداء كابتداء وايداء والله اخلق خلقهم والخلق بمعنى المخلوق ورقم في اليونانية رقم علامة ابى ذر عن المستمل بثبوت كتاب بدء الخلق وقال العيني كالحافظ ابن حجر وقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق (ما جاء) ولا يذري باب ما جاء (في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق) أي المخلوق (ثم يعيده) بعد الاهلاك ثانيا للبعث (وهو أهون عليه) أي الاعادة أهمل عليه من الاصل بالاضافة الى قدرته وابقاس على اصولكم والافهما عليه سواء لا تفاوت عنده سبحانه بين الابداء والاعادة وتذكيره هو لا هو وسقط لغري ذر وهو أهون عليه (قال) ولا يذري وقال (الريح) يفتح الراء (ابن خنيم) بضم الخاء المجهمة وفتح المثانة وسكون الحصة الثوري الكوفي التامبي مما وصله الطبري أيضا من طريق منذر الثوري عنه (و) قال (الحسن) البصري مما وصله الطبري أيضا من طريق قتادة عنه (كل عليه هين) بتشديد الباء (هين) بسكونها ولا يذري ذر وهين بالواو مع التخفيف أيضا (وهين) بالتشديد يريد أنهم الغنائم كما جاء في النساء أخر وهي (مثل لين ولين وميت وميت وضيق وضيق) ثم اشار المؤلف الى قوله تعالى (أفعمينا) بالخلق الاول أي (أفأعيا علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم) أي ما عجزنا الخلق الاول حين انشأكم وانشأ ما خلقكم حتى نفجز عن الاعادة من عبي بالامر اذا لم يمتد لوجه علمه والهزيمة فيه للانكار وعدل عن التكلم في قوله انشأكم الى الغيبة التفاتا قال انكرمانى والظاهر أن لفظ حين انشأكم إشارة الى آية اخرى مسوقة وانشأ خلقكم الى تفسيره وهو قوله تعالى اذا أنشأكم من الأرض فنقله البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذا أنشأكم وهو محذوف في اللفظ واستغنى بالمفسر عن المفسر (لغوب النصب) يشير الى قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما سننا من لغوب من تعب ولا نصب ولا اعياء وهو رد لما زعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقد أجمع علماء الاسلام قاطبة على أن الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام كما دل عليه القرآن نعم اختلفوا في هذه الايام أي كايامنا هذه او كل يوم كالف سنة على قولين والجهود وعلى انها كايامنا هذه وعن ابن عباس ومجاهد والضحاك وكعب ان كل يوم كالف سنة مما نعتون رواه ابن جرير وابن ابى حاتم وحكى ابن جرير في اول الايام ثلاثة اقوال فروى عن محمد بن اسحاق انه قال

يقول أهل التوراة ابتداء الله الخلق يوم الاحد ويقول أهل الانجيل ابتداء الله الخلق يوم الاثنين ويقول نحن المسلمون فيما انتهى النسخ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء الله الخلق يوم السبت ويشهد له حديث أبي هريرة خلق الله التربة يوم السبت والقول بأنه الاحد رواه ابن جرير عن السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن جماعة من الصحابة وهو نص التوراة ومال اليه طائفة آخرون وهو اسم بلطف الاحد ولهذا كمل الخلق في ستة ايام فكان آخرهن الجمعة فاتخذها المسلمون عيدهم في الاسم بوع (اطوارا) اشار الى قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا أي (طورا كذا وطورا كذا) مرتين أي خلقهم تارات اذ خلقهم اولا عناصر ثم مركبات ثم اخلاط ثم نطفات ثم علقات ثم مضغاتهم عظاما ولحوما ثم انشأهم خلقا آخر فانه يدل على انه يمكن أن يعيدهم تارة أخرى ويقال فلان (عدا طوره أي قدره) أي جاوزه وسقط لابن عسا كلفظة أي * وبه قال (حدثنا محمد ابن كثير) بالثلثة العيدي قال (اخبرنا سفيان) الثوري (عن جامع بن شاذان) بالمعجمة وتشديد الدال المهملة الاولى ابي صخر المحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء بعدها زاي المازني البصري (عن عمران بن حصين) بضم اوله (رضي الله عنهما) انه (قال جاء امر) عدة رجال من ثلاثة الى عشرة سنة تسع (من بني تميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني تميم ابشروا) بهجرة قطع عما يقتضي دخول الجنة وذلك حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المداد والمعاد وما بينهما وما لم يكن جيل اهتمامهم الاشأن الدنيا والاستعطاء (قالوا) ولا بي ذرة فقالوا (ابشرونا) وانما جئنا للاستعطاء (ما عطا) من المال قيل من القائلين الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية والفاء فصيحة (تدعير وجهه) عليه السلام اسفا عليهم كيف آثروا الدنيا ولوكونه لم يكن عنده ما يعطيهم فيسألهم به (جاءه أهل اليمن) وهم الاشعريون قوم ابي موسى (فقال) عليه الصلاة والسلام يا أهل اليمن اقبلوا البشري اذ لم يبق له ما يعطيهم فاقبلوا (فأخذ) أي شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يحدث بدء الخلق) نصب بنزع الخافض (واعرش جأه رجل) لم يسم (فقال يا عمران) يعني ابن الحصين (راحتك) بالرفع على الابتداء ولا بن عسا كروا في الوقت ان راحتك (تفقت) بالفاء أي تشردت قال عمران (لئن لم أقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يفتني سماع كلامه * وهذا الحديث أخرجه في المغازي وببدء الخلق والتوحيد والترمذي في المصنف والنسائي في التفسير * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غوث) بضم العين قال (حدثنا ابي) حفص النخعي الكوفي قاضي بغداد أوثق اصحاب الاعمش قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا جامع بن شاذان) المحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم المازني (انه حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهما) انه (قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا بني تميم) أي اقبلوا مني ما يقتضي أن تبشروا بالجنة من التقه في الدين (قالوا قد بشرتنا) للثقة (فأعطانا مرتين) أي من المال (ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن) وهم الاشعريون وسقط قوله أهل لابي ذر (فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا أهل اليمن اذ لم) ولا بي ذرة ان لم (يقبلها بنو تميم قالوا) قد (قبلنا) ها (بارسول الله قالوا جئناك) بكاف الخطاب مر قوما عليهم علامة الكشميري وفي الفتح حذفها لوائياتها اغيره (نسالك) ولا بي ذرة عن الحموي والمسئلي لنسالك (عن هذا الامر) كما أنهم سألوه عن احوال هذا العالم (قال) عليه السلام مجيبا لهم (كان الله) في الازل منفردا متوحدا (ولم يكن شيء غيره) وهذا مذهب الاخش فانه جورد خول الواو في خبر كان واخواتها نحو كان زيد وابوه قائم على جهل الجملة خبر امع الواو ولم يكن شيء غيره حال أي كان الله حال كونه لم يكن شيء غيره وأما ما وقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان فقال ابن تيمية هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث (وكان عرشه على الماء) استشكل بان الجملة الاولى تدل على عدم من سواه والثانية على وجود العرش والماء فالثانية مناقضة للاولى واجيب بأن الواو في وكان بمعنى ثم فليس الثانية من تمام الاولى بل مستقلة بنفسها وكان فيها بحسب مدخولها في الاولى بمعنى الكون الازلي وفي الثانية بمعنى الحدوث بعد عدم * وعند الامام أحمد عن ابي رزين اقيط بن عامر العقيلي انه قال يا رسول الله اين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض قال في عما ما فوقه هوا ثم خلق عرشه على الماء * ورواه عن يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة ولفظه اين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه وباقية سواء واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع وابن ماجه

عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الصباح ولائهم عن يزيد بن هارون وقال الترمذي حسن * وفي كتاب صفه العرش للمعتمد بن عثمان بن أبي شيبة عن بعض السلف أن العرش مخلوق من ياقوتة حراء بعد ما بين قطره مسيرة خمسين ألف سنة واتساعه خمسون ألف سنة وبعد ما بين العرش الى الارض المسابعة مسيرة خمسين ألف سنة وقد ذهب طائفة من أهل الكلام الى أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة وربما سموا الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وهذا ليس بجيد لانه قد ثبت في الشرع ان له قوائم فعمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم ولا يحمل وأيضا فان العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي للملك وليس هو فلك والقرآن انما نزل بلغة العرب فهو سرير ذو قوائم تحمله الملائكة وكأقبة على العالم وهو سقف المخلوقات انتهى وأشار بقوله وكان عرشه على الماء الى انه كما كان مبدأ العالم ليكون ما خلقنا قبل كل شيء وفي حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا عند الامام أحمد وصححه الترمذي ان الماء خلق قبل العرش وعن ابن عباس كان الماء على متن الریح وعند الامام أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قلت يا رسول الله انى اذارتك طابت نفسى وقزت عيني أثبتنى عن كل شيء قال كل شيء خلق من الماء وهذا يدل على أن الماء أصل لجميع المخلوقات ومادتها وأن جميع المخلوقات خلقت منه وروى ابن جرير وغيره عن ابن عباس ان الله عز وجل كان عرشه على الماء ولم يخلق شأ غير ما خلق قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق اخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماه سماء ثم أيس الماء فجعله ارضا واحدة ثم فققها فجعلها سبع ارضين ثم استوى الى السماء وهي دخان فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها سماء واحدة ثم فققها فجعلها سبع سموات وقال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء * وقول من قال ان المراد بالماء النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيد لوجهين * احدهما أن النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقيدا كقوله خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب * والثاني أن من الحيوانات ما يتولد من غير نطفة كدود الخلل والفاكهة فليس كل حيوان مخلوقا من نطفة فدل القرآن على أن كل ما يدب وكل ما فيه حياة من الماء * ولا ينافي هذا قوله والخلق خلقناه من قبل من نار السموم وقوله عليه الصلاة والسلام خلقت الملائكة من نور فقد دل ما سبق أن أصل النور والنار الماء ولا يستمكن خلق النار من الماء فان الله تعالى جمع بقدرته بين الماء والنار في الشجر الاخضر وذكر الطبايعيون أن الماء بانحداره يصير بخارا والبخار يتقلب هواء والهواء يتقلب نارا (وكتب) أى قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح المحفوظ (كل شيء) من الكائنات (وخلق السموات والارض فتادى مناد) لم يدسم (ذهب ما قدينا بن الحصين فانطلقت) خلفها (فاذا هي يقطع دوما السراب) رفع على القاعلية وهو بالمهمة الذي تراه نصف الهار كانه ماء والمعنى فاذا هي يحول بيني وبين رؤيتها السراب (فوالله لو ددت) بكسر الدال الاولى (انى كنت تركتها) ولم أقم لانه قام قبل أن يكمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فتألف على ما فاتته من ذلك (وروى) لابن عسا كرورواه (عيسى) هو ابن موسى البخارى بالوحدة والخاء المعجمة التيمى الملقب بغنجا رغبين مجمعة مضرومة فنون ساكنة فقيم وبعد الافراء لاجرا خذيه المتوفى سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له في البخارى الا هذا الموضع (عن رقية) بفتح الراء والقاف والوحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة والتساق العبدى الكوفى كذا الاكثر وسقط منه رجل بين عيسى ورقبة وهو أبو جزة محمد بن ميمون السكرى كما جزم به أبو مسعود وقال الطرقي سقط أبو جزة من كتاب الفربرى وثبت في رواية حماد بن شاكر ولا يعرف لعيسى عن رقية نفسه شيء وقد وصله الطبراني من طريق عيسى عن أبي جزة عن رقية (عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب) الاحمسي الكوفى انه (قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول قام بيننا النبي صلى الله عليه وسلم مقاما) يعنى على المنبر (فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم) قال الطبراني حتى غاية اخبرنا أى أخبرنا مبتدئا من بدء الخلق حتى انتهى الى دخول أهل الجنة الجنة ووضع الماضي موضع المضارع للتحقق المستفاد من قول الصادق الامين ودل ذلك على انه اخبر بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت الى أن تفنى الى أن تبث وهذا من خوارق العادات فقيه بتفسير القول الكثير في الزمن القليل وفي حديث أبي زيد الانصاري عند أحمد ومسلم قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس

فحدثنا بما كان وما هو كائن في هذا المقام المذكور زمانا ومكانا في حديث عمر رضي الله عنه وأنه كان على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس (حط ذلك من حطه ونسبه) ولا يذُرْ أو نسبه (من نسبه) • وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر - حدثني (عبد الله بن أبي شيبه) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبه واسم أبي شيبه إبراهيم بن عثمان العبسي الكوفي (عن أبي أحمد) محمد بن عبد الله الزبيري - الأزدي (عن صفيان) الثوري (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) وغير أبي ذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم) أراه (بضم الهمزة) أنطه (يقول الله) عز وجل (سمي) بلفظ الماضي ولا بن عساكر بلفظ المضارع ولا يذُرْ بدل قوله أراه الخ قال الله تعالى يشتمني (ابن آدم) بلفظ المضارع المفتوح الأول و كسر التاء والشتم الوصف بما يقتضي النقص (وما ينبغي له أن يشتمني ويكذبني وما ينبغي له) أن يكذبني (أما شتمه فقوله إن لي ولدا) لاستلزامه الامكان المتداعي للحدوث وذلك غاية النقص في حق الباري تعالى عن ذلك علوا كبيرا (وأما تكديسه فقوله ليس بعبدى كما بد أني) وهذا قول منكري البعث من عباد الأوثان وهو موضع الترجمة وهو من الأحاديث الأهمية • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط ابن معيد لا يذُرْ قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق) أي خلقه كقوله تعالى فنفضا عن سبع سموات أو أوجد جنسه وقال ابن عرفة قضاء الشيء أحكامه وأماؤه والفراغ منه (كتب) أي أمر القلم أن يكتب (في كتابه فهو عنده) أي فعل ذلك عنده (فوق العرش) مكنون فاعن سائر الخلائق مرفوعا عن حيز الإدراك ولا تعلق لهذا بما يقع في النفوس من تصور المكانية تعالى الله عن صفات المحدثات فانه المبين عن جميع خلقه المتسلط على كل شيء بههره وقدرته (إن رحتي) بكسر الهمزة حكاية للمعمون الكتاب وتفتح بدلان من كتب (غلبت) وفي رواية شيب عن أبي الزناد في التوحيد تغلب (غضبي) والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال العذاب إلى من يقع عليه الغضب لأن السبقي والغلبة به اعتبار التعلق أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب لأن الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث • وقال التوربشتي وفي سبق الرحمة بيان أن قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وانها تتألمهم من غير استحقاق وأن الغضب لا يتألمهم إلا باستحقاق ألا ترى أن الرحمة تشمل الإنسان جنسيا ورضيعا وطفليما وناشئا من غير أن يصد منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب إلا بعد أن يصد عنه من المخالفات ما يستحق ذلك وقال في المصابيح الغضب إرادة العقاب والرحمة إرادة الثواب والصفات لا توصف بالغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن جاء هذا على الاستعارة ولا يمنع أن يجعل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هي الثواب والاحسان والغضب هو الانتفاع والعقاب فتكون الغلبة على بابها أي إن رحتي أكثر من غضبي فتأمله وقال الطيبي وهو على وزن قوله تعالى كتب على نفسه الرحمة أي أوجب وعدا أن يرجعهم قطعا بخلاف ما يترتب عليه مقتضى الغضب والعقاب فان الله تعالى كريم يتجاوز عنه بفضله (وانشد)

واني إذا وعدته أو وعدته • تخلف أيعادى ومنجز موعدى

وفي هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم الذي كتب المقادير وهو مذهب الجمهور ويؤيده قول أهل اليمن في الحديث السابق رسول الله صلى الله عليه وسلم جئنا نأسألك عن هذا الأمر فقال مكان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء • وقد روى الطبراني في صفة اللوح من حديث ابن عباس مرفوعا أن الله خلق لوحا محسوزا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة جراءة قلعه نور وكأنته نور الله فيه كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء وعند ابن اسحاق عن ابن عباس أيضا قال إن في صدر اللوح المحفوظ لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسله أدخله الجنة • قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحاقتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة جراءة وقلعه نور وأعلاه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك • وقال أنس بن مالك وغيره من السلف اللوح المحفوظ في جهة امرأ قيل وقال مقاتل هو عن يمين العرش • وحديث الباب أخرجه مسلم في التوبة والتساق في النعوت • (باب ما جاء في) وصف (سبع أرضين) يفتح الراء (وقول الله تعالى) يا بلز

عطفاً على السابق ولا يذروا بن عباس كرسبها بانه بدل قوله تعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض
 مثلهن) في العدد وفيه دلالة على أن بعضها فوق بعض كالسموات وعن بعض المتكلمين أن المثلية في العدد خاصة
 وأن السبع متجاوزة وقال ابن كثير ومن حل ذلك على سبع أقاليم فقد أبعد التبعة وخالف القرآن واختلف هل
 أهل هذه الارضين يشاهدون السماء ويستمدون الضوء منها فقبل يشاهدونها من كل جانب من ارضهم
 ويستمدون الضوء منها وهذا قول من جعل الارض بسوطة وقيل لا والله خلق الله تعالى لهم ضياء يشاهدونه
 وهذا قول من جعل الارض كرة (يتنزل الامر بينن) بالوحى من السماء السابعة الى الارض السفلى (لتعلموا)
 أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علماً) عله تخلق اولبتزل وهو يدل على كمال قدرته وعلمه
 وقال ابن جرير حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن
 ابي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية قال في كل ارض مثل ابراهيم وشمواء على الارض من الخلق هكذا
 أخرجه مختصراً واسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن أبي الضحى مطولاً وأوله
 أى سبع ارضين في كل ارض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم ونبي كعيسىكم
 قال البيهقي اسناده صحيح الا انه شاذ بجزء لا أعلم لابي الضحى عليه متابعا انتهى فقيه انه لا يلزم من صحة الاسناد
 صحة المتن كما هو معروف عند أهل هذا الشأن فقد يصح الاسناد ويكون في المتن شذوذاً وعلة تقدر في صحته
 ومثل هذا لا يثبت بالحديث الضعيف وقال في البداية وهذا محمول ان صح نقله على أن ابن عباس اخذه من
 الاسرائيليات انتهى وعلى تقدير ثبوته يحتمل أن يكون المعنى ثم من يقدر به مسمى بهذه الاسماء وهم رسل
 الرسل الذين يبلغون الحق عن انبياء الله وبسمى كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه وقال الامام أحمد حدثنا
 شريح حدثنا الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذ مرت سحابة فقال اتدرون ما هذه قال قلنا الله ورسوله أعلم قال العنان وزوايا الارض الحديث
 وفيه ثم قال اتدرون ما هذه فتسكم قلنا الله ورسوله أعلم قال ارض اتدرون ما تحتها قلنا الله ورسوله أعلم قال
 ارض اخرى قال اتدرون كم بينهما قلنا الله ورسوله أعلم قال مسيرة خمسمائة عام حتى عد سبع ارضين ورواه
 الترمذي عن عبد بن حميد وغير واحد عن يونس بن محمد المؤدب عن شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة قال حدث
 الحسن عن أبي هريرة وذكر أن بعد ما بين كل ارض خمسمائة عام ثم قال هذا حديث غريب من
 هذا الوجه ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلى بن زيد أنهم قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة ورواه
 ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فذكره مثل لفظ
 الترمذي ورواه ابن جرير في تفسيره عن بشر بن يزيد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلًا ولعله أشبهه
 ورواه البزار والبيهقي من حديث أبي ذر الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم بل نحوه قال في البداية ولا يصح
 اسناده انتهى وحكى صاحب مناهج الفكر عن أصحاب الآثار ما نقله عن أهل الكتاب ان الله تعالى لما أراد
 أن يخلق المكاين خلق جوهره ذكراً ومن طولها وعرضها ما لا تحجزا قدرة عن ايجادها ولا يسع الموحد
 الا التمسك بعري اعتقاده ثم نظر إليها نظرية فاعساعت وعلا عليها من شدة الخوف زبد ودخان فخلق من الزبد
 الارض ومن الدخان السماء ثم فقهها سمعاً بعد أن كانت رتقا وفسر واهذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء
 وهي دخان واختلف أهل الآثار والقديما في اللون المرقى للسماء هل هو أصلي او عرضي فذهب الآثاريون
 الى أنه أصلي لحديث ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء وزعم رواة الاخبار أن الارض على ماء والماء على
 هضرة والهضرة على سنام نور والثور على ككم والككم على ظهر حوت والحوت على الريح والريح على حجاب
 ظلمة والظلمة على الثرى والثرى انتهى علم الخلائق وحكى ابن عبد البر في كتاب القصد والام الى معرفة
 انساب الامم أن مقدار المعمور من الارض مائة وعشرون سنة تسعون لياً جوج ومأجوج واثنا عشر للسودان
 وثمانية للروم وثلاثة للعرب وسبعة لسائر الامم انتهى وقد خلق الله الارض قبل السماء كما قال الله تعالى
 هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وقال الله تعالى أنتم
 لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين ثم قال وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقد رفها اقواتها
 في اربعة ايام سواء للسانك أي تمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشر والى الكوفة في خمس
 عشرة ثم استوى الى السماء أي قصد نحوها وهي دخان فقال لها ولا ارض اتيا طوعاً او كرها فالتا أنينا

طائعين ففعل سبع سموات في يومين وأما قوله **أنتم أشد خلقا** أم السماء بناها رفع سمكها فسقاها وأغشط
 إليها وأخرج منها ما والارض بعد ذلك دحاها فاجيب عنه بأن الدحى غير الخلق وهذا بعد خلق السماء * وبقي
 مباحث هذا تأتي إن شاء الله تعالى في تفسير رحم السجدة بعون الله وقوته * وعند الامام أحمد عن أبي هريرة
 قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الأحد
 وخلق الشجر فيها يوم الاثنين وخلق المكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث الدواب فيها يوم الخميس
 وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل وهكذا
 رواه مسلم لكن اختلف فيه على ابن جرير وقد تكلم فيه فقال البخاري في تاريخه وقال بعضهم عن كعب الاحبار
 وهو أصح يعني أنه أصح مما سمعه أبو هريرة وتلقاه عن كعب فوهم بعض الرواة فجعله من فوعا وفي منته غرابة
 شديدة فمن ذلك أنه ليس فيه ذك خلق السموات وفيه ذك خلق الارض وما فيها في سبعة أيام وهذا خلاف
 القرآن لأن الارض خلقت في أربعة أيام ثم خلقت السموات في يومين ووقع في روايه أبي ذر بعد قوله ومن
 الارض مثلهن الآية فحذف بقية (والسقف) بالجر عطف على الجرور السابق بواو القسم وهو قوله والطور
 (المرفوع) صفة السقف هو (السماء) وهذا تفسير مجاهد كما أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وغيرهما من
 طريق ابن أبي نجيح عنهما واختاره ابن جرير واستدل سفيان بقوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال
 الربيع بن أنس هو العرش يعني أنه سقف لجميع المخلوقات (سمكها) بفتح السين المهملة وسكون الميم أراد به
 قوله تعالى رفع سمكها (أي بناءها) بالمدة وهذا تفسير ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وزاد في رواية غير أبي ذر
 وابن عسا كر كان فيها حيوان (الحب) ولا يذروا ابن عسا كر والحبل يريد قوله تعالى والسماء ذات الحب (أي
 استواؤها وحسنها) قاله ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وقال الحسن حبكت بالنجوم وعن ابن عباس أيضا
 كما نقله ابن كثير من حسناتها من رفعة شفاعة صفيقة شديدة البناء متعة الارباب آية الله بها مكالمة بالنجوم
 الثواب والسيارات موشحة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات * وعند الطبري عن عبد الله بن عمرو
 أن المراد بالسماء هنا السابعة (وأذنت) يشير إلى قوله تعالى إذا السماء انشقت وأذنت قال ابن عباس من
 طريق النخلك أي (سمع) من طريق سعيد بن جبير عنه (اطاعت) رواها ابن أبي حاتم (وأثنت) أي
 (أحرجت ما فيها من الموتى ونجات عنهم) قاله مجاهد وغيره (طحاها) قال مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد
 (دحاها) أي بسطها (الساهرة) ولا يذروا بالساهرة قال عكرمة فيما أخرجه ابن أبي حاتم (وجه الارض)
 وقال مجاهد كانوا بأسفلها فأخرجوا إلى أعلاها وقال ابن عباس الارض كلها (كان فيها الحيوان يومهم
 وسهرهم) وقيل المراد أرض القيامة وعن سهل بن سعد الساعدي أرض يضاغفراء وقال الربيع بن أنس
 فاذا هم بالساهرة يقول الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهي لا تعد من هذه الارض وهي أرض لم يعمل
 عليها خطيئة ولم يهرق عليها دم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (أخبرنا) ولا بن عسا كر حدثنا
 (ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التحتية اسم أم اسماعيل بن ابراهيم (عن علي بن المبارك)
 الهناني بضم الهاء وتخفيف النون مدودا أنه قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة الطاء مولاهم (عن محمد
 ابن ابراهيم بن الحارث) بن خالد التيمي المدني (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف واسمه عبد الله واسم امه اسماعيل
 (وكانت بينه وبين أناس) بهمزة منقومة ولا بن عسا كر وبين ناس بجدها ولم يقف الحافظ ابن حجر على
 اسمائهم لكن في مسلم وكان بينه وبين قومه (خصوصه في أرض ودخل على عائشة) رضي الله عنها (فذكر لها
 ذلك) بلام قبل الكاف ولا يذروا ذلك بأسقاطها (فقات يا أبا سلمة اجذب الارض) فلا تغصب منها شيئا
 (فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر) بكسر القاف أي قدر شبر أي من الارض (طوقه) بضم
 الطاء المهملة وكسر الواو المشددة بالقاف (من سبع أرضين) بفتح الراء أي يوم القيامة ففيه التنصيص على
 أن الارضين سبع وهو المراد بالترجمة * وهذا الحديث قد سبق في باب انهم من ظلم شيئا من الارض من كتاب
 المظالم * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك
 المروزي (عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
 أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا) قل أو كثر من الارض بغير حقه خذف به) أي بالآخذ
 غضبا تلك الارض المغصوبة (يوم القيامة إلى سبع أرضين) فتصير له كالطوق في عنقه بعد أن يطوله الله

تعالى أو أن هذه الصفات تتنوع لصاحب هذه الجناية على حسب قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم
 بهذا وبعضهم بهذا * وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال
 (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة) عبد الرحمن (عن) أبيه (أبي بكرة) نعيم بن
 الحارث الثقفي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الزمان) قال التوربشتي اسم لقليل
 الوقت وكثيره وأراد به ههنا السنة (قد استداره) أي الله ولا ي الوقت استدار بحذف الضمير يعني عاد إلى
 زمنه المخصوص (كهينته) الهيئته صورة الشيء وشكله وحالته والكاف صفة مصدر محذوف أي استدار
 استدارة مثل حالته والذي في اليونانية قال الزمان قد استدار كهينته (يوم خلق) الله (السموات والأرض)
 ولا ي ذكر كهينة بحذف الضمير يوم خلق الله بد كرا الفاعل لاله الا هو ولا بن عسا كرو الارضين بالجمع (السنة
 اثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى وأراد أن الزمان في انقسامه إلى الاعوام والاشهر عاد
 إلى اصل الحساب والوضع الذي ابتدأ منه وذلك أن العرب كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا
 مكانه شهر آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا بمجرّد العدد وهي النسي المذكور في قوله تعالى انما
 النسي أي تأخير حرمة الشهر إلى آخر زيادة في الكفر لانه تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه فهو كفر
 آخر ضموه إلى كفرهم قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكلابي كان يقوم على جبل في الموسم فينادي
 ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في المقابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحل فحرموه
 بفعل ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر إلى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك
 السنة عاد إلى زمنه المخصوص به قبل ودارت السنة كهينتها الاولى فاقتضى الدور أن يكون الحج في ذي
 الحجة كما شرعه الله تعالى وقول الزمخشري وقد وافقت حجة الوداع ذ الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذي
 القعدة قاله مجاهد فيه نظر إذ كيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذي القعدة وأنى هذا وقد قال الله تعالى
 وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر الآية وانما نودي بذلك في حجة أبي بكر فلو لم يكن في ذي الحجة
 لما قال الله تعالى يوم الحج الأكبر قاله ابن كثير ونقل الحافظ ابن حجر أن يوسف بن عبد الملك زعم في كتابه تفصيل
 الازمنة أن هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم في شهر مارس وهو أدار بالرومية وهو برمهات
 بالقبطية (منها) أي من السنة (أربعة حرم ثلاثة) ولا بن عسا كر ثلاث بحذف التاء لان الشهر الذي هو واحد
 الاشهر يعني الليالي فاعتبر لذلك تأنيته (متواليات) هي (ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر) عطف على
 ثلاث لاعلى والمحرم واصله إلى مضر لانها كانت تحفظ على تحريمه أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن
 يستحلها أحد من العرب (الذي بين جمادى وشعبان) ذكره تأكيذا وازاحة للريب الحادث فيه من النسي *
 وقيل الاشبه انه تأسيس وذلك انهم كما مر كانوا يؤخرون الشهر من موضعه إلى شهر آخر فينتقل عن وقته
 الحقيقي فقال صلى الله عليه وسلم رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان لارجب الذي هو عندكم وقد أنعموا
 قيل والحكمة في جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام والختم بشهر حرام والتوسط بشهر حرام
 وهو رجب وأما توالي شهرين في الآخر لارادة تعذيب الختام والاعمال بخواتيمها * وأما مطابقة الحديث
 للترجمة فقال العيني تنأى بالتعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح ببيع ارضين وهما المذكور لفظ
 الارض فقط ولكن المراد منه بيع ارضين ايضا انتهى ولا تعسف فقد سبق في هذا الحديث هنا أن رواية ابن
 عسا كرو الارضين بالجمع قال الحافظ ابن كثير ومراد البخاري بذلك الحديث هنا تقرير معنى قوله تعالى الله
 الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن أي في العدد كما أن عدة الشهور الاثنا عشر شهرا مطابقة لعدة
 الشهور عند الله في كتابه الاول فهذه مطابقة في الزمان كما أن تلك مطابقة في المكان * (قاعدة) * السنة مشتملة
 على ثمانمائة وأربعة وخمسين يوما وخمس يوم وسدس يوم كذا ذكره صاحب المذهب من الشافعية في الطلاق
 قالوا الا أن شهر امنا ثلاثون وشهر انسة وعشرون الا ذ الحجة فانه تسعة وعشرون يوما وخمس يوم وسدس يوم
 واستشكله بعضهم وقال لا أدري ما وجه زيادة الخمس والسدس وصحح بعضهم أن السنة الهلالية ثلثمائة
 وخمسة وخمسون يوما وبه جزم ابن دحية في كتاب التنوير وذلك مقدار قطع البروج الاثنى عشر التي ذكرها الله
 في كتابه وسمى العام عام لان الشمس عامت فيه حتى قطعت جملة الفلك لانها تقطع الفلك كله في السنة مرة وتقطع

في كل شهر برجامن البروج الاثني عشر قال تعالى وكل في ذلك يسبحون وفرق بعضهم بين السنة والعام بأن
العام من أول المحرم إلى آخر ذي الحجة والسنة من كل يوم إلى مثله من القابلة نقله ابن الجباز في شرح المعجم *
وهذا الحديث يأتي بأتم من هذا في حجة الوداع آخر المغازي ان شاء الله تعالى وبالله المستعان * وبه قال
(حدثني) بالافراد ولا يذروا بن عسا كحدثة (أبي عبد بن اسماعيل) بضم العين مصغرا واصله في الاصل عبد الله
الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) جاد بن اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير عن العوام
(عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون وفتح الفاء العدوى أحد العشرة المبشرة رضيهم الله عنهم
(انه خاصمته اروي) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الواو مقصورا بالمهملة بنت أبي اوس بالسین المهملة (في حق
زعمت انه انتقصه لها) وكان ارضا (الى مروان) بن الحكم وكان يومئذ متولى المدينة (فقال سعيدا انتقص
من حقها شيئا شهد لسبع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ شيئا من الارض ظلما فانه يطوقه)
بفتح الواو المشددة مبني للمفعول أي يصير كالطوق في عنقه (يوم القيامة من سبع ارضين) فيعظم قدر عنقه
حق بسبع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره وقد ترك سعيد الحق لا يروي ودعا علمه فقال اللهم
ان كانت كاذبة فأعم بصرها واجعل قبرها في دارها فتقبل الله دعوتها فعميت وموتت على بئر في الدار فوقعت
فيها فكانت قبرها (قال ابن ابي الزناد) عبد الرحمن بن عبد الله (عن هشام عن ابيه) عروة (قال قال لي سعيد
ابن زيد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) وفي هذا التعليق بيان لقاء عروة وسعيدا والتصريح بما جاء منه
الحديث المذكور ففي هذه الاحاديث اثبات سبع ارضين والمراد ان كل واحدة فوق الاخرى وفي حديث ابي
هريرة عند أحمد مر فوعا ان بين كل ارض والتي تليها خمسمائة عام * هذا (باب) بالتسوين (في) ما جاء في
(التجوم وقال قتادة) فيما وصله عبد بن حميد (واقد زينا السماء الدنيا بصايع خلق هذه التجوم لثلاث جعلها
زينة للسماء) تضي بالليل اضاءة السرج (ورجو مالا شياطين) الضمير في قوله تعالى وجعلناها بعمود على جنس
المصابيح لاعلى عينها لانه لا يرى بالكواكب التي في السماء بل يشهب من دونها وقد تكون مقدمة منها
(وعلامات يهتدى بها) كما قال تعالى وبالنجم هم يهتدون (عن تأويل بغير ذلك) وللعوى والمستمل في تأويل فيها
بغير ذلك أي من علم احكام ما يدل عليه حر كاتها ومقارناتها في سيرها وان ذلك يدل على حوادث ارضية فقد
(اخطا واضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به) لان اكثر ذلك حدس وظنون ككاذبة ودعاوى باطلة وقد جرى
المواف على عادته في ذلك تفسيرا آيات استطراد للفائدة فقال (وقال) بالواو ولا يذروا قال (ابن عباس هشام)
أي (منغبرا) كما ذكره اسماعيل بن ابي زياد في تفسيره وقال ابو عبيدة هشام أي يا اسامة ننتسنا (والاب مايا كل
الانعام) أي ولا يأكله الناس (والانام اخلق) أخرجه ابن ابي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وسدقات الراوم والانام غير أبي ذر (برخ) قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم (حاجب) بالموحدة
في آخره ولا بن عسا كروا أبي ذر عن المسقى والكشميني حاجز بالزاي بدل الموحدة (وقال مجاهد) هو ابن
جبر فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى وجنات (ألفافا) أي (منتمه) أي بعضها على بعض (والغلب الملتفة)
يريد وحدائق غلبا فاه مجاهد ايضا (فراشا) في قوله تعالى جعل لكم الارض فراشا كما قال قتادة فيما وصله الطبري
(مهادا كقوله) تعالى (ولكم في الارض مسقتر) أي موضع قرار وهو بمعنى المهادر (فكدا) من قوله والذي
خبث لا يخرج الانكدا قال السدي فيما أخرجه ابن ابي حاتم (قليلا) * (باب) تفسر (صفة الشمس والقمر
بحسبان قال مجاهد) فيما وصله الفرابي في تفسيره من طريق ابن ابي نجيج عنه (بحسبان الرحي) أي يجريان
على حسب الحركة الرئوية ووضعها (وقال غيره) مما وصله عبد بن حميد من طريق أبي مالك الغفاري (بحساب
ومنازل لا بعد وانها) أي لا يجاوزان المنازل (بحسبان جماعة الحساب) بالتحريف لا بوي ذروا الوقت (مثل
شهاب وشهبان) وهذا قول أبي عبيدة في الجواز والمعنى يجريان متعاقبين بحساب معلوم مقدر في بروجهما
ومنازلهما وتنسق امورا الكائنات السفلية وتختلف القصول والاقوات وتعلم السنون والحساب (ضمهاها)
في قوله والشمس وضمهاها قال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد (ضوءها) أي اذا اشرفت (أن تدرك القمر) يريد
لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر قال مجاهد فيما وصله الفرابي في تفسيره (لا يستروا احدهما ضوء الآخر
ولا ينبغي لهما) أي لا يصح لهما (ذلك) وقال عكرمة لكل منهما سلطان فلا ينبغي للشمس أن تطلع بالليل

ولا يستقيم لو قوع التدبير على المعاقبة وما ألفت قول ابن الجوزي وقد وصف منافع اثر الشمس في العالم على سبيل التذكير والتعريف بصنع الله الحكيم اللطيف حيث قال تبرز الشمس بالنهار في حلة الشعاع لا تتقاع البصر فاذا ذهب النهار نشرت رداها المعصفر ونزلت عن الاشهب فركبت الاصفر فهي تستر بالليل لسكون الخلق وتظهر بالنهار لمعايشهم فتارة بعد ايرطب الخوق وينعقد الغيم ويبرد الهواء ويبرز النبات وتارة تقرب اجف الحب وينضج النور وقوله (سابق النهار) يريد قوله تعالى ولا الليل سابق النهار قال مجاهد فيما وصله القرطبي ايضا (يتطابقان حثيثان) أي سرعان ولا بؤى ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر حثيثين بالنصب بالياء أي فلا تسبق آية الليل آية النهار وهما النيران (نسلخ) أي (تخرج احدهما من الآخر) قال ابن كثير والمعنى في هذا أنه لا فترة بين الليل والنهار بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهم ماسخرون دائبين يتطابقان طلحا حثيثا وقال في الاتصاف يؤخذ من قوله تعالى ولا الليل سابق النهار أن النهار تابع لليل اذ جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل فتنى الادراك الذي يمكن أن يقع وهو يستدعي تقدم القمر وتبعية الشمس فإنه لا يقال ادرك السابق الا لاحق لكن يقال ادرك اللاحق السابق فالليل اذا امتدوع والنهار تابع فان قيل فالآية مصرفة بأن الليل لا يسبق النهار فخواهيه انه مشترك الالزام اذا الاقسام المحتملة ثلاثة اما تبعية النهار لليل كذهب الفقهاء أو عكسه وهو منقول عن طائفة من النحاة أو اجتماعهما فهذا القسم الثالث منفي بانه قد اتفق على ان التبعية النهار لليل وعكسه والسؤال وارده عليهم ما لا سيما من قال ان النهار سابق الليل يلزم من طريق البلاغة أن يقول ولا الليل يدرك النهار فان المتأخر اذا نفي ادراكه كان أبلغ من نفي سبقيته مع أنه ناء عن قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر نائبا ظاهرا فالتحقيق أن المنفي السبقية الموجبة لتراخي النهار عن الليل وتخلل زمن آخر بينهما فينبت التعاقب وحينئذ يكون القول بسبق الليل محال فالصدر الآية فان بين عدم الادراك الدال على التأخر والتبعية وبين السابق بونا بعيدا ولو كان تابعا متأخرا لكان حرايان يوصف بعدم الادراك ولا يبلغ به عدم السابق فتقدم الليل على النهار مطابق لصدور الآيات صريحا ولهجها بتأويل حسن انتهى ولا يذرعن الجوى والمستعمل ينسأخ يخرج بانقضاء المضارع فيها ويخرج بالتحسية المفتوحة وضم الراء (ويجوز) يضم أوله وكسر ثائه (كل واحد منهما) أي من الليل والنهار في ذلك ولا يذرعن الجوى والمستعمل ويجوز كل منهما بفتح أول ويجوز وكسر رائه وكل بالرفع منقونا (واهيبة) يشير الى قوله تعالى فهي يومئذ واهية قال النزا (وهيما) يسكون الهاء (تشققها) وقوله والمالك على (ارحأها) أي (مالم ينشق منها فهي) أي الملائكة (على حافتيه) بالثنية ولا يذرعن أو الملك ولا بن عساكر فهم جمع باعتبار الجنس ولا كشمهين على حافتيها أي السماء وعن سعيد بن جبير على حافات الدنيا (كقولك على ارجاء البحر) والارجاء جمع رجا باقصر وقوله تعالى (اعطش) ايها (و) قوله فلما (جن) عليه الليل أي (انظلم) فيها وانتل تفسير القول به عن قتادة فيما اخرجه عبد بن حميد والشافعي عن ابي عبيدة (وقال الحسن) البصري فيما وصله ابن أبي ساتم في قوله تعالى اذا الشمس (كورت تكور) بفتح الواو والمشددة (حتى يذهب ضوءها) وأخرج الطبري عن ابن عباس كورت أي اظلمت وعن مجاهد اضمحلت والتكور في الاصل الجمع وحينئذ فالمراد أنها تلف ويرى بها فيذهب ضوءها قاله ابن كثير في تفسيره (والليل وما وسق) ولا بن عساكر يقال وسق أي (جمع من دابة) وزاد قتادة ونجم وقال عكرمة ماساق من ظلمة (انسق) يريد قوله تعالى والقمر اذا انسق أي (استوى) وقوله تعالى جعل في السماء (بروجا) أي (منازل الشمس والقمر) وهي اثنا عشر وقيل هي قصور في السماء للعرس وقيل هي الكواكب العظام (الحرور) ولا يذرعن الحارور بل انما يريد قوله تعالى ولا النازل ولا الحرور وفسره بأنه يكون (بالنهار مع الشمس) قاله أبو عبيدة (وقال ابن عباس الحرور) ولا يذرعن ابن عساكر وقال ابن عباس ورؤية بضم الراء وسكون الهمزة وفتح الموحدة ابن الجاهج الحرور (بالليل والسموم بالنهار) وتفسير رؤية ذكره أبو عبيدة عنه في الجاهز (بقال يولج) أي (يكور) بالراء أي يلف النهار في الليل (واهيبة) يريد قوله ولا المؤمنين وليصة وفسره بقوله (كل شيء ادخلته في شيء) هو قول أبي عبيدة وزاد بعد قوله في شيء ليس منه فهو وايهبة والمعنى لا تقف ذوا واياليس من المسلمين وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) قال (حدثنا سفيان عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد من الزيادة ابن شريك بن طاهر الكوفي (عن ابي ذر) جندب بن

بجادة (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرحين غربت الشمس تدري) بحذف
هزة الاستفهام والغرض منه اعلامه بذلك ولا يذرا تدري (أين تذهب) زاد في التوحيد هذه (قلت الله
ورسوله أعلم قال فأنها تذهب حتى تسجد تحت العرش) منقادة لله تعالى انقياد الساجدين المكلفين أو تشيها
لها بالساجد عند غروبها قال ابن الجوزي ربما اشكل هذا الحديث على بعض الناس من حيث أنمازها تغيب
في الأرض وفي القرآن العظيم أنها تغيب في عين حشة أي ذات حياء أي طين فإين هي من العرش والجواب أن
الأرضين السبع في ضرب المثال كقطب رحي والعرش لعظم ذاته بمثابة الرحي فإينما وجدت الشمس وجدت
تحت العرش وذلك مستقرها وقال ابن العربي أنكر قوم سجودها وهو صحيح يمكن لا يحمله العقل وتاؤه قوم
على التسخير الدائم ولا مانع أن يخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع أتهى وتعقبه في الفخ بأنه أن أراد بالخروج
الوقوف فواضح والافلاذليل على الخروج قال ابن كثير وقد حكى ابن حزم وابن المنأوى وغير واحد من العلماء
الاجماع على أن السموات كربة مستديرة واستدل لذلك بقوله في فلك يسبحون قال الحسن بدورون وقال
ابن عباس في فلكة مثل فلكة المغزل ولا تعارض بين هذا وبين الحديث وليس فيه أن الشمس تصعد إلى فوق
السموات حتى تسجد تحت العرش بل هي تغرب عن أعيننا وهي مستترة في فلكها الذي هي فيه وهو الرابع فيما
قاله غير واحد من علماء التفسير وليس في الشعر ما يفيقه بل في الحس وهو الكسوفات ما يدل عليه ويقضيه
فإذا ذهبت فيه حتى تتوسطه وهو وقت نصف الليل مثلا في اعتدال الزمان فأنها تكون أبعد ما يكون تحت
العرش لأننا تغيب من جهة وجه العالم وهذا محل سجودها كما يناسبها كما أنها اقرب ما يكون من العرش وقت
الزوال من جهتها فإذا كانت في محل سجودها (فتستأذن) عطف على المنصوب السابق بحق في الطلوع من
المشرق على عادتها (فيؤذن لها) فتبدو من جهة المشرق وهي مع ذلك كارهة لعصاة بني آدم أن تطلع عليهم
وهو يدل على أنها تعتدل كسجودها (ويوشك) بكسر الهمزة أي ويقرب (أن تسجد فلا يقبل منها) أي لا يؤذن لها
أن تسجد (وتستأذن) في المسير إلى مطلعها (فلا يؤذن لها يتأهل) ولا يذرع عن الكشمي فيقال (لها أرحمى
من حيث جئت فقطع من مغربها فذلك) أي قوله فأنها تذهب الخ (قوله تعالى والشمس تجري مسתרزا لها)
لحد معين ينتهي إليه دورها فتسجد مسطرزا للمسافر إذا قطع مسيره أو لكبد السماء فإن حركتها فيه يوجد فيها إبطاء
يظن أن لها هناك وقفة وقال ابن عباس لا تبلغ مسطرزا حتى ترجع إلى منازلها وقيل إلى انتهاء أمرها عند
خراب العالم وقيل لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل منتهى أمرها لكل يوم
من المشارق والمغارب فإن لها في دورها ثمانية وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب
ثم لا تعود إليهما إلى العام القابل (ذلك) الجرى على هذا التقدير والحساب الدقيق الذي يكل الفطن عن احصائه
(تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم وظاهر هذا أنها تجري في كل
يوم وليلة بنفسها كقوله تعالى في الآية الأخرى وكل في فلك يسبحون أي يدورون وهو مغاير لقول أصحاب
الهيئة أن الشمس مرصعة في الفلك أذهقتضاه أن الذي يسير هو الفلك وهذا منهم على طريق الحدس والتخمين
فلا عبرة به * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير والتوحيد ومسلم في الإيمان وأبو داود في الحروب
والترمذي في الفتن والتفسير والتفسير * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر هذا قال (حدثنا
عبد العزيز بن المختار) قال (حدثنا عبد الله بن فيروز الداناج) بدال مهمله وبعد الألف نون مخففة فالف الجيم
معرب دانا ومعناه بالفارسية العالم وهو تاجي صغير بصري (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر مذكوران) بتشديد الواو
المفتوحة مطويان ذاهبا الضوء وزاد البراء بن أبي شبة في مصنفه والاسماعيلي في مستخرجيه في النار
(يوم القيامة) لأنها عباد من دون الله وليس المراد من تكويرهما فيها تعذيبهما بذلك لكنه زيادة تكبير لمن كان
يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لهما كانت باطلة * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى أبو سعيد الجعفي
الكوفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخيه بنى) بالافراد (عمرو) بن فتح العيين ابن
الحارث المصري (ان عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم
(عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قالان الشمس والقمر لا يحسبان)

يفتح قوله على انه لازم وسكون الخاء المحجمة وكسر السين المهملة ويجوز ضم قوله على انه متعد أي لا يذهب الله نورهما (لموت أحد) من العظام (ولا لحياته) لم يقل أحدان الكسوف لحياة أحد فذكر ذلك انما هو تيميم للتقسيم أو لدفع توهم من ينفي كونه سببا للفقْد أن لا يكون سببا لا يجادفم عليه السلام النبي لدفع هذا التوهم وهذا القول صدر منه صلى الله عليه وسلم لما مات ابنه ابراهيم وقال الناس انما كسفت لموته باطلا لما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثيرهما (ولكنهما) أي خسوفهما (آيتان) ولا يذرية بالافراد (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته (فاذا رأيتوهما) بالثنائية أي كسوف كل واحد منهما على انفراده ولا يذرية عن الجوى والسقلى فاذا رأيتوهما أي الكسوف (فصلوا) أي صلاة الكسوف وحكمة الكسوف أن الله تعالى لما جرى في سابق علمه أن الكواكب تعبد من دونه وخاصة النيران فنفى عنهم ما بالكسوف والكسوف وجعلهما الهما بمنزلة الخوف وصير ذلك دلالة على انهما مع اشراق نورهما وما يظهر من حسن آثارهما أموران مقهوران في مصالح العباد مسيران وفي يوم القيامة مكثوران فعبدة الشمس زعمت انهما ملك من الملائكة له نفس وعقل ومنها نور الكواكب وضياء العالم وهي ملك لذلك فلذا يستحق التعظيم والسجود ومن سنهم اذا انظروا الى الشمس قد اشرفت سجدوا لها وقالوا ما احسن منك من نور لا تقدر الابصار أن تمتد بالنظر اليك فلك المجد والتسبيح واليك نطلب واليك نسبح لندرك السكينة بقربك الى غير ذلك مما نقل عنهم من الخرافات فسبحان من حجهم عن رؤية الحقائق وحادهم عن متون الطرائق فجهلوا أن صفات المخلوق تباين صفات الخالق وأن العبادة لا يستحقها الا من هو للعب والنوى فائق * وأما مطابقة الحديث للترجمة فنحن حاث ان الكسوف والخسوف العارضين لهما من صفات ما وقدم هذا الحديث في ابواب كسوف الشمس من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) هو اسماعيل بن عبد الله المدني وسقط ابن أبي اويس لابي ذر قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن اسلم) العدوي (عن عطاء بن يسار) بالسين المهملة المخففة (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم مات ابنه ابراهيم (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله) علامتان يخوف بهما عباده (لا يخفان) بالخاء المحجمة مع فتح أوله (لموت أحد ولا لحياته) لانهما خلقان مستخيران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة لهما على الدفع عن انفسهما (فاذا رأيت ذلك) الخسوف (فاذكروا الله) وفي حديث أبي بكره عند المؤلف في باب الصلاة في كسوف الشمس فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير بنضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بنضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الا بلى بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين والفاء (قام) في المسجد لا الصخر الخسوف الفوات بالانجلاء (فكبر) تكبيرة الاحرام بعد أن صف الناس وراءه (وقرأ قرأه طويلا) نحو من سورة البقرة (ثم ركع ركوعا طويلا) مسجافيه قدر مائة آية من البقرة (ثم رفع رأسه) من الركوع (فقال سمع الله لمن حمده وقام كما هو) لم يسجد (فقرأ قرأه طويلا) في قيامه (وهي ادنى من القراءة الاولى) نحو من سورة ال عمران (ثم ركع ركوعا طويلا وهي) أي هذه الركعة (ادنى من الركعة الاولى) مسجافيه قدر مائة آية وفي الفرع تضبيب على قوله وهي وبأعلام رقم ابي ذر وابن عساكر مسجافيهما (ثم سجد سجودا طويلا) مسجافيه قدر مائة آية (ثم فعل في الركعة الاخيرة) بمدة الهمزة من غير باء بعد الخاء (مثل ذلك) الذي فعله في الركعة الاولى لكن القراءة في اولها كالنساء وفي ثانيها كالمائدة (ثم سلم وقد تجلت الشمس) بمشاة فوقية وفتح الجيم وتشديد اللام أي صفت (خطب الناس فقال) في الخطبة (في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخفان) بفتح أوله وكسر ثالثة (لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتوهما) بالثنائية أي كسوف الشمس والقمر ولا يذرية عن الجوى والمسقلى رأيتوهما بالافراد أي الكسفة (فاقرعوا) بفتح الزاى أي التجثوا وترجعوا (الى الصلاة) المعهودة السابق فعلها منه عليه السلام * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرية (محمد بن المنذر) العنزي الزن قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي أنه (قال حدثني)

بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي (عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو البدرى
 (رضي الله عنه) قال في الفتح ووقع في بعض النسخ عن ابن مسعود بالوحدة والنون وهو تصحيف (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر لا ينكسفان) بكاف مفتوحة وكسر السين مع فتح قوله (أوت واحد
 ولا حياه) سقط قوله ولا حياه من رواية أبي ذر (ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا راى غوها) بالتنبيه ولا يذر
 عن الجوى والمستمل رأى غوها بالافراد أى الكسفة (فصلوا) ركعتين في كل ركعة ركوعان أو ركعتين كسفة
 الظهر* (باب ما جاء في قوله تعالى (وهو الذى يرسل الرياح نشرًا) جمع نشر بمعنى ناسر (بين يدي رحمة)
 فدام رحمة بمعنى المطر فان الصبا تبر السحاب والشمال تجمعهم والجنوب تدره والديور تفرقه (فاصفا) يريد
 قوله تعالى فيرسل عليكم فاصفا من الريح قال أبو عبيدة هي التي (تنصف كل شئ) تأتي عليه وقوله تعالى
 وارسلنا الرياح (لواقح) قال أبو عبيدة (ملاح) واحدتها (ملقعة) ثم حذف منه الزوائد وانكره غيره وقال
 هو بعيد جدًا لان حذف الزوائد في مثل هذا باب الشعر قال ولكنه لواقح جمع لاقحة ولا فتح بلا خلاف على
 النسب أى ذات اللقاح وقال ابن السكيت اللواقح الحوامل وقوله تعالى فاصفاها (اعصار) قال أبو عبيدة
 (ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار) وقوله تعالى ريح فيها (سر) قال أبو عبيدة (برد)
 شديد وقوله (نشرًا) أى (منفردة) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج بن الورد
 ابو بسطام الواسطي ثم البصري (عن الحكم) بن عتيبة مصغرا الكندى الكوفي (عن مجاهد)
 هو ابن جبر بن شخ الجهم وسكون الموحدة الخزومي مولا هم المكي الامام في التفسير (عن ابن عباس رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نصرت) أى يوم الاحراب وكانوا زهاء اثني عشر ألفا حين حاصروا
 المدينة (باصبا) بفتح الصاد مقصورا الريح التي تهب من ظهورك اذا استقبلت القبلة (واهلك) بضم الهمزة
 وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالديور) بفتح الدال التي تهب من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة وقيل
 ان الريح تنقسم الى قسمين رحمة وعذاب ثم ان كل قسم ينقسم اربعة اقسام وكل قسم اسم فاسماء اقسام
 الرحمة المبشرات والذنر والمرسلات والرخاء واسماء قسم العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم
 والصرصر وهما في البر وقد جاء القرآن بكل هذه الاسماء وقد روى البيهقي في سننه الكبرى مرفوعا لريح
 من روح الله تعالى تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوا لها واسألوا الله خيرها واستعذوا بالله من شرها وقد
 نزل الاطباء كل ريح على طبيعة من الطبائع الاربعة فطبيع الصبا الحرارة واليبس ويسمى أهل مصر الريح
 الشرقية لان مهها من الشرق وتسمى قبولا لاستقبالها ووجه الكعبة وطبيع الديور البرد والرطوبة ويسمى
 أهل مصر الغربية لان مهها من المغرب وهي تأتي من دبر الكعبة وطبيع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية
 لانها يسار بها في البحر على كل حال وقلما تهب الا بطبيع الجنوب الحرارة والرطوبة وتسمى القلبية والنعاما
 لان مهها من قبل القطب وهي عن يمين مستقبل المشرق ويسمى أهل مصر المريسية وهي من عيوب مصر
 المعدودة فانها اذا هبت عليهم سبع ليال استعدوا للآل كفاف وقد جعل الله تعالى بلطيف قدرته الهواء عنصرًا
 لا بد اتنا وأرواحنا فيصل الى ابداننا بالنفس فينبى الروح الحيوانى ويزيد في النفسانى فإدام معتدلا صافيا
 لا يتخالطه جوهر غريب فهو يحفظ الصحة ويقويه وينعش النفس ويحييها ومن خاصيته أن الله تعالى جعله
 واسطة بين الحواس ومحسوساتها فلا ترى العين شيئا ما لم يكن بينه وبينها هواه وكذلك لا تسمع الاذن ولا يصدق
 الذوق ولو أن الانسان فقد الهواء ساعة لمات وقال كعب الاحبار لو أن الله تعالى حبس الهواء عن الناس
 لاعتنى ما بين السماء والارض ولتدأ حسن بعض الشعراء حيث قال

إذا خلا الجو من هوا * فعيشهم غمة وبوس فهو حياة لكل حي * كأن انفاسه نفوس

وقد سبقت زيادة لهذا في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا * وبه قال (حدثنا مكي بن ابراهيم)
 ابن بشير بن فرقد الحنظلي البجلي قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح
 (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى منجمله في السماء بفتح الميم
 وكسر الخاء المعجمة وبعد التحية الساكنة لام مفتوحة أى سحابة يخال فيها المطر (أقبل وادبر ودخل وخرج
 وبعبر وجهه) خوفا أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس (فإذا امطرت السماء سري) بضم السين
 مبنيا للمجهول أى كشف (عنه) الخوف وازيل (ففرقه) بتشديد الراء وسكون الفوقية من التعريف

أي عزفت النبي صلى الله عليه وسلم (عائشة ذلك) الذي عرض له (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما) ولا يذري
 وما (أدري لعله كما قال قوم) هم عاد (فلما أراه عارضا) صحابا عرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم) متوجه
 أوديتهم (الآية) * وهذا الحديث أخرجه الترمذي في التفسير وكذا النسائي * (باب ذكر الملائكة صلوات
 الله عليهم) الملائكة جمع ملائكة على الأصل كالشمائل جمع شمائل والتاء لتأنيث الجمع وترك الهمزة
 في المفرد للاستثقال وهو مقلوب مألك من اللوكة وهي الرسالة لأنهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله
 أو كالرسل إليهم واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتساقهم على أنهم ذوات موجودة قائمة بأنفسها فذهب أكثر
 المسلمين إلى أنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك
 وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان وزعم الحكماء أنها جواهر مجردة
 مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة إلى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتزهد عن
 الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم التنزيل فقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العلويون والملائكة
 المقربون وقسم يدبر الأمر من السماء إلى الأرض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الإلهي لا يعصون الله
 ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم المدبرون أمرهم سماوي يقومهم أرضية فهم بالنسبة إلى ما هيأهم الله له
 أقسام فهم حملة العرش ومنهم كرويون الذين هم حول العرش وهم أشرف الملائكة مع حملة العرش وهم
 الملائكة المقربون ومنهم جبريل وإسرافيل وميكائيل وقد ذكر الله تعالى أنهم يستغفرون للمؤمنين بظهور الغيب
 ومنهم سكان السموات السبع ويعمرونها عمارة لا يفترون فهم الرَّاكِعُونَ دائموا القائم دائموا الساجد دائموا
 الذين يتعاقبون زمرة بعد زمرة إلى البيت المعمور كل يوم سبعون ألفا لا يعودون إليه ومنهم الموكلون بالجنان
 وأعداد الكرامة لأهلها وتهيئة الضيافة لساكنها من ملابس ومساكن وما كل ومشارب وغير ذلك
 مما لا عين رأت ولا أدب سمعت ولا خطر على قلب بشر ومنهم الموكلون بالنار ومنهم الزبانية ومقدموهم تسعة
 عشر وخازنهم مالك وهو مقدم على جميع الخزنة ومنهم الموكلون بحفظ بني آدم فإذا جاء قدر الله خلوعه ومنهم
 الموكلون بحفظ أعمال العباد لا يفارقون الإنسان إلا عند الجنابة والغائط والغسل وقد روى الطبراني من
 حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام على أي شيء أتيت قال على الريح
 والجنود قال وعلى أي شيء ميكائيل قال على النبات والقطر وفي حديث أنس عن الطبراني مرفوعا عن ميكائيل
 ما ضحك منذ خلقت النار وورد أن له أعوانا يندعون ما يأمرهم به فيصرفون الرياح والسحاب كما يشاء الله تعالى
 * وروينا أنه ما من قطرة تنزل من السماء إلا ومعها ملك يقرها في الأرض واتفق على عصمة الرسل منهم كعصمة
 رسل البشر وأنهم معهم كهم مع أمهم في التبليغ وغيره واختلف في غير الرسل منهم فذهب بعضهم إلى القول
 بعدم عصمتهم لقصة هاروت وماروت وما روى عنهما من شرب الخمر والزنا والقتل مما رواه أحمد مرفوعا وصححه
 ابن حبان وهو فهم أية واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى الآية اذ مفهوما أنها أن إبليس
 كان منهم والام يتناولهم أمرهم ولم يصح استثنائهم منهم قال في الأنوار ولا يرد على ذلك قوله تعالى إلا إبليس كان
 من الجن لجواز أن يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولأن ابن عباس روى أن من الملائكة ضربا
 يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم إبليس وحاصله أن من الملائكة من ليس بمعصوم وإن كان الغالب فيهم المعصمة
 كما أن من الأنس معصومين وإن كان الغالب فيهم عدمها ولعل ضربا من الملائكة لا يخاف الشياطين بالذات
 وأنما يخافهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الأنس والجن والذي عليه المحققون عصمة الملائكة
 مطلقا رأوا جوابا أن إبليس كان جنيا ناشأ بين أظهر الملائكة وكان مغمورا بالآلوف منهم فغلبوا عليه أو أن الجن
 كانوا أموريين مع الملائكة لكن استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فإنه إذا علم أن الأكبر أموريين بالتدليل
 لا بد والتوسل به علم أن الأصغر أيضا أموريين به وأما قصة هاروت وماروت فرواها الإمام أحمد
 وابن حبان ولفظ أحمد حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع عن ابن عمر أنه سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن آدم لما هبط إلى الأرض قالت الملائكة أي رب أتجعل فيها من يفسد فيها
 الآية قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم قال الله تعالى للملائكة هلوا أم لكين من الملائكة حتى نهبطهما
 إلى الأرض ومثل لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما فأسألاها نفسها فقالت لا والله حتى نكلما
 بهذه الكلمة من الأمر ففصلا والله لا نشر لك بالله أبا فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي فحملته فأسألاها نفسها

فقال لا والله حتى تقتل هذا الصبي فقالوا والله لا تقتله ابد اذ هبت ثم رجعت بقدر خرفس لاها انفسها فقات
لا والله حتى تشرب با هذا الحجر فشر بافسكر فوقها عليها وقتل الصبي فلما افاقا قالت المرأة والله ماتر كتماناً
ايتماء على الاقد فلعنتم حين سكرتما فخير ابن عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترنا عذاب الدنيا وهذا
حديث غريب من هذا الوجه ورجاله كلهم من رجال الصحيحين الاموي بن جبير هذا وهو الانصاري السلي
الحذاء وذكره ابن حبان في كتاب الجرح والتعديل ولم يحل فيه شيئاً فهو مستور الحال وقد تفرّد به عن نافع
مولي ابن عمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى له متابع من وجه آخر عند ابن مردويه عن نافع
عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن رواه عبد الرزاق في تفسيره عن الثوري عن موسى بن عتبة عن
سالم عن ابن عمر عن كعب قال ذكرت الملائكة اعمال بني آدم وما يأتون به من الذنوب فقيل لهم اختاروا منكم
اثني فاختاروا هاروت وماروت الحديث ورواه ابن جرير مطر يقين عن عبد الرزاق به عن كعب الاحبار
قال الحافظ ابن كثير فهذا اصح واثبت الى عبد الله بن عمرو سالم اثبت في ابيه من مولا نافع فدار الحديث
ورجع الى نقل كعب الاحبار عن كعب بن اسرائيل وقيل انهما كانا قبيلين من الجن قاله ابن حزم وهذا غريب
وبعيد عن اللفظ وعند ابن الجوزي في زاد المسير انهما هما بالمعصية ولم يبعلاهما ومنهم من قرأ المالكين بكسر
اللام وقال انهما علمان من أهل فارس قاله الضحاك وروى الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
عن ابن عباس وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما وقع الناس من بعد آدم عليه السلام فيما وقع عوافيه من
المعاصي الحديث وفيه قال وفي ذلك الزمان امرأة حسنها في النساء الحسن الزهرة في سائر الكواكب وهذا
اللفظ احسن ما ورد في شأن الزهرة (وقال انس) فيما وصله المؤلف في الهجرة (قال عبد الله بن سلام) بتخفيف
اللام (لبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام عدو اليهود من الملائكة) روى انه انما كان عدوا لهم
لانه كان يطلع الرسول عليه السلام على اسرارهم وانه صاحب كل خسر وعذاب (وقال ابن عباس) فيما
وصله الطبراني (لحن الصافون) أي (الملائكة) * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون المهملة
وفتح الموحدة القيسى البصري ويقال له عذاب قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى
ابن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة (عن قتادة) بن دعامة (وقال ابن خزيمة)
أي ابن خياط العصري مذاكرة ولفظ المتن خليفة وفي نسخة ح لتحويل السند وقال لي خليفة (حدثنا يزيد بن
زريع) بن زاي مضمومة فراء مفتوحة مصغراً العيشى البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عمرو به واسمه
مهران البشكري (وهشام) هو الدستوائي (قالا حدثنا قتادة) قال (حدثنا انس بن مالك عن مالك
بن صعصعة) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يدينا) بغير ميم
(انا عند اليب) الحرام (بين السائم واليقطان) هو محمول على ابتداء الحال ثم استمر يقظانا في القصة كلها
وأما ما وقع في رواية شريك في التوحيد في آخر الحديث فلما استيقظ فان قلنا بالتعدد فلا اشكال والاحمل على
أن المراد باستيقظ انه افاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملائكة ورجع الى العالم الديني
وقال عبد الحق في الجمع بين الصحيحين رواية شريك انه كان نائماً زيادة مجهولة ثم قال وشريك ايس بالحفاظ
(وذكر) صلى الله عليه وسلم (يعني رجلاً بين الرجلين) وهذا مختصر وأصحته رواية مسلم من طريق سعيد
عن قتادة بن نظاذ سمعت قائلاً يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثبت فانطلقوا به وقد ثبت أن المراد بالرجلين
حزرة وجعفران النبي صلى الله عليه وسلم كان نائماً بينهما وقال الكرماني ثلاثة الرجال وهم الملائكة
تصور ابصورة الانسان فليست وسطا لغير الاصلي وابي الوقت قوله يعني رجلاً (فأثبت بطت) بضم
الهمزة مبني للمفعول والطست بفتح الطاء وسكون السين المهملة مؤنث (من ذهب ملي حكمة وإيماناً)
بضم الميم وكسر اللام فهمزة مبني للمفعول في الماضي كذا في الفرع وضبط الديلمطي والتد كيز باعتبار
الاناء ولا يذرعن الجوى والمستمل ملائ بفتح الميم وسكون اللام وزيادة نون بعد الهمزة ولا يذرعن
الشمهي ملا بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة ولعله من باب التثنية او من ذلك المعاني كما مثل له ارواح
الانبياء الدارجة بالصورت التي كانوا عليها (فشق) الملائكة وفي الفرع بضم السين للمفعول (من انخر الى مراق
البطن) بفتح الميم وتخفيف الراء بعدها ألف ففاف مشددة واصله مرافق بقافين فأذغمت الاولى في الثانية
وهو ما نقل من البطن ورق من جلده (ثم غسل البطن) المقدس بضم الغين مبني للمفعول (بما رزم)

الذي هو افضل المياه على ما اختير * وهذا الشق غير الذي وقع له في زمن حليمه الهدية (م. ي. القاب) (حكمة
وايماناً وأثبت بداية ايضاً) لم يقل بيضاء نظر الى المعنى أى عبر ككوب ايضاً (دون الغل وفوق الجمار) هو
(البراق) ويجوز جرته بدلا من دابة واشتقاقه من البرق لسرعة مشيه وكان الانبياء يركبونه (فاطلت مع
جبريل حتى أتينا السماء الدنيا) لم يذكر مجيئه لبيت المقدس كما في التنزيل سبحانه الذي أسرى به بعدد ايام
المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وليس معوده الى السماء كان على البراق بل نصب له المعراج فرقى عليه كما
سيأتي ان شاء الله تعالى واعل الراوى اقتصر أو وقع تعدد المعراج (قيل من هذا) ولا يذرفلما جئت الى السماء
الدنيا قال جبريل لخازن السماء افتح قال من هذا (قال) ولا يذرفيل (جبريل قيل ومن هذا قيل) ولا يذرفيل
قال (محمد قيل وقد ارسل اليه) (لعل روح به الى السموات) (قال) جبريل (نعم قيل مر حبابه) أدلى رحبا وسعة
(ولنم الجي جاء) قال المظهرى المخصوص بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فنعلم الجي مجيئه وقال
في التوضيح فيه شاهد على جواز الاستغناء بالصلة عن الموصول في نعم اذ التقدير نعم الجي لذي جاء (فأثبت
على آدم وسلمت عليه فقال مر حبابك من ابن نبي) فأثبتنا السماء الثانية قيل من هذا قال جبريل قيل من
وللاصلي (معك قال محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغير أبي ذر (قيل ارسل اليه قال) جبريل
(نعم قيل مر حبابه ولنم الجي جاء فأثبت على عيسى ويحيى) ابني الخلالة (فقالا مر حبابك من أخ نبي) فأثبتنا
السماء الثالثة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك قال محمد قيل (ولا يذرفيل) ولا يذرفيل الجوى والمسملي قال (وقد
ارسل اليه قال) جبريل (نعم قيل مر حبابه ولنم الجي جاء فأثبت يوسف) ولا يذرفيل (فأثبت على يوسف) فسلمت
عليه (سقط لابي ذرفلظ عليه) (قال) ولا يذرفيل (مر حبابك من أخ نبي) فأثبتنا السماء اربعة قيل من هذا
قيل (ولا يذرفيل) جبريل قيل من معك قيل محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لغير أبي ذر (قيل وقد
ارسل اليه قال نعم قيل مر حبابه ولنم) ولا يذرفيل (الجي جاء فأثبت على ادريس) فسلمت عليه فقال مر حبابه
(من) ولا يذرفيل (الوقت مر حبابك من) (أخ نبي) خاطبه بلفظ الاخوة وان كان المناسب لفظ البنوة
تلطفوا وتأذبا والانبياء اخوة (فأثبتنا السماء الخامسة قيل من هذا قال) ولا يذرفيل (جبريل قيل ومن معك)
بالواو (قيل محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مر حبابه ولنم الجي جاء فأثبتنا على هارون) فسلمت عليه (سقط
لا يذرفيل) (فقال مر حبابك من أخ نبي) فأثبتنا على السماء السادسة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك
قيل (وفي نسخة قال) محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر (قيل وقد ارسل اليه مر حبابه) سقط
قال نعم قيل (ولنم) ولا يذرفيل (الجي جاء فأثبت على موسى) فسلمت فقال (ولا يذرفيل) ولا يذرفيل
فسلمت عليه فقال (مر حبابك من أخ نبي) فلما جاوزت) بحذف الضمير المنصوب (نكى) شفقة على قومه حيث
لم يتفقوا بمتابعته انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يلغ سوادهم مبلغ سوادهم (فقال ما ابكالك قال يارب هذا
الغلام الذي بعث بعدى يدخل الجنة من امته أفضل مما يدخل من امتي) أشار الى تعظيم شأن نبينا ومنة
الله تعالى عليه حيث اتخذه بنحف الكرامات وخصوص الزاني والهبات من غير طول عمر افناء مجتهد في
الطاعات والعرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة فالمراد استقصاؤه مع
استكمال فضائله واستتمام سواد امته (فأثبتنا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك قيل محمد قيل
وقد ارسل اليه مر حبابه) سقط هنا أيضا قال نعم قيل (ولنم) بغير لام ولا يذرفيل (الجي جاء فأثبت على
ابراهيم) فسلمت (زاد أبو ذر عن الكشميني) عليه (فقال مر حبابك من ابن نبي) سقط لفظ بك من بعض النسخ
كذا وقع هنا انه رأى ابراهيم في السابعة وفي أول كتاب الصلاة في السادسة فان قيل تعدد الاسراء فلا إشكال
والا فيحتمل أن يكون رآه في السادسة ثم ارتقى هو أيضا الى السابعة (فرفع) بضم الراء أى كشف (لى) وقرب منى
(البيت المعمور) المسمى بالضراح بضم الضاد المعجمة وتحفيف الراء آخره حاء مهملة حيال الكعبة وعمارة بكثرة
من يغشاه من الملائكة (فسألت جبريل) اى عنه (فقال هذا البيت المعمور يصل فيه كل يوم سبعون ألف ملك
اذا خرجوا الى ربهم) بنصب آخره على الظرفية او بالرفع بتقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله
(ورفعت لى سدة المنتهى) اى كشف لى عنها وقربت منى السدة التى ينهى اليها ما يبط من فوقها وما يصعد من

تحتهم من امر الله (فاذا بقها) بفتح النون وكسر الموحدة (كانه قلال حجر) بكسر القاف جمع قلة وهجر بفتح
لا ينصرف وفي الفرع صرفه (وروقها) كأنه آذان القبول بضم القاء جمع فيل الحيوان المشهور رأى في الشكل
لا في المقدار (في اصلها اربعة انهار نهران باطنان وسهران ظاهران فسأت جبريل) عنها (مقال) أما الباطنان ففي
الجنة (نقل النور) عن مقاتل أن الباطنين السلسيل والكوتر (وأما الظاهران النيل والفرات) يخرجان من
اصلها ثم يسيران حيث شاء الله ثم يخرجان من الارض ويحريان فيها (ثم فرضت على خمسون صلاة فأقبلت
حتى جئت موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على خمسون صلاة قال أنا أعلم بالناس منك عالجني بنى اسرائيل
اشد العالجة) قال التور بشتي أي مارسيتهم ولقيت الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل
المزاولة والمحاولة (وان أمك لا تطيق) ذلك ولم يقل انك وأنتك لا تطيقون لان العجز مقصور على الامة
لا يتعداهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو لما رزقه الله من الكمال يطيق أكثر من ذلك وكيف لا وقد
جعلت قرة عينه في الصلاة (فارجع الى ربك) أي الى الموضع الذي ناجيت فيه ربك (فسله) أي التخفيف
(فرجعت فسألته) أي التخفيف (فجعلها اربعين) أي صلاة (ثم) قال موسى (مسهله) أي ما تقدمت من المراجعة
وسؤال التخفيف (ثم) جعلها الله تعالى (ثلاثين) صلاة (ثم) قال موسى أيضا (مسهله فجعله) بها الله تعالى
(عشرين) صلاة (ثم) قال موسى (مسهله فجعله) بها الله تعالى (عشر) فأتيت موسى فقال مثله فجعلها خمسة
فأتيت موسى فقال ما صنعت قلت جعلها سبعمائة وتعالى (خساف فقال مثله قلت فسلمت) بتشديد اللام من
التسليم أي سلمت فلم أراجعه تعالى لاني استحييت منه جل وعلا وزاد في غير رواية ابى ذر هنا بخير (فنودي)
من قبل الله تعالى (اني) بكسر الهمزة (قد امضيت) أي انفذت (فريصتي) بخمس صلوات (وخففت عن
عبادي) من خمسين الى خمس (وأجزى الحسنه عشرا) ثواب كل صلاة عشر وفيه دليل على جواز النسخ قبل
الوقوع وانكروه أبو جعفر النحاس لان ذلك من البداء وهو محال على الله تعالى ولان النسخ وان جاز قبل العمل
عند من يراه فلا يجوز قبل وصوله الى مخاطبين فهو شفاعته شفاعة شفعها عليه السلام لانسخ وأجيب بأن النسخ انما
وقع فيما وجب على الرسول من التبليغ وبأن الشفاعة لا تنفي النسخ فقد تكون سبيله أو أن هذا كان خبر الاتعبد
فلا يدخله النسخ ومعناه انه تعالى اخبر رسوله عليه السلام أن على امته خمسين صلاة في اللوح المحفوظ ولما قال
في الحديث في رواية هي خمس وهي خمسون والحسنه بعشر امثالها فتأوله عليه السلام على انها خمسون بالفعل
فلم يزل يراجع ربه حتى بين له انها في الثواب لا بالعمل (وقال همام) بالاسناد السابق بتشديد الميم الاولى ابن
يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن الحسن) البصري (عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم في البيت المعمور) يريد أن سعيد بن ابى عروبة وهشام الدستوائى ادرجا قصة البيت المعمور في
قصة الاسراء والصواب رواية همام هذه حيث فصلها من قصة الاسراء لكن قال يحيى بن معين لم يصح للحسن
سماع من ابى هريرة * وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سليمان البوراني
بضم الموحدة وسكون الواو وفتح الراء الجبلى الكوفي قال (حدثنا ابو الاحوص) بالحاء المهملة الساكنة
وفتح الواو آخره صاد مهملة سلام بتشديد اللام ابن سليم الحنفي مولى بنى حنيفة الكوفي (عن الاعمش) سليمان
ابن مهران (عن زيد بن وهب) ابى سليمان الهمداني الكوفي أنه قال (قال عبد الله) يعني ابن مسعود رضى
الله عنه (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعد به ربه تعالى قال
في شرح المشكاة الاولى أن تجعل الجارة اعتراضية لاحالية لتتم الاحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك
فيما احسن موقعها (قال ان احدكم يجمع خلقه) بضم الياء وسكون الجيم وفتح الميم مبني للمفعول (في بطن امه
اربعين يوما) أي يضم بعضه الى بعض بعد الانتشار ليتخمر فيها حتى يتهاى للخلق وفي قوله خلقه تعبير بالمصدر عن
الجنة وحل على انه بمعنى المفعول كقولهم هذا شرب الامير أي مضروبه وقال الخطابي روى عن ابن مسعود في
تفسيره ان النطفة اذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم
تمكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها وهذا رواه ابن أبي حاتم في تفسيره وقد رجع الطيبي هذا
التفسير فقال والعبادة اعلم الناس بتفسير ما معوه وأحدثهم بتأويله وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به واكثرهم
احتياطا للتوقي عن خلافه فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم قال في الفتح وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه

ما ظاهره يخالف ذلك ولفظه اذا أراد الله خلق عبدا جامع الرجل المرأة طارماؤه في كل عرق وعضومنها فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم احضره كل عرق له دون آدم في أي صورة ماشاء ركبك (ثم يكون علقه) دماغا عظيما جامدا (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغ) قطعة لحم قدر ما يعضغ (مثل ذلك) الزمان واختلف في أول ما يتشكل من الجنين فقل قلبه لانه الاساس ومعدن الحركات الغريزية وقل الدماغ لانه مجمع الحواس ومنه تنبعث وقيل الكبد لان فيه النور والاعتناء الذي هو قوام البدن ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي لان النور هو المطلوب أولا ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا حركة ارادية وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به بتقديم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (ثم يبعث الله ملكا) اليه في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل اعضاؤه (فيوم) مبنيا للمفعول ولا يذرو يوم (باربع كلمات) يكتبها كما قال (ويقال له اكتب علمه وررته) غذاءه حللا او حراما قليلا وكثيرا أو كل ما ساقه الله تعالى اليه لينتفع به كالعلم وغيره (واجله) طويلا أو قصيرا (وشق) أو سعيد (حسب ما اقتضته حكمته وسبقت كلمته ورفع شق) خبر مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه وكن حق الكلام أن يقول يكتب سعادته وشقاوته فعدل عن ذلك حكاية لصورة ما يكتب لانه يكتب شق أو سعيد والظاهر أن الكتابة هي الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء ذلك مصرحاً به في رواية مسلم في حديث حذيفة بن أسيد ثم نظوى الصحيفة فلا يزد فيها ولا ينقص ووقع في حديث أبي ذر عنده فيقتضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الاربعة (ينفخ فيه الروح) بعد تمام صورته ثم ان حكمة تحوّل الانسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع ان الله تعالى قادر على أن يخلقه في اقل من لحظة في التحويل فواند منها أنه لو خلقه دفعة واحدة لشق على الام فجعله أولا نظمة لاعتادها مدة ثم علقه كذلك وهم جزاؤها منها اظهار قدرته تعالى حيث قلبه من تلك الاطوار الى كونه انسانا حس الصورة متخليدا بالعقل ومنها التبيين والارشاد على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ثم من مضغه قادر على اعادته وحشره للعقاب والجزاء قاله المظهرى (فان الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون) نصب مجتى وما نافية غير مانعة لها من العمل أو رفع وهو الذى في الفرع على أن حتى ابتدائية وفي كتاب القدر من طريق أبي الوليد الطيالسي عن شعبة عن الاعمش وان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون (بيسه وبين الجنة الاذراع) أى ما يقي بينه وبين أن يصل الى الجنة الا كن يقي بينه وبين موضع من الارض ذراع فهو غثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك بالغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كآبه) الذى كتبه الملك وهو في بطن أمه والقاء للتعقيب الدال على حصول السبق بغير مهلة (فيعمل) عند ذلك ولا يذعن الكشمهني بعمل (يعمل اهل النار) أى فيدخلها (ويعمل) أى يعمل اهل النار (حتى ما يكون بينه وبين النار الاذراع) يسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة) أى فيدخلها وفيه أن مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به القدر * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التوحيد والقدر ومسلم في القدر وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه وتانى بقبلة مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام اليكندي كما ضبطه ابن ما كولا وغيره قال (اخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المججمة ابن يزيد الحراني قال (اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال اخبرني بالافراد (موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن نافع) أنه قال قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه ابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل شيخ المؤلف مما ساقه في الادب عن عمرو بن علي عنه (عن ابن جريج) عبد الملك أنه قال اخبرني بالافراد (موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال اذا أحب الله العبد نادى جبريل (نصب على المفعولية) ان الله يحب فلانا فأحببه (بهمزة قطع مفتوحة فخا مهملة ساكنة فوحدته مكسورة واخرى ساكنة على الفلك) فيحبه جبريل فينادى جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه (بتشديد الموحدة) فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في) أهل (الارض) ممن يعرفه من المسلمين وزاد ربح بن عباد عن ابن جريج عند الاسماعيلي واذا بغض عبد نادى جبريل عليه السلام انى ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض * وفيه أن محبوب القلوب محبوب الله ومبغضها مبغض الله ومتن الحديث الذى ساقه

المؤلف بلفظ الرواية الثانية المتعلقة وفيه مباحث تأتي ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب الادب * وبه قال
(حدثنا محمد) قيل هو ابن يحيى الذهلي وقال أبو ذر الهروي هو البخاري ورجحه الحافظ ابن حجر بأن أبا نعيم
والاسماعيلي لم يجداه من غير رواية البخاري ولو كان عند غير البخاري لما ضاق عليهم ما حرجه وتعبه العيني
بأن عدم وجودهم في الحديث لا يستلزم أن يكون محمد ههنا هو البخاري وهذا ظاهر لا يخفى ولم تجر عادة
البخاري بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه قال (حدثنا ابن أبي حنيفة) سعيد بن محمد بن الحكم قال (اخبرنا الليث)
ابن سعد الامام قال (حدثنا ابن أبي جعفر) عبيد الله واسم أبي جعفر يسار القرشي (عن محمد بن عبد الرحمن)
الاسود (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط
لابي ذر قوله زوج النبي الخ (اسها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان)
بفتح العين المهملة والنون المخففة (وهو السحاب) زنة ومعنى وهو تسيير الراوي للعنان أدرجه في الحديث
فالسحاب مجاز عن السماء كما أن السماء مجاز عن السحاب في قوله تعالى وارثنا من السماء ماء طهورا في وجه
(فتذكر) الملائكة (الامر) الذي (وصى في السماء) وأصل ذلك أن الملائكة تسمع في السماء ما قضي
الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا (فتترق الشياطين السمع) أي تحتله منهم والقاف
مخففة (فتسمعه فتوحيه الى الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن من يخبر بالمغيبات المستقبلية
(فيكذبون معها) أي مع الكلمة المسموعة من الشياطين (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة
وفي اليونانية بكسر هاء (من عند انفسهم) * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) البربوعي ونسبه الى جده واسم
أبيه عبد الله قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا
ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (والاغز) بفتح الهمزة والغين
المعجمة آخرهاء مشددة سلمان الجهني مولاهم المدني وللكشيمية والاخرج أي عبد الرحمن بن هرم
بدل الاغز قال في الفتح والاغز أرجح لانه مشهور من روايته نعم اخرج التميمي من وجه آخر عن الزهري
عن الاخرج وحده (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة
كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة ولا يذرملائكة (يكتبون) الداخل (الاول فالاول)
الفاء لترتيب النزول من الاعلى الى الادنى وللتعاقب الذي ينتهي الى اعداد كثيرة (فاذا جلس الامام) على المنبر
(طواوا الصحف) التي كتبوا فيها المبادئ الى الجمعة (وجاءوا يستمعون الذكر) أي الخطبة * وهذا الحديث قد مر
في كتاب الجمعة بأنهم من هذا * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحديثي بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) أنه
قال (مر عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (في المسجد النبوي المدني) (وحسان) بن ثابت الانصاري
والواو للعال (ينشد) بضم أوله وكسر ثائه الشعر في المسجد فأنكر عليه عمر (فقال) حسان (كنت انشد
فيه) أي في المسجد (وفيه من هو خير مني) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم التفت الى ابي هريرة) رضي
الله عنه (فقال انشدك بالله اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) بهمزة الاستفهام الاستخباري (يقول)
يا حسان (اجب عني) اي قل جواب هجاء المشركين عن جهتي (اللهم ايد بروح القدس) جبريل وضافة
الروح الى القدس وهو الطهر كتولهم حاتم الجود وهذا موضع الترجمة واعاد عاله بذلك لان عند أخذه في الطعن
والهجو في المشركين وأنسابهم مظنة الفحش من الكلام وبداءة اللسان وقد يؤدي ذلك الى أن يكلم عليه فيحتاج
الى التأييد من الله بأن يقدره من ذلك بروح القدس وهو جبريل (قال) ابو هريرة (نعم) سمعته صلى الله عليه
وسلم يقول ذلك وسياق البخاري لهذا الحديث كما به عليه الاسماعيل يفتني انه مرسل سعيد بن المسيب فانه
لم يحضره اجماعة عمر رضي الله عنه وحسان لكن عند الاسماعيل من رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان
ما يقتضي أن ابا هريرة حدث سعيد بذلك بعد وقوعه وهذا الحديث قد سبق في باب الشعر في المسجد من
اوائل الصلاة * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن الزهراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم لحسان بن ثابت رضي الله عنه (اهجهم) بضم الهمزة والهمزة الجيم أمر من هجاء بهجوا وهو تقيض المدح

قوله همزة وصل
مقابله لما قبله ناتل

وفي الفرع اهجههم همزة وصل (اوهاجههم) من المهاجرة والشك من الراوى أى جازهم بجوهم (وجبريل
معن) بالتأيد والمعونة * وفيه جواز هجو الكفار وأذا هم ما لم يكن لهم امان لان الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم
والاغلاط عليهم لان في الاغلاط سبنا بالعضهم والاتصار منهم بجعاء المسلمين ولا يجوز ابتداء اتوله تعالى
ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم * (تنبيه) * قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم
لحسن يفهم انه من مسند البراء بن عازب وعند الترمذى انه من رواية البراء عن حسن كما فاده في الفتح * وبه
قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكى قال (حدثنا جبريل) هو ابن حازم الازدى البصرى (ح)
للتحويل (وحدثنا اسحاق) بن راهويه قال (اخبرنا وهب بن جبريل قال حدثنا أنى) جبريل بن حازم (قال سمعت
جديد بن هلال) أى ابن هميرة العدوى البصرى (عن انس بن مالك رضى الله عنه) انه قال كانى نظرا الى
غبار ساطع في سكة بنى غنم) بكسر سين سكة وفتح الغين المعجزة وسكون النون من غنم أى زقاق بنى غنم قال الحافظ
ابن حجر بطن من الخزرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم أبو أيوب الانصاري وآخرون (زاد موسى)
ابن اسماعيل التبوذكى في روايته فيما وصله في المغازى عنه (مؤكد جبريل) عليه السلام رفع موكب
في الفرع على انه خبر مستأخذ وفقد تقديره هذا موكب جبريل ويجوز نصبه بتقدير انظر موكب وجزه بدلا من
لفظ غبار والموكب نوع من السير وجماعة الفرسان أو جماعة ركاب يسيرون برفق * وهذا الحديث أخرجه أيضا
في المغازى * وبه قال (حدثنا فورة) بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن أبي المغراء الكندى الكوفي قال
(حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وكسر الهاء فاضى الموصل (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن
العوام (عن عائشة رضى الله عنها أن الحارث بن هشام) الخزرجى رضى الله عنه (سألت النبي صلى الله عليه وسلم)
يحتمل أن يكون الحارث أخبر عائشة بذلك فيكون مرسلًا أو حضرت هي ذلك فيكون من مسند هالكن قد
أخرج ابن مذكاة الحديث من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن أبيه عن عائشة عن الحارث بن هشام قال
سألت (صيف يأتيك الوحى) أى حامله فأسند الانيان الى الوحى مجازاً وصفة الوحى نفسه فأسند
الانيان حقيقة (قال) صلى الله عليه وسلم (كل ذلك) بغير لام (يأتى الملك) جبريل عليه السلام ولا يذرعن
الكشمى يأتى النبي الملك (أياناً أى أوقانا) فى مثل صلصلة الجرس) أى مشاهير أصوات الجبل الذى يعلو
برؤس الدواب (فيهم) بفتح الحمية وسكون الفاء وكسر الصاد المهملة من باب ضرب يضرب أى يقطع (عن)
ما يغشائى (ودودعت) بفتح الغير أى فهمت وحفظت (ما قال) الملك (وهو أشده عن) ويمثل أى يتصور
(الى الملك) جبريل (أحياناً رجلاً) كدحية أو غيره تأييداً والتدرج الزائد من خلقه لا ينفى بل يثنى على الرأى فقط
(فيكلمنى فأنى ما يقول) أى الذى يقوله * وقد مر هذا الحديث أول الدواب وبه قال (حدثنا آدم) بن أى
ابن قال (حدثنا شيبان) قال (حدثنا يحيى بن أبى كثير) بالثلثة (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبى
هريرة رضى الله عنه) أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أتى زوجين (أى درهمين أو دينارين
فى سبيل الله دعه خزانة الجنة) الملائكة (أى قل) بضم الفاء واللام وتفتح حذفت منه الف والنون بغير ترخيم
أى يا فلان (هم) أى اقرب وتعال وهو اسم فعل لا يصرف عند أهل الجواز فعل يؤتى ويجمع عند قديم وأصله
عند البصريين هالم من لم إذا قصد حذف الف واللام التقدير السكون فى اللام فانها أصل وعمل الكوفيين هلم
فحذفت الهمزة بالفاء حركتها على اللام (وقال أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (ذلك الذى لا توى) بفتح التوقية
والواو لا هلال ولا ضباع ولا بأس (عليه) أن يدخل باباً ويترك آخر (قال) ولا يذرعن (النبي صلى الله عليه
وسلم) أى لا يترك (أرجو أن تكون منهم) * وهذا الحديث سبق فى الجهاد * وبه قال (حدثنا) ولا يذرعن
حدثنى بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا عثام) هو ابن يوسف الصنعانى فاضى اليه قال
(أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن نهابة (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن
عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) بفتح ياء يقرأ
من الثلاثى (فقات وعليه السلام ورحمة الله وبركاته) ولا يذرعن الله وبركاته باتناء الجرورة ترى ما لا أرى
زيد النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه أن الرؤية حالة يحاطها الله فى الحى ولا يلزم من حصول المرنى واجتماع سائر
الشروط الرؤية كما لا يلزم من عدمها عدمها فإله فى الكواكب وانما لم يوجهها جبريل كما واجهه من احترامها

لمقام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في الاستئذان والرفاق وفي فضل عائشة ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب والنسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل ابرد كين قال (حدثنا عمر بن زر) بضم العين وفتح الذال المججمة وتشديد الراء (ح) لتحويل السند (قال حدثني) بالافراد ولا يذروا حديثا بواو والعطف والجمع (يحيى بن جعفر) هو ابن ابي اوزر كيا البيكندی وسقط لابي زر ابن جعفر قال (حدثنا وكييع) واللفظ له (عن عمر بن زر عن ابيه) ذر بن عبد الله الهمداني بسكون الميم (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام) (ألا تزورنا أكثر مما تزورنا) بتخفيف اللام للعرض أو التخصيص أو التلويح (قال فتزات) آية (وما تنزل الا بأمر ربك) والتزل التزل على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى انزل والمعنى وما تنزل وقتنا غيب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته (له ما بين ايدينا وما خلفنا الآية) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحياء لا تنتقل من مكان الى مكان أو لا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشئته * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير والتوحيد وبه الخلق والترمذي في التفسير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا اسماعيل) بن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل عليه السلام القرآن (على حرف) أي لغة أو وجه من الاعراب (فلم ازل استزيد) أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده (حتى انتهى الى سبعة احرف) وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد وتناقض اذ هو محال في القرآن وذلك يرجع الى سبعة وذلك اتمافي الحركات من غير تغيير في المعنى والصورة نحو البخل وبحسب وجهين أو بغير في المعنى فقط نحو فقلت آدم من ربه كلمات واما في الحروف فتغير في المعنى لا الصورة نحو تلو وتلوأ وعكس ذلك نحو السراط والصراط أو بتغيرهما نحو ياتل ويأل واما في التقديم والتأخير نحو فيقولون ويقولون أو في الزيادة والنقصان نحو أوصي ووصي وأما نحو الاختلاف في الاظهار والادغام وغيرهما مما يسمى بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات المتنوعة في ادائه لا تخرجه عن أن يكون لفظا واحدا ولئن فرض فيكون من القول * وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضائل القرآن ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاهلي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجود الناس) بنصب اجود خبر كان (وكان اجود ما يكون في رمضان) برفع اجود اسم كان وخبرها محذوف وجوبا نحو قولك اخطب ما يكون الا مبرقا عما وما مصدرية أي اجودا كوان الرسول وفي رمضان سدمم الخبر أي حامي لافي به (حين يلقاه جبريل) عليه السلام اذ في ملاقاته زيادة ترق (وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) نصب مفعول ثان ليدارسه على حد جاذبة الثوب (فلرسول الله) ولا يذروا عن الكشميني فان رسول الله (صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الريح المرسلة) يحتمل أنه اراد بها التي أرسلت بالبشرى بين يدي رحمة الله وذلك اعموم نفعها قال الله تعالى والمرسلات عرفا وأحد الوجوه في الآية أنه اراد بها الرياح المرسلات للاحسن واتصاف عرفا بالمفعول فهذا المعنى في المرسلة شبهه بنشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح العطر في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان أحدهما يحيي القلب بعد موته والآخر يحيي الارض بعد موتها وقد كان عليه السلام يبدل المعروف قبل أن يسأل وإذا احسن عادوان وجد جادوان لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد ويظهر منه آثار ذلك في رمضان أكثر مما يظهر منه في غيره قاله التوربشتي (وعن عبد الله) بن المبارك أنه (قال حدثنا) ولا يذروا خبرنا (عمر) هو ابن راشد (بهذا الاسناد) موصولا عن محمد بن مقاتل فابن المبارك يرويه عن يونس الايلي ومعمور (نحوه) أي معناه (وروى ابو هريرة) مما وصله في فضائل القرآن (وقاطمة) الزهراء مما وصله في علامات النبوة (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان يعارضه القرآن)

أى فى كل سنة مرة وأنه عارضه فى العام الذى قبض فيه مرتين الحديث * وروى أن قراءة زيد هى القراءة التى قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام مرتين فى العام الذى قبض فيه * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ثابت) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (ان عمر بن عبد العزيز آخر العصر شيئا) صفة مصدر محذوف أى أخر تأخير أسير أى أخر صلاة العصر حتى عبرنى من وقته فقال له) أى لعمر (عروة) بن الزبير العوام (أما ان جبريل) بتخفيف أ ما حرف استفتاح منزلة ألا وتكون بمعنى حقا ذكره سيديويه ولا تشاركه إلا فى ذلك وفى اليونانية اما بتشديد الميم بفتح الهمزة وكسرهما (وقد نزل صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة أمام أى قدامه (فقال عمر) بن عبد العزيز (اعلم ما تقول يا عروة) أى تأمل ما تقول وتذكر (قال) أى عروة (سمعت بشير بن ابى مسعود) بفتح الموحدة وكسر الشين المعجمة (يقول سمعت) أبى (ابا مسعود) عقبه بن عمر والبدرى (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان عروة يقول وكيف لا أعلم ما قول وانما سمعت وسمعت من صحب وسمع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه هذا (يقول نزل جبريل فأمتنى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه) ثم صليت معه قال ذلك أبو مسعود والرسول صلى الله عليه وسلم لم حال كونه (يحسب) بضم السين (بأصابعه) أى بعقد يدها ولا يذر عن الكشمية قال فحسب بأصابعه (خمس صلوات) وهذا يدل على مزيد اتقانه وضبطه لآحوال النبي صلى الله عليه وسلم * ومرة هذا الحديث أول المراقبة من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة قال (حدثنا ابن ابى عدى) محمد القسلى (عن شعبة) بن الجراح (عن حبيب ابن ابى ثابت) الاسدى وسقط غير أبى ذر ابن أبى ثابت (عن زيد بن وهب) الجهنى (عن ابى ذر رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي) وفى نسخة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل) عليه السلام (من مات من اقتل لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة) أى عاقبته دخولها وان كان له ذنوب جنة أو ترك من الأركان شيئا لكن امره الى الله ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم أدخله الجنة برحمته (اولم يدخل النار) دخولا لا تخلد بها (قال) أى أبو ذر (وان ربا وان سرق) قال ابن مالك حرف الاستفهام مقدر لا بد من تقديره أى أو ان زنا أو ان سرق (قال) صلى الله عليه وسلم (وان) بجذف فعل الشرط والا كتفاء بحرفه وانما ذكر من الكبائر هذين النوعين ولم يقتصر على أحدهما لأن الذنب اما حق الله وهو الزنا أو حق العباد وهو أخذ مالهم بغير حق * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (احبرنا شعيب) هو ابن أبى حزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي) ولا يذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم) الملائكة يتعاقبون (مبتدأ وخبر أى يأتى بعضهم عقب بعض بحيث اذا نزل طائفة منهم صدرت الاخرى (ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) بيان للتعاقب وقال الا كثرون هم حفظة الكتاب وقال فى شرح المشكاة كرملائكة واتى بها نكرة دلالة على أن النائية غير الاولى كتوله تعالى غدقوا شهر ورواحها شهر (ويجتمعون فى صلاة الفجر والعصر) ولا يذر عن الكشمية وفى صلاة العصر واجتماعهم فى هذين الوقتين من كرم الله تعالى واطفه بعباده ليكون شهادة لهم بما شهدوه من الخير (ثم يعرج اليه الذين باتوا فيكم) فيه أن ملائكة الليل لا يزالون حافظين العباد الى الصبح وكذلك ملائكة النهار الى الليل ودليل لقول الاكثرين (ويسألهم) ربهم (وهو أعلم) تعبد لهم كما تكتب الاعمال وهو أعلم بالجميع فيقول (كيف تركتم) زاد أبو ذر عبادى (فيقولون) ولا يذر عن الحموى والمستغنى فقالوا (تركناهم يصلون واتيناهم يصلون) وفى نسخة وهم يصلون والجملة حالبة عليهم * وسبق الحديث فى فضل صلاة العصر من كتاب الصلاة * هذا (باب) بالتسوية يذكرفيه (اذا قال احدكم آمين والملائكة فى السماء آمين فوافقت احداهما) أى احدى الكلمتين (الاخرى) فى وقت التأمين أو فى الخشوع والاخلاص (غفر له ما تقدم من ذنبه) وسقط آمين الثانية ولفظ باب لا يذروهاولى لانه يلزم من اثباته وجود ترجمة بغير حديث وكون الاحاديث التسالية لا تعلق لها به فالظاهر انه بالسند السابق عن ابى اليمان عن شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ومن جملة ترجمة الملائكة وقد ساق الاسماء على حديث يتعاقبون الخ ثم قال وبهذا الاسناد اذا قال احدكم آمين فلو قال البخارى وبهذا الاسناد أو وبه زال الاشكال * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (اخبرنا)

ولابي ذر حدثنا (محمّد) بفتح الميم وسكون الحاء المجبة ابن يزيد قال (اخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز
 (عن اسماعيل بن امية) بضم الهيمزة وفتح الميم وتشديد النحسية ابن عمر بن سعيد بن العاصي الاموي القرشي
 المكي (ان ما حدثه ان القاسم بن محمد) أي ابن ابي بكر الصديق (حدثه عن) عمته (عائشة رضي الله عنها)
 أنها (قالت) حشوت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة (بكسر الواو ومخدة) (فيها تماثيل) جمع تمثال أي صورة
 حيوان أو غيره (كانها عرقه) بضم النون والراء بينهما ميم ساكنة وبالقف وسادة صغيرة (لجاء) عليه الصلاة
 والسلام (فقام بين المابين) ولابي ذر عن الجوى بين الناس (وجعل يغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله) أي
 ما الذي فعلناه حتى تغير وجهك (قال ما بال هذه الوسادة) أي ما شأنها فيها تماثيل (قالت) ولابي ذر عن
 المستمل والكشميني قلت (وسادة جعلتها لك لضطجع عليها قال) عليه السلام (أما علمت ان الملائكة لا تدخل
 بيتا فيه صورة) ~~لكنهم~~ ومنهم مصيبة فاحشة وفيها مضاهاة لخلق الله تعالى وهذا الملائكة غير الحفظة لأنهم
 لا يفارقون المكلفين (وان من صنع الصورة) الحيوانية (يعذب يوم القيامة) فهو من الكبار لهذا التوعد
 العظيم (يقول) أي الله تعالى لهم اسهر اعيانهم وتعبوا هم ولابي ذر فيقول (أحيوا) بفتح الهيمزة (ما خلقتكم) وبه
 قال (حدثنا ابن معاذ) محمد المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن
 راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير الأول اس غيبة بن مسعود (أنه
 سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت ابا طلحة (زيد بن سهل الانصاري) يقول سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة غير الحفظة (يتأني كذب) يحرم اقتناؤه أو أعم قيل واستأنيهم من الدخول
 لا كله الجاسة وفتح راء محته (ولا صورة تماثيل) من اضافة العام الى الخاص قال النووي الاظهر ان الحكم
 عام في كل كذب وكل صورة وانهم يمتنعون من الجميع لا طلاق الحديث ولان الجرو الذي كان في بيت النبي صلى
 الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر لانه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل من دخول البيت وعلمه
 بالجرو (تنبيه) قال الدارقطني لم يذكر الاوزاعي ابن عباس في اسناده يعني حيث روى هذا الحديث عن
 الزهري عن عبيد الله والقول قول من انتمه قال ورواه سالم ابو النصر عن عبيد الله بن عبد الله فخور رواية
 الاوزاعي قال الحافظ ابن حجر هو عند الترمذي والنسائي من طريق ابي النصر عن عبيد الله بن عبد الله قال
 دخلت على ابي طلحة فحواه وارجح النساء رواية الاوزاعي فثبت ابن عباس نارة واستقطه اخرى ورجح رواية
 من انتمه انتهى واختار ابن الصلاح الحكم للناقصة * وهذا الحديث اخرجه المؤلف ايضا في بدء الخلق والمغازي
 والاماس ومسلم في اللباس والترمذي في الاستئذان والنسائي في الصيد وابن ماجه في اللباس * وبه قال
 (حدثنا احمد) هو ابن صالح المصري كما جزم به ابو نعيم قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (اخبرنا عمرو)
 بفتح العين هو ابن الحارث المصري (ان بكير بن الاشج) بضم الموحد وفتح الكاف مصغرا والاشج بفتح الهيمزة
 والشين المجبة وبالجميم المشددة (حدثه ان بسر بن سعيد) بضم الموحد وسكون المهملة وسعيد بكسر العين مولى
 الحضرمي من اهل المدينة (حدثه ان زيد بن خالد الجهني) الصماني (رضي الله عنه) حدثه ومع بسر بن سعيد
 المذكور (عبيد الله) بضم العين ابن الاسود (الخلواني) الذي كان في حجره يهونه رضي الله عنها زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم حدثهم ما ريد بن خالد (الجهني) (ان ابا طلحة) زيدا (حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل
 الملائكة بيتا فيه صورة) حيوانية او غيرها (قال بسر) المذكور (فرض زيد بن خالد) الجهني رضي الله عنه
 (فعدناه فاذا نحن في بيته بستر) بكسر السين (فيه تصاوير فقلت لعبيد الله الخلواني) المحدثنا (أي زيد بن خالد
 في التصاوير) أي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لا تدخل بيتا يكون فيه (فقال) عبيد الله الخلواني
 (انه) أي زيدا (قال الارقم) بفتح الراء وسكون القاف الانقش ووشى (في ثوب ألب) بالتخفيف (سمعته) استفهام
 (قلت لا) لم اسمعه (قال بلى) قد سمعته (قد ذكره) أي الحديث ولابي ذر ذكر باسقاط ضمير المفعول ومفهومه جواز
 ما كان رقفا في ثوب والجمهور كما قاله النووي على تحريم اتخاذ المصور فيه صورة حيوان مما يلبس ثوب او عمامة
 او ستر معلق ونحو ذلك مما لا يعد ممنه فان كان في بساط يداس ومخدة وسادة ونحوه مما يمتحن فليس بحرام
 لكن يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت ولا فرق في هذا كله بين ما له ظل وما لا ظل له وقال بعض السلف
 عما ينهى عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان السر الذي انكر

صلى الله عليه وسلم فيه لا يشك احد أنه مذموم وليس لصورته ظل وقال الزهري - انتهى في الصورة على العموم
 وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقفاً في ثوب او غير رقم وسواء كانت
 في حائط او ثوب او بساط ممتن او غير ممتن على بظواهر الاحاديث لاسيما حديث التمرقة قال النووي - وهذا
 مذهب قوي انتهى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ومسلم وابوداود في اللباس والنساء في الزينة * وبه قال
 (حدثنا يحيى بن سليمان) ابوسعيد الجعفي - الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله
 (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عمرو) بفتح العين قال في الفتح وطن بعضهم انه ابن الحارث وهو خطأ لأنه لم يدرك
 سالما ولا بوي الوقت وذرت عن الكشيبي - عمر بن عيسى العيني وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وهو الصواب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب انه (قال وعبد النبي - صلى الله عليه وسلم جبريل)
 أن ينزل فلم ينزل فسأله النبي - صلى الله عليه وسلم عن السبب (فقال) جبريل عليه السلام (انا) معاشر الملائكة
 (لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب) * وأورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا واروده في اللباس تاما وتأتى
 مباحثه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا اسماعيل) هو ابن ابي اويس (قال حدثني) بالافراد
 (مالك) الامام (عن سمى) بضم السين المهملة ورفع الميم وتشديد التثنية مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام بن المغيرة (عن ابي صالح) عبد الله بن ذكوان (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد) بدون الواو وفي بعضها بالواو والامران
 جائزان ولا ترجيح لاحدهما على الآخر في مختار اصحابنا قيل وفيه دليل لمن قال لا يزيد المأموم على ربنا لك الحمد
 ولا يقول سمع الله لمن حمده وأجيب بأننا انسلم انه دليل له اذ ليس فيه نفي الزيادة ولئن سلمنا فهو معارض بما ثبت
 انه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وثبت انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رايتوني صلى وفي قوله سمع الله لمن حمده
 حال الارتفاع وربنا لك الحمد حال الانتصاب التفات من الغيبة الى الخطاب (فانه من رافق قوله) بالحمد (قول
 الملائكة) به (غفر له ما تقدم من ذنبه) وهذا نظير ما ثبت في التأمين * وقد سبق هذا الحديث في صفة الصلاة في
 باب فضل اللهم ربنا لك الحمد * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي - بالزاي قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم
 الفاء آخره حاء مهملة مصغرا قال (حدثنا ابي) فليح بن سليمان وفليح لقبه واسمه عبد الملك (عن هلال بن علي)
 العامري المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري ولد في الزمن النبوي قال
 ابن ابي حاتم ليست له صحبة (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم) انه (قال احدكم) ولغير
 ابي ذر ان احدكم (في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة) ما دام في مصلاه (تقول اللهم اغفر له وارحمه)
 زاد في نسخة اللهم ارحمه والمغفرة ستر الذنوب والرحمة افاضة الاحسان عليه والملائكة تجمع محلي باللام فيفيد
 الاستغراق (ما لم يقم من) موضع (صلاته او) ما لم يحدث (اي ينتقض وضوءه) قال ابن بطلال الحديث في المسجد
 خطبة يحرم بها المحدث استغفار الملائكة ودعاهم المرجور كنه * وهذا الحديث قد سبق في باب الحديث
 في المسجد وباب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال حدثنا
 سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن صفوان بن يعلى عن ابيه) يعلى
 ابن امية التميمي انه (قال سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادى يا مال) وهو اسم خازن النار
 ولا يذر عن الجوى والمستمى يا مال (قال سفيان) بن عيينة (في قراءة عبد الله) هو ابن مسعود (ونادى يا مال)
 مرخم حذف فكافه واللام مكسورة ويجوز ضمها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة النار والتفسير
 ومسلم في الصلاة وابوداود والنساء في الحروف وزاد النساء في التفسير * وبه قال (حدثنا عبد الله
 ابن يوسف) التنيسي قال (اخبرنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن
 شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عروة) بن الزبير (ان عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه
 وسلم) وسقط زوج النبي الخ لا يذر (حدثته انها قالت للنبي - صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان أشد من
 يوم غزوة) أحد قال عليه الصلاة والسلام (لقد لقيت من قومك) قريش (ما لقيت وكان أشد) بالرفع ولا ي
 ذر بالنصب (ما لقيت منهم يوم العقبة) التي بنى وأشد خيرا كان واسمها عاتكة بنت عبد المطلب
 لقيت ويوم العقبة ظرفه كذا

(عرضت نفسي) في سؤال سنة عشر من المبعث بعد موت أبي طالب وخديجة وتوجهه إلى الطائف (على ابن عبد ياليل) تحتية وبعد الالام مكسورة فتحية ساكنة فلام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبعد الالف لام أخرى واسمه كنانة وهو من أكبر أهل الطائف من ثقيف لكن الذي في السير أن الذي كله هو عبد ياليل نفسه لا ابنه وعند أهل النسب أن عبد كلال أخوه لا أبوه وأنه عبد ياليل بن عمرو بن عير بن عوف (فلم يجيني إلى ما اردت) وعند موسى بن عقبة أنه صلى الله عليه وسلم توجه إلى الطائف رجلاً أن يؤوده فعمد إلى ثلاثة نفر من ثقيف وهم سادتهم وهم أخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بن عمرو وعرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما اتهم منه قومه فردوا عليه أقبح ردور فضخوه بالحجارة حتى أدموا رجله (فانطلقت وأنا مهموم على وجهي) أي الجهة المواجهة لي وقال الطيبي أي انطلقت حيران هائماً لا أدري أين أتوجه من شدة ذلك (فلم استفق) مما أنافه من الغم (الآوأت بقرن الثعالب) بالمثلثة جمع ثعلب الحيوان المعروف وهو ميعات أهل نجد ويسمى قرن المنازل أيضاً وهو بين مكة ويوم وليله (فرفعت رأسي فإذا أنا بسحابة قد اطلعتني فنظرت) إليها (فإذا فيها جبريل) عليه السلام (فناداني وقال إن الله قد سمع قول قومك للنوم ارددوا عليك وقد بعث اليك) ولأبي ذر عن الكشيبي (وقد بعث الله اليك) ملك الجبال الذي سخر له ويده أمرها (لتأمرهم بما شئت فيهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد فقال ذلك) كما قال جبريل أو كما سمعت منه (فيما) ولأبي ذر عن الكشيبي (فما شئت) استفهام جزاؤه مقدراً رأي فعلت وعند الطبراني عن مقدام بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ المؤلف فقال يا محمد إن الله بعثني اليك وأنا ملك الجبال لتأمرني بأمرك فيما شئت (إن شئت أن أطبق) بضم الهمزة وسكون الطاء وكسر الموحدة (عليهم الاخشيين) بالخاء والشين المعجمين جبريل مكة أباقيس ومقابله قعيقعان وقال الكرماني ثور وروهموه وسيمابذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما (فقال) بالغاء ولأبي الوقت قال (النبي صلى الله عليه وسلم بل أرجو) ولأبي ذر عن الكشيبي أنا أرجو (أن يخرج الله) بضم الهمزة من الأخراج (من أصلاهم من يعبد الله) أي يوحده وقوله (وحده لا بشر لثبته شيئاً) تفسيره وهذا من مزيد شقيقته على أمته وكثرة حلمه وصبره جزاء الله عنا ما هو أهله وصلى عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التوحيد ومسلم في المغازي والنسائي في البعث * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكري قال (حدثنا أبو اسحاق) سليمان بن أبي سليمان قيرور (السيباني) الكوفي (قال سألت زبيرا بن حبيش) بكسر الزاي وتشديد الراء وحبيش بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة وبعد التحتية معجمة مصغراً لاسدي (عن قول الله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قال حدثنا ابن مسعود أنه) صلى الله عليه وسلم (رأى جبريل) عليه السلام في صورته التي خلق عليها (له سمانه جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب * وهذا الحديث يأتي أن شاء الله تعالى في سورة النجم من التفسير * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الأعمش) سليمان (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) في قوله عز وجل (لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا) بساطا (أخضر) ولأبي ذر عن الحموي والمستقلى خضر ابفتح الخاء وكسر الضاد المعجمتين (سدأفق السماء) أي أطرافها * وعند النسائي والحاكم من حديث ابن مسعود أبصر نبي الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على رفرق قدماء ما بين السماء والأرض قال الخطابي الرفرق يحتمل أن يكون اجنحة جبريل عليه السلام بسطها كما بسط الثياب * وهذا الحديث ذكره أيضاً في سورة النجم * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن اسماعيل) بن أبي الثلج البغدادي قال (حدثنا محمد بن عبد الله) ابن المنني بن عبد الله بن أنس بن مالك (الانصاري) البصري (عن ابن عون) هو عبد الله بن عون بن اربطبان المزني البصري قال (أنا أنا القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت من زعم أن محمداً) صلى الله عليه وسلم (رأى ربه) بعيني رأسه بقطة (فقد أعظم) أي دخل في أمر عظيم أو المفعول محذوف وفي مسلم فقد أعظم على الله الفرية وهي بكسر الفاء واسكان الراء الكذب والجهور على ثبوت رؤيته عليه السلام لربه بعين رأسه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها إذ لم تجزه أنها سمعته عليه السلام يقول لم أر ربي وإنما ذكرت متأولة لقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب

ولقوله تعالى لا تدركه الابصار (ولكن قد رأى جبريل في صورته) في هيئته وحلقه (بفتح الحاء وسكون اللام الذي خلق عليه حال كونه) (سأدأما بين الافق) ولغير أبي ذر وخلقه ساذر فعهما * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بي ذر حدثنا (محمد بن يوسف) هو البكندى كما جزم به الجبائي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا زكريا بن ابي زائدة) خالد الهمداني (عن ابن الاشوع) بفتح الهمزة وبعد الواو المفتوحة عين مهملة هو سعيد بن عمرو بفتح العين ابن اشوع ونسبه الى جده (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن الاجدع انه قال قلت لعائشة رضي الله عنها (لما انكرت رؤيته عليه السلام لم يره تعالى) (فأين قوله) تعالى اى فاه وجه قوله تعالى (ثم ما فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل) اى ذلك الدنو انما هو دون جبريل (كان يأتيه في صورة الرجل) دحية وغيره (وانه اتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته) ولا بي ذر عن الجوى والمستمل وانما أتى هذه المرة في صورته التي هي صورته اى الحقيقة (مسد الافق) وكذا رأه عليه السلام مرة اخرى عند سدرة المنتهى على صورته الحقيقية من غير تشكى وبأق من يذلل ان شاء الله تعالى في سورة النجم بحول الله وقوته * وبه قال (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل التبوذكى قال (حدثنا جبرير) هو ابن حازم الازدى المصرى قال (حدثنا البورجاء) عمران بن لمعان الطاردي البصرى (عن سمرة) بن جندب انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة) في المنام ورؤيا الانبياء وحي (رجلن اتاني قال) ولا بي ذر عن الكشيبي فقال وعن الجوى والمستمل فقال اى أحدهما (الذي يوقد النار مالك حازن النار واما جبريل وهذا ميكائيل) ساقه هنا مختصر اجذا وبقامه في اخر الجناز وفيه انه ما احرا جاء الى ارض مقدسة وانه رأى رجلا معه كlob من حديد خله في شدق آخر يعنى في شقه وآخر يشدخ رأس آخر بخرة ونهر من دم فيه رجل وآخر قائم على شطه بين يديه حجارة فأقبل الذي في النهر فاذا أراد أن يخرج رى الرجل يتجرجر في فيه فرده حيث كان وروضة خضراء فيها شجرة عظيمة في اصلها شج وصيدان ورجلا قريبا من الشجرة بين يديه نار يوقدها وانهم قالوا له ان الرجل الذي يشق شدقه الكذاب والذي يشدخ رأسه صاحب القرآن الذي ينتم عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار والذي في النهر آكل الربا والشج الذي في أصل الشجرة ابراهيم الخليل عليه السلام والصبيان اولاد النباس والذي يوقد النار مالك حازن النار * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح الشكري (عن الاعمش) سليمان (عن ابي حارم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الاشجعي (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه (كناية عن الجماع فأبت) زاد في النكاح من طريق شعبة أن تبي (فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح) ظاهره كما قاله سيدي عبد الله بن ابي جرة اختصاص اللعن بما اذا وقع ذلك لئلا لقوله حتى تصبح وكأن السرفيه تأكد ذلك الشأن في الليل وقوة البسات الميه ولا يلزم من ذلك انه يجوز لها الامتناع في النهار وانما خص الليل بالذكر لانه المظنة لذلك (تابعه) اى تابع ابا عوانة (شعبة) بن الجراح فيما وصله في النكاح (وابو حجرة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون الشكري قال في المقدمة متتابعة ابي حجرة لم أرها (وابن داود) عبد الله الخريبي بالحاء المهملة المتعممة والراء المفتوحة وبعد التحية الساكنة موحدة مصغرا فيما وصله مسدد في مسنده الكبير (وابو معاوية) محمد بن حازم بالحاء والزاي المجتمين فيما وصله مسلم والنساء اى الخمسة (عن الاعمش) وسقط في الفرع شعبة وثبت في غيره وشرح عليه العيني كالفتح * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد بن عقيل بفتح العين وكسر القاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال سمعت ابا سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال اخبرني) بالافراد (جابر ابن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم يقول ثم يترعى الوحى) اى احتبس (فترة) طويلة مدت ثلاث سنين (فبينما) بغير ميم (أنا مشى) وجواب يناقوله (سمعت صوتا من السماء ورفعت بصري قبل السماء) بكسر القاف وفتح الواو حدة جهتها (فاذا الملك الذي جاءني) ولا بي ذر قد جاءني (بجرا) وهو جبريل وحرا بالعصف وعدمه (فاعد على كرسى بين السماء والارض) وسقط لغير أبي ذر لفظه فاعد (فخئت) بجمع مضومة فهزة مكسورة ثالثة ساكنة فتوقية اى رعبت (منه حتى هويت) سقطت (الى الارض) بكسر الواو والهموى والمستمل فختت بمثلتين من غير همز اى سقطت (فخت أهلى) لذلك (فقلت) لهم (زملوني

٣ قوله بكسر الواو هكذا
في النسخ والصواب
بفتح الواو لانه من باب
ضرب واما مكسورها
فغناه المثل والحب
لا السقوط المقصود هنا
تأمل اه

زة لوني مرتين (فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر إلى قوله) عز وجل (والرحم فاهجر) وسقط لغير أبي ذر قوله والرحم
 وزاد أبو ذر قم فأندر (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (والرحم الاوثان) جمع وثن ماله الجنة من خشب او حجارة
 او غيرهما * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بالموحدة والمجعة المشددة ابو بكر بن دار العبدى (قال حدثنا غندر)
 محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال البخارى (وقال لى خليفة) بن
 زياد (حدثنا يزيد بن زريع) قال (حدثنا سعيد) هو ابن ابي عروبة واللفظ له (عن قتادة عن ابي العالية) ربيع
 الرياحى البصرى انه قال (حدثنا ابن عم نبيكم) صلى الله عليه وسلم (يعنى ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) انه قال رأيت ليلة أسرى لى الى المسجد الاقصى (موسى) عليه السلام (رجلا آدم)
 بقصر الهمزة اسمرو والذى فى اليونانية بمدة الهمزة فقط (طوالا) يضم الطاء المهملة وتحقيف الواو (جعدا) بفتح
 الجيم وسكون العين المهملة ليس بسبب (كأنه من رجال شعوة) أى فى طوله وسمرته وشعوة بفتح الشين المجعة
 وبعد النون المنصومة همزة مفتوحة فهاء تأيت قبيلة من قحطان (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مربوعا
 لا طويلا ولا قصيرا) (مربوع الخلق) بفتح الخاء معتدله حال كونه ما تلا لونه (الى الجرة والبياض) فلم يكن شديدا
 (سبب الرأس) بفتح السين وسكون الواو وكسر هاء وفتحها مسترسل الشعر (ورأيت ما السكاخازن السار)
 والديال (الاعور) (فى) جملة (آيات) أخر (أراهن الله آياه) صلى الله عليه وسلم وعلله اراد قوله تعالى لقد رأى من
 آيات ربه الكبرى وحينئذ فيكون فى الكلام التفتات حيث وضع آياه موضع آياه او الراوى نقل معنى ما تنظيه (فلا
 تسكن فى مربة) شك (من لقاه) يعنى موسى فيكون كفى الكشف ذكر عيسى وما يتبعه من الآيات مستطردا
 لذكر موسى وانما قطعه عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والادماج أى لا تكن يا محمد فى
 رؤية ما رأيت من الآيات فى شك فى هذا الخطاب فى قوله فلا تكن للنبي صلى الله عليه وسلم والكلام كله متصل
 ليس فيه تغيير من الراوى اللفظة آياه وقيل قوله أراهن الله الخ من كلام الراوى ادرجه بالحديث دفعا
 لاستبعاد السامعين واماطة لما عسى أن يختلج فى صدورهم وقال المطهرى الخطاب فى فلا تكن خطاب عام لمن
 سمع هذا الحديث الى يوم القيامة والضمير فى لقائه عائدا الى الدجال أى اذا كان خروجه موعودا فلا تكن فى شك
 من لقائه ذكره فى شرح المشكاة (قال أنس) رضى الله عنه فيما وصله المواقف فى باب لا يدخل المدينة الدجال من
 اواخر الحج (وابو حمزة) نصيب فيما وصله فى الفتن كلاهما (عن النبى صلى الله عليه وسلم) تحرس الملائكة
 المدينة من الدجال (أن يدخلها) (باب ما جاء) من الاختصار (فى صفة الجنة واهلها مخلوقة) وموجودة الآن
 (قال ابو العالية) ربيع الرياحى مما وصله ابن ابي حاتم (مطهرة) من قوله تعالى ولهم فيها ازواج مطهرة أى (من
 الخيض والبول والبراق) بازى ولا يذر والبصاق بالصاد وزاد ابن ابي حاتم ومن المني والولد (كلما ررقوا)
 أى (انوا بنى ثم انوا باحر) غيره (قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) أى (أتيانا من قبل) فيقال لهم كوا فان اللون
 واحد والطعم مختلف والمراد بالقلبية ما كان فى الدنيا ولا يذرعن الجوى والمستقى أو تينا بواو بعد الهمزة
 معنى الاعطاء وصوبه السفاقي والاول بعنى الحجي (وانوابه متشابه يشبه بعضه بعضا) فى اللون
 (ويختلف فى الطعم) ولا يذرعن الطعم بالافراد قال ابن عباس ليس فى الدنيا ما فى الجنة الا الاسماء رواه
 ابن جريج (قطوفها) أى (يقطفون) بكسر الطاء (كيف شأوا) رواه عبد بن حميد من طريق اسرائيل عن ابي
 اسحاق عن البراء (دانية) أى (قرية) قال الكرماني فان قلت كيف فسر القطفون بيقطفون قلت جعل
 قطفوها دانية جملة حالية وأخذ لازمها (الارائك) هى (السرر) زاد ابن عباس فى الجلال (وقال الحسن) البصرى
 أى فى قوله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا (النضرة فى الوجوه والسرور فى القلب) رواه عبد بن حميد من طريق
 مبارك بن فضالة عنه (وقال مجاهد سلسيلا) فى قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا (حديث الجارية)
 بفتح الحاء وبدالين مهملات أى قوية الجارية * وروى عن مجاهد أيضا قال تجرى شبيه السبيل أى فى قوة
 الجرى وعن عكرمة فيما رواه ابن ابي حاتم السلسيل اسم العين (غول) أى (وجع البطن) ولا يذرعن
 (ينفون) أى (لا يذهب عقولهم) بن هب ثابتة مع اللذة والطرب (وقال ابن عباس دهاقا) أى (متملئا)
 وصله عبد بن حميد من طريق عكرمة عنه (كواعب) قال ابن عباس أى (نواهد) جمع ناهد وهى التى بداند بها
 وهذا وصله ابن ابي حاتم (الرحيق) هو (الخمر) وصله ابن جرير من طريق على بن ابي طلحة (الانسيم) أى شئ
 (يعاشر اهل الجنة) وصله عبد بن حميد باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وزاد وهو صرف

للمعتزتين ويمزج لاصحاب العيين (خقامه) اى (طينه مسك) وصله ابن ابي حاتم من طريق مجاهد وعن ابي الدرداء
 فيارواه ابن جرير قال شراب ابيض مثل الفضة يحتمون به شرابهم ولو أن رجلا من أهل الدنيا دخل اصعبه
 فيه ثم اخرجها لم يبق ذور روح الا وجد طيبها وقيل المراد بالختام ما يبق في أسفل الشراب من الثقل وهذا يدل
 على أن انهارها تجرى على المسك ولذلك يرسب منه في الاناء في آخر الشراب كما يرسب الطين في انية الدنيا
 (نضا خنان) اى (فياضتان) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (يقال موضونة
 منسوجة) بالجيم (منه وضين الناقة) وهو كالخزام للسرّج فعيل بمعنى مفعول لانه مظفور وقال السدي مرمولة
 بالذهب واللؤلؤ وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت (والكوب) بضم الكاف من الكيزان (مالا اذنه ولا
 عروة والا ياربى ذوات الاذان والعري) ولا يذب ذوات بغير واو (عربا منقلة) اى مضمومة الراء (واحداهما
 عروب مثل صبور ووصبر) وزنا (يسميا أهل مكة العربية) بفتح العين وكسر الراء وفتح الموحدة وعند الطبري من
 طريق عيسى بن حذلم العربية الحسنة التبعيل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة حسنة التبعيل انها العربية (و) يسميا
 (أهل المدينة الغنجة) بالعين المعجمة المفتوحة والنون المعكسورة والجيم المفتوحة وعند ابن ابي حاتم من
 طريق يزيد بن اسلم قال هي الحسنة الكلام (و) يسميا (أهل العراق الشكلة) بفتح الشين المعجمة وكسر الكاف
 وعن ابن عباس العرب العواشق لازواجهن وازواجهن لهن عاشقون (وقال مجاهد روح جنة ورجاء
 والريحان الرزق) اخرجه البيهقي في شعبه (والمضود) هو (الموز) رواه ابن ابي حاتم عن ابي سعيد (والمضود
 هو الموقر حلا) بفتح قاف الموقر وحلا (ويقال أيضا) المضود الذي (لا شول له) وقال مجاهد منضود منترام
 الثريد كذلك قرى بالانهم كانوا يعجبون من وج وطلا له من طلع وسدرو وقال السدي منضود مصفوف وروى
 ابن ابي حاتم من حديث الحسن بن سعد عن شيخ من همدان قال سمعت عليا يقول في طلع منضود قال طلع
 منضود قال ابن كثير فعلى هذا يكون من وصف السدرو كانه وصفه بأنه منضود وهو الذى لا شول له وأن طلعه
 منضود وهو كثر ثمره (والعرب) بضم العين والراء ولا يذب ذر والعرب بسكون الراء (المحبات الى ازواجهن)
 رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس من طريق سعيد بن جبير (ويقال مسكوب) اى (جاروف رش مرموعة) اى
 (بعضها فوق بعض) وصله الفريابي عن مجاهد وقيل العالية وذ كرأن ارتفاعها مسيرة خمسمائة عام وقيل هي
 النساء لان المرأة يكنى عنها بالفراس (لغوا) اى (باطلا تأثيما) اى (كذبا) وصله الفريابي عن مجاهد (افنان)
 اى (اغصان وجنى الجنة دان) اى (ما يجتنى قريب) وصله الطبري عن مجاهد (مدهاتان) اى (سوداوان
 من الري) وصله الفريابي عن مجاهد * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البرقي والكوفي ونسبه لجده واسم
 ابيه عبد الله قال (حدثنا الليث بن سعد) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما)
 انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) أى
 فيه ما بأن يحيا منه جزء ليدرك ذلك والعرض على الروح فقط (فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) اى
 فالعرض عليه من مقاعد أهل الجنة لخذف المبدء أو المضاف الجورور بن واقام المضاف اليه مقامه وحينئذ
 فالشرط والجزاء متغايران لا متحدان (وان كان من أهل النار فن أهل النار) اى مقعده من مقاعد أهلها
 يعرض عليه * وهذا الحديث سبق في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي من الجنائز * وبه قال
 (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) بفتح السين المهملة وسكون اللام
 وزرير بفتح الزاى وكسر الراء وبعد التحية الساكنة راء اخرى العطاردي البصري قال (حدثنا ابو رجاء)
 بالجيم عمران بن ملهان العطاردي البصري (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن رضى الله
 عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اطاعت في الجنة) بتشديد الطاء اى أشرفت ليلة الاسراء وفي المنام
 لافى صلاة الكسوف (فرايت اكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرايت اكثر أهلها النساء) اى لما يغلب عليهن
 من الهوا والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقولهن وسرعة الخداعهن قاله القرطبي
 وقال المهلب لكفرهن العشير * وموضع الترجمة قوله اطلعت في الجنة لدلالته على وجودها حالة اطلاعه
 والحديث اخرجه أيضا في الرقاق والنكاح والترمذي في صفة جهنم والنساء في عشرة النساء والرقاق
 * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابي مرجم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مرجم الجمحي مولا هم البصري قال

(حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا) بغير ميم (نحن عند رسول الله) ولا بوى الوقت وذرت عند النبي (صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا) بغير ميم (انا نائم رأيتني) أى رأيت نفسي (في الجنة) ورؤيا الانبياء حق (فاذا امرأة) هى أم سليم (تتوضأ) وضوء اشرك عيا فيقول بكونها محافظة في الدنيا على العبادة اولغوا بالتزاد وضوء وحسنا للتزيل وسخا للتنزيه الجنة عنه (الى جانب قصر) زاد الترمذى من حديث أنس من ذهب (فقلت لمن هذا القصر فقالوا) يحتمل انه جبريل ومن معه (لعمري) الخطاب) زاد في النكاح فأردت أن أدخله (فذكرت غيرته) بفتح الغين المجبة (فوليت مدبرا فبكي عمر) لما سمع ذلك سرورابه وتشتوا قال اليه (وقال) عمر رضى الله عنه (أعليك أغاريا رسول الله) هذا من القلب والاصل اعلمها اغار منك * وهذا الحديث اخرجه أيضا في مناقب عمر رضى الله عنه * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون الانطاقي السلي مولا هم البصري قال (حدثناهما) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن حبان البصري (قال سمعت ابا عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوفى) يجيم مفتوحة فواوسا كنهة فنون مكسورة فتحية (يحدث عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس الاشعري عن ابيه) عبد الله ابي موسى الاشعري (ان النبي) ولا بى ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال الخيمة) هى بيت مربع من بيوت الاعراب (درة مجوفة) بفتح الواو والمشددة (طوله اثنى السماء ثلاثون ميلا) الميل ثلث فرسخ وللسر خسي والمتملى درججوف طوله بالتد كبير في الثلاثة على معنى الخيمة وهو الشئ السائر (في كل زاوية منها) اى من الخيمة (للمؤمن أهل) ولا بى ذر عن الجوى والكشيمى من أهل (لا يراهم الا خرون) * وهذا الحديث اخرجه في تفسير سورة الرحمن ومسلم والترمذى في صفة الجنة والنساء في التفسير (قال ابو عبد الصمد) عبد العزيز بن عبد الصمد العمى فيما وصله في سورة الرحمن (والحارث بن عبيد) بضم العين مصغرا من غير اضافة لثى ابن قدامة الا يادى بفتح الهمة وتحذف التحمة فيما وصله مسلم كلاهما (عن ابي عمران) الجوفى (ستون ميلا) لكن الذى في الرحمن بلظ عرضها فليست أملى * وبه قال (حدثنا الجيدى) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله) عز وجل (اعددت لعبادى الصالحين) في الجنة (مالا عين رأت ولا ذن سمعت) بتوين عين واذن والذى في اليونانية بفتحهما (ولا خطر على قلب بشر) في قوله اعددت دليل على ان الجنة مخلوقة وقول الطيبي ان تخصيص البشر لانهم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويحتمون بثأته بخلاف الملائكة معارض بما زاده ابن مسعود في حديثه المروى عند ابن ابي حاتم ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل (فاقرؤا ان شئتم) هو قول ابي هريرة بكافى سورة السجدة (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين) قال الزمخشري لا تعلم النفوس كهن ولا نفس واحدة منهم لا ملك مقرب ولا نبي مرسل اى نوع عظيم من الثواب ادخره لأولئك واخفاء عن جميع خلائقه لا يعلمه الا هو مما تقتربه عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها انتهى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في سورة السجدة وكذا الترمذى * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاور بمكة قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد البصري الازدى (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني اخى وهب (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول زمرة) اى جماعة (تبلغ الجنة) تدخلها (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) في الاضاءة والحسن (لا يصقون) بالاصاد (فيها) اى في الجنة (ولا يخطون ولا يتغوطون) زاد جابر في حديثه المروى في مسلم طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وزاد المؤلف في صفة آدم ولا يولون وفي الرواية الثانية لا يسقون فضيه سلب صفات النقص عنهم (آبنتهم فيها) اى في الجنة (الذهب) زاد في الثانية والفضة (امشاطهم من الذهب والفضة) يمشطون بها لا لتساخ شعورهم بل للتلذذ (وبجامرهم) بفتح الميم الاولى (الاولوة) بفتح الهمة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمة وتحذف الواو وفي اليونانية وتسكن اللام قال الاصمعي اراها فارسية عزت العود الهندى الذى يتخبره او المراد عود مجامرهم الاولوة ويؤيده الرواية الآتية قريبا ان شاء الله تعالى وقود مجامرهم الاولوة لان المراد الجمر الذى يطرح عليه واستشكل بأن العود انما يفوح ريحه بوضعه في النار والجنة لا نار فيها واجب باحتمال أن يكون في الجنة نار لا تسلطها على الاحراق

الا حراق ما يتغير به خاصة ولم يخلق الله فيها قوة يتأذى بها من عاصمها أصلا ويستعمل العود بغير نار وانما
سببت بحجرة باعتبار ما كان في الأصل او بفوح بغير استعمال (ورشحهم المسك) اي عرقهم كالسك في طيب
ريحه (ولكل واحد منهم زوجتان) من نساء الدنيا والتنتية بالنظر الى أن أقل مالكل واحد منهم زوجتان وقيل
بالنظر الى قوله تعالى جنتان وعينان فليتأمل ويأتى قريبا ان شاء الله تعالى من طريق عبد الرحمن بن عميرة عن ابي
هريرة لسكل امرئ زوجتان من الحور العين وعند الفريابي عن ابي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ما من عبد يدخل الجنة الا ويزوج ثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الحور العين وسبعين من أهل ميراثه من أهل
الدنيا ليس منهن امرأة الا لها قبل شهى - وله ذكر لا يتنى وفيه خالد بن يزيد بن عبد الرحمن الدمشقي - وهاء ابن
معين وقال ليس بشئ وقال النساءى ثقة وقال الدارقطني ضعيف وذكر له ابن عدى - هذا الحديث مما انكره
عليه وعند أبي نعيم عن أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا
يا رسول الله أوله قوة ذلك قال انه يعطى قوة مائة وفيه أحد بن حفص السعدي له منا كبير والحاج بن ارطاة قال
ابن القيم والاحاديث الصحيحة انما فيها ان لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فان كانت هذه
الاحاديث محفوظة فاما أن يراد بها مالكل واحد من السراري زيادة على الزوجتين واما أن يراد انه يعطى قوة
من يجامع هذا العدد ويصكون هذا هو المحفوظ واما بعض هؤلاء بالمعنى فقال له كذا وكذا زوجة ويحتمل
أن يكون تفاءلهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات قال ولا ريب أن للمؤمن في الجنة أكثر من اثنتين
لما في الصحيحين من حديث ابي عمران الجوني عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان للمؤمن في الجنة نخبة من أولي محبوبة طوله استون ميلا للعبد المؤمن فيها اهلون يطوف عليهم
لا يرى بعضهم بعضا وقوله زوجتان بناء التأييد قد تكررت في الحديث والاشهر تركها وانكرها الاصمعي فذكر
له قول الفرزدق *
وان الذي يسعى لفسد زوجتي * اساع الى أسد الشرى يستنيلها

فسكت ولم يخرج جوابا (يرى) يضم أوله مبنيا للمفعول (مخسوفهما) يضم الميم وتشديد الخاء المعجمة والرفع مفعولا
ناب عن فاعله ما في داخل العظم (من وراء اللحم) والجلاد (من الحسن) والصفاء البالغ ورقية البشرية ونعومة
الاعضاء * وفي حديث ابي سعيد المروى عند أحمد بن حنبل بنظر وجهه في خدتها اصنى من المرأة وفي حديث ابن مسعود
عند ابن حبان في صحيحه مرفوعا ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري بياض ساقيها من وراء سبعين حلة حتى يرى
مخها وذلك أن الله تعالى يقول كأنهن اليساقيات والمرجان فأما اليساقيات فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا
ثم استصفينته لرأيت من ورائه ولا يرى مبنيا للفاعل مخسوفهما بنصب مخ على المفعولية (لا اختلاف بينهم)
بين أهل الجنة (ولا تباعض) لصفاء قلوبهم ونظافتهم من الكدورات (قلوبهم قلب واحد) اي كقلب واحد
ولا يرى ذر عن الكشميين قلب رجل واحد (يسبحون الله) متلذذين به لامتعة عدين (بكرة وعشيا) نصب على
الظرفية اي مقدارهم ما يعلمون ذلك قبل بستارة تحت العرش اذا نشرت يكون النهار لو كانوا في الدنيا
واذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد الديمومة كما تقول العرب أمانا عند فلان صباحا ومساء لا يقصد
الوقت المعلوم بل الديمومة قاله في شرح المشكاة وفي حديث جابر عند مسلم يلهمون التسبيح والتكبير كما تلهمون
النفس وحينئذ فلا كافة عليهم في ذلك وذلك لان قلوبهم تتورث بمعرفة ربهم تعالى وامتلات بحبه * وهذا
الحديث أخرجه الترمذي في سننه الجنة أيضا * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب)
هو ابن ابي حمزة قال (حدثنا) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن ابي
هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة (جماعة) تدخل الجنة على صورة القمر
في الاضائة والحسن (ليلة البدر والذين) يدخلون الجنة (على اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة ولا يرى ذر
اثرهم بفتحهما اي عقبهم او بعدهم (كاشد كوكب اضائة) بافراد المضاف اليه ليفقد الاستغراق في هذا
النوع من الكواكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشد اضائة قاله في شرح المشكاة (قلوبهم على قلب
رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض) تفسير لقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (لكل امرئ منهم زوجتان)
وفي حديث ابي هريرة عند أحمد بن حنبل بنظر وجهه في خدتها اصنى من المرأة وفي حديث ابن مسعود
عند ابن حبان في صحيحه مرفوعا ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري بياض ساقيها من وراء سبعين حلة حتى يرى
مخها وذلك أن الله تعالى يقول كأنهن اليساقيات والمرجان فأما اليساقيات فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا
ثم استصفينته لرأيت من ورائه ولا يرى مبنيا للفاعل مخسوفهما بنصب مخ على المفعولية (لا اختلاف بينهم)
بين أهل الجنة (ولا تباعض) لصفاء قلوبهم ونظافتهم من الكدورات (قلوبهم قلب واحد) اي كقلب واحد
ولا يرى ذر عن الكشميين قلب رجل واحد (يسبحون الله) متلذذين به لامتعة عدين (بكرة وعشيا) نصب على
الظرفية اي مقدارهم ما يعلمون ذلك قبل بستارة تحت العرش اذا نشرت يكون النهار لو كانوا في الدنيا
واذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد الديمومة كما تقول العرب أمانا عند فلان صباحا ومساء لا يقصد
الوقت المعلوم بل الديمومة قاله في شرح المشكاة وفي حديث جابر عند مسلم يلهمون التسبيح والتكبير كما تلهمون
النفس وحينئذ فلا كافة عليهم في ذلك وذلك لان قلوبهم تتورث بمعرفة ربهم تعالى وامتلات بحبه * وهذا
الحديث أخرجه الترمذي في سننه الجنة أيضا * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب)
هو ابن ابي حمزة قال (حدثنا) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن ابي
هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة (جماعة) تدخل الجنة على صورة القمر
في الاضائة والحسن (ليلة البدر والذين) يدخلون الجنة (على اثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة ولا يرى ذر
اثرهم بفتحهما اي عقبهم او بعدهم (كاشد كوكب اضائة) بافراد المضاف اليه ليفقد الاستغراق في هذا
النوع من الكواكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كاشد اضائة قاله في شرح المشكاة (قلوبهم على قلب
رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعض) تفسير لقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (لكل امرئ منهم زوجتان)

قوله اللهم كذا بخطه معزفا
بالالف واللام والدي في
الفرع من روايتها
بالاضافة اه

منه جاري بخ ساقها) ولا يذري منبعا للفاعل بخ ساقها (من وراء اللهم من الحسن) تقيم صونا من توهم
ما يتصور في تلك الرؤية بما يقر عنه الطبع (يسبحون الله) مثل الذين بالتسبيح (بكرة وعشبا) اي في مقدارهما
اذ لا بكرة ثمة ولا عشبة اذ لا طوبى ولا غروب (لا يسبحون) اذهى دار سمعة لاسمهم (ولا يخطون ولا يصقون)
لكلهم فليس لهم فضلة تستقدر (آيتهم الذهب والفضة) في الطبراني باسناد قوي من حديث أنس مرفوعا
ان ادنى أهل الجنة لمن يقوم على رأسه عشرة آلاف خادم يسد كل واحد صفحتان واحدة من ذهب والاخرى
من فضة (وامسا طهم الذهب) وفي الاولى من الذهب والفضة (وقود مجامرهم الالوة) بفتح الهمزة وضم اللام
ويضم فسكون وتشديد الواو ولا يذرو ووقود بزيادة واو العطف (قال ابو اليان) الحكم بن نافع (يعني) بالالوة
(العود) الذي يتجر به (ورشحهم المسك وقال مجاهد) فيما وصله الطبري (الابكار) بكسر الهمزة (اول الفجر
والعشي) ميل الشمس ان تراه) ولا يذري الى أن اراه بضم الهمزة اي اظنه (غرب) الشمس * وبه قال (حدثنا
محمد بن ابي بكر المقتدى) بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) النعمري بالنون
المضمومة مصغرا (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ليدخلن من اتقن) الجنة سبعون ألفا وسبع مائة ألف) زاد في الرقاق
من طريق سعيد بن ابي مرجم عن ابي عسان عن ابي حازم شك في احدهما ولمسلم من طريق عبد العزيز بن محمد عن
ابي حازم لا يذري ابو حازم ايم ما * وفي حديث ابن عباس في الرقاق وصفهم بأنهم كانوا لا يكتبون ولا يستقرون
ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون * وفي حديث ابي أمامة عند الترمذي مرفوعا وعدني ربي أن يدخل من اتقن
سبعين ألفا لحساب عليهم ولا عقاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث خنيات من خنيات ربي عز وجل والمراد
بالعبية في قوله مع كل ألف سبعون ألفا مجزئ دخولهم الجنة بغير حساب وان دخلوها في الزمرة الثانية والتي
بعدها وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي في البعث مرفوعا من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي
يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أوفى نفسه فهو
الذي يشفع فيه بعد أن يعذب * وفي التفسير بقوله امتي اخراج غير الامة المجدية من العدد المذكور فان قلت
هذا معارض بمحدث ابي برزة الاسلمي مرفوعا عند مسلم لا تزول قدمه يوم القيامة حتى يسأل عن أربع عن
عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيه انفقة اذهو عام لانه نكرة
في سياق النفي اجيب بأنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من اول وهله وزاد في رواية
ابي عسان مما سكين أخذ بعضهم ببعض (لا يدخل اولهم) الجنة (حتى يدخل اخرهم) بأن يدخلوا صفوا واحدا
دفعه واحدة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليس فيه نقي دخول أحد من هذه الامة المجدية على
الصفة المذكورة من الشبهة بالقمر والجملة حالية بدون الواو * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي)
السندي قال (حدثنا يونس بن محمد) المؤتب البغدادي قال (حدثنا شبان) بن عبد الرحمن النحوي (عن
قنادة) بن دعامة انه (قال حدثنا أنس رضي الله عنه قال اهدى) بضم الهمزة (لنبي صلى الله عليه وسلم جبة
سندس) برفع جبة نائبا عن الفاعل والسندس مارق من الديباغ وهو ما تخذن وغلظ من ثياب الحرير وكان الذي
اهداهما كبد رومة (وكان) عليه الصلاة والسلام (ينهي عن) استعمال (الحرير فجلب الناس منها) اي من
الجبة زاد في اللباس فقال أنجبون من هذا قلنا نعم (فقال والذي نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة
لا حسن من هذا) الثوب * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطن (عن
سفيان) بن عيينة انه قال (حدثني) بالافراد (ابو اسحاق) عمرو بن عبد الله الهمداني السديعي (قال سمعت
البراء بن عازب رضي الله عنه ما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشوب من حرير فجعلوا) يعني الصحابة
(يعجبون من حسنه ولينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمناديل سعد بن معاذ في الجنة افضل من
هذا) قال الخطابي انما ضرب المثل بالنسادل لانها ليست من عبية الثياب بل تبدل في انواع من المرافق
فيمس بها الايدي وينقص بها الغبار عن البدن ويغطي بها ما يهدى في الاطباق وتخذ لنفسا فالثياب فصار
سبيلها سبيل الخدام وسبيل سائر الثياب سبيل الخدم فاذا كان ادناها مكدنا فمناطك بعليتها * وبه
قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابي حازم) سلمة بن دينار الاعرج

(عن سهل بن سعد الساعدي) رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوطي الجنة خير من الدنيا وما فيها) لان نعيم الجنة دائم لا انقضاء له مع ما اشغل عليه من البهجة التي يهجز الوصف عنها وخص السوط بالذكرك قال التوربشتي لان من شأن الراسكب اذا اراد النزول في منزل أن يلقى سوطه قبل أن ينزل معلما بذلك المكان الذي يريد له لا يسبقه اليه أحد * وبه قال (حدثنا روح بن عبد المؤمن) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاملة مهملة الصرى المقرئ قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي مصغرا البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) هي طوبى كما عند احمد والطبراني وابن حبان من حديث عتبة ابن عبد السلمي (يسير الراسكب) الجواد المضمحل السريع (في ظلها) أي ناحيتها (مائة عام لا يقطعها) وليس في الجنة شمس ولا أذى * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح الواو وبعد هاء كاف قال (حدثنا فليح بن سليمان) الخزاعي المدني قال (حدثنا هلال بن علي) العامري المدني وقد ينسب الى جده أسامة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري النجاري (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان في الجنة لشجرة) اسمها طوبى يذكرك أنه ليس في الجنة دارا لانها غصن من اغصانها (يسير الراسكب في ظلها) ناحيتها (مائة سنة) زادت في الاولى لا يقطعها (واقروا ان شئتم وظل مدود) وعند ابن جرير عن أبي هريرة قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شئتم وظل مدود فبلغ ذلك كما يقال صدق والذي انزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لو أن رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار بأصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرامان الله غرسها بيده وتفتح فيها من روحه وان افنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة وفي حديث ابن عباس موقوفا عند ابن أبي حاتم في شئها انتهى بعضهم ويذكرونها الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتجرك تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا قال ابن كثير أثر غريب واسناده جيد قوى (والسابق قوس احكم) أي قدره (في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس) في الدنيا من متاعها (وتغرب) عليه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن اسحاق الخزاعي قال (حدثنا محمد بن فليح) قال (حدثنا أبي) فليح بن سليمان (عن هلال) هو ابن هلال العامري (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) الانصاري (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اول زمرة) جماعة (تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر) في الحسن والاضاءة (والذين) يدخلونها (على آثارهم) كما حسن كوكب دري في السماء اضاءة) بضم الدال وتشديد الراء والتحية مضى متلائي كالزهرة في صفائه وزهرته منسوب الى الدر أو فصيل كثير من الدر بالهمزة فانه يدفع الظلام بضوئه (قلوبهم على لمب رجل واحد لا تبغض بينهم ولا تتحاسد) اظهار قلوبهم عن الاخلاق الذميمة (لكل امرئ) زادت في السابقة منهم (زوجتان من الحور العين) سبق قريسا من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة بلفظ ولكل واحد منهم زوجتان ولم يقل فيه من الحور العين وفسر بأنهم ما من نساء الدنيا الحديث أبي هريرة مرفوعا في صفة أدنى اهل الجنة وان له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا فينظر ما في ذلك وعند عبد الله بن أبي أوفى مرفوعا ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسمائة حورا وأربعة آلاف بكر وغانية آلاف ثيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا رواه البيهقي وفي اسناده راو لم يسم (يرى مخ) بضم الياء مبنيا للمفعول ولا يرى أي المرء مخ (سوقهن) أي ما في داخل العظم (من وراء العظم واللحم) من الصفاء وفي حديث أبي هريرة مرفوعا من طريق محمد بن كعب القرظي عن رجل من الانصار عند أبي يعلى والبيهقي (وانه لينظر الى مخ ساقها كما ينظر أحدكم الى السلك في قصبة الياقوت كبد له امرأة وكبد هاله امرأة الحديث * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) السلمي مولاهم البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (قال عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي التابعي (احبرني) بالافراد (قال سمعت البراء) في باب ما قيل في اولاد المسلمين من طريق أبي الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت أنه سمع البراء (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لما مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم) قال (عليه السلام) ان له مرضعا في الجنة وعند الاسماعيلي مرضعا ترضعه في الجنة ولم يقل مرضعة بالهاء لان المراد التي من شأنها الارضاع اعم من أن تكون في حالة الارضاع *

وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي - الاويسى - (قال حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الامام وسقط لابي ذر ابن انس (عن صفوان بن سليم) بضم السين وفتح اللام المدني (عن عطاء بن يسار) بالتحسية والمهملة المحفظة (عن ابي سعيد الخدري - رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان اهل الجنة يتراءون) بفتح التخمية والفوقية فهمزة مفتوحة فتحكية مضمومة بوزن يتفاعلون (اهل الغرف من فوقهم كما يتراءون) بفتح التخمية والفوقية والهمزة بعدها تحكية مضمومة ولا يترأون بفوقيتين من غير تحكية بعد الهمزة (الكوكب الدرى) بضم الدال والتخمية بغير همز الشدید الاضاءة (الغابر) بالموحدة بعد الالف اى الباقي فى الافق بعد انتشار ضوء النجوم وانما يستنير فى ذلك الوقت الكوكب الشدید الاضاءة وفى الموطأ الغابر بالتحكية بدل الموحدة يريد انخطاطه من الجانب الغربى قال التوربشقي وهو تحجيف وفى الترمذى الغارب بتقديم الراء على الموحدة (فى الافق) اى طرف السماء (من المشرق او المغرب) قال فى شرح المشكاة فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدري ثم بالغابر فى الافق وأجاب بأنه لا يذان بأنه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة أمور متوهمة فى المشبه شبه رؤية الراى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكوكب المستضى الباقى فى جانب المشرق أو المغرب فى الاستضاءة مع البعد فلما اقتصر على الغابر لم يصح لأن الاشراق بقوت عند الغور اللهم الا أن يقتدر المستشرق على الغور كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن اى شارفن بلوغ اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب الشرقى نعم على التقدير كقولهم متقلدا سيفاورمحا وعلنتها نبنا وماء باردا اى طالعا فى الافق من المشرق وغابا فى المغرب (لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك) الغرف المذكورة (منازل الانبياء) عليهم الصلاة والسلام (لا يباعها غيرهم قال) صلى الله عليه وسلم (بل والذى نفسى بيده) اى نعم هى منازل الانبياء بايجاب الله تعالى لهم ولو كان قد يفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول الى تلك المنازل ولا يذرفها حكام السفاسقى بل التى للاضرار قال القرطبي والسباق يقتضى أن يكون الجواب بالاشرب وايجاب الثانى اى بل هم (رجال آمنوا بالله) حتى ايمانه (وصدقوا المرسلين) حتى تصديقهم وكل اهل الجنة مؤمنون مصدقون لكن امتاز هؤلاء بالصفة المذكورة وفى حديث ابي سعيد عند الترمذى وان ابا بكر وعمر منهم وانما وعنده أيضا عن علي مرفوعا ان فى الجنة غر فارى ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها فقال اعراى لمن هى يا رسول الله قال هى لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام وقال الكرماني المصدقون بجميع الرسل ليس الأئمة محمد صلى الله عليه وسلم فيسبق مؤمنوسائر الامم فيها انتهى فالغرف لهذه الامة اذ تصديق جميع الرسل انما يتحقق لها بخلاف غيرهم من الامم وان كان فيهم من صدق بن سببى من بعده من الرسل فهو بطريق التوقع قاله فى النسخ * وهذا الحديث أخرجه مسلم فى صفة الجنة * (باب صفة ابواب الجنة وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله فى الصيام (من اتفق زوجين) اى من اى شئ كان صنفين أو متشابهين كبعبيرين أو درهمين (دعى من باب الجنة) وفى الصوم نودى من ابواب الجنة يا عبد الله هذا خير (فيه) اى فى هذا الباب (عبادة) ابن الصامت (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال من شهد أن لا اله الا الله الحديث وفيه أدخله الله من ابواب الجنة الثمانية أيها شاء * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابى مریم) الجمحي - مولا هم البصرى - وهو سعيد بن الحكم ابن محمد بن أبى مریم قال (حدثنا محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء وتشديد الراء المكسورة آخره فاء أبو غسان (قال حدثني) بالافراد (ابو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فى الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون) مجازاة لهم لما كان يصيهم من العطش فى صيامهم وفى الصيام ذكر باب الصلاة وباب الجهاد وباب الصدقة وفى نوادر الاصول باب الرحمة وهو باب التوبة قال وسائر الابواب مقسومة على اعمال البر باب الزكاة باب الحج باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذى يدخل منه من لا حساب عليه وعند الأجرى مرفوعا من حديث ابى هريرة باب الضحى وفى الفردوس مرفوعا من حديث ابن عباس باب الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذى باب الذكرو عند ابن بطال باب الصابر وفى حديث عقبة ابن غزوان عند مسلم ان المصر اعين من مصارع الجنة بينهما مسيرة اربعين سنة ولا يذرت تقديم هذا الحديث المسند على المعلقين والله أعلم * (باب صفة النار وأنها مخلوقة) الآن (غساقا) فى قوله تعالى الا حيماء وغساقا

(يقال غسقت) بفتح السين (عينه) اذا سال ماؤها وقال الجوهرى اذا اظلمت وقيل البارد الذي يحرق ببرده وقيل المنتن (وبفتح الجرح) بكسر السين اذا سال منه ماء أصفر ولعل المراد في الآية ما يسيل من صديدها ل النار المشتعل على شدة البرودة وشدة التئ (وكأن الغساق والغسق) بفتحين ولا يذرو الغسقي بفتحهما ساكنة بعد السين المكسورة (واحد) في كون المراد بهما الظلمة (غسلين) في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين هو (كل شيء غسسته فخرج منه شيء فهو غسلين فعلمين من الغسل) بفتح الغين (من الجرح) بضم الجيم (والدبر) بفتح الدال المهملة والموحدة ما يصيب الابل من الجراحات (وقال عكرمة) فيما وصله ابن أبي حاتم (حسب جهنم حطب بالحشيشية) وتكلمت بها العرب فصارت عربية ولم يقل ابن أبي حاتم بالحشيشية (وقال غيره) غير عكرمة (حاصم الرايح العاصف) الشديد (والحاصب ما ترمى به الريح) لأن الحاصب الرمي (ومنه حصب جهنم يرمي به في جهنم هم) أى اهل النار (حصبها) بفتح الحاء والصاد (ويقال حصب في الارض) أى (ذهب والحصب) بفتحين (مشتق من الحصباء) ولغيره يذر من حصباء الحجارة وهى الحصى (صديد) بالرفع ولا يذروا الجرح في قوله تعالى ويسقي من ماء صديده هو (فيج ودم) قاله أبو عبيدة (حبت) في قوله تعالى كلما حبت أى (طننت) بفتح الطاء وكسر التاء وبعدها همزة (تورون) في قوله تعالى افرأيت النار التي تورون اى (تستخرجون) يقال (اوريت) اى (أوقدت) قاله أبو عبيدة (للمقوين) في قوله تعالى ومتاعا للمقوين اى (للمسافرين) رواه الطبري عن ابن عباس (والتي) بكسر القاف وتشديد التيمية (الفتنر) الذى لا نبات فيه ولا ماء (وقال ابن عباس) فيما ذكره الطبري (سراط الحميم) اى (سواء الحميم ووسط الحميم لشوبه من حميم يخالط طعامهم ويساط) بالسين المهملة ولا يذروا الكشميين ويحزك (بالحميم) وكل شيء خلطته بغيره فهو مشوب (زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف) فالاول للاول والثاني للشاني كذا فسر ابن عباس فيما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم وعنه الزفيري الطلق والشهيق في الصدر وعنه هو صوت كصوت الجمار أوله زفير وآخره شهيق (ورد) في قوله تعالى ونسوق الجرمين الى جهنم ورد أى (عطاشا) قاله ابن عباس أيضا (غيا) في قوله تعالى فسوف يلقون غيا أى (خسرانا) وعن ابن مسعود عند الطبري وادى جهنم يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات وعند البيهقي عنه نهر في جهنم بعيد النهر خبيث الطعم (وقال مجاهد) فيما أخرجه عبد بن حميد (يسجرون) وقد بهم النار ولا يذروا لهم باللام بدل الموحدة والاول أوجه (ونحاس) في قوله تعالى يرسل عليكم كأسا من نار ونحاس هو (الصقر) يذاب ثم (يصب على رؤسهم) أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد أيضا (يقال دمو) يشير الى قوله وقيل لهم ذوقوا عذاب الخريق أى (بأشروا) العذاب (وجزوا وليس هذا من ذوق القم) فهو من الجاز (مارج) في قوله تعالى وخلق الجنان من مارج من نار أى (خالص من النار) يقال (مرج الامير رعيته اذا خلاهم بعدوا) بالعين المهملة (بعضهم على بعض) أى تركهم يظلم بعضهم بعضا (مرج) في قوله تعالى فهم في امر مرج اى (ملتبس) ولا يذروا الكشميين منتشر قال في الفتح وهو تحميم (مرج) بفتح الميم وكسر الراء (الناس) أى (اختلط مرج البحرين) قال أبو عبيدة هو كقولك (مرج دابن) اى (تركتها) * وبه قال (حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مهاجر) بالتونين (ابى الحسن) التبي مولا هم الكوفي الصائغ أنه (قال سمعت زيد بن وهب) الهمداني الكوفي (يقول سمعت اباذر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال) عليه الصلاة والسلام لبلال المؤذن (أبرد) أى بالظهر لأنها الصلاة التي يشتد الحر غالبا في اول وقتها ولا فرق بين السفر والحضر لما لا يخفى (ثم قال أبرد حتى فاء النبي يعنى للتلول يعنى مال الظل تحت التلول (ثم قال أبرد وبال صلاة) التي يشتد الحر غالبا في اول وقتها يقطع الهمزة والجمع (فان شدة الحر من فيج جهنم) اى من سعة تنفسها حقيقة * وهذا الحديث سبق في الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيكندی القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى) سليمان (عن ذكوان) ابي صالح (عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أبردوا بالصلاة) اى اخروها حتى تذهب شدة الحر (فان شدة الحر من فيج جهنم) والفيج كما قال الميث سطوع الحر يقال فاحت القدر تفيض فيحيا اذا غلت وأصله السعة ومنه أرض فيحاء أى واسعة وقال المزي من هنا لبيان الجنس اى من جنس فيج جهنم لا للتبعض وذلك فهو ما روى عن عائشة بسند جيد ثابت من اراد أن يسمع خبر الكوثر فليجعل

اصبعيه في اذنيه اى يسمع مثل خرير الكوز انتهى وكانه يحاول بذلك حل الحديث على التشبيه لا الحقيقة وهو القول الثانى ولقائل أن يقول من محملة الجنس والتبعض على كل من القولين اى من جنس القبح حقيقة او تشبيها او بعض القبح حقيقة او تشبيها * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثنى) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها) حقيقة بلسان المتكلم بحياة مخلوقها الله تعالى فيها او مجازا بلسان الحال عن غلبتها واكل بعضها بعضها (فقات) يا رب اكل بعضى بعضها فاذن لها) ربها (بنفسين) حله البيضاء على الجواز وغيره على الحقيقة وهو فى الاصل ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء (نفس فى الشتاء ونفس فى الصيف) يجوز نفس على البدلية (فاشد ما تجدون فى ولايتي ذر من) (الحر واشد ما تجدون من الزمهرير) من ذلك النفس والذي خلق الملك من الثلج والنار قادر على اخراج الزمهرير من النار * وبه قال (حدثنا) وفى نسخة حدثنى (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا ابو عامر) عبد الملك (هو المعتدى) بفتح العين المهملة والقاف وسقط ذلك نحو ابي ذر قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى البصرى (عن ابي حزة) بالجيم المفتوحة والميم الساكنة وبالراء المفتوحة نصر بن عمران (الضبيعى) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة انه (قال كنت اجالس ابن عباس عكة فأتختنى الحى فقال ابردها) بوصل الهجزة وسكون الموحدة وضم الراء من الثلاث من برد الماء حرارة جوفى أى اطفأها زاد فى اليونانية قطع الهمزة وكسر الراء (عنك بما رزمم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحى) ولا بد من هى الحى (من فيج جهنم) من حرارتها حقيقة أرسلت الى الدنيا نذير الجاحدين وبشير للمقربين انها كفسارة لذنوبهم أو حر الحى شبهه بجر جهنم (فابردها بالماء) فكأن النار زال بالماء كذلك حرارة الحى وقوله فابردها بصيغة الجمع مع وصل الهمزة وهو الصحيح المشهور فى الرواية وفى الفرع وأصله قطعها مفتوحة أيضا مع كسر الراء وحكاية عباس لكن قال الجوهرى هى لغة ردية (أوفال بما رزمم شن همام) هو ابن يحيى البصرى وفى رواية عفا عن همام عند احمد فابردها بما رزمم ولم يشك وهو ردة على من قال ان ذكرا رزمم ليس قيد الشك راويه وبه جزم ابن حبان وقال شدة الحى تبرد بما رزمم دون غيره من المياه وتغيب على تقدير أن لا شك فى ذكرا رزمم بأن الخطاب لاهل مكة خاصة ليسير ما رزمم عندهم * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بد من ذر حدثنا (عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة والسين المهملة أبو عثمان البصرى قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثورى (عن ابيه) سعيد بن مسروق الثورى (عن عباية بن رفاعه) بفتح عين عباية وكسر راء رفاعه أنه (قال اخبرنى) بالافراد (رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم رضى الله عنه (قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول الحى من مور جهنم) بفتح الفاء وسكون الواو اى من شدة حرها وفورة الحر شدة (فابردها) بوصل الهمزة وضم الراء على المشهور وبقطعها وكسر الراء (عنكم بالماء) زد ابو هريرة عند ابن ماجه البارد * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم ابو غسان النهدى الكوفى قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا هشام عن) ابيه (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحى من فيج جهنم فابردها) بالوصل والقطع كما مر (بالماء) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر أنه (قال حدثنى) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الحى من فيج جهنم فابردها بالماء) وليس فى هذه الاحاديث كيفية التبريد المذكور وأولى ما يحمل عليه ما فعلته اسماء بنت ابي بكر كفى مسلم انها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتصب الماء فى جيبها وفى غيره أنها كانت ترش على بدن المحرم شيئا من الماء بين يديه ونوبه فالصحابى ولا سيما اسماء التى هى ممن كان يلزم بيت النبى صلى الله عليه وسلم أعلم بالمراد من غيرها والاطباء يسلون أن الحى الصفراوية يدبر صاحبها بقى الماء البارد الشديد البرودة ويسقونه الثلج ويغسلون اطرافه بالماء المبارد ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحيات دون بعض قال فى الفتح وهذا أوجه فان خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عامًا وهو الاكثر وقد يكون خاصا فيحتمل أن يكون هذا مخصوصا بأهل الجواز وما والا هم اذ كانت

أكثر الجحيمات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه ينفعها الماء شربا واغتسالا * وبقيّة
مباحث هذا تأتي إن شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله * وبه قال (حدثنا إسماعيل بن أبي أويس قال
حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة رحمه الله (عن ابن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)
عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم) هذه التي
توقدونها في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله) لم اعرف القائل
(ان كانت) هذه النار (لكافية) في احراق الكفار وتغذيب الفجار فهذا لاكتفي بها (قال) عليه السلام
مجيبا لهنها (فضلت عليهن) بضم الفاء وتشديد الضاد المجمة اى على نيران الدنيا (بستعة وستين جزءا كلهن
مثل حرها) أعاد عليه السلام حكاية تفضيل نار جهنم لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وقال حجة الاسلام نار
الدنيا لا تناسب نار جهنم ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها
وهيات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هربا عما هم فيه وفي رواية احدى جزء من مائة جزء والحكم
للزائد وعند ابن ماجه من حديث انس مرفوعا وانها يعني نار الدنيا لتدعوها أن لا يعبدها فيها * وبه قال
(حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقيفي - مولا هم البغلاني - قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن
دينار أنه (سمع عطاء) هو ابن أبي رباح (يخبر عن صفوان بن يعلى عن أبيه) يعلى بن أمية التميمي (انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالكا) هو اسم خازن النار * وسبق هذا الحديث في ذكر الملائكة *
وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن مهران
(عن أبي وائل) شقيق بن سلمة أنه (قال قيل لاسامة) بن زيد بن الحارث (لو أتيت فلانا) هو عثمان بن عفان
رضي الله عنه (فكلمته) فيما وقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء ناريتها وجواب لو محذوف واهي للثني
(قال) لاسامة (انكم لترون) بفتح الفوقية وبنهما أيا أي لتظنون (اني لا اكلمه) يعني عثمان (الأيام معكم)
بضم الهمزة اى بالبحضوركم وانتم تسمعون (اني اكلمه في السر) طلبا للمصلحة (دون أن افصح بابا) من ابواب الفتن
بتهيجها بالجماعة بالانكار لما في الجاهرة به من التشيع المؤدى الى افتراق الكلمة وتشيت الجماعة (لا اكون
أول من فتحه ولا أقول لرجل أن كان) بفتح الهمزة اى لان كان (على) أمير انه خير الناس بعد شيء سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ما سمعته يقول قال سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول بجاء بالرجل) بضم
الياء وفتح الجيم (يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه) جمع قتب بكسر القاف الاعماء والاندلاق بالذال
المهملة والقاف الخروج بسرعة اى تنصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره (في النار فيدور كيدور الحمار
برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون) له (اي دلان) ولا بى ذوعن الجوى والمستقلى يافلان (ما شأنك) الذى
أنت فيه (ليس) كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر استغفهام استخبارى ولا بى ذروتها نانا عن المنكر
(قال) كنت آمركم بالمعروف ولا آتيه وانها لكم عن المنكر وآتيه رواه) اى الحديث (غندر) هو محمد بن جعفر
(عن شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان فيما وصله البخارى في كتاب الفتن * وهذا الحديث أخرجه أيضا
مسلم في آخر الكتاب * (باب صفة ابليس) وهو شخص روحانى خلق من نار السموم وهو أبو الجن والشياطين
كلهم وهل كان من الملائكة أم لا وآية البقرة وهى قوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس
ابى تدل على انه منهم والالم يتناوله امرهم ولم يصح استثنائهم منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من
الجن لجواز أن يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولا أن ابن عباس رضي الله عنهما روى أن من
الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس ولم يزعم انه لم يكن من الملائكة أن يقول انه كان جنبا نشأ
بين اظهرا الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فقلوبه عليه ولعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات
وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن يشملهما وكان ابليس من هذا الصنف
وعن مقاتل لامن الملائكة ولا من الجن بل خلق منفردا من النار ولحسنه كان يقلله طاموس الملائكة
ثم مسخه الله تعالى وكان اسمه عزازيل ثم ابليس بعد وهذا يؤيد قول القائل بأن ابليس عربى لكن قال ابن
الانبارى لو كان عربيا لصرى كالليل (و) في بيان (جنوده) التى يثبها فى الارض لاضلال بني آدم وفى مسلم
من حديث جابر مرفوعا عرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة

(وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حماد في قوله تعالى (يَقْذِفُونَ) ولا يذر وبقدفون اي (يرمون) وفي قوله تعالى (مدحورا) اي (مطرودين) وفي قوله تعالى (واصب) اي (دائم وقال ابن عباس) فيما وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تعالى (مدحورا) اي (مطرودا) وفي قوله تعالى شيطانا مريدا (يقال مريدا) اي (متمردا) وفي قوله تعالى فليستكن آذان الانعام يقال (بتكة) اي (قطعه) وفي قوله تعالى (واستفزز) اي (استخف بخلك القرسان والرجل) في قوله تعالى ورجلك (الرجالة) بتشديد الراء والجيم المفتوحين (واحد هاراجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتاجر) قاله ابو عبيدة وفي قوله تعالى (لاحتكن) اي (لاستأصلن) من الاستصال وفي قوله تعالى (قرين) اي (شيطان) قاله مجاهد فيما رواه ابن ابي حاتم وبه قال (حدثنا ابراهيم ابن موسى) القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا عيسى بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي) (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت - سحر النبي صلى الله عليه وسلم) بضم السين وكسر الحاء المهملة من مبني للمفعول لما رجع من الحديبية (وقال اللبث) بن سعد فيما وصله عيسى بن حماد في نسخة رواه ابي بكر بن ابي داود عنه (كتب الى هشام انه سمعه) اي الحديث (ووعاه) اي حفظه (عن ابيه) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت - سحر النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان يحجل) بضم التحتية وفخ الخاء المعجمة مبني للمفعول (اليه انه يفعل الشيء) من امور الدنيا وفي رواية ابن عينة عند المؤلف في الطب حتى كان يرى انه يأتي النساء (وما يفعله) وفي جامع معمر عن الزهري انه عليه السلام لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) ينصب ذات ويجوز رفعها وقد قيل انها مقعرة وقيل بل هي من اضافة الشيء الى نفسه على رأى من يجيزه (دعا ودعا) مرتين ولمسلم من رواية ابن غير دعائه بالتكرير ثلاثا وهو المعهود من عادته (ثم قال) لعائشة (اشعرت) اي اعلمت (ان الله عز وجل) (اقتاني فيما فيه شفائي) وللعميد اقتاني في امر استفتيته فيه اي اجابني فيما دعوته فأطلق على الدعاء استفتاء لان الداعي طالب والمجيب مستفتي او المعنى اجابني عما سأله عنه لان دعاءه كان أن يطلعه الله على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الامر (اتاني رجلان) وعند الطبراني من طريق مر جاء بن رجاء عن هشام أناني ملكان وعند ابن سعد في رواية منقطعة انها جبريل وميكائيل (فتعد أحدهما) هو جبريل كما جزم به الدمياطي في السيرة (عند رأسي) وقعد (الآخر) وهو ميكائيل (عند رجلي) بالثنية (فقال أحدهما) وهو ميكائيل (للاخر) وهو جبريل (ما وجد الرجل) فيه اشعار بوقوع ذلك في المنام اذ لو كان ينقطة لخطا بيا وسالاه وفي رواية ابن عينة عند الاسماعيلي - فاتبه من نومه ذات يوم اكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد فهبط عليه ملكان وهو بن النائم والبطان (قال) أي جبريل لميكائيل (مطبوب) بفتح الميم وسكون الطاء وموحدين بينهما واو مسحور كنوا عن السحر بالطب كما كنوا عن اللديغ بالسليم تساولا (قال) اي ميكائيل لجبريل (ومن طبه قال) جبريل لميكائيل طبه (لسيد بن الاعصم) بفتح اللام وكسر الموحدة والاعصم همزة مفتوحة فعين ساكنة فصاد مفتوحة مهملة فيم اليهودي (قال فيما اذا قال في مشط) بضم الميم واسكان الشين وقد يكسر اوله مع اسكان ثانيه وقد يضم ثانيه مع ضم اوله فقط واحد الامشاط الالة التي يشطب بها الشعر وفي حديث عمرة عن عائشة انه مشطه صلى الله عليه وسلم (ومشافة) بالقاف ما يستخرج من الكنان (وجف طلعة) بضم الجيم وتشديد الفاء والاضافة وتنوين طلعة (ذكر) بالنون ايضا صفة لجف وهو وعاء الطلع وغشاؤه اذا جف (قال) ميكائيل لجبريل (فأين هو قال) جبريل (في بئر ذروان) بذال معجمة مفتوحة وراء ساكنة بالمدينة في بستان بنى زريق بتقديم الزاي المضموعة على الراء من اليهود وقال البكري والاسمعي - بئر اروان همزة بدل المعجمة وغلط القائل بالاول وكلاهما صحيح ويأتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله تعالى (فخرج اليها) الى البئر المذكورة (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الطب في اناس من اصحابه ويأتي ان شاء الله تعالى ذكر تسمية من سمى منهم (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع فخلها) التي الى جانبها (كأنها) اي النخل ولا يذر عن الحموى والمستغلى كأنه اي النخل (رؤس الشياطين) كذا وقع هنا والتشبيه انما هو لرؤس النخل وفي الطب وكان رؤس نخلها من الشياطين أي في قبح المنظر فالت عائشة (فقلت استخرجته فقال) عليه السلام (لا) لم استخرجه (اما) بفتح الهمزة وتشديد الميم (انا قد شفاني الله وخشيت ان يشردك) استخرجه

(على الناس شراً) كذا كرا السحر وتعلمه وهو من باب ترك المصلحة خوف المفسدة (ثم دفنت البئر) بضم الدال وكسر الفاء مبنيًا للمفعول وفي الطب من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جرير عن آل عروة عن عروة فأقنى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه ثم قال فاستخرج قال فقلت لا تنشر فقال اما والله قد شئاني واكره أن أثير على أحد من الناس شراً فأثبت استخراج السحر وجعل سؤال عائشة عن الذب عن زيادته مقبولة لانه اثبت من بقية من روى هذا الحديث لاسيما وقد كثر استخراج السحر مرتين في روايته كما ترى فبعد من الوهم وزاد ذكر الذب عن زيادته وجعل جوابه صلى الله عليه وسلم عن ما روى في رواية عمرة عن عائشة انه وجد في الطلعة ثماناً من شمع فشمع النبي صلى الله عليه وسلم وادافه ابر مغروزة واذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فنزل جبريل بالمعوذتين فكما قرأ آية النحل عقدة وكلما نزع ابرة وجد لها ألماً ثم يجد بعدها راحة * ومطابقة الحديث لما ترجم به من جهة أن السحر انما يتم باستعانة الشياطين على ذلك واخرجه في الطب ايضا وكذا النساء * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس) اقتصر ابو ذرعي قوله اسماعيل واسقط ما بعده (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الحميد بن ابي اويس (عن سليمان بن بلال) التميمي مولا هم المدني (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقده الشيطان ابليس أو أحداً عوانه) على فافية رأس أحدكم مؤخره (اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها) في مكان القافية قائلاً باق (عليك ليل طويل فارقد) قال في المغرب يقال شرب السمكة على الطائر ألقاها عليه وعلمك اما خبر لقوله ليل اي ليل طويل عليك واغراء اي عليك بالنوم مامك ليل فالكلام جملتان والثانية مستأنفة كالتعليق للدولى وقيل يضرب بحجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ (فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة) واحدة من الثلاث (فان وضاً انحلت عقدة) ثانية (فان سلى) فراضا ونبلا (انحلت عقدة) الثلاثة (كلها) فلو نام متم كل اثم اتبه فصلى ولم يذ كر ولم يتوضأ انحلت الثلاثة لان الصلاة مستلزمة للوضوء والذكر (فأصبح) لما وفق له من وظائف الطاعة التي تسرع به الى مقام الزلفى وترقيه الى السعادة العظمى (بشيطا) قد خاص من نفث الشيطان في عقد نفسه الامارة طيب النفس والا) بان ترك الثلاثة المذكورة (اصبح خبيث النفس كسلان) لبقاء أثر تقييد الشيطان وظفوفه * وهذا الحديث سبق في التهجد * وبه قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد بن ابي شيبة واسم ابي شيبة ابراهيم بن عثمان بن عيسى بن عثمان العبسي الكوفي اخو أبي بكر قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضى الله عنه) أنه قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام ليله ولا يذرعن الجوى والمسقى ليله (حتى أصبح) وقد اخرج سعيد بن منصور هذا الحديث وفيه أن ابن مسعود قال وايم الله لقد بال في اذن صاحبكم ليله يعني نفسه فيحتمل أن ينسره المبهمة هنا (قال) عليه الصلاة والسلام (ذا الرجل بال الشيطان) حقيقة او مجازاً (في اذنيه) بالتنبيه (او قال في اذنه) بالافراد فان قلت لم خص الاذن والعين انساب بالنوم اجاب الطيبي بأنه اشارة الى ثقل النوم لان المسامع موارد الانتباه بالاصوات وخص البول من بين الاخبين لانه مع خباثته اسهل مدخلا في تجاويف الخروق والعروق ونفوذ فيه فيورث الكسل في جميع الاعضاء * وهذا الحديث مر في التهجد أيضا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن سالم بن ابي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين رافع القطعاني الاشجعي مولا هم الكوفي (عن كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي مولا هم المدني مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال أما (بتخفيف الميم) ان أحدكم اذا اتى اهله زوجته وهو كناية عن الجماع ولا يذ او دلوان أحدكم اذا أراد أن يأتي اهله وعند اسماعيل من رواية روح بن القاسم عن منصور لو أن أحدكم اذا جامع امرأته ذكر الله (وقال) بالواو (بسم الله اللهم جنبنا) أبعدنا (الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا) من الولد (فرزقا ولدا) ذكرنا وانثى (لم ينسره الشيطان) بضم الراء المشددة وفتحها في يده اوديته واستبعد لا تتقاء العصمة واجيب بان اختصاص بالعممة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز أول يفسنه بالكفر ولم يشارك اباءه في جماع امه كما روى عن مجاهد ان الذي يجامع ولا يسمى بلف الشيطان على احليله فيجامع معه وروى الطرطوشي في باب تحريم الفواحش باب من اى ثنى يكون الخنثى بسنن الى ابن

عباس قال المؤمنون اولاد الجن قبل لابن عباس كيف ذلك قال ان الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم نبي
 أن يأتي الرجل امرأته وهي حائض فاذا اتاها سبقتة اليها الشيطان فحملت بغاوت بالخنث * وحديث الباب
 هذا سبق في الطهارة ويأتى ان شاء الله تعالى في هذا الباب وفي النكاح بعون الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد)
 هو ابن سلام قال (اخبرنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه)
 عروة بن الزبير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس)
 أى طرفها الاعلى من قرصها (فدعوا الصلاة) التي لا سبب لها (حتى تبرئ) أى تظهر (واذا غاب حاجب الشمس)
 فدعوا الصلاة) التي لا سبب لها (حتى تغيب ولا تتحنوا) بفتح الفوقية والحاء المهملة وتشديد التحتية وأصله
 لا تتحنوا ابتاء من حذف احدهما تخفيفا أى لا تتصدوا (بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بين
 قرني شيطان او الشيطان) جاني رأسه قال الحافظ ابن حجر كالكرمانى يقال انه يتصب في محاذة مطلع الشمس
 حتى اذا طلعت كانت بين جاني رأسه لتقع السجدة له اذا سجد عبدة الشمس لها ولا يذر عن الكسبيته
 الشياطين بالجمع بدل الشيطان المفرد المعرف قال عبدة بن سليمان (لا ادري أى ذلك قال هشام) بالانكير
 او بالتعريف والحديث مضى في باب الصلاة بعد الفجر من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا ابو معمر) بفتح الميم
 بينهم ما عين مهملة ساكنة عبد الله بن عمر المنقري المتعدي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا يونس)
 ابن عبيد العبدى البصرى (عن حميد بن هلال) العدوى ابى نصر البصرى (عن ابى صالح) ذكوان الزيات
 (عن ابى هريرة) ولا يذر عن ابى سعيد الخدرى وضرب في الفرع على ابى هريرة انه (قال قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا مرتين يدي احدهم شئ) آدمى او غيره (وهو يصلى فليمنه) من المرو وما استطاع باب الاجماع (فان ابى)
 الا أن يمر (فليمنه فان ابى فليقله) قبل المراد بالمقاتلة قوة المنع من غير أن ينتهى الى الاعمال المنافية للهلالة أى
 يرد به بأسهل ما يمكن به الرد الى أن ينتهى الى المقاتلة حتى لو أتلف منه شئاً في ذلك لاشتمان عليه وقيل المراد بالمقاتلة
 ابتداء لكن لا ينتهى الى المقاتلة بالسلاح ولا بما يؤدى الى الهلاك اجاعا لانه يخاف لقاعدة الاقبال على الصلاة
 والاشتغال بها والسكون اليها وكان محل الاجماع في ذلك في الابتداء والافاد انتهى الامر اليه جاز ولا قد وصى
 الدية خلاف (فانما هو شيطان) أى معه شيطان او هو شيطان الانس او انما جعله على ذلك الشيطان او انما فعل فعل
 الشيطان او المراد قرين الانسان فيكون شيطانه هو الحامل له على ذلك * وهذا الحديث سبق في باب يرد المصلى
 من مرتين يديه من كتاب الصلاة (وقال عثمان بن الهيثم) بالمثلثة بعد التحتية الساكنة مؤذن البصرة فيما وصله
 الاسماعيلي والنسائى (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاه الاعرابى (عن محمد بن
 سيرين) بن ابى عمرة الانصارى البصرى (عن ابى هريرة رضي الله عنه) أنه (قال وكفى) بتشديد الكاف ولا ي
 ذروكفى بتخفيفها (رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع زكاة الفطر من (رمضان فأتانى آت فجعل يحمو)
 بالحاء المهملة والمثلثة يأخذ بكفيه (من الطعام) أى التمر (فأخذته) يعنى الآتى (فقلت) له (لا رفعتك) أى
 لا ذهبن بك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث) بتمامه كما سبق في الوكالة (فقال) أى الآتى بعد
 اتبانه ثلاث مرات واخذه من الطعام وقوله انه لا يعود في كل مرة دعنى اعلمك كلمات يتفعل الله بها قلت ما هن
 قال (اذا اويت) أى آيت (الى فراشك) للنوم واخذت مضجعت (فاقرأ آية الكرسي) زاد في الوكالة الله لا اله
 الا هو الحى القيوم حتى تحتم الآية فانك (ان يزال من الله حافظ) ولا يذر عليك من الله حافظ (ولا يقربك
 شيطان حتى تصبح) بضم الراء والباء الموحدة ولا يذر ولا يقربك بفتح الراء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم)
 لا يهريرة لما ذكره مقالته (صدقك) بتخفيف الدال فيما ذكره من فضائل آية الكرسي (وهو كذب ذال
 شيطان) من الشياطين * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومى مولا هم المصرى ونسبه لجدته لشهرته به واسم
 أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بنم العين مصغرا ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب)
 محمد بن مسلم الزهرى أنه (قال اخبرنى) بالافراد (عروة بن الزبير) وسقط ابن الزبير لغير أبى ذر (قال أبو هريرة
 رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى الشيطان أحدكم) يوسوس في صدره (فيقول
 من خلق كذا من خلق كذا) بالتكرار مرتين (حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه) أى اذا بلغ قوله من
 خلق ربك (فليستهذه بالله) من وسوسته بأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى وما ينزعنا

من الشيطان نزع فاستعذ بالله (وابتسمه) عن الاسترسال معه في ذلك وليبادر الى قطعه بالاعراض عنه فانه
تدفع الوسوسة عنه لان الامر الطارئ بغير اصل يدفع بغير نظري دليل اذ لا أصل له ينظر فيه قال الخطابي لو أذن
صلى الله عليه وسلم في محاجته لكان الجواب سهلا على كل موحد ولكن الجواب مأخوذ من فخوى كلامه
فان اول كلامه يناقض آخره لان جميع المخلوقات من ملك وانس وجن وحيوان وجماد داخل تحت اسم الخلق
ولو فتح هذا الباب الذي ذكره ملزم منه أن يقال ومن خلق ذلك الشيء ويمتد القول في ذلك الى ما لا يتناهى والقول
بما لا يتناهى فاسد فسد السؤال من اصله * وهذا الحديث اخرج به مسلم في الايمان وأبو داود في السنة
والنسائي في اليوم والميل * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المحرومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث بن
سعد) قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بصم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد الزهري (قال حدثني) بالافراد
(أبن ابي انس) نافع (مولى التميمي ان اياه) مالك بن ابي عامر (حدثنا) سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا دخل رمضان في الصيام من رواية غير أبي ذر وابن عباس كثر شهر رمضان
(فتحت ابواب الجنة) حقيقة علامتها لا تكاد على دخول رمضان ونعطيهم حرمتهم أو كفاية عن نزول الرحمة ولا ي
ذرا بواب السماء ولا تصاد في ذلك لان ابواب السماء يصعد منها الى الجنة (وغلقت ابواب جهنم) حقيقة أو كفاية
عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من الموانع على المعاصي فجمع الشهوات (وسلست
الشياطين) مسترقوا السمع حقيقة لان رمضان كان وقت الدخول القرآن الى السماء الدنيا وكانت الحراسة قد وقعت
بالشهب كما قال الله تعالى وحيطا من كل شيطان مارد فزيدوا التسلسل في رمضان مما لغة في الحيط وقيل غير
ذلك كما في كتاب الصوم * وبه قال (حدثنا الحارث بن عبد الله بن الربيع قال) (حدثنا) سمعان بن عيينة قال
(حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال احبري) بالافراد (سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال) فيه اختصار
ذكره في العلم بل فقط قلت لابن عباس ان نوحا الكالي يرعم أن موسى ليس بموسى بن اسرائيل انما هو موسى آخر
فقال كذب عدو الله (حدثنا) ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قال لعنه (فيه
اختصار ايضا ولفظه قال قام موسى النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا في بني اسرائيل فاستل اى الناس اعلم فقال
انا اعلم فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله اليه ان عبدا من عبادي يجمع البحر من هو أعلم منك قال رب
وكيف به فقيل له اجل حو ناني مكمل فاذا فقدته فهو ثم فأنطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون وحلا حو ناني
مكمل حتى كان عند العنزة وضعا رؤسهما وناما فانتل الحوت من المكمل فاتخذ سبيله في البحر مر باوكان لومى
وقتا عجا فأنطلقا بقية ليلتهما ويومهما فلما اصبح قال موسى لفتاه (آتيا غدا يا) بفتح الغين المججمة والدال
المهملة اى الطعام الذي يوكل أول الهار (قال أرايت) اى اخبرت مادها ناني (اذأ وينا الى العنزة فالى نسبت
الحوت) اى فقدته أو نسيت ذكره عارايت (وما انسانيه) اى وما انساني ذكره (الا الشيطان ان اذكره) نسبه
للاشيطان هضم لنفسه (ولم يجد موسى النصب حتى جاورا المكان الذي امر الله) عز وجل (به) والله كشمهني
الذي امره الله وأسقط هنا قوله لقد اقينا من سفرنا هذا نصبا وعرضه من ذلك قوله وما انسانيه الا الشيطان
أن اذكره كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا) عبد الله بن مسلمة (القنبري) (عن مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار)
العدوي مولاهم (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشر الى
المشرق فقال ها) بالاقصر من غير همز حرف تنبيه (ان القصة ههنا ان القصة ههنا) مرتين (من حيث يطلع قرن
الشيطان) نسب الطلوع لقرن الشيطان مع أن الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوعها وهراده عليه السلام أن
منشأ القصة من جهة المشرق وهذا من اعلام نبوته عليه السلام فقد وقع ذلك كما اخبر * وبه قال (حدثنا) يحيى
ابن جعفر) ابو زكريا البضاري البكندى قال (حدثنا) محمد بن عبد الله الانصاري) هو من شيوخ المؤلف روى
عنه هنا بالواسطة قال (حدثنا) بالجمع وحضب عليها بالفرع ولا يذرى (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز
(قال احبري) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال
اذا استبحر الليل) بسين مهملة سا كنة ففوقه مفتوحة فخيم سا كنة فدون مفتوحة فخا مهملة اى اقبل ظلامه
حين تغيب الشمس وستط لفظ الليل لغير أبي ذر (او كان جنح الليل) بضم الجيم وكسر ها وسكون النون
وفي اليونانية ضم الجيم وفتحها اى طائفة منه وكان تامة اى حصل ولا يذرى عن اللشمهني أو قال جنح الليل

(فكفوا صبيانكم) أي ضعوهم واضعوهم من الانتشار ذلك الوقت (فان الشياطين تنشر حينئذ) لان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان الظلام أجمع للقوى الشيطانية وعند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذا خيف على الصبيان حين ايذانهم (فاذا ذهب ساعة من العشاء) أي فاذا ذهب بعض الظلمة لا تمتدأدها (فخلوهم) بالخلاء الملهمة المضخومة ولا يذرع الحموى والمستحلى فخلوهم بالخلاء المجهمة المفتوحة وضماها في اليونانية (وأخلق بابل) بقطع الهمة والافراد خطا بالمفرد والمراد به كل واحد فهو عام بحسب المعنى (واذ كراسم الله) عليه (وأطفي) بالهمز (مصباحك) بقطع الهمة امر من الاطفاء خوفا من القويصة أن تجز القتيلة قسورق البيت وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس جاءت فارة فأخذت تجز القتيلة فجاءت بها وألقتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فأحرق منها موضع درهم والمصباح عام يشمل السراج وغيره نعم القنديل المعلق ان أمن منها فلا بأس لاتقاء العلة (واذ كراسم الله) عليه (وأولك سقاءك) بكسر الميم منه والمدى الشدد فم قربك بخيط أو غيره (واذ كراسم الله) عليه (وخر) بالخلاء المجهمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء غط (اناءك) صيانة من الشيطان لانه لا يكشف غطاء ولا يحمل سقاء ولا يفتح بابا ولا يؤذى صيدا وفي تغطية الاناء أيضا أمن من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة اذ وردانه لا يجرب اناءه ليس عليه غطاء أو شئ ليس عليه وكأنه الانزل فيه وعن اللث والاعاجم يتقون ذلك في كتابون الاول (واذ كراسم الله) عليه (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر (عليه) على الاناء (شيتا) عودا أو نحوه فجعله عليه عرضا بخلاف الطول ان لم تقدر على ما تغطيه به والامر في كلها للارشاد * وهذا الحديث أخرجه ايضا في الاثر به وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه الترمذي في اليوم والليله * وبه قال (حدثنا) بالجمع وغير أبي زرعة حدثني (محمود بن غيلان) بفتح الغين المجهمة وسكون التخمية المروزي وسقط لابي زرعة بن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي) زين العابدين (ابن حسين) يعني ابن علي بن ابي طالب (عن صفية ابنة حي) ولا يذري حي (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا) في محبده (فأتته ازدره ليل فخذته ثم قتت فانقلب) أي فرجعت (فقام) صلى الله عليه وسلم (معي ليلتني) بفتح التخمية وسكون القاف (وكان مسكنا في دار اسامة بن زيد) من الانصار) قيل هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر (فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم اسرعوا) في المشي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لهما شفقه ورافقه هما (على رسلكما) بكسر الراء على هيتكما فاهنا شئ تكرهانه (انها صنية بنت حي) فقالا سبحان الله يا رسول الله أي تنزه الله عن أن يكون رسوله منهما بما لا ينبغي (قال) عليه السلام (ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) حقيقة لما خلق الله فيه من القوة والافتقار على ذلك وقال القاضي عبد الجبار في ما نقله صاحب الكام المرجان اذا صح ما دللنا عليه من رقة اجسامهم وانما كاهوا لم تنفع دخولهم في أبداننا كما يدخل الريح والنفس المتردد الذي هو الروح في ابداننا ولا يؤذى ذلك اني اجتماع الجوهر في حيز واحد لانهم لا يجتمع مع الاعلى طريق المجاورة لاعلى سبيل الحول وانما تدخل في اجسامنا كما يدخل الجسم الرقيق في الظروف انتهى وقال ابن عقيل ان قال قائل كيف الوسوسة من ابليس وكيف وصوله الى القلب قل هو كلام على ما قيل فعمل اليه النفس والطبع وقد قيل يدخل في جسم آدم لانه جسم لطيف وهو انه يحدث النفس بالفكر الرديئة قال الله تعالى يوسوس في صدور الناس فان قالوا هذا لا يصح لان القسرين باطلان أما حديثه فلو كان موجودا لسمع بالاذان وأما دخوله في الاجسام فالاجسام لا تدخل ولانه نارفد كما يجب أن يحرق الانسان قل أما حديثه فيجوز أن يكون شيئا تميل اليه النفس كالسحر الذي يتوق النفس الى المسحور وان لم يكن صوتا أو ما قوله لو أنه دخل فيه لمدخلت الاجسام ولا حترق الانسان فغلط لانه ليس بشار محرقة وانما اصل خلقهم من نار والجسم اللطيف يجور أن يدخل الى مخاريق الجسم الكثيف كالروح عندكم والهواء الداخر في جميع الاجسام والحق جسم لطيف وقيل المراد بجاهرانه مجرى الدم المجازع عن كثرة وسوسة فكأنه لا يفارقه كما أن دمه لا يفارقه وذكر أنه باني وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب وعن ابن عباس فيما رواه عبد الله بن أبي داود السجستاني قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس راضع فيه على فم القلب فيوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس وعن عروة بن ربيع ان عيسى بن مريم دعا ربه أن يريه موضع

الشيطان من ابن آدم فاذا برأسه مثل الحية واضع رأسه على عمرة القلب فاذا ذكر الله خنس برأسه واذا تركه منه
 وحذته وعن عمر بن عبد العزيز فيما حكاه السهيلي ان رجلا سأل ربه أن يريه موضع الشيطان فرأى جسده ايرى
 داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفق كنفه حذاء قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد
 أدخله الى قلبه يوسوس فاذا ذكر الله العبد خنس وعن انس مر فوعا ان الشيطان واضع خطمه على قلب
 ابن آدم فان ذكر الله خنس وان نسي التقم قلبه رواه ابن أبي الدنيا (واني خشيت أن يقذف) الشيطان
 (في قلبه بكاسوا او قال شيئا) فتملكان فان ظن السوء بالانبياء كفر أعذنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بمنه
 وكرمه * وهذا الحديث تقدم في الاعتكاف * وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة
 المروزي (عن أبي حنيفة) بالحاء المهملة والزاي محمد بن عيسى السكري المروزي (عن الأعمش) سليمان بن مهران
 (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن سليمان بن سرد) بضم السين مصغرا وصر د بضم الصاد المهملة
 وبعد الراء المفتوحة دال مهملة الخ زاعي رضى الله عنه انه (قال كنت جالسا مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ورجلان) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمهما (بشبان) يتشاكمان (فأحدهما اجز وجهه وانتخفت اوداجه)
 من شدة الغضب والودج عرق في المذبح من الحلق وعبر بالجمع على حذف قوله ارج الخ واجب (وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اني لاعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد) من الغضب (لو قال اعوذ بالله من الشيطان) لم يقل الرحيم
 (ذهب عنه ما يجد) لان الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعود بالله
 من الشيطان) في سنن أبي داود أن الذي قال له ذلك معاذ بن جبل (فقال وهل بي جنون) ظن انه لا يستعذب
 من الشيطان الا من به جنون ولم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان ولذا يخرج به من صورته ويزين له
 افساد ماله كقطع ثوبه وكسر آتيته وعند أبي داود من حديث عطية السعدي رفعه ان الغضب من الشيطان
 وقال النووي هذا كلام من لم ينفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المطهرة ولعله كان من المتأففين
 أو من جفافة الاعراب * وهذا الحديث اخرجه ايضا في الادب وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه النسائي في اليوم
 والليل * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المغيرة
 (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون الهمزة رافع الاشجعي مولا هم الكوفي التميمي (عن كريب)
 بضم الكاف وفتح الراء آخره موحدة مصغرا مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضى الله عنه انه (قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم اذا أتى اهله زوجته وهو كناية عن الجماع (قال اللهم جنبني الشيطان)
 بافراد جنبني وفي طريق موسى بن اسماعيل عن همام عن منصور السابقة قريبا في هذا الباب وطريق علي بن
 المديني عن جرير عن منصور في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع من الطهارة قال بسم الله اللهم جنبنا
 الشيطان أكنه بواو قبل قال في هذا الباب (جنب الشيطان ماررقني) بالافراد ايضا والمراد الولد وان كان
 الملقب أعم (فان كان بينهما ولد) في الطهارة ففضي بينهما ما ولد (لم يضرمه الشيطان ولم يسلط عليه) قال القاضي
 عياض لم يحمله احد على العموم في جميع الضرر والاغواء والوسوسة (قال) شعبة بن الحجاج (وحدثنا الأعمش)
 سليمان (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن كريب عن ابن عباس مثله) وفائدة ذكر هذا الاعلام بأن لشعبة
 فيه شيخين * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان المروزي قال (حدثنا شعبة) بفتح الشين المعجمة وتخفيف
 الموحدة وبعد الالف موحدة اخرى ابن سوار الفزاري المروزي (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية
 الجمعي (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فقال) اي بعد أن فرغ من
 الصلاة (ان الشيطان عرس لي فشد على يقطع الصلاة على) يحتمل أن يكون قطعها بمروره بين يديه واليه ذهب
 الامام أحمد في رواية عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقطع الصلاة من مرور الكلب الاسود ففيل ما بال
 الاحمر من الابيض من الاسود ففيل الكلب الاسود شيطان الكلاب والجن يتصورون بصورته ويحتمل
 أن يكون قطعها بأن يصدر من العفريت أفعال يحتاج الى دفعها بأفعال تكون منافية للصلاة فيقطعها بتلك
 الافعال * وفي باب الاسير والغريم ربط في المسجد من كتاب الصلاة من طريق روح ومحمد بن جعفر عن شعبة
 عن محمد بن زياد ان عفر يتامن الجن فقلت على الباردة أو كلة نحو ما يقطع على الصلاة (فما كنى الله منه
 فذكره) اي الحديث بتمامه وهو فأردت أن اربطه الى سارية من سوارى المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه

قد كنت قول اخي سليمان رب اغفر لي وهب لي ما لا ينبغي لاحد من بعدى وفيه اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم كان يشدو على ذلك الا انه ترك رعاية لسليمان * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد بالقاف أبو عبد الله القريابي قال (حدثنا الاوزاعي) أبو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو (عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) اذ نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط زاد في باب اذ الم يدرك صلى ثلاثاً واربعاً حتى لا يسمع الاذان (فاذا قضى) الاذان (اقبل) الشيطان (فاذا ثوب بها) بالمثلثة اي اقيم (ادبر) الشيطان (فاذا قضى) التسويب (اقبل) الشيطان (حتى يحطو) بكسر الطاء المهملة قال في الاساس خطر الرجل برمح اذ امشي به بين الصفيين وهو يحطو في شبيهه يهتر قال الحماسي * ذكرتكَ والخطي يحطو يهتر والمعنى هنا ان الشيطان يدخل ويحجز (بين الانسان وقلبه) بوسوسته (فيقول ادركك اذ كذا وكذا حتى لا يدري) ذلك المعلى من الوسوسة (اثلاثاً) بالهمزة (صلى ام اربعاً) فاذا الم يدرك ثلاثاً (باسقاط الهمزة) (صلى او اربعاً) بالواو وفي السابقة بالميم (سجد سجدتي السهو) قبل السلام بعد ان يأخذ بالاقبل فيأتي بركعة يتم بها * ومبحث ذلك سبق في باب * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة المجصبي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عن عبد الرحمن ابن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) كل بني آدم يطعن الشيطان بضم العين (في جيبه) بالثنية في الفرع وأصله ونسبها في فتح الباري لابي ذر والجرجاني قال وللا كثر جنبه بالافراد (باصبعه) بالافراد ولا بي ذر باصبعيه بالثنية في الفرع (حين يولد) زاد في آل عمران من طريق الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة فيستهل صارخاً من مس الشيطان اباه (غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب) اي الجلد التي يكون فيها الجنين وهي المشيمة وفي آل عمران الامريم وابنها فقتل يحتمل اقتصاره هنا على عيسى دون ذكراته انه بالنسبة الى الطعن في الجنب وذلك بالنسبة الى المس قال في الفتح والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون والزيادة من الحفاظ مقبولة وزاد ايضا في آل عمران وغيره انهم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شئتم واني اعيد هابل وذريته من الشيطان الرجيم وفيه انهم حافظا بركة دعاء حنة ام مريم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي (عن المعيرة) بن مقسم الضبي (عن ابراهيم) التخفي (عن علقمة) بن قيس التخفي الكوفي انه (قال قدمت الشام قالوا ابو الدرداء) اسمه عويم بن مالك الانصاري الخزرجي وفي نسخة بهامش الفرع فقلت من هاهنا قالوا ابو الدرداء (قال) اي ابو الدرداء بعد مجيئه (أفيكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم) قيل بقوله عليه السلام وبعث عماريد عوهم الى الجنة ويدعونه الى النار او بقوله عليه السلام المروي في الترمذي من حديث عائشة ما خير عمارين امرين الاختار أو رشدهما فكونه يختار الارشيد يقتضي انه اجبر من الشيطان الذي من شأنه أن يأمر بالغي * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوشجي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن مغيرة) بن مقسم الى آخره (وقال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عماراً) هو ابن ياسر وكان من السابقين الاولين الى الاسلام (قال وقال الليث) بن سعد الامام عمار واصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي حاتم الرازي عن أبي صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد (خالد بن يزيد) من الزيادة السكبي (عن سعيد بن ابي هلال) الليثي المدني (ان ابا الاسود) محمد بن عبد الرحمن (اخبره عروة) ولا بي ذر اخبره عن عروة (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الملائكة تتحدث) ولا بي ذر تحدث باسقاط احدي التاءين تخفيفاً (في العنان) بفتح العين المهملة متعلق بتحدث (والعنان العمام) جملة اعتراض بين المتعلق والمتعلق (بالامر) حال كونه (يكون في الارض فتسمع) بغير تاء بعد السين ولا بي ذر عن السكبي في فتسمع (الشياطين الكامة) من الملائكة (فتقرها) بفتح الفوقية وضم القاف والراء المشددة (في اذن الكاهن) ولا بي ذر عن المجوى والمستقلى في آذان بالجمع الكاهن (كما تقرر) بضم الفوقية وفتح القاف (القارورة) اي كما تطبق القارورة برأس الوعاء الذي يفرغ فيها أو يلقبها في آذان الكاهن كما يستقر الشيء في اقراره أو يكون لما يليقه حسن كسر القارورة عند خمر يكهها على اليد أو على الصفا (فيزيدون معها) اي مع الكامة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون الذا في الفرع بكسرها مع كسط فوق الذا في وكذا في اليونانية بالكسر ايضا وزاد في ذكر الملائكة من عند انفسهم * وذكر الحديث موصولاً من غير هذا الوجه

* وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) اسم جده عاصم بن صهيب الواسطي مولى قرية بنت محمد بن أبي بكر الصديق
 قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كبسان (عن أبي
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال التائب) بالثلثة بعد القولية وبالهمزة وهو النفس
 الذي ينفتح منه القم لدفع البخارات المحتقنة في عضلات الفلك (من الشيطان) لانه ينشأ من الاستلاء ونقل
 النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل وسوء الفهم وذلك كله بواسطة الشيطان لانه هو الذي يزين
 للنفس شهواتها فاذا اضيف اليه (فاذا تائب احدكم فليرده ما استطاع) قال في الفتح أي يأخذ في أسباب رده
 وليس المراد أنه يملك رده لان الذي وقع لا يرد حقيقة وقيل المعنى اذا أراد أن يتائب وقال الكرمانى أي ليكظم
 وليضع يده على القم لئلا يبالغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه (فان احدكم اذا قالها) مقصور
 من غير همز حكاية صوت التائب (نهك الشيطان) فرحا بذلك واخرج ابن أبي شيبة والبخاري في التاريخ
 من مرسل يزيد بن الاصم ما تائب النبي صلى الله عليه وسلم قط وعند الخطابي من طريق مسلمة بن عبد الملك
 ابن مروان ما تائب نبي قط * وبه قال (حدثنا زكريا بن يحيى) أبو السكين الطائي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد
 ابن اسامة (قال هشام اخبرنا عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت لما كان يوم) وقعة
 (احد هزم المشركون فصاح ابليس اى عباد الله) يريد المسلمين (أخراكم) اى احذروا الذين من وراءكم
 متأخرين عنكم أو اقتلوههم ومراده عليه السلام تغليظهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا (فرجعت اولاهم)
 قاصدين لقتال اخرهم طائنين انهم من المشركين (فاجتلدت) بالجم فافتكت (هى واخراهم فنظر حذيفة فاذا
 هو بأبيه اليمان) بخفيف المسيم من غير ياء بعد النون يقتله المسلمون يظنونونه من المشركين (فقال اى عباد الله)
 هذا (أبي) هذا (أبي) لا تقتلوه وسقط لفظ الجلالة اى من عباد الله لغير أبي ذر كما في الفرع وأصله (فوالله
 ما أحجزوا) بالحاء الساكنة والقوية والجم المفتوحين والزاي المعجمة ما انفصلوا عنه (حتى قتلوه فقال
 حذيفة غفر الله لكم) عذرهم لكونهم قتلوه وهم يظنونونه من الكافرين (قال عروة) بن الزبير (فازالت في حذيفة
 منه بقية خير) دعاء واستغفار لقاتل أبيه (حتى لحق بالله) عز وجل وعند أبي اسحاق فقال حذيفة قتلتم أبي
 قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يذبه فتصدق
 حذيفة بدمه على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا * وهذا الحديث أخرجه أيضا
 في المغازي والدييات * وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سليمان ابو علي الكوفي
 البوراني قال (حدثنا ابو الاحوص) سلام بن سلم الكوفي (عن أشعث) بشين معجمة فعين مهملة فثلاثة (عن أبيه)
 سليم بضم السين وفتح اللام أبي الشعثاء المحاربي الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاجدع الكوفي انه (قال قالت
 عائشة رضي الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن التفات الرجل) برأسه يمينا وشمالا (في الصلاة فقال
 هو اختلاس) اختطاف بسرعة (يحمله الشيطان من صلاة احدكم) لان الالتفات لما كان فيه ذهاب
 الخشوع استهير لذهابه اختلاس الشيطان تصويرا لفتح ذلك بالختلاس لان المصلي مستغرق في مناجاة
 مولاه وهو مقبل عليه والشيطان مراده منتظر لفوات ذلك فاذا التفت المصلي اغتم الشيطان الفرصة
 فيختلسها منه * وقدم هذا الحديث في باب الالتفات من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا ابو المغيرة) عبد
 القدوس بن الحجاج الخولاني الحمصي قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى)
 ابن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) ابي قتادة الحارث بن ربعي الانصاري رضي الله عنه (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (حدثني) بالافراد ولا يذرو حديثي (سليمان بن عبد الرحمن) المعروف بابن
 ابنة شرحبيل الدمشقي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الدمشقي قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن (قال حدثني)
 بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالثلثة قال (حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن أبي قتادة) صرح بتحديث
 ابي قتادة ليحيى (عن أبيه) أبي قتادة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله) الصالحة
 صفة واضحة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم أو محضه والصلاح اما باعتبار صورتها أو باعتبار تعبيرها
 (والحلم) بضم الحاء المهملة واللام وهو الرؤيا الغير الصالحة (من الشيطان) لانه هو الذي يريها للانسان ليحزنه
 ويسى ظنه بربه (فاذا حلم احدكم) بفتح الحاء واللام (حلم) بضم الحاء وسكون اللام (يخافه) في موضع نصب

صفة الحما (فليصق عن يساره) طرد الشيطان (وليتعوذ بالله من شرها) اى الرؤية السيئة (فانها لا تضره) * وهذا الحديث أخرجه ايضا في التعبير والنساي في اليوم واللييلة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن سمى) بضم السين المهملة وبفتح الميم وتشديد التميمية (مولى ابي بكر) اى ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي الخزومي المدني (عن ابي صالح) ذكوان الزيات (عن ابي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت) ولا يذرعن الكشميين كان اى القول المذكور (له عدل) بفتح العين اى مثل ثواب اعتاق (عشر رقاب) يسكون السين وفي اليونينية بفتحها (وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان) بكسر الحاء المهملة اى حصنا (يومه) نصب على الظرفية (ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا أحد عمل اكثر من ذلك) قال القاضي عياض ذكر هذا العدد من المائة دليل على انها غاية للثواب المذكور وأما قوله الا أحد عمل اكثر من ذلك فيحصل أن يراد الزيادة على هذا العدد فيكون لثوابه من الفضل بحسابه ثلاثين انما من الحدود التي نهى عن اعتدائها وانه لأفضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة واعداد الطهارة ويحصل أن يراد بالزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره اى الا أن يزيد أحد عملا آخر من الاعمال الصالحة وظاهر اطلاق الحديث يقتضي أن الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متواليا أو متفرقا في مجلس أو مجالس في أول النهار أو في آخره لكن الأفضل أن يأتي به متواليا في أول النهار ليكون له حرز في جميع نهاره وكذا في أول الليل ليكون له حرز في جميع ليله * وهذا الحديث أخرجه ايضا في الدعوات وكذا مسلم والترمذي وأخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي) ابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) العدوي أبو عمر والمدني (ان محمد بن سعد بن أبي وقاص) الزهري أبا القاسم المدني نزيل الكوفة (اخبرنا امامه سعد بن ابي وقاص) مالك بن وهيب أحد العشرة رضى الله عنه (قال استأذن عمر) رضى الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش) هن من أزواجه (بكله) عليه الصلاة والسلام (وبسته كثرته) من النفقة حال كونهن (عالية اصواتهن) زاد في المناقب على صوته ولعله كان قبل تحريم رفع الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن (فلما استأذن عمر) في الدخول (قن) حال كونهن (يتننن الحجاب) اى يتسارعن اليه ولا يذرعن الجوى والمستعلى في الحجاب (فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن يدخل فدخل (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل) جلة عالية (ومال عمر أضحك الله سنك يا رسول الله) يريد لازم الضحك وهو السرور (قال) صلى الله عليه وسلم (عجبت من هؤلاء اللاتي) بالثناء الفوقية ولا يذرعن الجوى والمستعلى اللاتي باللهمة بدل الفوقية (كن عندي) يتكلمن (فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب) هية منك (قال عمر فأتى رسول الله كنت احق أن يهين) بفتح الهاء من الهية (ثم قال) عمر رضى الله عنه لهن (اى عدوات انفسهن اتعنني ولا تهن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء فهما كالسابقة (قلن نعم أنت أظ وأغلظ من رسول صلى الله عليه وسلم) أظ وأغلظ بالمجهتين بصيغة أفعال التفضيل من القظاظ والغلظة وهو يقتضي الشركة في أصل الفعل وبعارضه قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فانه يقتضي انه لم يكن فظا ولا غليظا * وفي حديث صفة في التوراة مما أخرجه البيهقي وغيره عن كعب الاحبار ليس بفظ ولا غليظ وأجاب الزركشي بأن أفعال التفضيل قد يجيء للمشاركة في أصل الفعل كقولهم العسل احلى من الخل قال في المصابيح وهو كلام اقناعي لا تحرير فيه وتخبره أن لأفعل حالات احداها وهي الاصلية أن تدل على ثلاثة أمور أحدها انصاف من هو له بالحدث الذي اشتق منه وبهذا المعنى كان وصفا والثاني مشاركة مصعوبه له في تلك الصفة والثالث تمييز موصوفه على مصعوبه فيما وبكل من هذين المعنيين فارق غيره من الصفات * الحالة الثانية أن يبقى على معانيه الثلاثة ولكن يحتاج منه قيد المعنى الثاني ويختلفه قيد آخر وذلك أن المعنى الثاني وهو الاشتراك كان مقيدا بتلك الصفة التي هي المعنى الأول فيصير مقيدا بالزيادة التي هي المعنى الثالث الا ترى أن المعنى في قولهم العسل احلى

من الخلل ان للعسل حلاوة وأن تلك الحلاوة ذات زيادة وأن زيادة حلاوة العسل أكثر من زيادة حلاوة الخلل
قاله ابن هشام في حاشية التسهيل وهو بعيد جدا * الحالة الثالثة أن يخلع منه المعنى الثاني وهو المشاركة وقد
المعنى الثالث وهو كون الزيادة على مصاحبه فيكون للدلالة على الانصاف بالحدث وعلى زيادة مطلقة لا مقيدة
وذلك نحو قولك يوسف احسن اخوته انتهى وحاصله أن اللفظ هنا يعني فقط قال في الفتح وفيه نظر للتصريح
بالترجيح المقضى لجل الفعل على بابه والجواب أن الذي في الآية يقتضى نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم
ما في الحديث بل مجرد وجود الصفة له في بعض الاحوال وهو عند انكار المنكر مثلاً فقد أمره الله تعالى
بالاغلاظ على الكافرين والمنافقين في قوله تعالى واغلظ عليهم فالتنبي بالنسبة الى المؤمنين والامر بالنسبة
الى الكافرين والمنافقين أو التنبى محمول على طبعه الكريم الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة وكان عمر
مباغيا في الزجر عن المكروهات مطلقا وفي طلب المندوبات كلها فلذا قالت النسوة له ذلك (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي بيده ما تقبل الشيطان قط سالكا خفا) بفاء مفتوحة تخيم مشددة طريقا واسعا (الاسان
جغا غير خن) قال النووي هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب اذا رآه وقال القاضي عياض
يحتفل أن يكون على سبيل ضرب المثل وأن عمر فاروق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد لخالف كل ما يحبه
الشيطان وسقط لابي ذر والذي نفسي بيده * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضيل عمر ومسلم في الفضائل
والنساء في المناقب واليوم والليله * وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن حنيفة) بالحاء
المهملة والزاي ابن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير بن العوام القرشي الاسدي الزبيري (قال حدثني) بالافراد
(ابن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (عن يزيد) بن عبد الله بن اسامة
ابن الهاد (عن محمد بن ابراهيم) بن الحارث التيمي القرشي (عن عيسى بن طلحة) بن عبيد الله بن عثمان التيمي
القرشي (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا استيقظ اراه) بضم الهمزة
اى أظنه (احدكم من منامه) سقط لابي ذر عن الكشميين اراه احدكم (فوقوا فليس تنثر لانا) بأن يخرج
ما في انفه من اذى بنفسه بعد الاستنشاق لما فيه من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبازالة ما فيه
تصح مجارى الحروف (فان الشيطان يبيت على خيشومه) حقيقة لان الانف احد المنافذ التي يتوصل منها
الى القلب لاسيما وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلى سواء وسوى الاذن وقد جاء في الثواب الامر بكطمه
من اجل دخول الشيطان حينئذ في الفم ويحتفل أن يكون على الاستعارة فانه يعقد من الغبار ورطوبة
الخياشيم قد روي افاق الشيطان قاله القاضي عياض وقال التوربشتي والبيضاوى الخيشوم هو أقصى الانف
المتصل بالباطن المتقدم من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومقتضى الخيال فاذا نام تجتمع فيه الاخطا
ويبس عليه الخطا وبكل الحس ويتشوش الفكر فيرى اضعافا احلام فاذا قام من نومه وترك الخيشوم بجحاله
استقر الكسل والكلال واستعصى عليه النظر الصحيح وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة وادائها ثم
قال التوربشتي ما ذكره من طريق الاحتمال وحق الادب دون الكلمات النبوية التي هي مخازن لاسرار
الربوبية ومادان الحكم الالهية أن لا يتكلم في هذا الحديث وأخوانه بشي فان الله تعالى خص رسوله صلى الله
عليه وسلم بغير ارباب المعاني وكشفه عن حقائق الاشياء ما يقصر عن بيانها باع الفهم وبكل ادراكه بصر
العقل انتهى وظاهر الحديث يقتضى أن يحصل هذا لكل ناظم ويحتفل أن يكون مخصوصا بمن لم يحتزم
الشيطان بشي من المذكور كافي حديث آية الكرسي ولا يترك الشيطان * وسقط للمستعمل قوله لبيت وهذا
الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الطهارة (باب ذكر) وجود (الجن) وذكر (نوابهم) على الطاعات (وذكر
عقابهم) على المعاصي وقد دلت على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع اجماع كافة العلماء في عصر
العصاة والتابعين عليه ونواثر نقله عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وازاظهارا بعلمه الخاص والعام
فلا عبرة بانكار الفلاسفة والباطنية وغيرهم ذلك وفي المبتدأ لأصحابنا بن بشر القرشي عن عبد الله بن عمرو بن
العاص قال خلق الله تعالى الجن قبل آدم بألف سنة وفي ربيع الابرار لا تخشى عن أبي هريرة مرفوعا
ان الله خلق الخلق أربعة اصناف الملائكة والسياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة اجزاء فتسعة منهم
الملائكة وجزء واحد الشياطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة اجزاء فتسعة منهم الشياطين وواحد

منهم الجن والانس ثم جعل الجن والانس عشرة اجزاء تسعة منهم الجن وواحد منهم الانس قال صاحب آكام
 المرجان فعلى هذا تكون نسبة الانس من الخلق كنسبة الواحد من الالف ونسبة الجن من الخلق كنسبة
 التسعة من الالف ونسبة الشياطين من الخلق كنسبة التسعين من الالف ونسبة الملائكة من الخلق كنسبة
 التسعمائة من الالف وقد ثبت في القرآن والسنة أن أصل الجن النار كما أن أصل الانس الطين فان قلت اذا ثبت
 انهم من النار فكيف تحرقهم الشهب عند استراقهم السمع والنار لا تحرق النار اجيب بأنه ليس المراد أن الجن
 نار حقيقة وان كان أصله منها كما أن آدمي ليس طينا وان كان أصله منه * وفي حديث عروض الشيطان
 له في صلاته انه خنقه حتى وجد برديقه على يده ولو كانت ذاته نارا محرقة لما كان له ريق بارد بل ولا ريق أصلا
 * وقد اختلف في صفتهم فقال أبو يعلى بن الفراء هم اجسام مؤلفة وأعضاء مركبة يجوز أن تكون رقيقة
 وأن تكون كثيفة اذ لا يمكن معرفتها على التعيين الا بالما اهدى وأخبار الله تعالى وأرسوله صلى الله عليه وسلم
 وكل مفقود وقول المعتزلة انهم اجسام رقيقة ولزقة هم لانهم مردود فان الرقة ليست بمافضة عن الرؤية
 ويجوز أن يجنى عن رؤيته بعض الاجسام الكثيفة اذ لم يخلق الله فينا ادراكها وقد روى اسحاق في المبتدأ عن
 عكرمة عن ابن عباس لما خلق الله سوميا أبا الجن وهو الذي خلق من مارج من نار قال تبارك وتعالى ثم قال
 أنمى أن نرى ولا نرى وأن نغيب في الثرى وأن يصير كهلنا شابا قال فأعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ما نوا
 غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعني مثل الصبي يرد إلى أرذل العمر انتهى خلق الله تعالى
 في عيون الجن ادراكا يرون به الانس ولا يراهم الانس لانه تعالى لم يخلق لهم ذلك الادراك قال تعالى انه يراكم
 هو وقبيله من حيث لا ترونهم وهو يتناول أوقات الاستقبال من غير تخصيص قال ابن عساكر في كتاب الزهادة
 في طاب الشهادة فيما نقله عنه في الآكام وعن ترد شهادته ولا تلم له عدائته من يزعم انه يرى الجن عيانا ويدعى
 أن له منهم اخوانا ثم روى بسنده الى حرملة قال سمعت الشافعي يقول من زعم انه يرى الجن أبطلنا شهادته لقوله
 تعالى في كتابه الكريم انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وعن الربيع سمعت الشافعي يقول من زعم من اهل
 العبدالة انه يرى الجن أبطلت شهادته لان الله تعالى يقول انه يراكم الآية الا أن يكون نبيا قال في الفتح وهذا
 محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها وأما من زعم انه يراهم بعد أن يتصوروا على صورة شئ من
 الحيوان فلا وقد نزلت الاخبار بتصورهم في صور شئ فيصورون بصور بني آدم كما أتى الشيطان قريشا في صورة
 سراق بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج الى بدر وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم * وفي صورة
 شيخ فجدى لما اجتمعوا بدار الندوة * وفي صورة الحيات في الترمذي عن أبي سعيد الخدري مرفوعا ان بالمدينة
 نفر من الجن فاذا رأيت من هذه الهوام شيئا فاذنوه ثلاثا فان بدلكم فاقتلوه * وفي صور الكلاب واختاف
 في ذلك فصيل هو تخيل فقط ولا قدرة لهم على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز أن يعلمهم الله كلمات
 وضرر بام ضرر الالفعال اذا تكلموا به او فعلوا فانتلهم الله تعالى من صورة الى صورة فيقال انهم قادرون
 على التصوير والتخييل على معنى انهم قادرون على قول اذا قالوا نقلهم الله من صورة الى اخرى وأما تصوير
 انفسهم فذلك محال لان انتقال الصورة الى اخرى انما يكون بنقض البنية وتفريق الاجزاء واذا انقضت بطلت
 تلك الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة وكذا القول في تشاكل الملائكة وقد ذكر ابن أبي الدنيا في مكاييد
 الشيطان وابن أبي شيبة قال ابن حجر باسناد صحيح ان الغيلان ذكروا عند عرف قال ان أحدا لا يستطيع أن
 يتغير عن صورته التي خلقه الله عليها ولكن لهم سحرة كسحركم فاذا رأيت ذلك فاذا نوا * وفي حديث عبد الله بن
 عبيد بن عمير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيلان قال هم سحرة الجن * ورواه ابراهيم بن هرواسه عن
 جرير بن حازم بن عبد الله بن عبيد عن جابر وروى الطبراني باسناد حسن عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الجن ثلاثة اصناف صنف لهم اجنحة يطيرون في الهواء وصنف حيات وصنف
 يحلون ويطعنون ورواه الحاكم وقال صحيح الاسناد * وفي حديث أبي الدرداء مرفوعا خلق الله الجن ثلاثة
 اصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الارض وصنف كالريح في الهواء وصنف كبني آدم عليهم الحساب
 والعقاب وخلق الله بني آدم اصنافا صنف منهم كالبهايم قال الله تعالى انهم الا كالانعام بل هم أضل وصنف
 أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله قال ابن حبان
 رواه يزيد بن سفيان الراوى عن أبي المنيب عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي الدرداء ويزيد بن سفيان

ضعفه يحيى وأحمد وابن المديني واختلف في الجن هل يأكلون ويشربون والصحيح الذي عليه الجمهور أنهم يأكلون ويشربون ويدل لذلك الأحاديث الصحيحة والعمومات الصريحة منها حديث أمية بن محشى عند أبي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ورجل يأكل ولم يسم حتى إذا لم يبق من طعامه الاقمة فلما رفعها إلى فيه قال بسم الله آتله وآخره ففتح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله استقاء ما في بطنه وفي الصحيحين أن الجن سألوه صلى الله عليه وسلم الزاد فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في يد أحدكم أو فرما يأكلون لحماً وكل بعرف لدوابهم وفي البخاري أن الروث والعظم طعام الجن * وفي أبي داود كل عظم لم يذكر اسم الله عليه فالأول محمول على الجن المؤمنين والثاني في حق الشياطين وفي هذا رد على من زعم أن الجن لا تأكل ولا تشرب وتأول قوله صلى الله عليه وسلم أن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله على الجواز أي أكل بحمى الشيطان ويدعو إليه وينه قال ابن عبد البر وهذا ليس بشيء ولا معنى لحل شيء من الكلام على الجواز إذا أمكنت فيه الحقيقة بوجه ما وأما قول بعضهم أكل الجن صحيح ولكنه تشتم واسترواح لا مضغ ولا بلع وإنما المضغ والبلع لذوى الجثث فلا دليل عليه وكونهم أجساداً رقيقة لا يمنع أن يكونوا ممن يأكل ويشرب وبالجملة فالقائلون أن الجن لا تأكل ولا تشرب أن أرادوا جميعهم فباطل لمصادمتهم الأحاديث الصحيحة وإن أرادوا مصنفاتهم فمتمم لكن العمومات تقتضي أن الكل يأكلون ويشربون وقول الله تعالى لم يطمئنهن إنس قبلهم ولا جان يدل على أنه يتأق من الجن الطمئ وهو الافتضاض وهو الجماع الذي يكون معه تدمية من الفرج أو المسيس بالجماعة وكذا قوله تعالى أفنتخذونه ذريته أو لبياء من دونه فإنه يدل على أنهم يتناكحون لأجل الذرية وورقتهم لا تمنع من تولدهم إذا كان ما يلدونه رقيقاً ألا ترى أنا قدرى من الحيوان ما لا يتبين لطافته إلا بالتأمل ولا يمنع ذلك من التوالد وغالب ما توجد الجن في مواضع التجاسات كالحمامات والحشوش والمزابل وكثير من أهل الضلالات والبدع المظهريين للزهد والعبادة على غير الوجه الشرعي يأوون إلى مواضع الشياطين المنهي عن الصلاة فيها يقع لهم فيها بعض مكاشفات لأن الشياطين تنزل عليهم فيها وتخططهم ببعض الأمور كما تخطط الكهان وكما كانت تدخل في الأصنام وتكلم عابديها واختلف هل هم مكفونون فذهب الحشوية إلى أنهم مضطرون إلى أفعالهم وليسوا مكلفين والذي عليه الجمهور أنهم مكفونون مخاطبون مثابون على الطاعات معاقبون على المعاصي (اقوله) عز وجل (يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم) في موضع رفع صفة لرسول (يقصون عليكم آياتي إلى قوله عما يعملون) وسقط لا يذري إلى قوله عما يعملون وقال الآية ويحتمل أن تكون يقصون صفة ثانية لرسول وأن تكون في موضع نصب على الحال وصاحبها رسل وأن كان نكرة لتخصيصه بالوصف أو الضمير المستتر في منكم وزعم القراء أن الآية حذف مضاف أي ألم يأتكم رسل من أحدكم يعني من جنس الأنس كقوله تعالى يخرج منهم اللؤلؤ والمرجان وإنما يخرجان من الملح فالله قد يخرج من أحدهما وإنما احتاج إلى ذلك لأن الرسل عنده مختصة بالأنس يعني أنه يعتقد أن الله ما أرسل للجن رسولا منهم بل إنما أرسل إليهم الأنس ولم يرسل من الجن إلا بواسطة رسالة الأنس لقوله تعالى ولو إلى قومهم منذرين وعلى هذا فلا يحتاج إلى تقدير مضاف وإن قلنا أن رسل الجن من الأنس لأنه يطلق عليهم رسل مجازاً لأنهم رسل بواسطة رسالة الأنس والاجتماع على أن نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث إلى الثقلين الجن والأنس وتمسك قوم منهم الضحالك وقالوا بعث إلى كل من الثقلين رسل منهم وإن الله تعالى أرسل إلى الجن رسولا منهم اسمه يوسف قال ابن جرير وأما الذين قالوا بعث الضحالك فانهم قالوا إن الله تعالى أخبر أن من الجن رسلاً أرسلوا إليهم ولو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن بمعنى أنهم رسل الأنس جاز أن يكون خبره عن رسل الأنس بمعنى أنهم رسل الجن قالوا في فساد هذا المعنى ما يدل على أن الخبرين جميعاً بمعنى الخبر عنهم أنهم رسل الله تعالى لأن ذلك هو المعروف في الخطاب دون غيره قال في الآكام ويدل لما قاله الضحالك حديث ابن عباس عند الحماكم قال ومن الأرض مثلهن قال سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكم وآدم كآدمكم ونوح كنوكم إبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم قال الذهبي أسناده حسن وله شاهد عند الحماكم أيضاً عن ابن عباس قال في قوله سبع سموات ومن الأرض مثلهن قال في كل أرض نوح إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال الذهبي حديث على شرط الشيخين رجاله أئمة وإذا تقرروا أنهم مكفون فهم مكفون بالتوحيد وأركان الإسلام وأما ما عده من الفروع فاختلف فيها المأثبات من النهي عن الروث والعظم وأنه ما زاد الجن واختلف هل يثابون على

الطاعات فروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال ثواب الجن أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا زابا وروى عن أبي حنيفة نحوه وذهب الجمهور وهو مذهب الأئمة الثلاثة أنهم يثابون على الطاعة وعن مالك أنه استدلى على أن عليهم العقاب ولهم الثواب بقوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان ثم قال فبأي آلاء ربكما تكذبان والخطاب للانس والجن فاذا ثبت أن فيهم مؤمنين والمؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطلوب وهل يدخلون الجنة كالانس والجمهور وعلى أنهم يدخلونها ولا يأكلون فيها ولا يشربون بل يلهمون التسبيح والتقديس وحكام الكمال الدميري عن مجاهد واستغفره وقال الحارث المحاسبي نراهم فيها ولا يزونا عكس ما في الدنيا وقيل لا يدخلونها بل يـكـونون في ربضها وهذا ما تورع عن مالك والشافعي وأحمد وقيل أنهم على الاعراف وتوقف بعضهم عن الجواب في هذا (بخـ) في قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخـ أى (نقصا) قاله يحيى الفراء والمراد النقص في الجزاء وفي الآية دليل على ثبوت أنهم مكفون (قال) ولا يـ الوقت وقال (مجاهد) فيما وصله القرطبي في قوله تعالى (وجعلوا بينه) سبحانه وتعالى (وبين الجنة نسيا قال) هم (كفار قرى) قالوا (الملائكة بنات الله وامهاتهم) ولا يـ ذروا تمهاتهم والاولى أوجه (بنات سروات الجن) بفتحات أى ساداتهم (قال الله عز وجل) (واقعدت الجنة انهم) أى قائل هذا القول وهم الكفار (لمحضرون) أى (ستحضر للحساب) وسمى الملائكة جنة لاجتماعهم عن الابصار (جنه لمحضرون) في سورة يس أى (عند الحساب) ولا يـ ذرعن الجوى والمستمل محضرا بالافراد والصواب الاقول وهو لفظ القرآن * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (عن مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصاري عن ابيه) عبد الله (انه اخبره ان ابا سعيد الخدري رضى الله عنه قال له) أى لعبد الله (انى ارأى نخب القنم و) نخب (البادية) الصعراء التى لا عمارة فيها لاجل اصلاح القنم بالرعى وهو فى الغالب يكون فيها (قاذا كنتى) بين (غنمك) فى غير بادية أو فيها (او) فى (باديتك) من غير غنم أو معها أو هو شك من الراوى (فاذنت بالصلاة) أى أعلمت بوقتها (فارفع صوتك بالنداء) بالاذان (فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن) أى غايته (جن ولا انس ولا شئ من حيوان أو جناد بأن يخلق الله تعالى له ادراكا) (الاشهد له يوم القيامة) يشتهر بالفضل وعلو الدرجة (قال ابو سعيد) الخدري (سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وسبق هذا الحديث فى باب رفع الصوت بالنداء من كتاب الاذان والمراد منه هنا قوله فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن الاشهد له اذانه يدل على أن الجن يحضرون يوم القيامة * (باب قوله عز وجل) يعطى لفظ باب لغوي ذر (واذ صرفنا اليك نفرًا) دون العشرة والجمع أنصار (من الجن الى قوله) جل وعلا (اولئك فى ضلال مبين) أى حيث أعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (مصرفا) أى (معدلا) قاله ابو عبيدة ومراده قوله تعالى ولم يجدا وعانها مصرفا (صرفنا) فى قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفرًا من الجن قال المؤلف (اى وجهنا) وكان ذلك حين انصرف صلى الله عليه وسلم راجعا من الطائف الى مكة حين يئس من ثقيف وعن ابن عباس ان الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا الى قومهم وعن مجاهد فيما ذكره ابن ابي حاتم كانوا ثلاثة من حران وأربعة من نصيبين وسمى منهم ابن دريد وغيره شاصر وماسر ومنشى وماشى والاحقب وعند ابن اسحاق حسان ومساوانين والاحصم وعند ابن سلام عمرو بن جابر وذكر ابن ابي الدنيا أربعة ومنهم سرتى وقيل انهم كانوا اثني عشر ألفا * (باب قول الله تعالى وبث) نشر وفتق (فيها) فى الارض (من كل دابة) مادب من الحيوان (قال ابن عباس) فيما وصله ابن ابي حاتم (الذئبان) فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان مبين (الحية الذ كرمها) وقيد بالذ كر لان لفظ الحية شامل للذ كرو الانثى قال المؤلف (يقال الحيات اجناس الجنان) بتشديد النون الحية البيضاء (والافاعي) جمع افعى وهو الانثى من الحيات والذ كرمها أنعوان بعضهم الهمة والعين (والاساود) جمع اسود قال ابو عبيد حية فيها اسواد وهى أخبث الحيات وزعموا أن الحية تعيش ألف سنة وهى فى كل سنة تسليح جلدها ومن غريب أمرها انها اذا لم تجد طعاما عاشت بالتسليم وتقنات به الزمن الطويل واذا كبرت صغر جرمها ولا ترد الماء ولا تزيد الا انها لا تملك نفسها عن الشراب اذا شتمت لما فى طبيعتها من الشوق اليه فهى اذا وجدته شربت منه حتى تسكر وربما كان السكر سبب هلاكها وتهرب من الرجل العربي وتفرح بالنار وتطلب اطلب ما شديدا وتحب اللبن حبا شديدا (آخذت ناصيتها) فى قوله تعالى ما من دابة الا هو آخذ ناصيتها أى (فى ملكه) بضم الميم

في غير اليونانية والذي في اليونانية كسرها (وسلطانه) قاله أبو عبيدة (يقال صافات) أي (بسط) بضم الموحدة
 والمهملة مرفوع منقون (اجتختن) ينصب التاء (يقبضن) أي (يضر بن بأختن) قاله أبو عبيدة أيضا في قوله
 تعالى أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) السندی قال (حدثنا
 هشام بن يوسف) الصنعاني قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم
 عن ابن عمر) رضي الله عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطب على المنبر يقول اقتلوا الحيات واقتلوا
 ذا الطفتين) بضم الطاء المهملة وسكون الفاء ثنية طفية وهو الذي على ظهره خطان أبيضان (والأبتر) الذي
 لا ذنب له أو قصيره أو الأفعى التي قد رشبأرا أكثر قليلا (فأنه ما يطمس البصر) أي يحمر نوره (ويستعطفان)
 بسنين مهملتين ساكتين بينهما فوقية مفتوحة وضب عليها في الفرع وفي نسخة به ويسقطان (الحبل) بفتح
 الحاء المهملة والموحدة أي الولد إذا نظرت إليهما الحامل ومن الحيات نوع إذا وقع نظره على إنسان مات من
 ساعته وآخر إذا سمع صوته مات وانما أمر يقتل ذي الطفتين والابتلان الشيطان لا يمثل بهما قاله الداودي
 وهو متعقب عما سمي في قريي ان شاء الله تعالى (قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فبينما) بغير ميم
 (أنا طارد) أي اتبع وأطلب (حمة لا قتلها) أي لان اقلتها (فناداني ابوابية) بضم اللام وتخفيف الموحدة
 قال الكرمانى اسمه رفاعة على الأصح بكسر الراء وبالضاء ابن عبد المنذر الأوسى النقيب وقال الحافظ ابن حجر
 صحابي مشهور اسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المججمة وقبل مصغر وقبل تحتيه ومهملة مصغر وشذ من قال اسمه
 مروان (لا قتلها فقلت) له (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر بقتل الحيات قال) ولابي ذر فقال
 (انه نسي بعد ذلك عن ذوات البيوت) أي اللاتي توجدن في البيوت لان الجن يتنزل بها وخصه مالك ببيوت
 المدينة وفي مسلم ان بالمدينة جنا قدا سلوا فاذا رأيتهم شيئا فاذنوه ثلاثة ايام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه
 فانما هو شيطان قال الزهري (وهي العوامر) أي سكانها من الجن سمين طول ابشهن فيها من العمر وهو طول
 البقاء (وقال عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد أي عن الزهري (ورآني ابوابية
 اوزيد بن الخطاب) اخو عمر على الشك في اسم الذي اتى عبد الله بن عمر (وتابعه) أي تابع معمر (يونس) بن يزيد
 فيما وصله مسلم (وابن عينة) مفيان مما وصله أحمد (واصحاح) بن يحيى (الكابي) فيما ذكره في نسخته
 (والزيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوايد الحصى فيما وصله مسلم (وقال صالح) هو ابن كيسان
 مما وصله مسلم وأبو عوانة (وابن ابي حفصة) محمد البصري مما ذكره في نسخته من طريق أبي أحمد بن عدي
 موصولة (وابن جهم) بضم مضمومة جيم مفتوحة فم مشددة مكسورة ابراهيم بن اسماعيل الانصاري المدني
 مما وصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم عن ابن عمر رآني) ولابي ذر
 عن المستمل فرآني (ابوابية وزيد بن الخطاب) كلاهما من غير شك * وهذا الحديث أخرجه مسلم * هذا (باب
 بالتدوين (خير مال المسلم غنم) اسم جنس يشمل الذكور والاناث (يتبع) بسكون الفوقية (بها شعث الجبال)
 بفتح الشين المججمة والعين المهملة اعلاها * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني) بالافراد
 (مالك) الامام الاعظم (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة) الانصاري (عن ابيه عن ابي
 سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بكسر المججمة
 يقرب (أن يكون خير مال الرجل) ولابي ذر المسلم بدل الرجل (غنم) رفع اسم كان مؤخر انكرة موصوفة ونصب
 خير خبرها مئة ما وفي اليونانية في نسخة غنما نصب خبرها وخبر رفع اسمها ويجوز رفعها على الابتداء والخبر
 ويقدر في يكون ضمير الشأن (يتبع بها شعث الجبال) رؤسها (ومواقع القطر) بطون الاودية والصحارى
 أي يتبع بها مواقع العشب والكلأ في شفاف الجبال حال كونه (يقرب بدنه من الفتن) طلبا لسلامته لا لتصد
 دينوري والباء للمصاحبة أو للسبيبية * وهذا الحديث سبق في باب من الدين البقر من الفتن * وبه قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج)
 عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق)
 ينصب نحو لانه ظرف وهو مستقر في محل رفع خبر المبتدأ ولابي ذر عن الكشمي قبل المشرق أي اكثر الكفرة
 من جهة المشرق وأعظم اسباب الكفر منشأ منه ومنه يخرج الدجال قال في الفتح وفي ذلك اشارة الى شدة
 كفر الجوس لان ملكة الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا

في غاية القوة والتكبر والتعجب حتى مرق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم اليه واستقرت الفتى من قبل
المشرق (والفخر) بالخاء المعجمة كاعجاب النفس (والخيلاء) بضم الخاء المعجمة وفتح التثنية بمدودا الصكر
واحتقار الغير (في اهل الخيل والابل والفتاديين) بفتح الفاء والدال المشددة المهملة وحكى تحفيظها وبعد
الالف اخرى مخففة مكسورة قال في القاموس الفتاد مالكة المؤمنين من الابل الى الالف والتكبر والجمع الفتادون
وهم ايضا الجمالون والرعيان والبقارون والحمارون والفلاحون وأصحاب الوبر والذين تعالوا أصواتهم
في حروثهم ومواسمهم والمكثرون من الابل وقال الخطابي ان رويته بتشديد الدال فهو جمع فتاد وهو التشديد
الصوت وذلك من دأب أصحاب الابل وان رويته بتحفيظها فهو جمع الفتاد وهو آلة لحرث البقر وعلى هذا
قال مراد أصحاب الفتاديين فهو على حذف مضاف وانما ذم ذلك لانه يشغل عن أمر الدين ويلهي عن الآخرة
وذلك يفضي الى قساوة القلب وقال القرطبي ليس في رواية الحديث الا التشديد وهو الصحيح على ما قاله
الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الحفاء والقسوة في الفتاديين أي أصحاب الحرث والموانئ
(اهل الوبر) بفتح الواو والموحدة بيان للفتاديين أي ليسوا من اهل الحضربل من اهل البدو وقال في القاموس
المدرج تركه المدن والحضر (والسكنينة) بفتح السين وتحفيف الكاف وفي القاموس بكسر هاء مشددة
الطمانينة وقال ابن خالويه السكنينة مصدر سكن سكنينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضريبة أي
خراج معلوم (في اهل الغنم) لانهم في الغالب دون اهل الابل في التوسع والكثرة وهما من سبب الفخر والخيلاء
وفي حديث ام هانئ المروى في ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهما اتخذى الغنم فان فيها بركة *
وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) هو القطان (عن اسماعيل) بن أبي خالد الاحمسي
مولاهم الجبلي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم الجبلي (عن عتبة بن عمرو) بن مسعود
الانصاري المديري أنه (قال اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمين فقال الايمان بيمان) مبتدأ وخبر
وأصله يعني بيمين النسيبة فحذفوا الياء للتحفيف وعوضوا الالف بدلها أي الايمان منسوب الى أهل اليمن
وحمله ابن الصلاح على ظاهره وحقيقته لا دعائهم الى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم ومن
اتصف بشيء وقوى ايمانه به نسب ذلك الشيء اليه اشعارا بكمال حاله فيه فكذلك حال اهل اليمن حينئذ وحال
الوافدين منهم في حياته وفي أعقابهم كما وبس القرني وأبي مسلم الخولاني وشبههما ممن سلم قلبه وقوى ايمانه فكانت
نسبة الايمان اليهم بذلك اشعارا بكمال ايمانهم من غير أن يكون في ذلك نفي له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين
قوله عليه السلام الايمان في اهل الجباز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل اهل اليمن في كل زمان
فان اللفظ لا يقتضيه وصرفه بعضهم عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة ثم حرسهما الله
تعالى وردني اليهما رذاجيل وحكى أبو عبيد في ذلك أقوالا فتبيل مكة لانها من تهامة وتهامة من أرض اليمن
وقيل مكة والمدينة فانه يروى في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم قاله وهو يتبول ومكة والمدينة حينئذ بينه
وبين اليمن وأشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان بيمان فسيبهم الى اليمن لكونهم ما حينئذ
من ناحية اليمن وقيل المراد الانصار لانهم بيمانون في الاصل فتبيل الايمان اليهم لكونهم أنصاره وعورض
بأن في بعض طرقه عند مسلم أناكم اهل اليمن والانصار من جملة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم وفي قوله في حديث
الباب أشار بيده نحو اليمن إشارة الى أن المراد به اهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها (ههنا ألا)
بالتحفيف (ان القسوة وغظ القلوب في الفتاديين) أي المصوتين (عند اصول اذئاب الابل) عند سوقهم لهما
(حيث يطلع قرنا الشيطان) بالتثنية جانباً رأسه لانه ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين
قرني رأسه أي جانبيه فتقع السجدة له حين يسجد عبدة الشمس (في ربيعة ومضر) متعلق بالفتاديين وقال
الكرماني بدل منه وقال النووي أي القسوة في ربيعة ومضر الفتاديين والمراد اختصاص المشرق بمزيد من
نسل الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الآخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهده صلى الله عليه
وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بينهما منشأ الفتى العظيمة ومنار الكفرة التلوة
العاتية الشديدة البأس * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق والمناسقب والمغازي ومسلم في الايمان *
وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام (عن جعفر بن ربيعة) بن شريك
ابن حسنة القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن فرمن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال اذا سمعت صباح الديكة بكسر الدال المهملة وفتح التثنية جمع ديك ويجمع في القلة على اديالك وفي
الكثرة على ديوك وديكة (فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا) يفتح اللام رجاء تأمينة على دعايتكم واستغفاره
لكم وشهادته لكم بالتضرع والا خلاص قصص الاجابة وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين واعظم
ما في الديك من الخواص العجيبة معرفة الاوقات الليلية فيقسط اصواته عليها فيسقط اليكاد يغادر منه شيئا
سواء طال النهار او قصر ويؤا الى صباحه قبل الفجر وبعده فسيحان من هدام لذلك ولهذا افنى القاضي حسين
والموتلى والرافعي ويجوز اعتماد الديك المجرب في اوقات الصلوات واخرج الامام أحمد وأبو داود وصححه ابن
حبان من حديث زيد بن خالد النسي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يدعوا الى الصلاة قال الحلبي
فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي أن يسب ويستهان بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلى بالاحسان
وليس معنى دعاء الديك الى الصلاة أنه يقول بصراخه صلوا او حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت أنه يصرخ
صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها فيذكر الناس بصراخه للصلاة ولا يجوز لهم
أن يصلوا بصراخه من غير دلالة سواها الا من جرب منه ما لا يخلف فيصير ذلك له اشارة والله الموفق (واذا سمعتم
نهيي الجار) جمعه جبر وجروا حمرة (فتمعوذوا بالله من الشيطان) من شره وشره وسوسه (فانه رأى شيطانا)
ولابى ذرقانها رأت شيطانا * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات وأبو داود في الادب والترمذي
في الدعوات والنسائي في التفسير واليوم والليلة * وبه قال (حدثنا اسحاق) هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم
او ابن منصور بن كوشج المروزي قال (اخبرنا روح) يفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهملة ابن عباد (قال
اخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابر بن
عبد الله) الانصاري (رسم الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنح الليل) بضم الجيم
وسكون النون ظلامه او أول ظلامه (او امسيتم) بالثك من الراوى أى دخلتم في المساء (فكفوا صيادكم)
عن الانتشار (فان الشياطين تنشر حينئذ) وربما يعلقون بهم فيؤذونهم (فاذا ذهب) ولابى ذرعن الحوى
والمستقى فاذا ذهبت (ساعة من الليل فخلوهم) بالخاء المهملة المضموه ولاى ذرعن المستقى والحوى فخلوهم
بالخاء المعجمة المفتوحة (واغلقوا الابواب) بقطع همزة وأغلقوا (واذكروا اسم الله) عليها (فان الشيطان لا
يفتح بابا مغلقا) وهذا الحديث سبق في باب صفة ابليس وجنوده (قال) ابن جريج (واخبرني) بالافراد (عمر بن
دينار) أنه (سمع جابر بن عبد الله) يروى هذا الحديث (نحو ما اخبرني) بالافراد (عطاء) لكنه (لم يذكر) قوله
(واذكروا اسم الله) كما ذكره عطاء في روايته * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التيوذكى قال (حدثنا
وهيب) بضم الواو وصغير ابن خالد بن عجلان الساهلي مولا هم البصرى (عن خالد) وغير أبي ذر حدثنا خالد
هو الحذاء (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فقدت)
بضم الفاء وكسر القاف مبنيا للمفعول (اتمة) رفع نائب عن الفاعل طائفة (من بنى امرائيل لا يدري) بضم
التحية وفتح الراء (ما فعلت والى لا اراها) بضم الهمزة لاظنها (الا القار) باسكان الهمزة زاد مسلم في طريق
أخرى عن ابن سيرين مسج وآية ذلك (اذا وضع لها البيان الابل لم تشرب) لان لحوم الابل وألبانها حرمت
على بنى امرائيل (واذا وضع لها البيان الشاء) أى الغنم (شربت) لانهم احل لهم كلحما وهو دليل على
المسخ قال أبو هريرة (خربت كعبا) هو كعب الاحبار بذلك (فقال لى) أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يسوله قال أبو هريرة (قلت) له (نعم) سمعته (قال) ولابى ذر فقل أى كعب (لى) أنت سمعته من النبي صلى الله
عليه وسلم (مرارا) قال أبو هريرة (فقلت) له (افأقرأ التوراة) بهمزة الاسنة فهام الانكارى وعند مسلم قال
أفأزلت على التوراة أى انا لا اقول الا ما سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا انتقل عن التوراة وقد اختلف
في المسوخ هل يكون له نسل ام لا فذهب أبو اسحاق الزجاج وابن العربي أبو بكر الى أن الموجود من القردة
من نسل المسوخ تمسك بحديث الباب وقال الجهول ولا هو المعتمد لحديث ابن مسعود عند مسلم مرفوعا
ان الله لم يهلك قوما او يعذب قوما فيجعل لهم نسل وان القردة والخنازير كانوا قبل ذلك واجابوا عن حديث الباب
بأنه عليه الصلاة والسلام قاله قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك ولذا لم يجزم به بخلاف التثنية فانه جزم به
كما في حديث ابن مسعود وبأنى مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في باب أيام الجاهلية بعون الله * وهذا

الحديث أخرجه مسلم في آخر صحيحه * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير الانصاري مولاهم البصري - نسبه لجدته اشهرته به (عن ابن وهب) بمسند الله أنه (قال حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (يحدث عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ) بفتح الواو والزاى جمع وزغة ويجمع أيضا على اوزاغ ووزغان ووزاغ وازغان وهي السام الابرص وسمت بذلك لخفتها وسرعة حركتها واللام في قوله للوزغ بمعنى عن أى قال عن الوزغ (الصويسق) مصغر اللذم والتحقير واصل الفسق الخروج ووصفت هذه بالفسق كالنذ كورين في الحديث الا ترى ان شاء الله تعالى لخروجها عن معظم غيرهما من الحشرات بالايذاء والافساد قالت عائشة (ولم اسمعه) صلى الله عليه وسلم (امر بقتله) لا بحجة فيه اذ لا يلزم من عدم سماعها عدم وقوعه فقد سمعه غير هابل جاء عنها من وجه آخر عند الامام أحمد وابن ماجه أنه كان في ميتة راح موضع فسلت عنه فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا أن ابراهيم عليه السلام لما أتى في النار لم يكن في الارض دابة الا اطفأت عنه النار الا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقتلها لكن قال الحافظ ابن حجر والذي في الصحيح اصح ولعل عائشة سمعت ذلك من بعض الصحابة واطلقت لفظ اخبرنا مجازا أى اخبرنا الصحابة قال عروة او عائشة او الزهري (ورغم) أى قال (سعيد بن ابى وقاص) رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتله) فعلى القول بأن عروة هو القائل يكون متصلا لان عروة سمع من سعد وعلى الثاني يكون من رواية القرين عن قرينه وعلى القول بأنه الزهري يكون منقطعاً قاله في الفتح مرجحاً لاخبر بأن الدارقطني - أخرجه في الغرائب من طريق ابن وهب عن يونس ومالك معا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فويسق وعن ابن شهاب عن سعيد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقد أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان حديث عائشة من طريق ابن وهب وليس عندهم حديث سعد وأخرج مسلم وأبو داود وأحمد وابن حبان من طريق معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا فكان الزهري وصله المعمر وأرسله ليونس قال ولم أر من ينه على ذلك من الشراح ولا من أصحاب الاطراف فقلله الجملته هي ورجح العيني احتمال كون عائشة هي القائلة وزعم عتقني التركيب ونقل الدميري أن أصحاب الآثار ذكروا أن الوزغ اسم وأن السبب في صممه ما تقدم من نفيه النار على ابراهيم فسمه لذلك ورص * وهذا الحديث سبق في باب ما يقتل المحرم من الدواب من كتاب الحج * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي وسقط غير أبي ذر ابن الفضل قال (اخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا عبد الحميد ابن جبير بن شيبه) بن عثمان بن أبي طلحة العبدري الحنفي المكي (عن سعد بن المسيب ان اشرى بن غزيرة بضم الغين المجعة وفتح الزاى مصغرا عامرية قرشية وانصارية) اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بقتل (الاوزاع) * وهذا الحديث أخرجه أيضا في احاديث الانبياء ومسلم في الحيوان والنسائي وابن ماجه في الصيد * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسماعيل) أبو محمد القريشي الهامري الكوفي من ولده بابر الاسود القريشي واسمه في الاصل عبد الله وعبيد لقب عليه وعرف به قال (حدثنا ابو اسامة) جابر بن اسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قال النبي) ولا بوى ذروا الوقت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوا اذا الطفيتي بضم المهملة وسكون الناء من الحيات الذي على ظهره خطان كالخوصتين (فانه يطمس البصر) عمو نوره (ويصيب الجبل) أى يسقط الجنين اذا نظرت اليه الحامل (تابعه) أى تابع ابا اسامة (جابر بن سلمة) في روايته عن هشام فيما وصله أحمد عن عفان ولا بى ذرع عن الكشميهني تابع جابر بن سلمة قال (اخبرنا اسامة) وهذه المتابعة ثبتت لابى ذرع عن الجوى والمستمل * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مسرهل بن مغربل بن ارمك الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) أنه (قال حدثني) بالافراد (ابى) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها انها (قالت أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الابتر) القصير والذي لا ذنب له من الحيات (وقال انه يصيب البصر) أى يعميه (ويذهب الجبل) يسقط الجنين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بى ذرعنا (عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم الصيرفي البصري قال (حدثنا ابن ابي عدي) محمد بن ابراهيم (عن ابى يونس) حاتم بن ابي صغيرة (القشيري) بضم القاف

وفتح المجبة نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة (عن ابن ابي مليكة) عبد الله بن عبيد الله (ان ابن عمر) رضى الله
 عنهما (كان يقتل الحيات) لعموم أمره صلى الله عليه وسلم بقتلها (ثم سبي) بفتح النون والهاء يعنى ابن عمر اسبب
 بأنى ان شاء الله تعالى (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هدم حائطه فوجد فيه سلخ حية) بكسر السين أى جلدها
 (فقال انظروا اين هو فنظروا فقال) عليه السلام (اقتلوه) قال ابن عمر (وكذب اهلها لذلك) أى الذى قاله عليه
 السلام (فلقيت) ولا بى ذر لذلك بغير لام قبل الكاف قال فلقيت (ابا بسابة) بن عبد المنذر الاوسى الصحابى
 (فأخبرنى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا الحسان) بكسر الحيم وتشديد النون وبعد الالف نون أخرى
 جمع جان وهو الحية البيضاء والصغيرة والرقية والخفيفة (الا كل ابرذى طفيين) خطين على ظهره
 (فانه يسقط الولد) من بطن امة اذا رأتها (ويذهب البصر) بعميه (فأقبلوه) راستشكل عاسبق اقبلوا اذا الطفيين
 والابرى والواشارة الى انها صنفان وهذا دل على أنه صنف واحد وأجاب فى الكواكب الدراوى بأن الواو
 للجمع بين الوصفين لا بين الذاتين فعناه اقبلوا الحية الخامعة بين وصف الايتية وكونها ذات الطفيين كقولهم
 صررت بالرجل الكزيم والنسمة المباركة قال وأيضاً الامنافاة بين أن يرد الامر بقتل ما تصف باحدى الصفتين
 وبقتل ما اوصف بهما مع ان الصفتين قد يجتمعان فيهما وقد ينفردان انتهى وقال فى الفتح ان كان الاستثناء
 فى قوله الاكل ابرمتصلا ففيه تعقب على من زعم أن ذا الطفيين والابرى ليسا من الجنان ويحتمل أن يكون
 منقطعا أى لكن كل ذى طفيين فاقتلوه * وبه قال (حدثنا مالك بن اسماعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان
 النهدي الكوفي قال (حدثنا جابر بن حارم) بفتح الحيم وحازم بالخاء المهملة نوازى (عن نافع) مولى ابن عمر
 (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (انه كان يقتل الحيات) أخذ اعموم قوله عليه السلام اقتلوا الحيات فن تركهن
 مخافة نارهن فليس منى رواء أبو داود (حدثنا أبو بسابة ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل حسان البيوت)
 بكسر الحيم التى تأوى الى البيوت وتكون فيها (فأمسك) ابن عمر (نها) * هذا (باب) التسوين (اذا وقع
 الذباب) بالمجبة واحدة ذبابة ولا تتل ذبابة (فى شراب احدكم فليغمسه فان فى احد جناحيه) ولا بوى ذر
 والوقت فى احدى جناحيه (داوى الاخر) ولهما الاخرى (شفا وخمس من الدواب) جمع دابة من دب على
 الارض يدب ديبا (فواسق) صفة المبتدأ وهو خمس وخسيرة (يقتلن) بضم اوله مبنيا للمفعول (فى الحرم)
 فى الحل اولى والتبويب وتاليه ثابت فى الفرع لا بى ذر قال الحافظ ابن حجر وقوله اذا وقع الذباب فى شراب
 أحدكم فليغمسه ثابت فى رواية السرخسى ولا معنى لذكره هنا قال ووقع عنده أيضا باب خمس من الدواب
 فواسق وسقط من رواية غيره وهو اولى * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع)
 بضم الزاى مصغرا قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة)
 ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خمس) أى من الدواب
 كما فى الرواية الآتية (فواسق يقتلن فى الحرم) والحل (الفارة) بالهمز (والعقرب) وهو أصناف الجرارة
 والطيارة وماله ذنب كالحرية وماله ذنب معقفوف فيها السود والخضر والضر ولها ثمانية أرجل وعيناها
 فى ظهرها ومن عجيب أمرها أنها لا تضرب الميت ولا المغشى عليه ولا النائم الا أن يتحرك شئ من بدنه فانها
 عند ذلك تضربه (والحديا) بضم الحاء وفتح الدال المهملة وتشديد الحية مقصورا من غير همز تصغير حداة
 كعينة الطائر المعروف قيل وفى طبعها أنها تنقف فى الطيران وليس ذلك اغيها من الكواسر (والغراب) وهو
 معروف وسمى بذلك لسواده ومنه قوله تعالى وغرابا يب سود وهما الغظتان بمعنى واحد والعرب تشاء به ولذلك
 اشتقوا من اسمه الغربة والاغتراب وغراب البين الا بقع قال صاحب الجمالسة سمي غراب البين لانه بان عن نوح
 عليه السلام لما وجهه الى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن قتيبة سمي فاسقا لتخلفه حين ارسله نوح عليه السلام
 ليأتيه بخبر الارض فترك أمره ووقع على جيفة (والكلب العقور) الخارج وهو معروف اذا عقر انسانا عرض
 له أمر ارض رديئة * وسبق هذا الحديث فى كتاب الحج فى باب ما يقتل المحرم من الدواب * وبه قال
 (حدثنا عبد الله بن مسلمة) العقبى قال (حدثنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار) العدوى مولا لهم
 ابي عبد الرحمن المدنى مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 خمس من الدواب من قتلن وهو محرم فلا جناح) لائمه (عليه) فى قتلن (العقرب والنارة والكلب العقور)

والغراب والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزا * وبه قال (حدثنا مسدد) أبو الحسن الاسدي البصري قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن كثير) بالثلثة ابن شظير بكسر الشين والطاء المجتمعتين بينهما نون ساكنة وبعد التحتية الساكنة راء البصري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وتوابع عليه كما في آخره وآخر في السلام على المصلي وله متابع عند مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) رفعه (أي إلى النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) قال الكرماني وإنما قال رفعه لأنه أعم من أن يكون بالواو اسطة او بد ونها وأن يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث أم لا فأراد الإشارة إليه وقال في الفتح وقع عند الاسماعيلي من وجهين عن حماد بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (خروا لا تبة) بالحاء المعجمة والميم المشددة غطوها (وأركوا الاسقية) بفتح الهمزة وسكون الواو وضم الكاف من غير همزة وشدها بالواو كاه وهو الخيط (واجيفوا الابواب) بفتح الهمزة وكسر الجيم وبعد التحتية الساكنة فاء (أعلقوها) واكفتوا أصيبتكم) بهمزة وصل وكسر الفاء بعدها فوقية وفي بعض النسخ بضم الفاء أي ضمهم (عند العشاء) بكسر العين المهملة وضبط عليها في الفرع كاصله ولا بوى ذروا الوقت عند المساء (فان للجن) حينئذ (انتشارا وخطفة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وفتح الفاء أخذ النبي بسرعة (وأطفئوا المصابيح) بهمزة قطع وسكون المهملة وكسر الفاء بعدها همزة مضمومة (عند الرقاد) أي عند ارادة النوم (فان المويسة) الفأرة (ربما اجبرت الفيلة) من المصباح بالجيم الساكنة والفوقية والراء المشددة المفتوحتين (فأحرق أهل البيت) والاوامر في هذا الباب من باب الارشاد إلى المصلحة والندية خصوصا من ينوي بفعلها الامتنال (قال ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله الموقوف في أوائل هذا الباب (وحبيب) بفتح الحاء المهملة المعجمة فيما وصله أحمد وابو يعلى من طريق حماد بن سلمة عنه كلاهما (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (فان الشيطان) ولا يذرفان للشياطين بدل قوله فان للجن ولا تضاد بينهما ما اذا لم يحدوا في انتشار الصنفين او هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات قاله الكرماني * وبه قال (حدثنا عبدة بن عبد الله) الصغار الخزاعي قال (اخبرنا يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الكوفي صاحب الثوري (عن اسرائيل) بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي عم الاسود بن زيد (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار) يعني (فزلت) عليه (والمرسلات عرفا فانا لتلقاهما من فيه) أي من فيه (اذ خرجت حبة من حجرها) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء المهملة الساكنة (فابتدرناها) نسا بقنا اليها (لنقلتها فسبقنا فدخلت حجرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شر كم كما وقيت شرها) بضم الواو وتخفيف القاف مكسورة فيها وشر نصب كلاهما (و) روى هذا الحديث يحيى بن آدم (عن اسرائيل) بن يونس (عن الاعمش) سليمان بن مهران كما روى عن منصور بن المعتمر كلاهما (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود مثله قال وانا لتلقاهما من فيه) صلى الله عليه وسلم (رطبة) غضة طرية اقل ما تلاها (وتابعه) أي وتابع امرئيل (ابو عوانة) الواضح البشكري في روايته (عن غيره) بن مقسم بكسر الميم فيما وصله في تفسير سورة المرسلات (وقال حفص) هو ابن غياث مما وصله في الحج (وابو معاوية) الضمير فيما وصله مسلم (وسليمان بن قرم) بفتح القاف وسكون الراء آخره ميم الضمي مما قال الحافظ ابن حجر لم أقف عليه موصولا للثلاثة (عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود) بدل علقمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود وسقط لغير أبي ذر عن عبد الله * وبه قال (حدثنا هرب بن عتي) الجهضمي (الازدي البصري) قال (اخبرنا عبد الاعلى) بن عبد الاعلى السامي بالسبب المهملة البصري قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عمر) بن حفص العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال دخلت امرأة النار قال في الفتح لم أقف على اسمها وفي رواية انها حميرية وفي أخرى انها من بني امرئيل ولا تضاد بينهما لان طائفة من حمير دخلوا في اليهودية فنسبت إلى دينها تارة وإلى قبيلتها أخرى (في) أي بسبب (هزة) أي السنور وجعها مر مثل قرية وقرب (ربطتها) وفي باب فضل سقي الماء من كتاب الشرب حبستها حتى ماتت جوعا (فلم نطعمها) الفاء تفصيل وتفسير للربط (ولم تدعها) أي لم تتركها (نأكل

من خشاش الارض) بثلبث الحناء المجبة في القرع كأصله وبشنين مجتمين بينهما ألف أي حشراتها كالفارة
 وهذا مما استدركته عائشة على أبي هريرة وقالت له أتدري ما كانت المرأة ان المرأة ما فعلت كانت كافرة
 ان المؤمن أكرم على الله من أن يمد به في هرة فاذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطرك كيف تحدث
 (قال) عبد الاعلى السامى (وحدثنا عبيد الله بن عمر العمري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) رضى الله عنه
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني) بالافراد (مالك)
 الامام (عن طاب الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء) عزيزاً وموسى (تحت شجرة فلدغته) بالادل المهملة
 والغين المجبة قرصته (غلة) سميت غلة لتخلها وهو كثرة حركتها وقلة قوائها (فأمر بجهازه) بفتح الجيم وكسر ها
 أي بمناعه (فأخرج من تحتها) أي من تحت الشجرة (ثم أمر ببيتها) أي بيت الغلة وفي الجهاد من طريق الزهري
 بقرية النمل أي موضع اجتماعها (فأحرق بالنار فأوحى الله عز وجل) (اليه) الى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
 (فهلأ) احرق (غلة واحدة) وهي التي قرصتك دون غيرها اذ لم يقع منها ما يقتضى احراقها وقول النووي
 ولعله كان جائزاً في شريعة ذلك النبي قتل النمل والتعذيب بالنار لمعتب بأنه لو كان جائزاً لم يعاتب أصلاً
 ورأساً ولا يجوز عندنا قتل النمل لحديث ابن عباس المروي في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل
 الغلة والنحلة لكن خص الخطابي النهي بالسليمان الكبير أما الصغير المسمى بالذر فقتله جائز وكره مالك قتل النمل
 الآن يضمر ولا يقدر على دفعه الا بالقتل وقال الدمري قوله هلا غلة واحدة دليل على جواز قتل المؤذى وكل
 قتل كان لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء ولم يخص تلك الغلة التي لدغت من غيرها لانه ليس المراد
 القصاص لانه لو أراد ائصال هلا غلته التي لدغته ولكن قال هلا غلة فكان غلة تم البرء والجاني وقد ذكر
 أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوق متجها فقال يا رب كان فيهم
 صبيان ودواب ومن لم يقترب ذنباً من نزل تحت شجرة فخرت له هذه القصة فنهى الله عز وجل على أن الجنس
 المؤذى يقتل وان لم يؤذى والحاصل أن العقوبة من الله عز وجل تم قصير رحمة على المطيع وطهارة له وبشر
 ونقمة على العاصي * (اطيعة) روى الدارقطني والحاكم من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ما ذكره في حياة
 الحيوان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا النمل فان سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستسقى
 فاذا هو بملة مستلقية على قفاها رافعة قوائها تقول اللهم أنا خلق من خلقك لا غنى لنا عن فضلك اللهم
 لا تؤاخذنا بذنوب عبائك الخاطئين واسقنا مطراً تنبت لنا به شجر أو أطعمنا ثمراً فقال سليمان عليه السلام اقومه
 ارجعوا فقد كفينا وسقيتم بغيركم * هذا (باب) بالنسوين (اذا وقع الذباب) بالذال المجبة (في شراب احدكم
 فليغمسه) أي فيه (فان في احدى جناحيه داء وفي الاخرى شفاء) كذا لا يذعن الجوى وسقط لغيره وهو
 أولى اذ لا تعلق للاحداث الا لاحقة بذلك كما ستره قرية ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح
 الميم واللام بينهما ما جاء مجمعة ساكنة الجيم الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) المقرئ التيمي (قال حدثني)
 بالافراد (عبد بن مسلم) بضم العين المهملة وسكون القوية وفتح الموحدة مولى بني عيم (قال اخبرني) بالافراد
 (عبيد الله بن حنبل) بضم العين والحاء المهملة مصغر بن مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي (قال سمعت
 ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب احدكم) هو شامل لكل مائع
 وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد فاذا وقع في الطعام وعند أبي داود من حديث أبي هريرة فاذا وقع في ماء
 احدكم والا نأه يكون فيه كل شيء من مأكل ومشروب (فليغمسه) زاد في الطب كله وفيه رفع توهم الجحاز
 في الاكفاء بغمس بعضه والامر للارشاد لمقابلة الداء بالدواء (ثم ليسرعه) ولا يذعن الجوى والمسقى
 ثم ليسرعه بزيادة فوقية قبل الزاى وفي الطب ثم ليطرحه وفي البرار رجال ثقات انه يغمس ثلاثاً مع قول بسم الله
 (فان في احدى جناحيه) بكسر الهمزة وسكون الحاء وهو لا يسر كاقيل (داء والاخرى) بضم الهمزة وهو الايمن
 (شفاء) والجناح يذكر، يؤث فانهم قالوا في جمعه اجفحة وأجفح فاجفحة جمع المذكر كقذال واقذله واجفح جمع
 المؤنث كشمال وأشمال والحديث هنا جاء على التأنيث وحذف حرف الجر في قوله والاخرى وفيه شاهد لم يجز
 العطف على معمولي عاملين كالاخفش * وبقيت مجتذات في ان شاء الله تعالى في الطب عنه وكرمه واستنبط

من الحديث أن الماء القليل لا ينجس بوقوع ما لانفس له سائلة فيه ووجهه كما نقل عن الشافعي أنه قد يفيض
 الغمس الى الموت سيما إذا كان المغسوس فيه حاراً فلو نجسه لما امر به لكن هذا الاطلاق قيده في المهمات بما إذا لم
 يتغير الماء به فان تغير فوجهاً والعجيج أنه ينجس وحكي في الوسيط عن التقريب قولاً فارقاً بين ما تم به البلوى
 كالذباب والبعوض فلا ينجس وبين ما لا نتم كالعقارب والخنافس فينجس وحكاها الرازي في الصغير قال
 الاسنوي وهو متعين لا حميد عنه لان محل النص فيه معنيان مناسبان عدم الدم المتعفن وعموم البلوى
 فكيف يقاس عليه ما وجد فيه أحدهما بل المتجه اختصاصه بالذباب لان غمسه لتقديم الداء وهو مفقود في غيره
 * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطب وابن ماجه فيه أيضاً * وبه قال (حدثنا الحسن بن الصباح) بتشديد
 الموحدة أبو علي الواسطي قال (حدثنا محقق) بن يوسف الواسطي (الازرق) قال (حدثنا عوف) الاعرابي
 (عن الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) أنه (قال غفر) بضم أوله مبني للمفعول أي غفر الله (للمرأة) لم تسم (مومسة) بيم مضعومة فواو
 سا كنه فيم ~~مكسورة~~ تسين مهملة زانية (مرت بكاب على رأس ركن) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد
 التحتية بئر تطو (بالت) بالثلثة يخرج لسانه عطشا (قال كاد يفتله العطش فزعت خفها) من رجلها
 (فاوثقتة بحمارها) بكسر الخاء المجمة بنصيفها (فزعت له من الماء) استعقت للكلاب بخفها من الركبة
 (فغفراها بذلك) أي بسبب سقيها الكلب * وفيه أن الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير تفضلاً منه
 * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطهارة والشرب والنسائي * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال
 (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظه) أي الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (كما أنك ههنا)
 قال الكرمانى يعني كما لا يشك في كونك في هذا المكان كذلك لا شك في حفظي منه قال (أخبرني) بالافراد
 (عبد الله) بضم العين مصغراً ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس عن أبي طلحة) زيد بن سهل
 الانصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (بيتاً فيه كلب)
 يحرم اقتناؤه (ولا صورة) لحيوان أو الحکم في كل كلب وكل صورة * وقد سبق هذا الحديث في باب إذا قال
 أخذكم أمين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن نافع)
 مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب) وفي مسلم
 من حديث عبد الله بن مغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبأل
 الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكتب الغنم فحمل الأصحاب الأمر بقتلها على الكلب العقور وواختلفو في قتل
 ما لا ضرر فيه منها فقال القاضي حسين وإمام الحرمين والمأوردى في باب بيع الكلاب والتووي في أول البيع
 من شرعي المذهب ومسلم لا يجوز قتلها وقال في باب محرمات الأحرار أن الأمر بقتلها منسوخ وعلى
 الكراهة اقتصر الرازي في الشرح وتبعه في الروضة وزاد أنها كراهة تنزيه ~~مكن~~ قال الشافعي في الام في باب
 الخلاف في ثمن الكلب واقتل الكلاب التي لا تنفع فيما حيث وجدت وها هو الرابع في المهمات ولا يجوز اقتناء
 الكلب الذي لا منفعة فيه * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع والنسائي في الصيد وكذا ابن ماجه * وبه
 قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا حماد) هو ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون
 الواو وكسر المجمة المصري (عن يحيى) هو ابن أبي كثير قال (حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف
 (أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً ينقص من أجر
 عمله كل يوم قيراط) ولم يقرطان والحكم لازائد لانه حفظ ما لم يحفظ الا آخره ويحتمل على نوع من الكلاب
 بعضها أشد أذى من بعض أو لمعنى فيها أو أنه يختلف باختلاف المواضع فيكون القيراطان في المدائن ونحوها
 والقيراط في البوادي أو يكون في زمنين فذكر القيراط أولاً ثم زاد التغليظ فذكر القيراطين والمراد بالقيراط
 مقداره معلوم عند الله تعالى ينقص من أجر عمله (الكلاب حرث أو ماشية) غنم فيجوز والاهنا بمعنى غير صفة
 الكلب لاستثناء لغيره ويجوز أن تنزل النكرة منزلة المعرفة فيكون استثناء لصفة كنهه قبل من أمسك
 الكلب قاله الطيبي وألتنويع وقيل عليه أمساكها لحراسة الدور والدواب * وهذا الحديث سبق في باب
 اقتناء الكلب للحرث من كتاب المزارعة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) القعنبى قال (حدثنا سليمان)
 هو ابن بلال (قال أخبرني) بالافراد (يزيد بن خصيفة) هو يزيد من الريادة ابن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء

المجعة وفتح الصاد المهملة والقاف مصغرا الكندي المدني ونسجه لجدّه (قال اخبرني) بالافراد (السائب بن) يزيد الكندي صحابي صغير أنه (سمع سفيان بن ابي زهير الشنئي) بفتح الشين المجعة وكسر الزون الشدّة والتحميّة المشددة ولا يذرا الشنوي بفتح النون المخففة وزيادة واو مكسورة بعدها وفي نسخة الشنئي بفتح الشين والزون وبهمزة مكسورة نسبة الى شنوة (انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كتابا لا يغني عنه زرع ولا ضرع) أي لا ينفعه من جهة الزرع والضرع وفي القاموس الضرع معروف للظلف والخف أو للشاء والبقر ونحوهما (نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب) سفيان بن ابي زهير (أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) سفيان (أي ورب هذه القبلة) بكسر الهمزة حرف جواب بمعنى نعم فيكون تصديق الخبر وعلام المستخبر ولوعده الطالب وتوصل باليمين كما وقع هنا ولم يظهر لي تعلق بعض هذه الاحاديث بترجمة الباب وما ذكره انكر ما في من قوله ان هذا آخر كتاب بدء الخلق وانه ذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق ببعض المخلفات فلا يخفى بعده والله الموفق * هذا آخر كتاب بدء الخلق وتم في يوم الاربعاء المبارك لعشرين من شهر شوال سنة عشر وتسعمائة وأستودع الله تعالى نفسي وديني وابني وأحبائي والمسلمين وأن يطيل أعمارنا في طاعته ويابسنا أثواب عافيته بمنه ورحمته ويدبر كبرنا ويحسن عاقبتنا والمسلمين ويرفع هذا الطعن والطاعون والوباء عنا اجمعين وعين بالكل هذا الكتاب على يدي ويجعله لوجه الكريم وينفعني به والمسلمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم *

(باب) ذكر (خلق آدم) صلوات الله عليه وسلامه (و) ذكر خلق (ذريته) وفي نسخة صحيحة كما في اليونانية كتاب الانبياء وعددهم مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا ارسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر كما صححه ابن حبان من حديث أبي ذر مر فوعا صلوات الله عليهم وفي أخرى كتاب احاديث الانبياء عليهم السلام باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته (صلصال) في قوله تعالى خلق الانسان من صصال هو (طين) يابس (خلط برمل فصلصل) أي صوت (كما يصلل الفخار) بصوت اذا انقر (ويقال ممتن) بضم الميم (يريدون به صل) فضعف فاء الفع فصلصل (كما يقال) ولا يذروا بي الوقت كما تقول (صر الباب) اذا صوت (وسرصر عمد الاغلاق) فضعف فيه كذلك (مثل كيبته) بضعف الكاف (يعني كيبته) بتخفيف الموحدة الاولى وسكون الثانية * (فرت به) في قوله تعالى فلما اغشاها أي جامع آدم حواء حلت خلافة فارت به أي (استقر بها الحمل فأتمته) أي وضعته * (أن لا تسجد) في قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أي (أن تسجد) فلا صلة مثلها في اثلا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على أن الموضع عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشيء مضطر الى خلافه فكأنه قيل ما اضطررك الى أن لا تسجد قاله في الانوار (باب قول الله تعالى) وسقط لفظ باب لابي ذر وفي روايته وأبي الوقت وقول الله تعالى (واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) أي قوم يخلف بعضهم بعضا قرن وجيلا بعد جيل كما قال الله تعالى وهو الذي جعلكم خلافة في الارض أو المراد آدم لانه خلف الجن وجاء بعدهم أولانه خليفة الله في ارضه لا قامة حدوده وتنفيذ قضاياه وروح القول الاول بأنه لو كان المراد آدم نفسه لما حسن قول الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء (قال ابن عباس) في قوله تعالى (لما) بتشديد الميم (عليها حافظ) أي (الاعليها حافظ) وهي قراة عاصم وحرة وابن عامر فلما بمعنى الاستثنائية وهي اعة هذيل يقولون سألتك بالله لما فعلت بمعنى الافعل وهذا وصله ابن أبي حاتم وزاد الاعليها حافظ من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عمك ورزقك وأهلك وقيل هو الله رقيب عليها (في كبد) أي (في شدة خلق) بفتح الخاء وسكون اللام رواه ابن عيينة في تفسيره عن ابن عباس باسناد صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقيل لانه يكابد مصائب الدنيا وشدة آثره وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف خلق الله (وريشا) بفتح الياء وأف بعدها جمع ريش فهو كشعب وشعاب وهي قراة الحسن ولا يذروا ريشا بسكون الياء واسقاط الالف وهي القراة المتواترة في قوله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشا قال ابن عباس الرياش هو (المال) رواه عنه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة يقال تريش الرجل اذا تمول (وقال غيره) غير ابن عباس (الرياش) بالالف (والريش) باسقاطها (واحد وهو ما ظهر من اللباس) وعن ابن الاعرابي كل شيء يعيش به الانسان من متاع أو مال

أوما كول فهو ريش ورياش وقال ابن السكيت الرياش مختص بالثياب والاثاث والريش قد يطلق على سائر
الاموال * (ماثنون) قال الفراء هي (النفقة في أرحام النساء) وقرئ غنون بفتح التاء من معنى النفقة بمعنى
امناها وقراءة الجمهور بضمها من أمي قال القرطبي ويحتمل أن يختلف معناهما فيكون أمي إذا أنزل عن جاع
ومني إذا أنزل عن احتلام (وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي (انه على رجعه لقادر) هو (النفقة في الاحليل)
قادر على أن يردّها فيه والضمير للعائق ويدل عليه خلق وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وسقط
لا يذر لفظ انه ولقادر (كل شيء خلقه فهو شفع السماء شفع) يعني أن كل شيء له مقابل يقابله فهو بالنسبة اليه
شفع كالسما والارض والبر والبحر والجن والانس وشهو هذا شفع (والوتر الله عز وجل) وحده وهذا وصله
الطبري عن مجاهد في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين بنحوه * وعن ابن عباس فيما أخرجه الطبري أيضا
من طرق صحيحة الوتر يوم عرفة والشفع يوم الذبح (في أحسن تفويم) قال مجاهد فيما أخرجه الفريابي أي
(في أحسن خلق) بفتح الخاء منتصب القامة حسن الصورة * (أسدل سافلين) بأن جعلنا من اهل النار أو كناية
عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له أجره لقوله تعالى الا الذين آمنوا قال مجاهد
(الاس آمن) أي لكن من آمن فالاستثناء منقطع والمعنى ثم رددناه أسفل سافلين رددناه الى أرذل العمر فنقص
عمله فنقصت حسنة انه لكن من آمن وعمل الصالحات ولازم عليها الى زمن الهرم والضعف فانه يكتب له بعده
مثل الذي كان يعمل في الصحة * (خسر) في قوله تعالى ان الانسان لفي خسر أي (ضلال ثم استنق) فقال الامن
(آمن) فليس في ضلال قاله مجاهد فيما أخرجه الفريابي وذكره بالهني والا فالثلاثة الا الذين آمنوا وثبت لابي ذر
لفظ فقال (لازب) في قوله تعالى انا خلقناهم من طين لازب قال أبو عبيدة (لازم) بالميم قال النابغة * لا تحسبون
الشر ضربا لازب * أي لازم * وعن مجاهد في ارواه الطبري لازق وعن ابن عباس من التراب والماء فيصير طينا
يلزق فلعل تفسيره باللازم تفسير بالمعنى وأكثر اهل اللغة على أن الباء في اللازب بدل من الميم فهو ما يعني وقد
قرئ لازم بالميم لانه يلزم المد وقيل اللازب الممتن * (نشئكم) يريد قوله تعالى ونشئكم فيما لا تعلمون أي
(في أي خلق نشأ) أي من الصور والهيئات وقال الحسن أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم *
(نسج بحمدك) يريد قوله ونحن نسج بحمدك قال مجاهد أي (تعظك) بأن نبرئك من كل نقص فنقول سبحانه الله
وبحمده (وقال ابو العالية) رفيع من مهران الرياحي فيما وصله الطبري باسناد حسن في قوله تعالى (فلقني آدم
من ربه كلمات فهو قوله) تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا) الآية (فأزلهما) أي (فاسترلهما) دعاهما الى الزلة وهي
الخطيئة لكنهما صغيرة وعبر عنها في طه بقوله وعصى تعظيما للزلة وزجر الاولاده عنها * (ويتسنه) في قوله تعالى
فاظفر الى طعامك وشرابك لم يتسنه أي لم يتغير (ولا يذريتسنه يتغير) * (آسن) في قوله تعالى من ماء غير آسن
معناه (متغير والمنسون) في قوله تعالى من حمأ مسنون معناه (المتغير) من الطين (حمأ) بفتح الميم (جمع حمأة)
بسكوكا (وهو الطين المتغير) المسود من طول مجاورة الماء وقوله يتسنه يتغير ذكره بطريق التبعية للمنون وهذا
كأنه تفسير أبي عبيدة لامن تفسير أبي العالية ويحتمل انه كان في الاصل بعد قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وقال غيره
فأزلهما (يخسفان) قال أبو عبيدة هو (أخذ الخصاص) بسكون خاء اخذوا من الذال والخصاص بكسر الخاء
وجز الفاء في الفرع كأصله وفي غيرهما أخذوا الخصاص بفتح الخاء والذال وآف التنية ونصب الفاء على
المفعولية (من ورق الجنة) قال ابن عباس من ورق التين (بؤفان الورق ويحفان) يلزقان (بعضه الى بعض)
ليسترابه عورتهما (سواتهما كناية عن فرجهما) ولا يذرف رجليهما بفتح الجيم وتحتية ساكنة والضمير لآدم
وحواء * (ومتاع الى حين) المراد به (هاهما الى يوم القيامة الحين عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عبده)
كذا رواه الطبري عن ابن عباس بنحوه * (قبيله) في قوله تعالى انه يراكم هو قبيله أي (جيلة الذي هو منهم) كذا
قاله أبو عبيدة وعن مجاهد فيها ذكره الطبري الجن والشياطين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحدنا
(عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) بميم مفتوح حنين بينهما
عين مهمله ساكنة هو ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى هو ابن منبه (عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خلق الله عز وجل آدم) عليه الصلاة والسلام زاد عبد
لرزاق عن معمر على صورته والضمير لآدم أي ان الله أوجده على الهيئة التي خلقه عليها لم يتقبل في النساء

احواله ولا ترتد في الارحام أطوار ابل خلقه كاملا سوبا وعورض هذا التفسير بقوله في حديث آخر خلق آدم على صورة الرحمن وهي اضافة تشريف وتكريم لان الله تعالى خلقه على صورة لم يشأ كلها شيء من الصور في الكمال والجمال (وطوله ستون ذراعا) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند المخاطبة بن ورجح الاول بأن ذراع كل احد مثل ربعه فلو كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده وزاد احد من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا في سبعة أذرع عرضا (ثم قال) تعالى له (اذهب فسلم على اولئك من الملائكة فاسمع ما يأمرونك) من التحية وهذه (تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك وفي الترمذي عن حديث ابي هريرة لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فحمد الله باذنه الحديث الى قوله اذهب الى اولئك الملائكة الى ملائمتهم جنوس (فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله) وهذا قول مشروعية السلام وتخصيصه بالذكر لانه فتح لباب المودة وتأليف القلوب الاخوان المؤدى الى استكمال الايمان كما في حديث مسلم عن ابي هريرة مرفوعا لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحبوا الا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتم أنفسوا السلام بكم (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات (وميرل الخلق ينقص) في الجمال والطول (حتى الآن) فاتممت التناقض الى هذه الامة فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وفي كتاب منير الغرام في زيارة القدس والخليل عليه السلام اتساج الدين التدمري مما نقله عن ابن قتيبة في المعارف ان آدم عليه السلام كان أمردا وانما ثبت اللحية لولده بعده وكان طولا كثيرا الشعر بعد ابل البرية وحديث الباب أخرجه أيضا في الاستبذان ومسلم في صفة الجنة وصححه ابن حبان ورواه البراء الترمذي والنسائي من حديث سعيد المقبري وغيره عن ابي هريرة مرفوعا ان الله خلق آدم من تراب فجعل له طينا ثم تركه حتى اذا كان حامسا مستونا خلقه وصوره ثم تركه حتى اذا كان صلبا كالنخار كان ابليس يتر به فيمتول خلقت لامر عظيم ثم نفخ الله فيه من روحه فكان أول ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه فعطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك الحديث وفي حديث ابي موسى مما أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض ففي هذا ان الله تعالى لما أراد ابراز آدم من العدم الى الوجود قلبه في ستة أطوار طور التراب وطور الطين الملازب وطور الحما وطور الصصال وطور التسوية وهو جعل الخزفة التي هي الصصال عظما والحا ودمائهم نفخ فيه الروح وقد خلق الله تعالى الانسان على أربعة اشرب انسان من غير أب ولا أم وهو آدم وانسان من أب لا غير وهو حواء وانسان من أم لا غير وهو عيسى وانسان من أب وأم وهو الذي خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب يعني من صلب الاب وترائب الام وهذا الضرب يتم بعد ستة أطوار أيضا الطفلة ثم العلفنة ثم المنفعة ثم العظام ثم كسوة العظام لحما ثم نفخ الروح فيه وقد شرف الله تعالى هذا الانسان على سائر المخلوقات فهو صفوة العالم وخلاصته وغرته قال الله تعالى ولقد كثر مناجي آدم وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه ولا ريب أن من خلقت لاجله وسببه جميع المخلوقات علوها وسفلها خلقه بان يرقل في ثياب الفخر على من عداه ويمتد الى اقتطاف زهرات النجوم يده وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف زهر الملائكة ووضع وهو الحيوان ولذلك كان فيه قوى العالمين واهل السكنى الدارين فهو كالحيوان في الشهوة وكالملائكة في العلم والعقل والعبادة وخصه برتبة النبوة واقتنت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفا مفردا ونوعا واقعا بين الانسان والملك ومشارك الكل واحدهم ما على وجه فانه كالملائكة في الاطلاع على ملكوت السموات والارض وكالبشر في احوال المطعم والمشراب واذا طهر الانسان من نجاسته النفسية وقادوراته البدنية وجعل في جوار الله كان حينئذ افضل من الملائكة قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب وفي الحديث الملائكة خدم أهل الجنة قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل ولد له فيها قاييل واخوته قال وذكر والله كان يولد له في كل بطن ذكر وانثى وفي تاريخ ابن جرير ان حواء ولدت لآدم اربعين ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطنا في كل بطن ذكر وانثى اولهم قاييل واخوته اقلما وآخرهم عبد المغيث واخوته المغيث وقيل انه لم يمت حتى رأى من ذريته من ولده وولد لولد اربع مائة ألف نسمة قاله أعلم

وذكر السدي عن ابن عباس وغيره انه كان يزوج ذكر كل بطن باني الاخر وأن هابيل اراد أن يتزوج اخت
 قابيل نأى فأمرهما آدم أن يقتربا قربا فأتا فأتا ناراً فأكلت قربان هابيل وترك قربان قابيل فغضب وقال
 لا تملك حتى لا تتزوج اخي فقال انما يقبل الله من المتقين وضرب بقتله وكانت مدة حياة آدم ألف سنة وعن
 عطاء الخراساني مروي عن ابن جبر انه لما مات آدم بكى الخلائق عليه سبعة أيام * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
 سعيد) الثقي مولا لهم البلخي الكوفي قال (حدثنا جبر) هو ابن عبد الحميد (عن عمارة) بنهم العين ابن القعقاع
 (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جبر الجبلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة (أي جماعة) يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر في الحسن والاضاءة
 (ثم الذين يلونهم) وفي باب ما جاء في صفة الجنة من طريق الاعرج عن أبي هريرة ثم الذين على أثرهم (على أشد
 كوكب دري) بنهم الدال وتشد يد الراي والتخمة من غيرهم (في السماء) اضواء لا يولون ولا يعزطون
 ولا يلدون) بكسر الفاء وفي باب ما جاء في صفة الجنة ولا يمتدون بالصاد (ولا يمتطون) امشاطهم الذهب
 ورشحهم المسك) أي عرفهم كالسك في طيب ريحه (ومجاورهم الاثوة) بفتح الهمزة وضم اللام وتشديد الواو
 وهي (الانجوج) بهزة مفتوحة فنون ساكنة وبعد الجيم المنهومة راوسا كمنه بفتح الخاء في الجنة الى الامشاط
 بلام مفتوحة بين الهمزة والتون وهو (عود الطيب) الذي يجزبه فان قلت أي حاجة في الجنة الى الامشاط
 ولا تشديد شعرهم ولا تنسخ وأي حاجة الى الجنور وريحهم أطيب من المسك أجيب بأن نعيم اهل الجنة
 وكسوتهم ليس عن دفع ألم اعترابهم فليس أكلهم عن جوع ولا شربهم عن ظمأ ولا تطعيمهم عن تنبؤ وانما هي لذات
 متوالية ونعم متتابعة (وازاراجهم الحور العين) وهم (على خلق رجل واحد) بفتح الخاء وسكون اللام
 (على صورة أبيهم آدم) في الطول (ستون ذراعاً في السماء) في العلو والارتفاع وهذا موضع الترجمة
 وسبق هذا الحديث في باب ما جاء في صفة الجنة * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى)
 ابن سعيد القطان (عن هشام بن عروة عن ابيه عن ريب بن أبي سلمة) عبد الله الخزومي (عن ام سلمة) ام
 المؤمنين رضي الله عنها (ان ام سليم) سبلة والدانة ابن مالك (قالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق)
 قالت ذلك اعتذار عن تصريحها بما تنقبض عنه النفوس البشرية لا سيما بحضرة صلى الله عليه وسلم أي
 ان الله تعالى يبين لنا ان الحق ليس مما يستحي منه وسؤالها هذا كان من الحق (فهل على المرأة الغسل) بفتح
 الغين في الفرع كما سئل (اذا احتلمت) وفي باب اذا احتلمت المرأة من كتاب الغسل اذا هي احتلمت (قال) عليه
 السلام (نعم) يجب عليها الغسل (اذا رأت الماء) أي المني بعد استيقاظها من النوم (فمضت ام سلمة فقالت
 تحتلم المرأة) بغير همز ولا واو (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما) بأن بعد الميم مع دخول الجار وهو قليل
 (يشبهه الولد) انه وقال البيضاوي هذا استدلال على أن لها منيا كالرجل مني والولد مخلوق منهما اذ لو لم
 يكن لها ماء وكان الولد من مائه الجز لم يكن يشبهها لان الشبه بسبب ما بينهما من المشاركة في المزاج الاصل
 المعين المعتمد لقبول التشكلات والكيفيات المعينة من مبدعه تبارك وتعالى فان غلب ماء الرجل ماء المرأة
 وسبق نزع الولد الى جانبه ولعله يكون ذكرا وان كان بالعكس نزع الولد الى جانبها ولعله يكون انثى * ومطابقة
 الحديث للترجمة في قوله فيما يشبه الولد وسبق الحديث في الطهارة * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف
 اللام السلي مولا لهم البكندى قال (اخبرنا الفزاري) بفتح الفاء والزاي مروان بن معاوية بن الحارث بن اسماء
 الكوفي نزيل مكة (عن حميد) الطويل (عن انس رضي الله عنه) أنه قال بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام
 الاسرائيلي وعبد الله نصب بقوله (مقدم) وهو رفع على الفاعلية مصدر ميمي بمعنى القدوم (رسول الله) ولا يذر
 النبي (صلى الله عليه وسلم المدينة) نصب على الظرفية (فأتاه فقال اني سائلك عن ثلاث) من المسائل (لا يعلمهن
 الا نبي أول) ولا يذر قال قال ما أول (اشراط الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله اهل الجنة) فيها
 (ومن أي شيء ينزع الولد الى ابيه) أي يشبهه اياه (ومن أي شيء ينزع الى اخواله) يشبههم (فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خبرني) بتشديد الموحدة (بهن) بالمسائل المذكورة (أنفا جبريل) عليه السلام (قال) أنس
 (فقال عبد الله) بن سلام (ذالك) يعني جبريل (عدو اليهود من الملائكة) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (مجيئاه
 (اما أول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة

قوله بقوله مقدم له
 بقوله بلغ اه

كبد حوت) وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي أطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي أهنأ طعام وأمرأه
وقيل ان الحوت هو الذي عليه الارض والاشارة بذلك الى نفاذ الدنيا (واما الشبه في الولدان الرجل اذا غشي
المرأة) أي جامعها (فسميتها ماؤه كان الشبه له واذا سبق ماؤها) ضبب على قوله ماؤها في الفرع ولا يبي ذر
عن الجوى والمستمل استبقت بهمة وصل وتسكين المهمله وفوقية مفتوحة وبعد القاف تاء تانيث ولا يبي ذر
عن الكشميني سبقت بفتح السين واسقاط الالف والقوقية (كان الشبه لها) وفي حديث عائشة عندهم سلم
اذا علماء الرجل ماء المرأة اشبه اعمامه واذا علماء المرأة الرجل اشبه اخواله والمراد بالعلق هنا السابق
لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علقوم عوى وقيل غير ذلك مما يأتي ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه قبيل كتاب
المغازي (قال) ابن سلام (اشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهيت) يضم الموحد وسكون
الهاء ونضم جمع بهيت كضيب وقضب وهو الذي تهت العقول له بما يفتر به من الكذب أي كذابون عمارون
لا يرجعون الى الحق (ان علموا باسلامي قبل ان تسألهم) عني (يهتوني) كذبوا على (عندك نجاة اليهود)
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ودخل عند الله) بن سلام (البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
اليهود (أي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا اعلنا وابن اعلنا وأخبرنا وابن اخبرنا) أفعّل تفضيل من الخير
وقبه استعمال أفعّل التفضيل بلفظ الاخبار ولغير أي ذرأ خبرنا وابن اخبرنا بالموحدة في الاولى من الخبر
وبالتخنية في الثانية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأيتم) أي أخبروني (ان اسلم عبد الله) تسلموا
(قالوا اعاذ الله من ذلك فخرج عبد الله) من البيت (اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله
فقالوا شرتنا وابن شرتنا ووقعوا فيه) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وأما الشبه لان الترجمة في خلق آدم
وذريته * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحد وسكون المعجمة المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المداك
المروزي قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه) فيه حذف قبل له لدرى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبث اللحم ولولا حواء لم تخن انثى
زوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ثم قال نحوه أي نحو الحديث المذكور ثم فسّر ذلك بقوله (يعني لولا بنو اسرائيل لم يخبث اللحم) بجاء معجمة ساكنة
فتون مفتوحة فزاي لم يتن وأصل ذلك فيما روى عن قتادة ان بنى اسرائيل أذروا لحم السالوي وكانوا هموا
فعوقبوا بذلك فاستمررت اللحم من ذلك الوقت (ولولا حواء) بالهمز معدودا (لم تخن انثى زوجها) حيث زينت
لزوجها آدم عليه السلام الاكل من الشجرة فسرى في أولادها مثل ذلك فلا تنكدا امرأة بسلم من خيانة
زوجها بالفعل أو القول * وبه قال (حدثنا ابو كريب) يضم الكاف مصغرا محمد بن العلاء (وموسى بن حزام)
بالحاء المهملة المكسورة والزاي الترمذي العابد (قالا حدثنا حسين بن عبي) يضم الحاء وفتح السين مصغرا ابن
الوايد الجعفي (عن زائدة) بن قدامة الثقفى (عن ميسرة) ضد الحمة ابن عمار (الاشجعي) بالسين المعجمة (عن أبي
حارم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الاشجعي الغطفاني (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم استوصوا) قال البيضاوي الاستبصار قبول الوصية والمعنى اوصيكم (بالنساء) خيرا وقال
الطبي الاظهر أن السين للطلب مباغلة أي اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخير كما في قوله تعالى وكانوا
من قبل يستفتحون قال في الكشف السين للمباغلة أي يسألون انفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب
ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي يستوصي بعضهم من بعض في حق النساء (فان المرأة خلقت من صلح)
أي أعوج بكسر الصاد المعجمة وفتح اللام وتسكن واحد الاضلاع استعمل للعوج صورة أو معنى أي فلا يتهيأ
الاتفاق بها الا بعد اراتها والصبر على اعوجاجها وقيل اراد به أن اول النساء حواء اخرجت من ضلع آدم
الايسر وقيل من القصيرى كما تخرج النخلة من النواة وجعل مكانها لحم وهذا مروي عن ابن عباس فيما رواه
ابن اسحاق في المبتدأ بلفظ ان حواء خلقت من ضلع آدم الا قصر الايسر وهو نائم وكان المعنى أن النساء خلقن
من اصل خلق من شيء معوج وقوله أعوج هو افعّل التفضيل فاستعمله في العيوب شاذوا غما يمتنع عند
الالتباس بالصفة فاذا تميز عنه بالقرينة جاز (وان أعوج شيء في الضلع اعلاه) ذكره تاج كيد المعنى الكسر

او اشارة الى انها خلقت من اعوج اجزاء الضلع مبالغته في اثبات هذه الصفة لهن أو نرب مثلاً لاعلى المرأة لان اعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى والاصل التعبير بأعلاها لان الضلع مؤنثة وانما اعاد الضمير مذكراً على تأويله بالعضو وقول الزركشي تأنيثه غير حقيقى فلذا جاز التذكير تعقبه في المصاييح فقال هذا غلط لان معاملة المؤنث غير الحقيقى معاملة المذكر انما هو بالنسبة الى ظاهره اذا استند اليه مثل طلع الشمس وأما ضميره فحكمه حكم المؤنث الحقيقى في وجوب التأنيث تقول الشمس طلعت وهى طالعة ولا تقول طلعت وهو طالع نعم قد يقول في بعض المواضع بالمد كرفيزنل منزله مثل * فلان منزلة ودقت ودقها * ولا ارض اقبل اقبالها * فاقول الارض بالمكان فذكر وكذا ما نحن فيه (فان ذهبت تسميه كسرتة وان تركته) أى وان لم تسمه (لم يزل اعوج) فلا يتقبل الإقامة وهذا ضرب من مثل لما في اخلاق النساء من الاعوجاج فان اريد منهن الاسم تمامه بما أفنى ذلك الى الطلاق وفي مسلم من حديث أبي هريرة ان ذهبت تسميها كسرتها وكسرها طلاقها (فاسمها وبانساء) ايها الرجال وفي الحديث النذب الى المدارة للاستمالة النفوس وتألف القلوب وفيه سياسة النساء بأخذ العفو عنهن والصبر على عوجهن فان من رام تقويمهن فانه الانتفاع بهن مع انه لاغنى للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على معاشه وفي صحيح ابن حبان مرفوعاً من حديث أبي هريرة ان المرأة خلقت من ضاع اعوج فان افنتها كسرتها فادراها تعش بها * وحديث الباب اخرجه ايضا في النكاح وعشرة النساء ومسلم في النكاح * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثنا زيد بن وهب) (حدثنا عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه قال (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعده به الله عز وجل (ان احكم) بكسر همزة ان في الفرع كاصله على معنى حدثنا فقال ان احكم وان وما بعدها محكيان بحدثنا على ما عرف من مذهبه في جواز الحكاية بما فيه من معنى القول لاحرفه وقول أبي البقاء لا يجوز الا السمع لان قبله حدثنا منقول عن عمار كرو لابي ذر عن الأشعث بن وان خلق احكم (بجمع) يضم اوله وسكون ثانيه مبنياً للمفعول اى يضم (في بطن امه اربعين يوماً) بلبا لها بعد الانتشار و زاد أبو عوانة نقطة فيمن أن الذي يجمع هو النطفة وهو المني وذلك أن ماء الرجل اذا لقي ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن يخلق من ذلك الجنين هما اسباب ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند ورود منى الرجل حتى ينتشر في جسد المرأة وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوساً ومع كون المني ثقيلاً لا يطبعه وفي منى الرجل قوة الفعل وفي منى المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالانسيحة للين وفي النهاية يجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم لتختم مرفيه حتى تهبط للتصوير (ثم يكون) أى يصير (علقة) دماغاً طامداً (مثل ذلك) الزمان والمعنى انها تصير بتلك الصفة مدة الأربعين (ثم يكون) يصير (مجمعة) قطعة لحم سميت بذلك لانها بقدر ما يعضغه الماضغ (مثل ذلك) الزمان (ثم يعث الله اليه) في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتتشكل أعضاؤه (ملكاً) وهو الموصى كل بالرحم اى بأمره (بأربع كلمات) يكتبها من القضايا المتدرة في الازل (فيكتب) الملك الكتابة المعهودة في صحيفة أو بين عينيّه (بمله) هل هو صالح أو فاسد (واجله) أهو طويل أو قصير (وررقه) أهو حلال أو حرام قليل أو كثير والسلافة نصب بيكتب ولا يذرف فيكتب يضم التحيّة وفتح النونية مبنياً للمفعول عمله واجله ورزقه برفع الثلاثة على السبابة عن الفاعل (و) هو (شقي) باعتبار ما يختم له (أو سعيد) باعتبار ما يختم له كما دل عليه بقية الحديث والمراد أن الملك يكتب احدى الكلمتين كان يكتب مثلاً عمل هذا الجنين صالح أو آجله ثمانون سنة ورزقه حلال وهو سعيد قال المسافظ ابن حجر وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار كل طور منها في اربعين (ثم) بعد تمامها (ينفخ فيه الروح) فان الرجل يعمل بعمل اهل النار من المعاصي والباء زائدة والاصل يعمل عمل اهل النار لان قوله عمل اما مفعول مطلق أو مفعول به وكلاهما مستغنى عن الحرف فزيادة الباء للتأكيد وضمن معنى يعمل معنى يتلبس في عمله يعمل اهل النار (حتى ما يكون) رفع على أن حتى ابتدائية ويجوز النصب بحق وما نافية غير مانعة لها من العمل (بينه وبينها) أى النار (الأذراع) تمثيل بقرب حالة الموت وضابط ذلك الحسى الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه الكتاب) الذى كتبه الملك عليه وهو في بطن امه عقب ذلك من غير مهملة (فيعمل بعمل اهل الجنة) عند ذلك (فيدخل الجنة) وموضع عليه نصب على الحال أى يسبق

المكتوب واقعا عليه والمراد بسبق الكتاب سبق ما تفهمه على حذف مضاف أو المراد المكتوب والمعنى انه
 يتعارض عمله في اقتضاء الشقاوة والمكتوب في اقتضاء السعادة فيتحقق مقتضى المكتوب فغير عن ذلك بالسبق
 لان السابق يحصل مراده دون المسبوق (وان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات (حتى ما يكون بينه
 وبينها الأذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار) * وفي الحديث أن الأعمال حسنها
 وسيئها أمارات وليست بموجبات وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في الابتداء
 إلى غير ذلك مما يتعلق بالاصول والفروع مما يأتي ان شاء الله تعالى الامام بشيئ منه في القدر يعون الله تعالى
 * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) - ام جده درهم الازدى -
 الجهضمي - (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن أبي بكر بن انس) أبي معاذ (عن انس بن مالك) رضى الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان الله وكل) بتشديد الكاف (في ارحم ملائكة يقول) عند وقوع النطفة
 التماسا لا تمام الخلقة (يارب) بحذف ياء المتكلم هذه (نطفة) أى منى (يارب) هذه (علقة) قطعة من دم جامدة
 (يارب) هذه (مصغرة) قطعة لحم مقدار ما يضر وفائدة ذلك انه يستفهم هل يكون منها أم لا (فإذا اراد) سبحانه
 وتعالى (أن يجعلها قال) الملك (يارب اذكر) هو (ام انى يارب) هو (شقي) عاص لك (أم سعيد) مطيع لك (فما
 الرزق) الذي يعيش به (فما الاجل) أى مدة حياته إلى وقت موته (فيكتب كذلك) بضم التحتية وفتح الفوقية
 مبنيا للمفعول (في بطن أمه) ظرف ليكتب * وهذا الحديث سبق في الحيض * وبه قال (حدثنا قيس بن حفص
 الدارمي البصري قال) (حدثنا خالد بن الحارث) الهجيمي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن
 أبي عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوي) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة نون (عن انس يرفعه إلى النبي صلى
 الله عليه وسلم ان الله عز وجل) يقول (يوم القيامة) لاهون أهل النار عذابا قيل هو ابوطالب (لو أن لك ما في
 الارض من شئ كنت تفقدى به) بالفاء من الافتداء وهو خلاص نفسه مما وقع فيه يدفع ما يملكه (قال نعم قال)
 الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) حين اخذت الميثاق (أن لا تشرك بي فأبى)
 اذ أخر جنتك إلى الدنيا (الا تشرك) * وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة الجنة والنار وأحر الرقاق ومسلم
 في التوبة * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن عياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص قال
 (حدثنا الأعمش) سليمان (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن مسروق) هو
 ابن الأجدع (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل
 نفس) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية مبنيا للمفعول من بنى ادم (ظلم الا كان على ابن آدم القول) قاييل
 حيث قتل اخاه هابيل (كذل) بكسر الكاف واسكان الفاء نصيب (من دمها لانه أول من سن القتل) على وجه
 الارض من بنى آدم * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان القاتل قاييل ولد ادم من صلبه فهو داخل في لفظ
 الذرية في الترجمة والحديث أخرجه أيضا في الديات والاعتصام ومسلم في الحدود والترمذي في العلم
 والنساء في التفسير وابن ماجه في الديات * هذا (باب) بالتثنية يذكرك فيه (الارواح جنود مجنودة)
 ومناسبتها لسابقه من حيث ان بنى آدم مركبة من الاجساد والارواح (قال) أى الموافق فيما وصله في الادب
 المفرد عن عبد الله بن صالح (وقال الليث) بن سعد الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت
 عبد الرحمن (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الارواح) التي يقرم
 بها الجسد وتسكون بها الحياة (جنود مجنودة) أى جموع مجمعة وانواع مختلفة (فما تعارف منها) توافق في الصفات
 وتناسب في الاخلاق (اتتف وماتت اكرمها) لم يوافق ولم يناسب (اختاف) والمراد الاخبار عن مبدأ كون
 الارواح وتقدمها الاجساد أى انها خلقت اول خلقها على قسمين من التشلاف واختلاف اذ اتقابات
 وتواجهت ومعنى تقابلها ما جعله الله عليها من السعادة والشقاوة والاخلاق في مبدأ الخلق فاذا اتلاقت
 الاجساد التي فيها الارواح في الدنيا اتلفت على حسب ما خلقت عليه ولذا ترى الحبير يحب الاخبار ويعمل
 اليهم والشرير يحب الاشرا ويعمل اليهم وقال الطيبي الفاء في فم تعارف للتعقيب اتبعته الجمل بالتفصيل فدل
 قوله ما تعارف على تقدم اختلاط في الازل ثم تفرق بعد ذلك في ازمته مطاولة ثم اتلاف بعد التعارف كن فقد
 أنيسه والله ثم اتصل به وهذا التعارف الهامات يتدفقها الله تعالى في قلوب العباد من غير اشعار منهم بالسابقة

وفي حديث ابن مسعود عند العسكري مرفوعا الارواح جنود مجنودة تلتقي فتشام كالتشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ولأن رجلا مؤمنا جاء الى مجلس فيه مائة منافق وليس فيه الا مؤمن واحد لحياه حتى يجلس اليه * ولأن منافقا جاء الى مجلس فيه مائة مؤمن وليس فيه الا منافق واحد بل جاء حتى يجلس اليه * وللدلي بلاسند عن معاذ بن جبل مرفوعا لو أن رجلا مؤمنا دخل مدينة فيها ألف منافق ومؤمن واحد لشم روحه روح ذلك المؤمن وعكسه * ولا ينعيم في الحلية في ترجمة اويس انه لما اجتمع به هرم بن حبان العبدى ولم يكن اقيقه وخطبه اويس باسمه قال له هرم من اين عرفت اسمي واسم أبي فوالله ما رأيتك ولا رأيتني قال عرفت روحى وروحك حين كنت نفسى نفسك وان المؤمنين يعارفون بروح الله وان نأت بهم الدار وقال بعضهم أقرب القرب مودة القلوب وان تباعدت الاجسام وأبعد البعد تنافر القلوب ولبعضهم ان القلوب لاجناد مجنودة * قول الرسول فن ذافيه يختلف فما تعارف منها فاهو مؤتلف * وما تناكر منها فاهو مختلف

ولا آخر

يبني وينسك في المحبة نسبة * مستورة في سر هذا العالم

نحن الذين تحاييت ارواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم

وهذا الحديث اخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في الادب (وقال يحيى بن ايوب) القافى البصرى مما وصله الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصارى (بهذا) الحديث السابق وليس يحيى بن ايوب من شرط المؤلف فلذا أخرج له في الاستشهاد واورده من الطريقين بلا اسناد فصار اقوى مما لو ساقه باسناده قاله الاسماعيلي قال ابن حجر ويشهد لثمة حديث أبي هريرة عند مسلم * (باب قول الله عز وجل ولقد قسم محمد ذوف تقديره والله لقد ارسلنا) أى بعثنا (نوحا الى قومه) وهو ابن خمسين سنة وقال مقاتل ابن مائة سنة وعند ابن جرير ثلثمائة وخمسين سنة وقال ابن عباس سمي نوحا لكثرة نوحه على نفسه واختلاف في سبب نوحه فقيل لدعونه على قومه بالهلاك وقيل لمر اجتمعه ربه في شأن ابنه كنعان وهو نوح بن لامك من متوشلخ ابن اخنوخ وهو ادريس وهو اول نبي بعثه الله بعد ادريس وقال القرطبي اول نبي بعثه الله بعد آدم بتحريم البنات والعمات والخالات وكان مولده فيما ذكره ابن جرير بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما ومات وعمره ألف سنة واربع مائة سنة ودفن بالمسجد الحرام وقيل غير ذلك وعن ابي امامة ان رجلا قال يا رسول الله انبي كان آدم قال نعم قال فكيف كان بينه وبين نوح قال عشرة قرون ورواه ابن حبان وصححه قال ابن كثير وهو على شرط مسلم ولم يخبر جوه (قال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما رواه ابن ابي حاتم في قوله تعالى (بادى الرأى) أى (ما ظهر لنا) عن غير روية وتأمل بل من اول وهلة * (أقلعي) قال ابن عباس (امسكي) ومنه اقلعت الحبي وهذا مجاز لانها موات وقيل جعل فيها ما تميز به والذى قال انه مجاز قال لوقش كلام العرب والمجمل ما وجد فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها وبلاغة وصفها واشتمال المعاني فيها * (وقار التنور) قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة اى (نبح الماء) فيه وارتفع كالقدر ينفور والتنور اشرف موضع في الارض واعلاء او التنور الذى يخبز فيه ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجد لها أوفى الهند قيل وكان من تجارة كانت حواء تخبز فيه فصارت الى نوح (وقال عكرمة) مولى ابن عباس فيما وصله ابن جرير التنور (وجه الارض) وهو قول الزهرى أيضا (وقال مجاهد) فيما وصله ابن ابي حاتم (الهودى) في قوله تعالى واستوت على الجودي هو (جبل بالجزيرة) المعروفة بابن عمر في الشرق فيما بين دجلة والفرات وزاد ابن ابي حاتم تشامحت الجبال يوم الفرق وتواضع هو لله تعالى فلم يغرق وأرست عليه سفينة نوح وروى انه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عاشر المحرم فقام ذلك اليوم وصار سنة وذكر ابن جرير وغيره أن الطوفان كان في ثالث عشر آب في شدة القبط * وقد روى أن نوحا لما بشر من صلاح قومه دعا عليهم دعوة غضب الله عليهم فلبى دعوته واجاب طابته قال تعالى ولقد نادانا نوح فلنعم المجيبون وأمره أن يغمر من شجر اليعمل منه السفينة فغمره وانتظره مائة سنة ثم فجره في مائة اخرى وأمره أن يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا وقال قتادة كان طولها ثلثمائة ذراع في عرض خمسين وقال الحسن البصرى ستمائة في عرض ثلثمائة وعن ابن عباس ألف رما تذارع في عرض ستمائة وكانت ثلاث طبقات كل واحدة عشرة اذرع فالسفل للدواب والوحوش

والوسطى للناس والعلية للطيور وكان لها غطاء من فوقها مطبق عليها وفتحت ابواب السماء من فوقها وفتحت
الارض عيوناً وأمره الله تعالى أن يحمل في السفينة من كل زوجين اثنين من الحيوانات وسائر ماله روح
من الماء كولات وغيرها لبقاء نسلها ومن آمن ومن أهل بيته الامن كان كافراً وارتفع الماء على أعلى جبل
في الارض خمسة عشر ذراعاً وقيل ثمانين ذراعاً وعم الارض كلها طولها وعرضها ولم يبق على وجه الارض احد
واستجاب الله دعوته حيث قال رب لا تذرع على الارض من الكافرين دياراً فلم يبق منهم عين نظرف وهذا كما قاله
الحافظ عماد الدين بن كثير دعي من زعم من المفسرين وغيرهم أن عوج بن عنق وقال ابن عنق كان
موجوداً من قبل نوح وإلى زمان موسى ويقولون كان كافراً متمرداً جباراً عنيداً ويقولون عنق أمه بنت آدم من
زنا وأنه كان يأخذ طولها السمك من قرار البحر ويشويه في عين الشمس وأنه كان يقول لنوح وهو في السفينة
ما هذه القصعة التي بك ويسهزئ به ويدكر أن طولها كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثين وثلاث
ذراع إلى غير ذلك من الهذيان التي لولا أنها مسطرة في كثير من كتب التفسير وغيرها من التواريخ وغيرها من
أيام الناس لما تعرضنا لحكايتها السقاطتها وركاكتها ثم انها مخالفة للمعقول والمنقول * أما المعقول فكيف يسوغ
أن الله يهلك ولد نوح الكفرة وابوه نبي الامة وزعيم أهل الايمان ولا يهلك عوج بن عنق وهو اطم وأطغى على
ما ذكره ولا يرحم منهم أحد أو يترك هذا الجبار العنيد الفاجر الشديد الكافر الشيطان المريد على ما ذكره *
وأما المنقول فقال الله تعالى ثم أغرقنا الآخرين وقال رب لا تذرع على الارض من الكافرين دياراً * ثم هذا
الطول الذي ذكره مخالف لما في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى خلق آدم طولها ستون ذراعاً
ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن فهذا نص الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى انه لم يزل ينقص حتى الآن اي لم يزل الناس في نقصان في طولهم من آدم إلى يوم اخباره بذلك وهلم جزاً إلى
يوم القيامة وهذا يقتضي انه لم يوجد من ذرية آدم من كان أطول منه وكيف يترك ويصار إلى قول الكذبة
الكفرة من أهل الكتاب الذين بدلوا كتب الله المتزلة وحرفوها وأولوها ووضعوها على غير مواضعها عليهم لعائن
الله المتتابعة إلى يوم القيامة وما أظن هذا الخبر عن عوج بن عنق الاختلاف من بعض زنادقهم وكفارهم الذين
كانوا أعداء الانبياء والله اعلم * (دأب) في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح قال مجاهد فيما وصله الفريابي هو
(مثل حال) ولا يذروا ابن عساكر دأب حال فأسقط لفظ مثل (واتل عليهم نبأ نوح) أي خبره مع قومه (أذ قال
لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم وشق عليكم (مقامي) أي اقامتي بينكم مدة مديدة ألف سنة الاخيرين عاماً
او قايماً على الدعوة (وتذكيري) أي أياكم (بآيات الله) بجمعه (إلى قوله من المسلمين) أي المنقادين لحكمه وهذه
الآية تنبت في الفرع وعليها رقم أي ذروا ابن عساكر * (باب قول الله تعالى) سقط هذا إلى ذروا ابن عساكر
(انا ارسلنا نوحاً إلى قومه أن أذرع) أي بأن أذرع أي بالانذار أو بأن قلنا له أذرع (قوله من قبل أن يأتيهم عذاب
الليم) عذاب الآخرة أو الطوفان (إلى آخر السورة) وسقط لابي ذر من قوله أن أذرع إلى آخر قوله الليم * وبه قال
(حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان العتكي مولا لهم المروزي (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك
المروزي (عن يونس) بن يزيد الأبي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (قال سالم) هو ابن عبد
الله بن عمر (وقال ابن عمر رضي الله عنهما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله
ثم ذكر الدجال) بتشديد الجيم وزن فعال من أبنية المبالغة الكثير الكذب وهو من الدجل وهو الخلط والتلبس
والتعويه (فقال اني لندركموه) أخوفكموه والجله مؤكدة بان واللام وكونها اسمية (وما من نبي الا أذره
قومه لقد أذرنوح قومه) خصه بعد التعميم لانه أول نبي أذرع قومه أو أول بشرع من الرسل أو أبو البشر الثاني
وذريته هم الباقيون في الدنيا لا غيرهم (ولكي أقول لكم فيه) سقط لفظ لكم لابي ذر (قوله لم يقله نبي
لقومه) مبالغة في التحذير (تعلون انه) أي الدجال (أعور) عين اليمنى أو اليسرى (وان الله) عروجل (ليس
بأعور) تعالى الله عن كل نقص وجل عن أن يشبه بالمعدنات * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال
(حدثنا شبان) بفتح الشين المجبة وبعد النخبة الساكنة موحدة مفتوحة ابن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى)
ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف انه قال (سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ألا بالخفيف) أحدثكم حديثاً عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه) أي الدجال (أعور

وأنه يحيى معه) إذا ظهر (بمثال الجنة) مثال (النار) ولابن عساكر معه تمثال بمشاة مكسورة بدل الموحدة
 أى صورة الجنة والنار يتلى الله تعالى به عبادته بما أقدره عليه من مقدوراته كاحياء الميت الذى يقتله وأمره
 السماء أن تمطر فتطر والارض أن تثبت فتثبت بقدره الله تعالى ومشيئته ثم يعجزه الله تعالى فلا يقدر على قتل
 ذلك الرجل ولا غيره فيقتله عيسى عليه السلام (فالتى يقول أنها الجنة هى النار) وبالعكس (وانى) بالواو وابن
 عساكر فاني (أندركم) أخوفكم منه (كما أنذر به نوح قومه) وكذا غيره من الانبياء كما مر وذلك لان فتنته عظيمة
 جدته هوش العقول وتغير الابواب مع سرعة مروره في الارض فلا يمتك بجيت تأمل الضعفاء دلائل الحدوث
 والنقص فيصدقون بصدقه في هذه الحالة فلذا احذرت الانبياء عليهم الصلاة والسلام قومهم من فتنته ونهبوا
 عليه * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفتن * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا عبد
 الواحد بن زياد) العبدى مولا م البصرى قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) ذكر ان
 الزيات (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الانصارى رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى
 نوح راسه يوم القيامة (فيقول الله تعالى) له (هل بلغت) رسالتى الى قومك (فيقول نعم) يا غيا (أأرب
 فيقول) عز وجل (لا تمته هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول) تعالى (لنوح من يشهد لك) انك بلغتهم
 (فيقول) يشهد لى (محمد صلى الله عليه وسلم راسه فشهد) له (أنه قد بلغ) أمته (وهو قوله جل ذكره وكذلك
 جعلناكم أمة وسطا تكونوا شهداء على الناس والوسط هو العدل) وهذا من نفس الحديث لا مدرج فيه *
 وهذا الحديث سيأتى ذكره في تفسير سورة البقرة * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بى ذر عن المستملى حدثنا
 (اسحاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدى قال (حدثنا محمد بن عبيد) بضم العين مصغرا
 الطنافسى الاحدب الكوفى قال (حدثنا أبو حيان) بالحاء المهملة وتشديد الياء التحية يحيى بن سعيد بن حيان
 التميمى (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو الجبلى (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه قال كالمع النبي صلى الله عليه وسلم
 في دعوة (بفتح الدال وكسرها) في اليونانية طعام مدعوا اليه ضيافة (فرفع اليه الدراع) بضم الراء مبني للمفعول
 قال السفاسقى الصواب رفعت لان الذراع مؤنثة قال في المصاييح وهذا خبط لان هذا اسناد الى ظاهر غير
 الحقيقى فيجوز التأنيث وعدمه بل اقول لو كان التأنيث هنا حقيقيا لم يجب اقتراح الفعل بعلامة التأنيث لوجود
 الفاصل كقولك قام في الدار هند (وكات) أى الذراع (تجبه) لانها أعجل نجيها وأخف على المعدة وأسرع هضما
 مع لذتها وحلاوة مذاقها ولذا سمى فيها (فتمس منها نوسة) بسين مهملة فيهما أخذ لهما من العظم بأطراف أسنانه
 ولا بى ذر والاصلى فتمس منها نوسة بالشين المجبة فيهما مأخذه باضراسه (وقال أناسيد القوم) وضرب على
 القوم في الفرع كاصله وفي الهامش صحبا عليه سيد الناس (يوم القيامة) خصه بالذكر لارتفاع سودده وتسليم
 الجميع له فيه واذا كان سيدهم في يوم القيامة ففي الدنيا أولى وقوله لا تخيروا بين الانبياء أى تخييرا يؤدى الى
 تنقيص أو لا تخيروا في ذات النبوة والرسالة اذ الانبياء فيهما على حد واحد والتفاضل بامور أخر وأخصه لان
 القصة قصة يوم القيامة (هل تدرون عن) وللكشميتمى بهم والعموى والمستملى ثم بالمثلثة بدل الموحدة وتشديد
 الميم (يجمع الله الاولين والاخرين في صعيد واحد) أرض مستوية واسعة (فيبصرهم الناظر) أى يحيط بهم
 بصير الناظر بحيث لا يخفى عليه منهم شئ لانه تواء الارض وعدم الحجاب (ويسمعهم الداعي) بضم الياء من
 الاسماع (وتدومهم الشمس) فيبلغهم من الغم والكرب ما لا يطبقون ولا يمتحون (فيقول بعض الناس) لبعض
 (الأترون الى ما أنتم فيه) من الغم والكرب (الى ما بلغكم) بدل من قوله الى ما أنتم فيه (ألا) بالتخفيف
 كالسابقة للعرض أو التحضيض (تنظرون الى من يشفع اليكم الى ربكم) حتى يربحكم من مكانكم هذا (فيقول
 بعض الناس) اؤم آدم فباؤونه فيقولون (له يا ادم أنت أب البشر) كتب بغير واو بعد الموحدة من أب ولا بى ذر
 ابو البشر بانيات الواو (خلق الله بيده ونفخ فيه من روحه) الاضافة اليه تعالى اضافة تعظيم للمضاف
 وتشريف (وأمر الملائكة فسجدوا له وأسكنك الجنة) زاد في رواية همام في التوحيد وعلك اسما كل شئ وضع
 ثم موضع اشياء اى السميات لقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها اى اسماء المسميات اراد التقصى واحدا فواحد
 حتى يستغرق المسميات كلها (ألا تشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا) بفتح القين من الكرب والعرق
 (فيقول) آدم عليه السلام (ربي غضب) اليوم (غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله)

والمراد من الغضب لازمه وهو ارادة اصال الشر الى المغضوب عليه وقال النووي المراد ما يظهره تعالى من انتقامه فمن عصاه وما يشاهده أهل الجمع من الاحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا رب انه لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله (ونهاى عن الشجرة) أى عن اكلها (فقصته) ولا يذرف عصيت بحذف الضمير (نفسى نفسى) مرتين أى نفسى هى التى تستحق أن يشفع لها لأن المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه أو قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف وعند سعيد بن منصور من رواية ثابت انى أخطأت وأنا فى الفردوس فان يغفر لى اليوم غفبى (اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى نوح) بيان لقوله اذهبوا الى غيرى (فيا نوح نوحا فيقولون) له (يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الارض) استشكلت الاولية هنا بان آدم نبي مرسل وكذا نوح وادريس وهم قبل نوح وأجيب بان الاولية مقيدة بقوله الى أهل الارض لان ادم ومن بعده لم يرسوا الى أهل الارض واستشكل بقوله فى حديث جابر اعطيت خمسا وفيه وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس كافة واجيب بان بعثة نوح الى أهل الارض باعتبار الواقع لصدق انهم قومه بخلاف عموم بعثة نينا صلى الله عليه وسلم لقومه ولغير قومه وبأى ان شاء الله تعالى مزيد لذلك في محالة بعون الله وقوته (وسمى الله) فى سورة الاسراء (عبدا شكورا) تحمد الله تعالى على مجامع حاله (اما) بتخفيف الميم ولا يذرف عن الكشمبى (الآ ترى الى ما نحن فيه ألا ترى الى ما بلغنا) بفتح الغين (الانشفع لنا الى ربك) حتى يريحنا من مكاتبنا (فيقول) نوح عليه السلام (ربى غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسى نفسى) مرتين (اتوا النبي) محمد صلى الله عليه وسلم المعروف أن نوحا يدهاهم على ابراهيم وابراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى على النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) قال نينا صلى الله عليه وسلم (فيا نوحى فأعبد تحت العرش) زاد أحمد فى مسنده قدر جمعة (فيقال يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع) أى تقبل شفاعتك (وسل تعطه قال محمد بن عبيد) مصغرا من غير اضافة شئ لاحد (لا احفظ سائر) اى باقى الحديث لانه مطول معلوم من رواية غيره * وهذا الحديث اخرجه أيضا فى التفسير ومسلم فى الايمان والترمذى فى الزهد والاطعمة والنسائى فى الولاية مختصرا وفى التفسير مطولا وابن ماجه فى الاطعمة * وبه قال (حدثنا نصر بن على بن نصر) الجهمي الأزدي البصري وسقط لابي ذر بن نصر قال (اخبرنا ابو أحمد) محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمار بن درهم الزبيري (عن سفيان) الثوري (عن ابي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الاسود بن يزيد) النخعي (عن عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ أهل من مذكر) بالادغام والذال المهملة (مثل قراءة العامة) لابق الذال الادغام ولا بالمجبة كما قرئ فى الشواذ وأصله مذكر بدال مجبة مفتعل من الذكر فاجتمع حرفان متقاربان فى المخرج والاول ساكن والفتحة الثانى مهموسا فابدلناه بمجهور يقاربه فى المخرج وهو الذال المهملة ثم قلبت الذال دالا وأدغمت فى الدال المهملة فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من قوله فى الآية الثانية وتذكرى بآيات الله والآية فى شأن سفينة نوح والضمير فى قوله ولقد تركناها ليعتبر بها اذ شاع خبرها واستمرزت حتى نظر اليها وائل هذه الامة * وهذا الحديث اخرجه أيضا فى التفسير واحاديث الانبياء ومسلم فى الصلاة وابوداود فى الحروف والترمذى فى القرآت والنسائى فى التفسير * هذا (باب) بالتسوين يذكرفيه قوله تعالى (واق اليا س من المرسلين) هو اليا س بن ياسين سبط هارون اخى موسى بعث بعده وقال عبد الله بن مسعود فيما وصله ابن ابي حاتم هو ادريس وفى مصنفه وان ادريس لمن المرسلين (اذ قال لقومه ألا تتقون) ألا تخافون الله فى عبادتكم غيره (أتدعون بعلا) أى ان عبدون صغما أو تطالبون الخير منه (وتذرون أحسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين) المستحق للعبادة وحده لاشريك له (فكذبوه فانهم لمحضرون) للعذاب يوم الحساب (الاعباد الله المخلصين) من قومه أى الموحدين وهو مستثنى من الواو فى فكذبوه وهو استثناء متصل وفيه دلالة على أن فى قومه من لم يكذب فلذلك استثنوا ولا يجوز أن يكون مستثنى من المحضرين لفساد المعنى لانه يلزم حينئذ أن يكونوا مندرجين فى كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد ولا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطع لانه يصير المعنى اكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا بوجه اذ به يفسد نظم الكلام (وتركنا عليه فى الآخر بن) اى شئنا جيلا (قال ابن عباس) فيما وصله ابن جرير (بذكر بخير) اى فى الآخر بن

ولابي ذر بعد قوله لا تتقون الى قوله وتركنا عليه في الاخرين واسقاط ائندعون بعلا الى اخر قوله المخلصين
 (سلام على آل ياسين) بفتح الهمزة ومد ها وكسر اللام وفصلها من الباء وهي قراءة نافع وابن عامر ويعقوب
 اضافوا آل الذي هو بمعنى أهل الى ياسين كال ابراهيم فهي على هذه القراءة كلمتان فيكون ياسين أبا الياس
 وقراءة الباقي بكسر الهمزة وسكون اللام ووصلها بالياء كلمة واحدة جمع لالياس وجمع باعتبار اصحابه كالمهلين
 في المهب (أما كذلك نجزي المحسنين) أي انما خصصناه بان يذ كر بخير لاجل كونه محسنا ثم علل كونه محسنا
 بقوله (انه من عبادنا المؤمنين يذ كر) بضم أوله بصيغة التريض (عن ابن مسعود) رضى الله عنه فيما وصله
 عبد بن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن (وابن عباس) رضى الله عنهم ما فيما وصله جويرى في تفسيره
 بإسناد ضعيف (ان الياس هو ادريس) فيكون له اسمان وفي مصنف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين وسبق
 ان الياس من ولد هارون اخي موسى عليهم السلام فعلى هذا فليس ادريس جد النوح لانه من نى اسرائيل
 والصحيح ان الياس غير ادريس لان الله تعالى ذكره في سورة الانعام حيث قال ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته
 داود وسليمان الى أن قال وعيسى والياس فدل على أن الياس من ذرية نوح وادريس جد أبي نوح كما ياتي
 قريبا ان شاء الله تعالى * (باب ذكر ادريس عليه) الصلاة والسلام) بكسر ذال ذكر وضعها في اليونانية وسقط
 لفظ باب لابي ذر (وهو جد أبي نوح) لانه نوح بن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس (ويقال جد نوح
 عليهم السلام) مجاز لان جد الاب جد وقوله وهو جد الخ ثابت لابن عسا كر وكان ادريس عليه السلام أول
 نبي اعطى النبوة بعد ادم وشيت عليهم ما السلام وأول من خط بالقلم وأدرك من حياة ادم ثلثمائة سنة
 وثمان سنين وقال ابن كثير وقد قالت طائفة انه المشار اليه في حديث معاوية بن الحكم السلمي لما سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم عن الخط بالرمل فقال انه كان نبي يخط بالرمل فن وافق خطه فذا لوزعم كثير من المفسرين انه
 أول من تكلم في ذلك ويسمونه هرمس الهرامسة ويكذبون عليه في اشياء كثيرة كما كذبوا على غيره من الانبياء
 (وقول الله عز وجل بالجر عطف على سابقه الجرور بالاضافة) ورفعهما مكانا عليا السماء السادسة او الرابعة او
 الجنة او شرف النبوة والزاني وعن ابن أبي نجيج عن مجاهد انه رفع الى السماء ولم يمت كما رفع عيسى قال في البداية
 وانها يابان أراد انه لم يمت الى الآن ففيه نظروا وان أراد انه رفع حيا الى السماء ثم قبض فلا ياتي في ما ذكره كعب انه
 قبض في السماء الرابعة وعن ابن عباس انه قبض في السادسة وصحح ابن كثير أنه قبض في الرابعة (قال عبدان)
 هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وهذا التعليق وصله الجوزقي من طريق محمد بن الليث عن عبدان
 ولابي ذر وحدثنا عبدان ولابن عسا كر حدثنا بغير واو قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (اخبرنا يونس)
 ابن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتحويل الاسناد (حدثنا) ولابن عسا كر
 عن الزهري قال انس بن مالك وحدثنا ولابي ذر واخبرنا (أحمد بن صالح) ابو جعفر المصري (قال حدثنا
 عنبسة) بفتح العين المهملة وسكون النون وبعد الموحدة المقتوحة سين مهملة ابن خالد (قال حدثنا يونس)
 ابن يزيد وهو عم عنبسة (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (قال انس) ولابي ذر وابن عسا كر قال انس بن مالك
 (كان ابودر) جذب بن جنادة (رضي الله عنه يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) بضم
 الفاء مبني للمفعول أي فتح (سقف بيتي) ولابي ذر عن سقف بيتي (وأنا بمكة) جملة حالية (فترجل جبريل) عليه
 السلام من الموضع الذي فتحه من السقف مبالغة في المفاجأة (ففرج) بفتح حاء أي شق (صدري) في رواية
 للمصنف الى مراقي البطن (ثم غسله بماء زمزم) لانه أفضل المياه أو يقوى القلب (ثم جاء بطست) بسين مهملة
 مؤنثة (من ذهب) وكان ذلك قبل تحريم الذهب (ممتلى) صفة لطست وذ كر على معنى الاناء (حكمة وإيمانا)
 بنصهما على التمييز فتنبيل لينكشف بالمحسوس ما هو معتقول وتمثيل المعاني جائز كما أن سورة البقرة تنبي يوم
 القيامة كأنهم اظلمة ولابن عسا كر الحكمة والايمان (فأفرغها) أي الطست والمراد ما فيها (في صدري ثم أطبقه)
 وختم عليه حتى لا يجد العدو اليه سبيلا (ثم أخذ بيدي) جبريل (فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا
 قال جبريل لخازن السماء) الدنيا (افتح) بابها (قال) الخازن (من هذا) الذي قال افتح (قال هذا جبريل)
 ولم يقل أنا لان قائما يقع في العناء وسقط لفظ هذا لابي ذر (قال معك) ولابن عسا كر قال ما معك (أحد قال) نعم
 (معي محمد) صلى الله عليه وسلم (قال أرسل اليه) ليخرج به (قال نعم) أرسل اليه (فافتح فلما علونا السماء) زاد

ابو ذر الدنيا وهي صفة للسماء والظاهر أنه كان معهم ما غيرهم ما من الملائكة (اذا رجس عن يمينه اسودة)
 اشخاص (وعن يساره اسودة) اشخاص أيضا (فاد انظر قبل) أي جهة (يمينه صحت) سرورا (واذا نظر قبل
 شماله بكى) حزنا (فقال مر حبا بالنبي الصالح والابن الصالح) أي أصبت رجلا لا ضيقا أيها النبي التام في نبوته
 والابن البار في نبوته (قل من هذا يا جبريل قال هذا ادم وهذه الاسودة) التي (عن يمينه وعن شماله نسيم يمينه)
 بفتح النون والسين المهملة أي ارواحهم (فاهل اليمين منهم أهل الجنة) والجنة فوق السماء السابعة في جهة يمينه
 (والاسودة التي عن شماله أهل النار) والنار في سجين في الارض السابعة في جهة شماله فيكشف له عن ما حتى
 ينظر اليهم (فاد انظر قبل يمينه صحت) واذا نظر قبل شماله بكى ثم عرج بي جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لحارسها
 افتح بابها (فقال له خازنها مثل ما قال الاقول ففتح) بابها (قال أنس) رضي الله عنه (ودكر) أبو ذر (أنه) صلى
 الله عليه وسلم (وجد في السموات ادريس وموسى وعيسى و ابراهيم عليهم الصلاة والسلام) (ولم يثبت) أبو ذر
 (في كيف منازلهم) أي لم يعين لكل نبي سماء (غير أنه ذكر أنه وجد) ولابي ذر أنه قد وجد (ادم في السماء الدنيا
 و ابراهيم في السادسة وقال أنس فلما مر جبريل بادريس قال مر حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح) ولم يقل
 والابن لأنه لم يكن من ابائه (فقلت) لجبريل (من هذا قال هذا ادريس) وهذا موضع الترجمة * وفي حديث
 مالك بن صعصعة عند الشيخين ان ادريس في السماء الرابعة ولا ريب أنه موضع على - وان كان غيره من الانبياء
 ارفع مكانا منه (ثم مررت بعيسى فقال مر حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت) أي لجبريل ولابي ذر فقلت
 بالفاء قبل القاف وله أيضا فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم وهو من الاتفات (من هذا قال) ولابي ذر فقال
 (هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مر حبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت) لجبريل (من هذا قال) هذا
 (عيسى) وليست ثم هنا على بابها في الترتيب فقد اتفقت الروايات على أن المرور بعيسى كان قبل المرور بعيسى (ثم
 مررت ب ابراهيم فقال مر حبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا) يا جبريل (قال هذا ابراهيم) صلى الله
 عليه وسلم وقالوا مر حبا بالنبي الصالح ولم يقولوا بالنبي الصالح مثلا لان لفظ الصالح عام لجميع الخصال الحميدة
 فارادوا وصفه بما يعم كل الفضائل (قال) أي ابن شهاب (واخبرني) بالافراد (ابن حزم) بالخاء المهملة المفتوحة
 وسكون الزاي ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري قاضي المدينة (ان ابن عباس واباحية الانصاري)
 بتشديد المثناة التحتية ولابي ذر وابن عساكر واباحية بالموحدة بدل التحتية وهو الصواب ورواية ابن حزم عن
 أبي حبة منقطعة لأنه استشهد بأحد قتل مولد ابن حزم بمكة كما مر ذلك مع زيادة في أول كتاب الصلاة (كانا) أي
 ابن عباس وابوحبة (يقولان قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى) يضم العين وكسر الراء مبني للمفعول
 ولابي ذر ثم عرج بي جبريل حتى (ظهرت) أي علوت (لمستوى) بفتح الواو أي موضع مشرف يستوى عليه وهو
 المصعد وقال التوربشتي - اللام للعله أي علوت لاستعلاء مستوى أول رؤيته أو لمطالعة ويحتمل أن يكون متعلقا
 بالمصدر أي ظهرت ظهور المستوى ويحتمل أن يكون بمعنى الى يقال أوحى لها أي اليها والمعنى اني وقت مقاما
 بلغت فيه من رفعة المحل الى حيث اطلعت على الكواثر وظهر لي ما يراد من أمر الله تعالى وتدبيره في خلقه
 وهذا والله هو المنتهى الذي لا تقدم لاحد عليه ولعمري والمستوى بالموحدة بدل اللام (اسمع) فيه
 (صريف الاقلام) أي تصويتها حالة كتابة الملائكة ما يقضيه الله تعالى (قال ابن حزم) عن شيخه (واسر بن
 مالك) عن أبي ذر (قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على) بتشديد التحتية أي وعلى امتي (خمس صلوات)
 في كل يوم وليلة (فرجعت بذلك حتى امرت بموسى) بهزمة مفتوحة فيم منعمومة فراء مشددة (فقال لي موسى
 ما الذي فرض) أي ربك (علي امتك قلت) له (فرض) ربي (عليهم خمس صلوات) في كل يوم وليلة ولابي ذر
 وابن عساكر فرض يضم الفاء مبني للمفعول في الموضعين خمسون صلاة بارفع ناسعا عن الفاعل (قال) موسى
 (فراجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك) وسقط لفظ ذلك لابي ذر (فرجعت) من عند موسى (فرجعت ربي فوضع
 شطرها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك مد كرملة فوضع شطرها) أي جزأ منها وفي رواية ثابت أن التخفيف
 كن خمسا وخسا وحل باقي الروايات عليها متعين على ما لا يخفى (فرجعت الى موسى فاخبرته) سقط لابن عساكر لفظ
 فاخبرته (فقال) موسى (راجع ربك) ولابن عساكر فقلت ذلك أي راجع ربك ففعلت أي فرجعت فرجعت
 ربي فوضع شطرها فرجعت الى موسى فاخبرته بذلك فقال راجع ربك (فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فرجعت

ربي فقال) حل وعلا (هي خمس) بحسب الفعل (وهي خمسون) بحسب الثواب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (لا يدل القول لدى) يحتمل أن يراد أني ساويت بين الخمس والخمسين في الثواب وهذا القول غير مبطل
 او جعلت الخمسين خسا ولا تبديل فيه وانما وقعت المراجعة للعلم بأن ذلك غير واجب قطعاً لان ما كان واجبا قطعاً
 لا يقبل التخفيف أو الفرض خمسون ثم نسخها بخمسين رحمة لهذه الأمة المحمدية واستشكل بانه نسخ قبل البلاغ
 واجيب بانه نسخ بعده بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم (فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد
 استحييت من ربي) أن اراجعه بعد قوله لا يدل القول لدى (ثم اطلق) جبريل (حتى أتى السدرة المنتهى)
 وفي نسخة الى السدرة المنتهى ولا بن عساكر حتى أتى بي سدرة المنتهى ولا بي ذربي السدرة المنتهى وهي في اعلى
 السموات وسميت بالمنتهى لان علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها أحد الانبياء صلى الله عليه وسلم (فغشيها
 ألوان لا أدري ما هي) هو قوله تعالى اذ يغشى السدرة ما يغشى فالأهـام للتغيم والتحويل وان كان معلوماً (ثم
 ادخلت) ولا بي ذرني ادخلت الجنة (فاذا فيها جبابدة اللؤلؤ) بفتح الجيم والنون بعدها ألف فوحدة مكسورة
 فذال هجاء جمع جنبذة وهي القبة (واذا ترابها المسن) رائحة واستنبط من هذا الحديث فوائد كثيرة يأتي
 ان شاء الله تعالى في سورة هود الامام بشيئ منها في باب بعون الله تعالى وقدمت الحديث اول الصلاة * (باب قول
 الله تعالى) في سورة هود (والى عاد أخاهم هودا) عطف على قوله لقد أرسلنا نوحا الى قومه كقولك ضرب زيد
 عمرا وبكر خالد وليس هوم من باب ما فصل فيه بين حرف العطف والمعطوف بالجار والمجرور نحو ضربت زيدا وفي
 السوق عمر افريقي الخلاف المشهور وقيل بل هو على ضمير فعل أى وارسلنا هودا وهذا أوفق لطول الفصل
 وهودا بدل أو عطف بيان لأخيه وكان هود أخاهم في النسب لاني الدين لانه كان من قبيلة عاد وهم قبيلة من
 العرب بناحية اليمن كما يقال للرجل يا أخا عمي والمراد رجل منهم وهو هود بن تارخ بن ارخشيد بن سام بن نوح (قال
 يا قوم اعبدوا الله) أى وحدوه وسقط قوله قال يا قوم الخ لاني ذر (وقوله) بالجر عطف على المجرور السابق (اذ اندر
 قومه بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احق وقت الشيء اذا اعوج وكان قوم
 هود يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشجر من اليمن وكانوا كثيرا ما يسكنون الخيام ذات الاعمة الضخام
 كما قال تعالى ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد وهي عاد الاولى وأما عاد الثانية فتأخرة وأما عاد الاولى
 فبنو عاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد أى مثل قبيلته وقيل مثل العمدة ومن زعم أن ارم مدينة
 تدور في الارض فقد أبعد الجمعة وقال ما لا دليل عليه ولا برهان يعول عليه (الى قوله) كذلك تجزى القوم
 المجرمين (تخويف لكتفاركمة أى ماسبق من قصتهم حكمنا فيهم كذب رسلنا وخالف أمرنا (فيه) أى في هذا
 الباب (عن عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله المؤلف في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي أرسل الرياح (و) عن
 (سليمان) بن يسار فيما وصله أيضا في سورة الاحقاف كلاهما (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) ولفظ الاولى كان اذا رأى مخيلة أقبل وادبر وفي آخره ولا أدري لعله كما قال عن قوم فلما رأوه عارضا
 مستقبلا أو ديتهم الآية والثانية قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب كاحتي أرى منه لهو وانه انما
 كان يتبسم قالت وكان اذا رأى غيما أو ريحا عرف في وجهه الحديث (وقول الله عز وجل) بالجر عطف على
 السابق ولغير أبي ذر وابن عساكر باب قول الله عز وجل (واما عاد) عطف على قوله تعالى فأما نود فأهلكوا
 بالطاغية وأما عاد (فأهلكوا) برح سرصر شديدة (أى شديدة الصوت في الهبوب لها صرصر وقيل باردة) عاتية
 قال ابن عيينة (في تفسيره) عمت على الخزان (وما خرج منها الا مقتدر الخاتم وعند ابن أبي حاتم عن علي رضى
 الله عنه قال لم ينزل الله شيئا من الريح الا بوزن على يذم لك الا يوم عاد فانه اذن لها دون الخزان فعمت على الخزان
 أو المراد عمت على عاد فلم يقدر روعا على ردها عنهم بقوة ولا حيلة (سحرها) سلطها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام)
 قيل كان أولها الجمعة وقيل من صبيحة الاربعاء الى غروب الاربعاء الآخر وقال وهب العرب تسميها أيام العجوز
 لانيانها في عجز الشتاء وهي ذات برد ورياح شديدة (حسوما) أى (متتابعة) دائمة ليس لها فتور ولا انقطاع من
 حسمت الدابة اذا تابعت بين كهيأ ومحسمات حسمت كل خير واستأصلته أو فاطعات قطعت دابرهم (فقرى القوم
 ان كنت حاضرهم (فيها) في تلك الايام والليالي أو في مهاجها (صرعى) موقى جمع صريع (كانهم اعجاز نخل خاوية)
 أى (اصولها) وخاوية أى متأكلة اجوافها شبيههم بمجدوع نخل خاوية الاجواف ليس لها رؤس وقيل ان الريح

اخرجت ما في بطونهم وكانت تحمل الرجل قترعه في الهواء ثم تلقيه فتستدخ رأسه فيصير جنة بلا رأس (فهو
 ترى لهم من باقية) أي من (بقية) أو من نفس باقية قليل انهم لما أصبحوا موق في اليوم الثامن كما وصفهم الله تعالى
 حملتهم الريح فألقاهم في البحر فلم يبق منهم أحد * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (محمد بن عرعرة) بن
 البرند بكسر الموحدة والراء وسكون النون ابن النعمان الناجي السامي بالسين المهملة القرشي البصري قال
 (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الحكم) بن عتيبة بن عتبة بن مضر (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن
 عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال نصرت يوم الاحزاب (بالصبا) بفتح الصاد المهملة
 والموحدة مقصورا أرسلها الله تعالى على الاحزاب لما حاصروا المدينة فسفت التراب في وجوههم وقلعت خيامهم
 فانهم زوا من غير قتال وعن عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلق تنصر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقالت الشمال ان الحرة لانسرى بالليل فكانت الريح التي أرسلت اليهم الصبا رواء ابن جبر (وأهلكت
 عاد) قوم هود عليه الصلاة والسلام (بالدبور) بفتح الدال الريح التي تبي من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة
 فهي تأتي من دبرها وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما فتح الله على عاد من الريح التي اهلكوا فيها الا مثل موضع الخاتم فزت باهل البادية فحملتهم ومواسيهم
 واموالهم بين السماء والارض فلما رأى اهل الحاضرة من عاد الريح وما فيها قالوا هذا عارض مطر نأفقت أهل
 البادية ومواسيهم على أهل الحاضرة فيها كوا جميعا وروى ان هود عليه الصلاة والسلام لما أحس بالريح خط على
 نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جذب عين تنبع وكانت الريح التي تصيهم ريحا طيبة هادية والريح التي تصيب قوم
 عاد ترفعهم من الارض وتطيرهم الى السماء وتضرم على الارض وأثر المعجزة انما ظهر في تلك الريح من هذا الوجه
 (قال) اي المؤلف ولغير أبي ذر وقال (وقال ابن كثير) العبدى البصري ووصله المؤلف في تفسير برآة فقال
 حدثنا محمد بن كثير (عن سفيان) الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق الثوري الكوفي (عن ابن أبي نم) بضم
 النون وسكون العين المهملة عبد الرحمن الجلي الكوفي العابد (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان الخدري
 الانصاري (رضي الله عنه) انه قال بعث على رضي الله عنه أي من الذين كما عند النساء (الى النبي صلى الله
 عليه وسلم بدية) بضم الذال مصغرا وأشها على معنى القطعة من الذهب أو باعتبار الطائفة ورجح لانها كانت
 تبرأ (فقسها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بين الاربعة) ولا يذر وابن عساكر بين اربعة ولمسلم بين اربعة نفر
 (الاقرع بن حابس) بالحاء المهملة والموحدة المكسورة والسين المهملة (الحنظلي) بالحاء المهملة والطاء المعجمة
 المقفوحين بينهما فون ساكنة نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مائة (ثم الجاشعي) نسبة الى جاشع بن دارم أحد
 المؤلفين قلوبهم (وعبيدة بن بدر الفزاري) بالقاف والراء المحففة وبعد الالف راء نسبة الى فزارة (وزيد الطائي)
 وكان في الجاهلية يدعى يزيد الخليل باللام فسماء النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخير بالراء (ثم احدي بن بهان) بفتح
 النون وسكون الموحدة (وعلقمة بن علانة) بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبعد الالف مائة ابن عوف
 الاحوص بن حفص بن كلاب بن ربيعة (العامري) نسبة الى عامر بن صعصعة بن معاوية (ثم احدي بن كلاب)
 بكسر الكاف وتخفيف اللام ابن ربيعة (فغصبت قريش والانصار) سقط والانصار من رواية مسلم (قالوا يعطى)
 رسول الله عليه الصلاة والسلام (صناديد أهل نجد) أي رؤساءهم الواحد صنديد بكسر الصاد (ويدهنا) أي
 يتركها (قال) صلى الله عليه وسلم (انما اتالفهم) بالاعطاء ليشبوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال (فأقبل
 رجل) من بني تميم يقال له ذوالخويرة واسمه حرقوص بن زهير (غائر العينين) أي داخلهما يقال غارت عيناه
 اذا دخلتا وهو ضال الجاحظ (مشرف الوجنتين) بالسين المعجمة والفاء غليظهما (نائى الجبين) بالهمزة في رواية
 أبي ذر مرتفعه قال النووي الجبين جانب الجهة ولكل انسان جبينان يكتنفان الجبهة (كث اللبنة) بفتح
 الكاف وبالناء المثلثة المشددة كثير شعرها (مخلوق) رأسه مخالف لما كانوا عليه من تربية شعر الرأس وفرقه
 (فقال انق الله يا محمد فقال) صلى الله عليه وسلم (من يطع الله) مجزوم حرك بالكسر للتقاء الساكنين ولا يذر
 عن الحموى والمتملى من يطيع الله باثبات التحية بعد الطاء والرفع مصححا عليه في الفرع كما صله (اذا عصيت)
 أي اذا عصيته فخذ في ضمير النصب (يا أمانى الله على أهل الارض فلا تأمنوني) ولا يذر ولا بالواو وبذل الفاء
 تأمنوني بنونين (فسأله) عليه الصلاة والسلام (رجل قتله احسبه خالد بن الوليد) وجاء انه عمر بن الخطاب

ولا تنافي بينهما لاحتمال أن يكونا ساءلا معا (فنعى) صلى الله عليه وسلم من قتله تأليفا لغيره (فلاولى) الرجل (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (أن من ضئضى) بضادين مجتنبين مكسورين بينهما همزة ساء كنهة آخره همزة ثانية أى من نسل (هذا) وعقبه ولا يذر عن الحموى والمستقى من ضئضى بضادين مهملتين وهما بمعنى (أوفى عقب هذا قوم يقرئون القرآن لا يجاوز حناجرهم) جمع خنجره وهى رأس الغلصمة والغلصمة تنتهى الحلقوم والحلقوم مجرى الطعام والشراب أى لا يرفع فى الاعمال الصالحة (يمرقون) يخرجون (من الدين) الطاعة (مروق السهم) خروجه اذا نفذ من الجهة الاخرى (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التحتية الصيد المرمى وهذا نعت الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم (يقتلون أهل الاسلام ويدعون) بفتح الدال يتركون (أهل الاوثان) بالمثلثة جمع وثن كل ماله جنة متخذ من نحو الحجارة والخشب كصورة الادى يعبد والصنم الصورة بدون جنة أو لا فرق بينهما (لئن انا أدركتهم) أى الموصوفين بما ذكر (لاقتلهم قتل عاد) أى لاستأصلتهم بحيث لا يبق منهم أحدا كاستئصال عاد وليس المراد أنه يقتلهم بالآلة التى قتلت بها عاد بعينها فالتشبيه لا عموم له وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى وقد أورد صاحب الكواكب سؤالا وهو فان قيل أليس قال لئن انا أدركتهم لاقتلهم فكيف لم يدع خلافا أن يقتله وقد أدركه واجاب بأنه انما أراد به اذراك زمان خروجهم اذا كانوا واعترضوا الناس بالسيف ولم تكن هذه المعاني مجمعة اذ ذلك في وجد الشرط الذى عاق به الحكم وانما أنذر صلى الله عليه وسلم أن سيكون ذلك فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله عليه وسلم فأقول ما نعيم هو فى أيام على رضى الله عنه * وهذا الحديث أخرجه أيضا فى التفسير مختصر اوفى التوحيد بتمامه وفى المغازى ومسلم فى الزكاة وأبو داود فى السنة والنسائى فى الزكاة والتفسير والمحرابة * وبه قال (حدثنا خالد بن زيد) أبو الهيثم المقرئ الكاهلى الكوفى المتوفى سنة بضع عشرة ومائتين قال (حدثنا سائر) بن يونس أبو يوسف الكوفى (عن جده) (أبى اسحاق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح الميم له وكسر الموحدة (عن الاسود) بن يزيد النخعي انه (قال سمعت عبد الله) يعنى ابن مسعود رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ) قوله تعالى (فهل من نذكر) بالdal المهملة المشددة أى فهل من معتبر عاين هذا القرآن الذى يسر الله تعالى حفظه ومعناه وقال مطر الوراق فيما علقه المواقف بصيغة الجزم فهل من مذكر هل من طالب علم فيعان عليه * وسبق هذا الحديث فى باب قوله تعالى انا أرسلنا نوحا وباقى ان شاء الله تعالى فى التفسير * (باب قصة بأجوج وما أجوج) قال فى الانوار قبيلتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام وقيل بأجوج من الترك وما أجوج من الجبل وعن قتادة فيما ذكره محبى السنة أن بأجوج اثنتان وعشرون قبيلة بنى ذوالقرنين السدة على احدى وعشرين قبيلة وبقيت واحدة فهم الترك سمو بالترك لانهم تركوا خارج السدة وعن حذيفة مرفوعا ان بأجوج امة وما أجوج امة كل امة اربع مائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح قال وهم ثلاثة أصناف صنف منهم مثل الارز شجر بالشام طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وهو لاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش أحدهم احدى اذنيه ويلتفت بالآخرى لا يمتزون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا أكلوه ومن مات منهم اكلوه مقتدمهم بالشام وساقهم بخراسان يشربون انهارا المشرق وبحيرة طبرية وعن على رضى الله عنه منهم من طوله شبر ومنهم المفرط فى الطول وفى كتاب الامم لابن عبد البر أن مقدار الربع العام من الدنيا مائة وعشرون سنة وأن تسعين منها لبأجوج وما أجوج وهم اربعون امة مختلفو الخلق والقدر وفى كل امة ملك ولغة ومنهم من لا يتكلم الا همهمة وذكر الساجى عن عبد الرحمن بن ثابت أن الارض خمسمائة عام منها ثلثمائة ببحور ومائة وتسعون لبأجوج وما أجوج وسبع للعبسة وثلاث لسائر الناس كذا رآيته والعهد فيه على ناقليه وقد قال الحافظ ابن كثير ذكر ابن جرير هناعن وهب بن منبه أن رافيه ذكر ردى القرنين وبأجوج وما أجوج فيه طول وغرابة ونكارة فى اشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وأذنانهم وكذا روى ابن أبى حاتم فى ذلك احاديث لا تصح اسانيدھا وقد قال كعب فيما ذكره محبى السنة ان آدم عليه السلام احتمل ذات يوم فامتزجت نطقته بالتراب فخلق الله من ذلك الماء بأجوج وما أجوج فهم يتصلون بنا من جهة الاب دون الام وحكاها الزوى فى شرح مسلم قال ابن كثير وهذا القول غريب جدا ثم لا دليل عليه لا من عقل ولا من نقل ولا يجوز الاعتماد هناعلى ما يحكىه

بعض أهل الكتاب لما عندهم من الأحاديث المفتعلة والله أعلم (وقول الله تعالى) بالجزع عطف على الجور
السابق (قلوا يا ذا القرنين) وفي مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم يا ذا القرنين (إن يا جوج وما جوج
مفسدون في الأرض) أي في أرضنا بالقتل والتخريب والتلاف الزرع وسقط قوله قصة الخ * (وقول الله) ولا بن
عسا كرباب قول الله تعالى (ويسألونك) يا محمد كفا ومكة (عن) خبر (ذي القرنين) روى ابن جرير والاموي
في مغازيه بسند ضعيف من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه انه كان شابا من الروم وانه بن الاسكندرية وانه
عليه ملك في السماء وذهب به الى السدور أي أقواما مثل وجوه الكلاب قال ابن كثير وهو خبر اسرائيلي وفيه
من النكارة انه من الروم وانما الذي كان من الروم اسكندر الثاني وأما اسكندر الاول فقد طاف بالبيت مع الخليل
صلوات الله عليه وسلامه أول ما بناه وآمن به واتبعه كما ذكره الازرق وكان وزيره الخضر وأما الثاني فهو اسكندر
اليوناني وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان قبل المسيح بنحو ثلثمائة سنة وسمى ذا القرنين لانه ملك المشرق
والمغرب وأولاه طاف قرني الدنيا شرقها وغربها وأولاه انقرض في أيامه قرنان من الناس وأولاه كان له قرنان أي
ضفيرتان أو كان لتاجه قرنان أولاه كان في رأسه شبه القرنين وألقب بذلك لشجاعته كما يقال الكباش للشجاع كانه
ينطح أقرانه وعن علي أنه كان عبدا ناصحا لله فناصره دعا قومه الى الله فضر به على قرنه فمات فاحياه الله فدعا
قومه الى الله فضر به على قرنه فمات فاحياه الله فسموه ذا القرنين واختلف في نبوته مع الاتفاق على إيمانه
وصلاحه (قل سأتلو عليكم منه) أي من اخباره (ذكرنا انما كاله في الأرض) أي مذكوره أمره من التصرف فيها
كيف شاء فحذف المنعول (وأتينا من كل شيء) طلبه وتوجه اليه (سبعا) وصلة توصله اليه من العلم والقدرة
وقال عبد الرحمن ابن زيد أي تعليم الاسنة كان لا يفزوقوما الاكلهم بلسانهم وقيل علما بالطرق والمسالك فسخر ناله
اقطار الأرض كما سخر نار الجحيم سليمان عليه السلام وقول كعب الاحبار مستند لهذه الآية ان ذا القرنين كان
يربط جملته بالثريا أنكره عليه معاوية بن أبي سفيان وهو انكار صحيح اذ لا سبيل للبشر الى شيء من ذلك ولا الى الرقي
في اسباب السموات قاله ابن كثير (فأتبع سبعا) أي (طريقا الى قوله اتوني) بسكون الهمزة وهي قراءة أبي بكر
عن عاصم (زبر الحديد واحدة زبرة) بضم الزاي وسكون الموحدة (وهي القطع) بكسر القاف وفتح الطاء ويقال
كل قطعة زنة قنطار بالدمشق أو زبرد عليه وفي رواية أي ذر. بعد قوله ويسألونك عن ذي القرنين الى قوله سبعا
طريقا الى قوله اتوني زبر الحديد واحدة زبرة ولا بن عسا كره بعد قوله ذكرنا الى قوله اتوني زبر الحديد (حتى اذا
ساوى بين الصدفين) بفتح الصاد والdal ولا بن ذر الصدفين بينهما وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وابن عامر وهي
لغة قريش ولا بن بكر ضم الصاد واسكان الدال (يقال عن ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن
ابى طلحة في قوله تعالى بين الصدفين قال اي بين (الجبليين) وقيل الصدفان ناحيتا الجبلين وقال ابو عبيدة الصدف
كل بناء عظيم مرتفع (والسدنين) بضم السين ولا بن ذر السدنين بفتحها وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وحفص
لغتان (الجبليين) سد ذو القرنين بينهما بسد وهما جبلا ارمينية واذربيجان وقيل جبلان باوخر الشمال في منقطع
أرض الترك منيفان من ورائهما يا جوج وما جوج والمعنى انه وضع بعضه على بعض من الاساس حتى حاذى به
رؤس الجبلين طولوا وعرضا (حرجا) أي (اجرا) عظيم انخرجه من أموالنا (قال) للعملة (انفخوا) في الاكوار
والحديد (حتى اذا جعله) أي المنفوخ فيه (بارا) كالنار بالاحاء (قال اتوني افرغ عليه قطرا) أي (اصب عليه
رصا صا) بفتح الراء وتكسر ولا بن ذر والوقت وابن عسا كرا صب بموحدة مشددة ولا بن ذر أصب عليه قطرا
(ويقال الحديد) أي المذاب (ويقال الصقر) بالضم رواه ابن أبي حاتم من طريق النخاع وهو النحاس (وقال ابن
عباس) رضي الله عنهما فيما وصله ابن أبي حاتم باسناد صحيح الى عكرمة عنه (النحاس) ورواه من طريق السدي
أيضا قال القطر النحاس وبناء لهم بالحديد والنحاس ومن طريق وهب بن منبه قال شرفه بزبر الحديد والنحاس
المذاب وجعل خلاله عرفان نحاس أصفر فصارك أنه برد محبر من صفرة النحاس وجعله وسواد الحديد وحكي
الحافظ ابن كثير أن الخليفة الواثق بعث في دولته بعض امرائه في جيش لينظروا الى السد وينعموه اذ ارجعوا
فروا بناء من الحديد والنحاس ورأوا فيه بابا عظيم عليه اقفال عظيمة وبقيع اللبن والعمد في برج هنالك وذكروا
أن عنده حرسا من الملوك المتاخمة له وانه عال منيف شاهق (فاسطاعوا) بجذف التاء حذرا من تلاقي متقاربين
أن يظهره) أي أن (يعلموه) بالعود لارتفاعه وانحلاسه واسطاعوا جمع مفردة (استطاع) بالتاء قبل الطاء ولا بن

ذرة استطاع بحذفها أصله (استفعل من اطعت له) بهمزة مفتوحة وفتح الطاء ولا بوى ذرو الوقت وابن عساکر من طعت باسقاط الهمزة وضم الطاء وسكون العين قال العيني "لانه من فعل يفعل كنصر نصر وكنه أجوف واوى لانه من الطوع يقال طاع له وطعت له يقال له وقتله ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار استطاع على وزن استفعل ثم حذف التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار استطاع بفتح الهمزة وسكون السين وأشار الى هذه بقوله (فلذلك فتح استطاع) أى فلا جمل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قبل استطاع (بسطيع) بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الباء فى المستقبل (و) لكن (قال بعضهم استطاع يستطيع) بالمشاة الفوقية فيه ما وفتح حرف المضارعة فى الثانى فى الفرع وغيره مما رأيت من الاصول وقال العيني "كأن حجر كالهكرمانى بضمه فى فتح فى الثلاثى ومن ضم فى الرابعى (وما استطاعوا له نقبا) لئنه وصلابته وظاهر هذا انهم لم يتمكنوا من ارتقائه ولا من نقيه لاحكام بنائه وصلابته وشدة ولا يعارضه حديث أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المروى عند أحمد أن يأجوج ومأجوج يخرجون السنة كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستخفرونه غدا فيعودون اليه فيجدونه كأشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فستخفرونه غدا ان شاء الله ويستثنى فيعودون اليه وهو كهيتته حين تركوه فيخفرونه ويخرجون على الناس الحديث ورواه ابن ماجه والترمذى وقال غريب لانعرفه الا من هذا الوجه قال ابن كثير واسناده جيد قوى واكن منته فى رفعه نكارة لمخالفة الآية ورواه كعب بنحوه ولعل أباه ريرة تلقاه منه فانه كثيرا ما كان يجالسه فحدثه أبوه ريرة فتروهم بعض الرواة انه مرفوع فرفعه (قال هذا) السد والاقدار (رحمة من ربى) على عباده (فاذا جاء وعد ربى) وقت وعده بخروج يأجوج ومأجوج (جعل) أى السد (دكا) أى (ألرقه بالارض) بالزاي (و) لذلك يقال (ناقة دكا) بالمد أى (لا سنام لها) مستوية الظهر (والدكاك من الارض مثله) أى الملقى المستوى بها (حتى صلب من الارض وتلبد) ولم يرتفع وسقط لابي ذر وابن عساکر من الارض (وكان وعد ربى حقا) أى كأننا للاحالة وهذا آخر حكاية قول ذى القرنين (وتركناهم يومئذ) أى بعض يأجوج ومأجوج حين يخرجون من وراء السنة (يخرج فى بعض) من دجين فى البلاد أو يوج بعض الخلق فى بعض فيضطربون ويختلطون انهم وجزئهم حيارى (حتى اذا فتحت) ولابن عساکر باب حتى اذا فتحت (يأجوج ومأجوج) قال فى الكشف حتى متعلقة بحرام يعنى فى قوله وحرام على قرينة وهى غاية له لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم الساعة وهى حتى التى يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى هو الجملة من الشرط والجزاء اعنى اذا وما فى حيزها وقال الحوفى هى غاية والعامل فيها ما دل عليه المعنى من تأسفهم على ما تروا فيه من الطاعة حين فاتهم الاستدراك وقال ابن عطية حتى متعلقة بقوله وتقطعوا ويحتل على بعض التأويلات المتقدمة أن تتعلق برجعون ويحتمل أن تكون حرف ابتداء وهو الاظهر بسبب اذا لانها تقتضى جوابا هو المقصود ذكره قال أبو حيان وكون حتى متعلقة بتقطعوا فيه بعد من حيث كثرة الفصل لكنه من حيث المعنى جيد وهو أنهم لا يزالون مختلفين على دين الحق الى قرب مجئ الساعة فاذا جاءت الساعة انقطع ذلك كله وتلخص فى تعلق حتى اوجه أحدها انها متعلقة بحرام الثانى انها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى وهو قول الحوفى الثالث انها متعلقة بتقطعوا الرابع انها متعلقة برجعون وتلخص فى حتى وجهان * أحدهما انها حرف ابتداء وهو قول الزمخشري وابن عطية فيما اختاره * والثانى انها حرف جر يعنى الى وفى جواب اذا أوجه أحدها انه محذوف فقد رده أبو اسحاق فالوايا ويلنا وقره غيره فيمنذيه عنون وقوله فاذا هى شاخصة عطف على هذا المقدور والثانى ان جوابها الفاء فى قوله فاذا هى قاله الحوفى والزمخشري وابن عطية وقوله يأجوج ومأجوج هو على حذف مضاف أى ستأجوج ومأجوج (وهم) يعنى يأجوج ومأجوج أو الناس كاهم (من كل حذب) نشز من الارض سعى به القبر لظهوره على وجه الارض (ينسلون) يسرعون (قال قتادة) فيما ذكره عبد الرحمن فى تفسيره (حذب) أى (أكمة) ولابى ذر حذب أكمة برفعهما (قال) ولابى ذر وقال (رجل) صحابي لم يسم (لنبي صلى الله عليه وسلم رأيت السنة) بفتح السين ولابى ذر بضمهما (مثل البرد المحبر) بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة طريقة حمراء وطريقة سوداء (قال) عليه الصلاة والسلام

قد (رأيت) وصله ابن أبي عمر * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي قال (حدثنا
الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير)
ابن العوام (ان زينب ابنة) ولابي ذر بنت (أبي سلمة) الخزومي ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم (حدثته عن
أم حبيبة) وملة (بنت أبي سفيان) بن حرب زوج النبي صلى الله عليه وسلم (عن زينب ابنة) ولابي ذر بنت
(جش) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) الضمير لزينب
حال كونه (فرجا) بكسر الزاي خائفا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب) قيل خص العرب بالذكر
اشارة الى ما وقع من قتل عثمان منهم أو أراد ما يقع من مفسدة بأجوج وما أجوج أو من الترك من المفسد
العظيمة في بلاد الاسلام (فتح اليوم) نصب على الظرفية (من ردم بأجوج وما أجوج) أي من سدهما (مثل هذه
وحلق) بتشديد اللام وبالفتان صلى الله عليه وسلم (باصبعه) بالأفراد ولابي ذر وابن عسا كرا بصبعيه (الاهام
والتي تليها) ولله وللف في الفتن من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري وعقد سفيان تسعين أو مائة ولمسلم من
حديث أبي هريرة من طريق وهيب وعقد وهيب يده تسعين فاختلف في العاقد وأجاب ابن العربي بأن العقد
مدرج ليس من قوله صلى الله عليه وسلم وإنما الرواة عبروا عن الاشارة في قوله مثل هذه بذلك (فات) ولابي ذر
فضالت (زينب ابنة) ولابي ذر بنت (جش) فقلت يا رسول الله أنهلك) بكسر اللام في الميمنية (وفينا
الصالحون قال) عليه الصلاة والسلام (نعم اذا كنا الخبث) بفتح الخاء المعجمة والموحدة وبالمثلثة الفسوق
والنجور والزنا خاصة أو أولاده قال في الكواكب والظاهر أنه المعاصي مطلقا * وهذا الحديث أخرجه أيضا
في الفتن وأخرجه مسلم أيضا واتفقا على أخرجه من طريق الزهري لكن رواه مسلم عن زينب بنت أبي سلمة عن
حبيبة بنت أم حبيبة بنت أبي سفيان عن أمها أم حبيبة والبخاري اسقط حبيبة وفي الاسناد على هذا من
الغرائب نادرة عزيزة الوقوع من ذلك رواية الزهري عن عروة وهما تابعيان واجتماع أربع نسوة في سنده
كهن يروى بعضهن عن بعض ثم كل منهن صحابية ثم ثنتان ربيتان وثنتان زوجتان رضي الله عنهم * وبه قال
(حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرعا ابن خالد بن عجلان البصري قال
(حدثنا ابن طاوس) عبد الله ولابن عساكر عن ابن طاوس (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال فتح الله من ردم بأجوج وما أجوج مثل هذه وعقد يده تسعين) والمراد بالتشيل التقريب
لا حقيقة التحديد وقد سبق انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين أن يحرقوه الا يسير فيقولون غدا نأتي
فنفرغ منه فيأتون اليه فيجدونه عادلهيته فاذا جاء الوعد قالوا عند المساء غدا ان شاء الله تعالى فاذا اتوا نقبوه
وأخرجوا * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن وكذا مسلم * وبه قال (حدثني) بالأفراد ولابي ذر حدثنا
(اسحاق بن نصر) نسبه لحده واسم ابيه ابراهيم المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة
(عن الاعمش) سليمان بن مهران أنه قال (حدثنا أبو صالح) ذكوان الزيات (عن أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يقول الله تعالى) زادي سورة الحج يوم القيامة (يا آدم فيقول)
ولابي ذر عن الكشي بن قال (ليس) أي اجابة لك بعد اجابة ولزوما لما عتك فهو من المصادر المثناة لفظا ومعناها
التكرير بلا حصر ومثله (وسعدني) أي اسعدني اسعاده بعد اسعاده والخير في يديك فيقول (الله تعالى له) (أخرج
بفتح الهمزة وكسر الراء من الناس) بعث النار) أي مبعوثها وهم أهلها (قال) يارب (وما بعث النار) أي وما
مقدار مبعوث النار (قال) تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب قال العيني على التمييز ويجوز
الرفع خبر مبتدأ محذوف (فعنده) أي عند قوله تعالى لا دم أخرجه بعث النار (يشيب الصغير) من شدة الهول
لوتصور وجوده لأن الهمة تضعف القوى ويسرع بالشيب أو هو محمول على الحقيقة لأن كل أحد يبعث على
مامات عليه فيبعث الطفل طفلا فاذا وقع ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (وتضع كل ذات حمل حملها)
لوفرص وجودها أو ان من ماتت حاملا بعثت حاملا قطع حملها من القزع (وترى الناس سكارى) من الخوف
(وما هم بسكارى) من الشراب أو المعنى كأنهم سكارى من شدة الامر الذي أدهش عقولهم وما هم بسكارى
على الحقيقة كذا قرأه قال في فتوح الغيب وهو يؤذن بأن قوله تعالى وما هم بسكارى بيان لا رادة معنى السكر
من قوله وترى الناس سكارى فانه أتم أن يراد به التشبيه كما يقال وترى الناس كالسكارى وشبهوا بالسكارى

بسبب ما غشهم من الخوف فبقوا مسلوبي العقول كالسكران أو أن يراد الاستعارة كأنه قيل ترى الناس خائفين فوضع موضعه سكارى ولذا بين بقوله من الخوف وصرح وما هم بسكارى من الشراب ومن علامات المجاز صحة سلبه كما إذا قلت للبلبد حمار يصح نفيه وكذا هنا نفي السكر الحقيقي بقوله وما هم بسكارى مؤكداً بالباء لأن هذا السكر أمر لم يعهد مثله (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لاثبات السكر المجازي لما نفي عنهم السكر الحقيقي وهل هذا الخوف لكل أحد أو لاهل النار خاصة قال قوم الفزع الاكبر وغيره يختص بأهل النار أما اهل الجنة فيحشرون آمنين قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وقال آخرون الخوف عام والله يفعل ما يشاء (قالوا) أى من حضرم من الصحابة (يا رسول الله وأين ذلك الواحد) ولا يلى الوقت ذلك بألف بدل اللام (قال) صلى الله عليه وسلم (أبشروا) بقطع الهمة وكسر المجمة (فإن منكم رجلاً) بالرفع مبتدأ مؤخر وفى ان يقدّر ضمير الشأن محذوف أى فانه منكم رجل ولا يلى ذر رجلاً بالنصب وهو ظاهر (ومن يأجوج ومأجوج آف) بالرفع ولا يلى ذر ألقا بالنصب كما مر فى رجل ورجلاً وفى سورة الحج من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد الحديث والحكم للزائد (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (و) لله (الذى نسى يده الى ارجوان ثم و) أى امته المؤمنون به (ربع أهل الجنة فكبرنا) سرور ايمه هذه البشارة العظيمة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ارجوان تكونوا ثلث أهل الجنة فكبرنا) سرور الذا لك (فقال) عليه السلام (أرجوان تكونوا نصف أهل الجنة) ولا يعارض هذا ما فى الترمذى وحسنه عن بريدة مرفوعاً أهل الجنة عشرون ومائة نصف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون منها من سائر الامم لانه ليس فى حديث الباب الجزم بأنهم نصف أهل الجنة فقط وإنما هو رجاء لامتته ثم اعلم الله تعالى بعد ذلك أن امته ثلثا أهل الجنة (فكبرنا) سرور ايمائهم به تعالى وتكرير الاعطاء ربعا ثم نصفاً لانه أوقع فى النفس وأبلغ فى الاكرام مع الحمل لهم على تجديد الشكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنتم فى الناس) فى المحشر (الا كالشجرة السوداء) بفتح العين (فى جلد ثور أبيض) سقط لا بن عساكر لفظ جلد (أو كشجرة بيضاء فى جلد ثور أسود) وأول تنويع أو شك من الراوى وهذا فى المحشر كما مر وأما فى الجنة فهم نصف الناس هناك وثلثاهم كما مر * ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله فان منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج ألف اذ فيه الاشارة الى كثرتهم وأن هذه الامة بالنسبة اليهم نحو عشر عشر العشر * وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى التفسير وتأتى بقية مباحثه ان شاء الله تعالى فى اواخر الرقاق بعون الله تعالى وقوته * (باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً) الخليل مشتق من الخلط بالفتح وهى الحاجة سميت خلطاً للاختلال الذى يلحق الانسان فيها وسمى ابراهيم خليلاً لانه لم يجعل فقره وفاقته الا الى الله تعالى فى كل حال وهذا الفقير أشرف غنى بل أشرف فضيلة يكسبها الانسان ولهذا اورد اللهم أغنى بالافتقار اليك ولا تنفقرنى بالاستغناء عنك وقيل من الخلط بالضم وهى المودة الخاصة أو من التخلل قال نعلب لأن مودته تتخلل القلب وأنشد

قد تخللت مصلك الروح منى * ولذا سمي الخليل خليلاً

وقال الزجاج معنى الخليل الذى ليس فى محبته خلل وسمى ابراهيم خليل الله لانه احبه محبة كاملة ليس فيها نقص ولا خلل وقال القرطبي الخليل فعيل بمعنى فاعل كالعليم بمعنى عالم وقيل هو بمعنى المفعول كالحيب بمعنى المحبوب وقيل الخليل هو الذى يوافقك فى خللك قال عليه السلام تخلقوا بأخلاق الله فلما بلغ ابراهيم فى هذا الباب مبلغاً لم يبلغه أحد من تقدمه لاجرم خصه الله تعالى بهذا الاسم وقال الامام نضر الدين انما سمي خليلاً لان محبة الله تخللت فى جميع قواه فصارت بحيث لا يرى الا الله ولا يتحرك الا الله ولا يسكن الا الله ولا يسمع الا بالله فكان نور جلال الله قد سرى فى جميع قواه الجسمانية وتخلل فيها وغاص فى جواهرها وغل فى ماهيتها وقال فى الكشف هو مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخليل الخال وهو الذى يخال أى يوافقك فى خللك أو يسارك فى طريقك من الخلل وهو الطريق فى الرمل انتهى قال فى قروح الغيب قوله تشبه كرامة الخليل بعد قوله مجاز عن اصطفاؤه ايدان بأن المجاز من باب الاستعارة التمثيلية واختلاف فى السبب الذى من اجله اتخذ الله ابراهيم خليلاً فقيل كما ذكره ابن جرير وغيره انه أصاب الناس ازمة وكانت الميرة تأتية من خليل له بمصر فأرسل ابراهيم غلامه اليه ليستأذنه منه فقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه انعت ولكن يريد هذا للاضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الازمة والشدة فرجعوا بغير شئ فاجتازوا بيطحاء

لينة فقالوا لو أننا حملنا من هذه البطحاء ليرى الناس أننا قد جئنا بحيرة فأناسي أن نغريهم وابلنا فارغة فلو أنك
الغرائر ثم أنوا إبراهيم فلما أعلموه ساء ذلك فغلبته عيناه فنام وكانت امرأته سارة نائمة فاستيقظت وقد ارتفع
النهار فقالت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا بلى فقامت إلى الغرائر فأخرجت منها أحسن حواري فاخترت
وأطعمت واستيقظ إبراهيم فاستمر رائحة الخبز فقال من أين لكم هذا فقالت من خليلك المصري فتعال بل من
عند خليلي الله فسماه الله تعالى خليلاً وعلى هذا فاطلاق اسم الخلة على الله على سبيل المشاكلة لأن جوابه عليه
السلام بل من عند خليلي الله في متبالة قولها من خليلك المصري وقيل لما أراه الله ملكوت السموات والأرض
وحاج قومه في الله ودعاهم إلى توحيده ومنعهم من عبادة النجوم والشمس والقمر والاثوان وبدل نفسه
للإلقاء في النيران وولده للقربان وماله للضيقات اتخذ الله خليلاً وقيل غير ذلك وإبراهيم هو ابن آزر وسمعه تارح
بفرقية وراء مفتوحة آخره حاهمه له ابن ناحور وبنون ومهملة مضمومة ابن شاروخ بمجعة وراء مضمومة آخره
خاء مجعة ابن راغوبين مجعة ابن فالخ بفاء ولام مفتوحة بعدها خاء مجعة ابن عبر ويقال عابر وهو بمهملة
وموحدة ابن شالخ بمجعتين ابن ارفخشذ بن سام بن نوح قال في الفتح لا يختلف جهوراً على التسب ولا أهل الكتاب
في ذلك إلا في النطق ببعض هذه الأسماء نعم ساق ابن حبان في أول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ انتهى وقال
النعلي كان بين مولد إبراهيم عليه السلام وبين الطوفان ألف سنة ومائتا سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد
خلق آدم عليه السلام بثلاثة آلاف سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثين سنة وقال ابن هشام لم يكن بين نوح وإبراهيم
عليهما السلام إلا هود وصالح وكان بين إبراهيم وهود ستمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح وإبراهيم ألف سنة
ومائة وثلاث وأربعون سنة (وقوله) بالجر عطف على الجور والسابق بالإضافة (ان إبراهيم كان آتية) جامعاً
للخصال المحمودة قال ابن هاني وليس على الله يستنكر * أن يجمع العالم في واحد
أي ان الله تعالى قادر على أن يجمع في واحد ما في الناس من معاني الفضل والكمال وقيل فعله تدل على المبالغة
وقال مجاهد كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفاراً فلذا كان وحده آتية (فأتاه الله) مطيعاً له وثبت لسلطته
لا يذر (وقوله) بالجر أيضاً على العطف (ان إبراهيم لاواه حليم وقال) بالواو ولاي ذر قال (أبو مبصرة) ضد
المنعة عمرو بن شرجيل الهمداني الكوفي فيما وصله وكيع في تفسيره الاواه (الرحيم بلسان الحبشة) ورواه
ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود بإسناد حسن قال الاواه الرحيم ولم يقل بلسان الحبشة ومن طريق عبد الله
ابن شاذ ادأ حد بكبار التابعين قال قال رجل يارسول الله ما الاواه قال الخاشع المتضرع في الدعاء ومن طريق ابن
عباس قال الاواه الموقن ومن طريق مجاهد المنيب ومن طريق الشعبي المسبح ومن طريق كعب الاحبار قال
كان اذا ذكر النار قال آواه من عذاب الله وقال في الباب الاواه الكثير التآوه وهو من يقول آواه وقيل من
يقول آواه وهو أنسب لأن آواه بمعنى اوجع قالوا آواه فعال مثال مبالغة من ذلك وقياس فعله أن يكون ثلاثاً لان
أمثلة المبالغة انما تطرد في الثلاثي واما وصف الله تعالى خليله به - ذين الوصفين بعد قوله وما كان استغفار
إبراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه الآية لانه تعالى وصفه بشدة الرقة والشفقة والخوف ومن كان كذلك فانه
تعظم رفته على آبيه ثم انه مع هذه الصفات تبرأ من آبيه وغلظ قلبه عليه لما ظهر له اصراره على الكفر * وبه قال
(حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى البصرى قال (اخبرنا سليمان) الثوري قال (حدثنا المغيرة بن النعمان)
النجفي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن جبير عن ابن عباس) ولان عسا كرأه بنهم الهمزة أي
اظنه عن ابن عباس (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) قال انكم تحشرون عند الخروج من
القبور حال كونكم (حفاة) بنهم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بلاخف ولا نعل (عراة) أي لا ثياب
عليهم جميعهم أو بعضهم يحشرون عارياً وبعضهم كسياً الحديث سعيد عند أبي داود وصححه ابن حبان من فوعة ان الميت
يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غراً) بنهم القين المجعّة واسكان الراء أي غير محتونين والغرلة ما يقطعها الحسان
وهي القلفة (ثم قرأ) كما بدأ أول خلق نعيده أي نوحده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى أو نعيد تركيب اجزائه
بعد تفريقها من غير اعدام والاول أوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب
الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب أن تكون الاعادة كذلك (وعدا علينا اننا كنا فاعلين) الاعادة
والبعث وقوله وعد انصب على المصدر المؤكد لمنهون الجملة المتقدمة فناسبه منمر أي وعدنا ذلك وعدنا قال ابن

عبد البريحيشتر الادمي عاريا ولكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد فن قطع منه شيء رذاليه حتى الاكلف وقال
أبو الوفاء بن عقيل حشنة الاكلف موقاة بالقلفة فتكون أرق فلما ازالوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى
ليذيقها من حلاوة فضله وفي شرح المشكاة فان قلت سياق الآية في اثبات الحشر والنشر لان المعنى فوجدكم
عن العدم كما أوجدناكم أولا عن العدم فكيف يستشهد بها للمعنى المذكور رأى من كونهم غرلا وأجاب بأن سياق
الآية وعبارتها دل على اثبات الحشر وإشارتها على المعنى المراد من الحديث فهو من باب الادماج (وأول من
يكسى) من الانبياء (يوم القيامة ابراهيم) بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كاسيأ أو بعد خروجهم من
قبورهم بأولابهم التي ما توافيها ثم تنثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى من الجنة
ابراهيم عليه السلام وزاد البيهقي مرفوعا من حديث ابن عباس وأول من يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة
من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن عین العرش ثم يؤتى بي فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قيل والحكمة
في كون الخليل أول من يكسى لكونه جرد حين ألقى في النار ولا يلزم من تخصيص ابراهيم بأولية الكسوة هناك
أفضليته على نبي صلى الله عليه وسلم لان حلة نبيأ أعلى واكمل فتجبر بنفسا ستها مافات من الاولوية وكذا انبياءنا
صلى الله عليه وسلم من فضائل مختصة به لم يسبق اليها ولم يشارك فيها ولولم يكن له سوى خصوصية الشفاعة
الاعظمى الكفى (وان اناسا) همزة مضمومة ولا يذروا بن عساكروا ناسا (من أصحابي) يؤخذ بهم ذات النمل
وهي جهة النار (فأقول أصحابي أصحابي) أي هؤلاء أصحابي ولا يذروا بن عساكر أصحابي أصحابي مصغر
إشارة الى قلة عددهم والتكرير للتأكيد (ويقال انهم لم) بالميم ولا يذروا بن عساكر أصحابي أصحابي
اعقابهم) بالكسر (منذ فارقتهم) قيل المراد بهم قوم من جفافة الاعراب ممن لانصرة له في الدين ممن ارتد بعد موته
صلى الله عليه وسلم ولا يقدح ذلك في الصحابة المشهورين فان أصحابه وان شاع استعماله عرفا فممن لازمه من
المهاجرين والانصار شاع استعماله في كل من تبعه وأدرك حضرته ووفد عليه ولو مرة أو المراد بالارتداد اساءة
السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الاخلاص وصدق النية (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم
(وكتب عليهم شهيدا ما دمت بهم) أي رقيسا عليهم امنعهم من الارتداد أو مشاهدا لحوالهم من كفر وإيمان
(الى قوله الحكيم) ولا يذروا بن عساكر أصحابي الى قوله العزيز الحكيم * وهذا الحديث أخرجه في التفسير والرفاق
وأحاديث الانبياء ومسلم في صفة القيامة والتفسير والنسائي في الجنائز والتفسير * وبه قال (حدثنا اسماعيل
ابن عبد الله) بن أبي اويس الاصمعي بن اخت الامام مالك (قال اخبرني) ولا يذروا بن عساكر أصحابي كلاهما بالافراد
(أخي عبد الحميد) أبو بكر الاعشى بن أبي اويس (عن أبي ذؤيب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد) ابن أبي
سعيد (المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يلقى ابراهيم
أباه آري يوم القيامة وعلى وجهه آزرقة) سواد كالدهان (وغبرة) غبار وتقدم الطرف للاختصاص (فيقول له
ابراهيم ألم اقل لك لا تعصني) مجزوم على النهي بحذف حرف العلة (فيقول أبوه فاليوم لا أعصيك فيقول
ابراهيم يارب انك وعدتني أن لا تخزني) أي لا تهينني ولا تذاني (يوم يعذون فأى خرى أخرى من) خرى (أبى)
آزر (الابعد) من رحمة الله وعبر بأفعل التفضيل لان الناسق بعيد والكافر أبعد منه (فيقول الله تعالى اني
حرمت الجنة على الكافرين) أي وان أبالك كافر فهي حرام عليه (ثم يقال) له (يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر
فاذا هو بدينخ) بدل ونا معجمتين بينهما تخفية ساكنة ذكر ضبع كثير الشعر والانتى ذبيحة والجمع ذيوخ وأذباخ
وذبيحة (ملتهان) بالرجيع أو بالدم صفة لذيخ وعند الحاكم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة فيمسح الله أباه
ضبعاً (فيؤخذ بقوائمه) بضم الباء وفتح الخاء مبنيا لله فعول (فيأتي في النار) وعند ابن المنذر فاذا رآه كذلك تبرأ
منه قال لست أبي الحديث وكان قبل حملته الرأفة على الشفاعة له فظهر له في هذه الصورة المستبشرة لينبرأ منه
والحكمة في كونه مسح ضبعاً دون غيره من الحيوان أن الضبع احق الحيوان ومن حقه انه يغفل عما يجب
التيقظ له فلما يقبل آزر النصيحة من اشفق الناس عليه وقبل خديعة الشيطان شبه الضبع الموصوف بالحق قاله
الكامل الدميري وفي هذا الحديث دليل على أن شرف الولد لا يتفجع الوالد اذا لم يكن مسلماً * وهذا الحديث
أخرجه أيضا في تفسير سورة الشعراء * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) ابو سعيد الجعفي الكوفي نزيل مصر
وهو من افراد (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين

ابن الحارث المصري (أن يكبرا) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله بن الانبج (حدثه عن كريب) بضم الكاف آخره موحدة مصغرا (مولي ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت) العتيق (وجد) ولابي ذر فوجد (فيه صورة ابراهيم) الخليل (وصورة مريم) أم عيسى عليهما السلام (فقال صلى الله عليه وسلم) تخفيف الميم (لهم) باللام قبل الهاء ولابي ذر وابن عباس كراما يشدد الميم ولا تشديد في الفرع كما صلحهم بخذف اللام أي قريب (فقد سمعوا ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة) وتسمي أما قوله (هذا ابراهيم مصوره) بيده الازلام (يستقسم) بهم وهو كان معصوما من ذلك وقد رخص الحديث في الحج في باب من كبر في نواحى الكعبة وأخرجه النسائي في الزينة وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) التميمي - الفراء الصغير قال (أخبرنا) ولابي الوقت حدثنا (هنا) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) بمين منه وحسين بن معاين مهملة ساكنة ابن راشد الازدي - مولا هم أبي عروة المصري - نزيل اليمن (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي) ولابي ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم لما رأى الصور) التي صورها المشركون (في البيت) الحرام (لم يدخل) أي البيت (حتى أمر بها فحيت) بضم الميم مبني للمفعول أزيلت (ورأى) صورة (ابراهيم و) صورة (اسماعيل عليهما السلام بأيديهما الازلام) أي القداح واحد هازم وزم بفتح الزاي وضعا وانما سميت القداح بالازلام لانها زلت أي سويت يقال قدح مزلم وزليم اذا حرروا جدد قدره وصفته (فقال) صلى الله عليه وسلم (قاتلهم الله) أي لعنهم الله (واقه ان استقسما) بكسر الهمزة وتخفيف النون نافية أي ما استقسما (بالازلام قط) وكان أحدهم اذا أراد سفرا أو تجارة أو نكاحا أو أمرا شرب بالقداح المكتوب على بعضها أمرني ربي وعلى بعضها نهاني ربي وبعضها غفل خال عن الكتابة فان خرج الامر أقدم على العمل وان خرج النهي امسك وان خرج الغدئل اعاد العمل مرة اخرى وقيل غير ذلك مما سبق في كتاب الحج في باب من كبر في نواحى الكعبة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبيه) كبسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه قبل يارسول الله) لم يسم السائل (من اكرم الناس) عند الله تعالى (قال) عليه الصلاة والسلام (أتقاهم) أشدهم تقوى (فقالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بنى الله ابن نبي الله) يعقوب (ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله) ابراهيم أشرفهم والجواب الاول من جهة الشرف بالاعمال الصالحة والثاني من جهة الشرف بالنسب الصالح وستط ابن نبي الله الاخيرة في رواية أبي ذر (قالوا ليس عن هذا نسألك قال) عليه السلام (فعن معادن العرب) أي اصولهم التي ينسبون اليها ويتقاربون بها (نسألون) ولابي ذر نسألوني بنونين قحمية ولابن عباس كراما نسألوني باسقاط النون وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فيها فالبه لفيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها غير قابلة لها (خيارهم في الجاهلية خيرهم في الاسلام) جلة مبنية بعد التفاوت الحاصل بعد قبض الله تعالى عليها من العلم والحكمة قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوفى خيرا كثيرا اشبههم بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الانسان كونه أوعية العلوم والحكمة فالتفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف الآباء وكرم الاصل وفي الاسلام بحسب العلم والحكمة فالشرف الاول موروث والثاني مكتسب قاله الطيبي وخيارهم يحتمل أن يكون جمع خير وأن يكون افعال التفضيل تقول في الواحد خير وأخبر (اذا فقهوا) بضم القاف من فقه يفقه اذا صار فقيها كظرف ولابي ذر اذا فقهوا بكسر هاء يفتقه بالفتح بمعنى فهم فهو متعذر والمضموم القاف لازم قال أبو البقاء وهو الجيد هنا ثم القسمة كما في الفتح رباعية فان الافضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام ثم ارفعهم مرتبة من اضاف الى ذلك التفقه في الدين ويقابل ذلك من كان مشروفا في الجاهلية واستمر مشروفا في الاسلام فهذا ادنى المراتب والثالث من شرف في الاسلام وفقه ولم يكن شريفا في الجاهلية ودونه من كان كذلك لكنه لم يتفقه والرابع من كان شريفا في الجاهلية ثم صار مشروفا في الاسلام فهذا دون الذي قبله انتهى قال ايمان يرفع التفاوت المعتبر في الجاهلية فاذا انحلى الرجل بالعلم والحكمة استجلب التسبب الاصل فيجتمع شرف النسب مع شرف الحسب ومفهومه أن الوضع المسلم المحتجى بالعلم أرفع منزلة من التبريف المسلم العاطل وما أحسن

ما قال الا حنف **كل عز ان لم يوطد بعلم • قال الذل ذات يوم يصير**
 وقال آخر **وما الشرف الموروث لا ترد مره • لمحتسب الاباخر مكتسب**
 وقول الآخر **ان السرى اذا سرا فبنفسه • وابن السرى اذا مرا اسراهما**

(قال أبو أسامة) حماد بن أسامة فيما وصله المؤلف في قصة يوسف (ومعتمر) هو ابن سليمان بن طرخان فيما وصله في قصة يعقوب كلاهما (عن عبيد الله) العمري السابق (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأسقطا أبو سعيد كيسان نخالفا يحيى بن سعيد القطان حيث قال حدثنا عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة وبه قال (حدثنا مؤمل) بالهمز وتشديد الميم الثانية مفتوحة بصيغة اسم المفعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسماعيل) بن علي قال (حدثنا عوف) الاعرابي قال (حدثنا أبو رجاء) عمران الطاردي قال (حدثنا سمرة) بن جندب رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أتاني النبيلة) في منامي (آتيان) جبريل وميكائيل (فأتينا) أى فذهبا بي حتى أتينا (على رجل طويل لا كأدأرى رأسه طولا) في السماء (وأنه إبراهيم) الخليل (صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر وهذا الحديث سبق بتمامه في اواخر الجنازة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (يحيى بن عمرو) بفتح الموحدة وتخفيف التحتية وعمر وفتح العين أبو محمد البخاري العابد قال (حدثنا النضر) بنون مفتوحة فضاء مجمة ساكنة فراء ابن شمير قال (أخبرنا ابن عون) عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر الا مام في التفسير (أنه سمع ابن عباس رضى الله عنهما وذكروا له الدجال) فسالوا (بين عبيد مكتوب) كتابة حقيقة (كافر) أو هذه الحروف المقطعة (ك ف ر) بفتحات منفردة تظهر لكل مؤمن كاتب أو غير كاتب (قال) ابن عباس (لم أسمع) صلى الله عليه وسلم زاد في الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما إبراهيم فانظر والى صاحبكم) يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان أشبه الناس بإبراهيم (وأما موسى فوجد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة مجتمعة الجسم وليس المراد جعودة شعرة اذ في بعض الروايات انه رجل الشعر (آدم) من الادمه وهي السمرة (على جبل أحر مخملوم) بالخاء المعجمة مزوموم (بجبلية) بجاء معجمة مضعومة فلام ساكنة فوحدة مفتوحة لينه ولا يذر الخلية اللبقة (كان في اطرافه) حقيقة كليله الاسراء أو في المنام ورؤيا الانبياء وحى (الأنحدر) وفي الحج اذا انحدر (في الوادي) أى وادى الازرق وزاد في الحديث يلى • وبه قال (حدثنا قتيبة ابن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولا هم البغلاني البلخي قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم) اختن إبراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة (جمله طالمة) بالفتح دوم ينفع القاص وتشديد الدال في الفرع وأصله وقال الحافظ ابن جرير وشاء بالتشديد عن الاصيلي والقابسي ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف قال النووي لم تختلف الرواة على مسلم في التخفيف وأنكر يعقوب بن شعبة التشديد أصلا واختلف في المراد به فقيل هو اسم قرية بالشام أو نية بالسراة وقيل آله النجار وهو بالتخفيف وأما اسم الموضوع فنية الوجهان قال في القاموس والقدم بمعنى بالتخفيف آله ينحت بهامؤنة الجمع قد اتم وقدم وقرية تجلب وموضع بنعمان وجبل بالمدينة ونية بالسراة وموضع اختن فيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقد تشددت الة ونية في جبل يلا دوس وحصن بالين انتهى في رواه بالتشديد أراد الموضوع ومن رواه بالتخفيف فيحصل القرية والآلة والاكترون على التخفيف واردة الآلة • وقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال أمر إبراهيم بالختان فاختن بقدم فاشتد عليه فاحس الله اليه فجعلت قبل أن نأمره بالآلة فقال يا رب كرهت أن أؤخر أمرى • وعن مالك والاوزاعي فيما قاله عياض انه اختن وهو ابن مائة وعشرين سنة وأنه عاش بعد ذلك ثمانين سنة الا أن مالكاً ومن تبعه وقفوه على أبي هريرة وحكى الجارودي انه اختن وهو ابن سبعين وما في الصحيح أصح • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاستذنان ومسلم في أحاديث الانبياء • وبه قال (حدثنا أبو الهيثم) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة الحمصي قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (وقال بالقدم مخففة) وعليه الاكثر والمراد به الآلة كما سبق وثبت لفظ وقال لابي ذر (تابعه) أى تابع شعيبا على التخفيف (عبد الرحمن بن اسحاق) بن عبد الله الثقفي فيما وصله سند في مسنده (عن أبي الزناد) عبد الله

(ونابغه) أي تابع شعبياً أو عبد الرحمن بن الحنفيا (بجعلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن إعلان في التخصيف أيضاً فيما وصله الإمام أحمد عن يحيى القطان عن محمد بن بجعلان عن أبيه (عن أبي هريرة ورواه) أي الحديث المذكور (محمد بن عمرو) بفتح العين فيما وصله أبو يعلى في مسنده (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة ووقع في رواية أبي ذر الوقت نابغه عبد الرحمن بن اسحاق عن أبي الزناد ونابغه بجعلان عن أبي هريرة ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثنا أبو اليمان فذكر الحديث السابق مؤخر عن متابعة عبد الرحمن ومتابعة بجعلان ورواية محمد بن عمرو وحينئذ فتكون المتابعان لقتيبة بن سعيد على أن عمر إبراهيم حين اختن كان ثمانين سنة وكذا رواية محمد بن عمرو ولأنه وقع التصريح في المتابعين والرواية عند من وصلها بذلك أما على تقديم حديث أبي اليمان فإلحاق المتابعان والرواية لحديثه في التخصيف كما مر فافهم * وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح الفوقية وسكون التحتية بينهما لام مكسورة آخرة دال مهملة وهو سعيد بن عيسى بن تليد (اليعني) المصري قال (أخبرنا) بالجمع ولا يذخر أخبرني (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (جرير بن حازم) بفتح الجيم وحازم بالحاء المهملة والزاي (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم عليه السلام الا ثلاثاً كذبات كما في الطريق الثانية) * وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) ضد المبعوض البنانى بضم الموحدة وتخصيف النون المصري قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم الأزدي الجهمضي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام) لم يصرح برفعه في رواية حماد بن زيد هذه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على العمدة الموافق لرواية النسفي وكرمة كما رواه عبد الرزاق عن معمر والاصل رفعه كما في رواية جرير بن حازم السابقة ورواية هشام بن حسان عند النساء والبراز ورواه ابن حبان * ورواه البخاري عن الأعرج عن أبي هريرة في السوء وفي النكاح عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد فصرح برفعه أيضاً في رواية أبي ذر والاصيلي وابن عساکر ولفظه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب إبراهيم (الا ثلاث كذبات) بسكون الذال عند ابن الخطيئة عن أبي ذر كما في اليونينية وقال في المصابيح بفتح الذال وفي فتح الساري عن أبي البقاء أنه الجليل لأنه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لصفة تقول كذب كذبة كما تقول ركع ركعة ولو كان صفة لسكن في الجمع وليس هذا من الكذب الحقيقي الذي يذم فاعله حاشا وكلا وانما اطلق عليه الكذب تجوزاً وهو من باب المعارض المحتملة للامر من المقصد شرعي دني كما جاء في الحديث المروي عند البخاري في الادب المرد من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عمران بن الحصين ان في معار يض الكلام مندوحة عن الكذب ورواه أيضاً البيهقي في الشعب والطبراني في الكبير ورجاله ثقات وهو عند ابن السني من طريق الفضل بن سهل مرفوعاً قال البيهقي رحمه الله والموقوف هو الصحيح وروى أيضاً من حديث علي مرفوعاً وسنده ضعيف جداً وعند ابن أبي حاتم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث إبراهيم الثلاث التي قال ما منها كلمة الا ما حل بها عن دين الله أي جادل ودافع وفي حديث ابن مسعود عند أحمد والله ان جادل بين الاعن دين الله وقال ابن عقيل دلالة العقل تصرف ظاهر اطلاق الكذب عن إبراهيم وذلك أن العقل قطع بأن الرسول ينبغي أن يكون موثقاً به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ولا ثقة مع تجوز الكذب عليه فكيف مع وجود الكذب منه وانما اطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع وعلى كل تقدير فلم يصدر من إبراهيم عليه السلام اطلاق الكذب على ذلك أي حيث يقول في حديث الشفاعة واني كنت كذبت ثلاث كذبات الا في حال شدة الخوف لعلو مقامه والا فالكذب في مثل تلك المقامات يجوز وقد يجب لتحمل أخف الضررين دفعا لا عظمهما وقد اتفق الفقهاء فيما لو طلب ظالم ودبغة عند انسان لياخذها غصبا وجب على المودع عنده أن يكذب بعتل انه لا يعلم موضعها بل يحلف على ذلك ولما كان ما صدر من الخليل عليه السلام مفهوماً ظاهره خلاف باطنه اشفق أن يؤاخذ به لعلو حاله فان الذي كان يليق بمرتبته في النبوة والخلة أن يصدع الحق ويصرح بالامر كيفما كان ولا كنهه رخص له فقبل الرخصة ولذا يقول عند ما يسأل في الشفاعة انما كنت خيلاً من ورائه ورواه أبو يوسف فتقادمه أن الخلة لم تكن بكاملها الا لمن صح له في ذلك اليوم المقام المحمود وأما قول

الامام غفر الدين لا ينبغي أن ينقل هذا الحديث لان فيه نسبة الكذب الى ابراهيم وقول بعضهم انه فكيف يكذب
 الراوى العدل وجواب الامام له بأنه لما وقع التعارض بين نسبة الكذب الى الراوى ونسبة الكذب الى الخليل
 كان من المعلوم بالضرورة أن نسبته الى الراوى أولى فليس بشئ اذا الحديث صحيح ثابت وليس فيه نسبة محض
 الكذب الى الخليل وكيف السبيل الى تحطئة الراوى مع قوله انى سقيم وبل فعله كبيرهم هذا وعن سارة اخى
 اذ ظاهرها هذه الثلاثة بل اريب غير مراد (ثنتين منهم) أى من الثلاث (فى ذات الله) لاجله (عز وجل) محضامن
 غير حظ لنفسه بخلاف الثالثة وهى قصة سارة فانها تضمنت خطا ونفعا له * فالاولى (قوله) تعالى حاكما عنه
 لما طلبه قومه ليخرج معهم الى عيدهم وكان أحب أن يخلو بها ليهتم ليكسرها (انى سقيم) مريض القلب بسبب
 اطباقكم على الكفر والشرك اوسقيم بالنسبة الى ما يستقبل يعنى مرض الموت واسم الفاعل يستعمل بمعنى
 المستقبل كثيرا أو خارج المزاج عن الاعتدال خروجا قل من يخلو منه * وقال سفيان سقيم أى طعين وكانوا
 ينزرون من المطعون وعن ابن عباس فى رواية العوفى قالوا له وهوفى بيت آلهتهم اخرج فقال انى مطعون فتركوه
 مخافة الطاعون فانه كن غالب اسقامهم الطاعون وكانوا يحافون العدوى وأما قول بعضهم انه كان تأنيه الحى
 فى ذلك الوقت فبعيد لانه لو كان كذلك لم يكن كذبا لا نصريحا ولا تلويحا (والثانية (قوله) لما كسرا آلهتهم كسرا
 وقطعا الا كبيرهم فاستبقاه وكانت فيما قبل اثنين وسبعين صنما بعضهم من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من
 حديد وبعضها من رصاص وحجر وخشب وكان الكبير من الذهب مرصعا بالجواهر وفى عينيه ياقوتان تتقدان
 وجعل الفاس فى عنقه لعلمهم اليه يرجعون فيسألونه ما بال هؤلاء مكسرين وأنت صحيح والفاس فى عنقك اذ من
 شأن المعبود أن يرجع اليه أو المراد أنهم يرجعون الى ابراهيم لتفترده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم
 أو يرجعون الى وحيد الله عند تحققتهم بعجز آلهتهم فلما رجعوا من عيدهم الى بيت آلهتهم ورأوا اصنامهم
 مكسرة وقالوا لابراهيم أنت فعلت هذا يا ابراهيم قال (بل فعله كبيرهم هذا) وهذا الاضراب عن جملة
 محدوفة أى لم افعله انما الفاعل حقيقة هو الله واسناد الفعل الى كبيرهم من ابلغ المعارض وذلك انه لم يطلبوا
 منه الاعتراف ليقدموا على ايدائه قلب الامر عليهم وقال بل فعله كبيرهم هذا لانه عليه السلام غاظته تلك
 الاصنام حين أبصرها مصطفة وكان غيظه من كبيرها اشتد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأسند الفعل اليه لانه
 هو السبب فى استهانتها والفعل كما يسند الى مباشره يسند الى الحامل عليه أو أن ابراهيم عليه السلام قصد
 تقرير الفعل لنفسه على اسلوب تعريضى وليس قصد نسبة الفعل الى الصنم وهذا كما لو قال لك من لا يحسن
 الخط فيما كتبه أنت كتبت هذا فقلت له بل كتبه أنت فاصد ابد لك تقريره لك مع الاستهزاء لان فيه عنك وثباته له
 ذكرهما الزمخشري وتعب الاول منهما صاحب الفرائد بأنه انما يستقيم اذا كان الفعل دأرا بين ابراهيم وبين
 الصنم الكبير لاحتمال أن يكون كسرها غير ابراهيم والثانى منها بأنه ضعيف لان غيظه من عبادة غير الله
 يستوى فيه الكبير والصغير والجواب أنه دل تقديم الفاعل المعنوى فى قوله أنت فعلت على أن الكلام ليس
 فى الفعل لانه معلوم بل فى الفاعل كقوله تعالى وما أنت علينا بعزير زد قولهم بمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم
 وقولهم قالوا فوابه على أعين الناس على أنهم لم يشكوا أن الفاعل هو فاذن لا يكون قصدهم فى قولهم أنت
 فعلت هذا الا بأن يقر بأنه هو فلما رد بقوله بل فعله كبيرهم تعريضا دارا لمر بين الفاعلين أو المعنى على التقديم
 والتأخير أى بل فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون فاسألوهم فجعل النطق شرطا للفعل ان قدروا على النطق قدروا
 على الفعل فأراهم يحجزهم وفى ضمنه أنا فعلت ذلك (وقال يينا) بغير صميم (هو) أى ابراهيم (ذات يوم وسارة) بنت
 هاران ملك حران زوجته معه وزاد مسلم وكانت من أحسن الناس وجواب بينا قوله (اذ أنى) أى مر (على جبار
 من الجبابرة) اسمه صادق فبما ذكره ابن قتيبة وهو ملك الاردن أو سنان أو سفيان بن علوان فبما ذكره الطبرى
 أو هر وبن امرئ القيس بن سمسما وكان على مصر ذكره السهيلي (فقيل له ان ههنا رجلا) ولا يذرعن
 الكشميني هذا رجل (معه امرأته من أحسن الناس فأرسل) الجبار (اليه) الى الخليل (فسأله عنها فقال من
 هذه) المرأة (قال) الخليل هى (اخى) أى فى الاسلام واهله أراد بذلك دفع أحد الضررين بارتكاب أخفهما لا أن
 اغتصاب الملك اياها واقع لاحتماله لكن ان علم أن لها زوجا حمله الغيرة على قتله أو حبسه واضراره بخلاف ما اذا
 علم أن لها أخا فان الغيرة حينئذ تكون من قبل الاخ خاصة لا من قبل الملك فلا يسأل به وقيل خاف انه ان علم

انها زوجته الزمه بطلاقها (فأنتي) الخليل (سارة قال) ولا يذرف فقال (ياسارة ليس على وجه الارض) التي
 وقع بها ذلك (مؤمن غيري وغيرك) بفتح الراء عند ابن الخطيب عن أبي ذر وتخصيص الارض بالارض التي وقع
 بها ذلك دافع لا اعتراض من قال ان لوطا كان مؤمنا معه قال تعالى فآمن له لوط (وان هذا) الجبار (سأنتي)
 عندك فاجبره انك احق) في الايمان (فلانك ديني) بقوله هوزجي (فارس) الجبار (انها فلما دخلت
 عليه ذهب) ولا يذرف عن الكشميني وذهب (يتناولها) ولا يذرف تناولها باسقاط التحية بلفظ الماضي (بيده
 فأخذ) بضم الهمزة وكسر المعجمة مبنيا للمفعول أي اخنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وعند مسلم انه لما
 أرسل اليها قام ابراهيم يصلي وفي رواية الاعرج في البيوع في باب شراء المملوك من الحرابي وحبته وعتقه
 فأرسل بها اليه فتسام اليها فقامت تتوضأ وتبكي فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك واحصنت فرجى
 الاعلى زوجي فلا تسلط على الكافر فقط حتى ركض برجله وفي مسلم لما دخلت عليه لم يتألك أن بسط يده
 فقبضت يده قبضة شديدة (فقال) لها (ادعي الله لي) وعند مسلم ادعى الله أن يطلق يدي (ولا أضرك) ولا يذرف
 ولا أضرك بفتح الراء (فدعت الله فأطلق ثم تنازها الثانية) ولا يذرف ثمانية بغير ألف ولام (فأخذ) بضم الهمزة
 (مثلها) أي الاولى (أو أشد) منها (فقال) لها (ادعي الله لي) أن يخلصني (ولا أضرك) بفتح الراء موضعها
 كالسابقة (فدعت الله فأطلق فدعا بعض حبيبه) بفتح الحاء المهملة والحميم جمع حاجب ومسلم ودعا الذي جاء بها
 قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على اسمه (فقال انكم لم تأتوني بانسان انما أتيتوني) ولا يذرف ذروا بن عساكر انك لم تأتني
 بانسان انما أتيتني (بشطان) أي مقتر من الجن وهو مناسب لما وقع له من الصرع زاد الاعرج ارجعوها الى
 ابراهيم (فأخذ منها هاجر) أي وهبها لها لخدمها لانه اعظمها أن تخدم نفسها وكان أبو هاجر من ملوك القبط
 (فأنته) أي اتت سارة ابراهيم (وهو قائم يصلي فأومأ بيده مهيبا) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء التحية
 مقصودا من غير همز أي ما حالك أو ماشأنك ولا يذرف عن الكشميني مهيب بالميم بدل الالف ولا بن السكن مهين
 بالنون وكلاهما بمعنى (قالت) سارة (رد الله كيد السكاكرا وألقا جرج في نحره) هو مثل تقوله العرب ان رام أمر اباطلا
 فلم يصل اليه (واخدم هاجر) وفي حديث مسلم عن أبي زرعة عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في
 قصة ابراهيم وذكر كذباته ثم ساقه من طريق أخرى من هذا الوجه وقال في آخره وزاد في قصة ابراهيم وذكر قوله
 في الكوكب هذاري وقوله لا آلهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم قال القرطبي فيما قرأته في تفسيره فعلى
 هذا تكون الكذبات أربعة الا أن النبي صلى الله عليه وسلم نفي تلك بقوله لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات اني
 سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة في شأن سارة ولم يعد عليه قوله في الكوكب هذاري كذبة وهي داخله
 فيه لانه والله أعلم كان حين قوله ذلك في حال الطفولة وليست حالة تكليف انتهى وهذا الذي قاله القرطبي نقله
 عنه في فتح الباري واقتره وقد اتفق اكثر المحققين على فساد محتجين بأنه لا يجوز أن يكون لله رسول يأتي عليه
 وقت من الاوقات الا هو موحد عابده عارف ومن كل معبود سواه برى وكيف يتوهم هذا على من عنده
 وطهره وآتاه رشده من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أفتراه أراه الملكوت ليوقن فمأ يقن رأى
 كوكبا قال هذاري معتقدا فهذا لا يكون أبدا وأيضا فالقول بربوبية الجباد أيضا كفر بالاجماع وهو لا يجوز على
 الانبياء بالاجماع أو قاله بعد بلوغه على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقول الخصم ثم
 يكثر عليه بالافساد كما يقول الواحد منا اذا ناظر من يقول يقدم الجسم فيقول الجسم قديم فان كان كذلك فلم
 نشاهده مر بكم تغير افعوله الجسم قديم اعاده الكلام الجسم حتى يلزم المحال عليه فكذلك انا قال هذاري حكاية
 قول الخصم ثم ذكر عقبه ما يدل على فساد وهو قوله لا احب الا قلوب ورؤيد هذا انه تعالى مدحه في آخر هذه
 الآية على هذه المناظرة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ولذا لم تعد هذه مع تلك الثلاث المذكورة
 (قال أبو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق يخاطب العرب (تلك) يعني هاجر (امكم يا بني ماء السماء) لكثرة
 ملازمتهم القلوب التي بها مواقع المطر لري دواهم وقال الخطابي وقيل انما أراد زمزم انبعث الله لها جرفعا شاول
 بها فاصاروا كأنهم أولادها وذكرا بن حبان في صحيحه ان كل من كان من ولد هاجر يقال له ولد ماء السماء لان
 اسماعيل ولد هاجر وقد ربي بماء زمزم وهي ماء السماء الذي اكرم الله به اسماعيل حين ولده هاجر فأولادها
 أولاد ماء السماء وقيل ماء السماء هو عامر جد الاوس والخزرج سمي بذلك لانه كان اذا خط الناس اقام لهم ماله

مقام الطهر. وهذا الحديث قد سبق في البيع وأخرجه في النكاح أيضا ومسلم في الفضائل. وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصفرا ابن باذام العبسي الكوفي (أو) حدثنا (ابن سلام) محمد (عنه) أي عن عبيد الله بن موسى وكلاهما من مشايخه والظاهر أن المؤلف شك في سماعه للحديث الاتي من عبيد الله بن موسى ثم تحقق أنه معه من ابن سلام عن عبيد الله فساقه هكذا قال عبيد الله (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة مصفرا ابن شيبه بن عثمان الجلي (عن سعيد بن المسيب عن أم شريك) غزية أو غزيلة العامرية ويقال الانصارية (رضي الله عنها) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ (بفتح الواو والواو) (وقال) ولابي ذر قال (كان يفتح) النار (على ابراهيم عليه السلام) حين ألقى فيها وكل دابة في الارض كانت تطفئها عنه وفي حديث عائشة لما أحرق بيت المقدس كانت الوزغ تنفخه ذكره الكمال الدميري وفي الطبراني عن ابن عباس مر فوعا اقلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة وفي اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف وسقط قوله عليه السلام لابي ذر. وبه قال (حدثنا عمر بن حنص) ابن غياث) النخعي الكوفي قال (حدثنا أبي) حذص قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن الاسود (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) معطوف على الصلة فلا محل لها أو الواو والجملة بعد هاء في محل نصب على الحال أي آمنوا غير ملبسين ايمانهم بظلم وهو كقوله تعالى أني يكون لي غلام ولم يمسسني بشر (فلما يارسول الله اينما لا يظلم نفسه) جلوه على العموم لان قوله بظلم نكرة في سياق النفي فينبئ لهم الشارع صلى الله عليه وسلم أن الظاهر غير مراد بل هو من العام الذي اريد به الخاص حيث (قال) عليه السلام (ليس كما تقولون) بل المراد (لم يلبسوا ايمانهم بظلم) أي (بشرك) أي لم ينافقوا (أو لم يسمعو الى قول لقمان لابنه) انهم أو مشركم (يا بني لا تشرك بالله ان الشرك اظلم ظلمات) لان التسوية بين من يستحق العبادة ومن لا يستحقها اظلم عظيم لانه وضع العبادة في غير موضعها وسقط قوله ياتي لابي ذر فان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث لما ترجم به فابواب أن قوله الذين آمنوا من كلام ابراهيم جوابا عن السؤال في قوله فأى الفريقين أو من كلام قومه وانهم اجابوه بما هو حجة عليهم وحينئذ فالوصول خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين آمنوا فظهرت المناسبة بين الحديث والترجمة ويكفي أدنى اشارة كما هي عادة المؤلف رحمه الله في دقائق التراجم وفي حديث علي عند الحاكم انه قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقال نزلت هذه الآية في ابراهيم وأصحابه ليس في هذه الامة. وحديث الباب سبق في الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه أيضا في التفسير. هذا (باب) بالتأويل من غير ذكر ترجمة فهو كالفصل من سابقه (يزفون) في قوله تعالى في سورة الصافات فأقبلوا اليه يزفون أي الى ابراهيم لما بلغهم خبر كسر أصنامهم ورجعوا من عبدتهم حال كونهم يزفون وهو (السلان) فيما وصله الطبري عن مجاهد لفظ الوزيف السلان وهو بفتح النون وسكون السين المهملة وبعد اللام الف نون وعن مجاهد وغيره أي يسمعون (في المتى) ووقع في فرع اليونانية علامة سقوط الباب لابي ذر وثبت يزفون السلان في المتى للحموي والكنشيري وثبت كل لابن عساكر وقال ابن جرير سقط ذلك من رواية النسفي وثبت في رواية المستملي باب بغير ترجمة ووجه من وقع عنده باب يزفون السلان في المتى فانه كلام لامعنى له والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستملي لان باب بغير ترجمة كالفصل من السابق وتعلقه بما قبله واضح. وبه قال (حدثنا إسحاق ابن ابراهيم بن نصر) السعدي المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن أبي حيان) بفتح الحاء المهملة ونشد يد القمية يحيى بن سعيد التيمي تيم الرباب الكوفي (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير ابن عبد الله الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهجمة وكسر الفوقية. نبأ للمفعول (يوما بلهم فقال ان الله يجمع يوم القيامة الاولين والآخرين) في باب قول الله انا أرسلنا نوحا قال كن مع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة فرفع اليه الذراع وكانت نجيته فنهس منها نهسة وقال أما سيد الناس يوم القيامة هل تدرون بهم يجمع الله الاولين والآخرين (في صعيد واحد) أرض مستوية واسعة (فيجمعهم الداعي) بضم اليا من الاسماع (ويضد هم البصر) بضم اليا والذال المعجمة في الفرع وبهضمهم فيما حكاها الكرماني فتح اليا والمعنى انه يحيط بهم بصم الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وذكر

أبو حاتم أنه انما هو بالذال المهملة وأن المحدثين يروونه بالمججمة والمعنى يبلغ أولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم
 ويستوعبهم (وتدو الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة) إلى أن قال (فبأقرب إبراهيم ويقولون) له (أنت نبى
 الله وخليله من الأرض) هذا موضع الترجمة وزاد اسحاق بن راهويه ومن طريقه الحاكم في المستدرک من وجه
 آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة قد سمع بختك أهل السموات والأرض (اسمع لى إلى ربك فيمهل) بالقاء
 ولا يذرو يقول أى است هنا كم (فذكر كذبانه) بفتح الذال المججمة التى هى من باب المعاريض وليست
 من الكذب الحقيقى المذموم بل كانت فى ذات الله وانما اشفق منها فى هذا المحل لعلو مقامه كما مر قريبا فراجع
 (نفسى نفسى) مرتين وزاد أبو ذر ثالثة (اذهبوا إلى موسى) الحديث الخ وسبق فى باب قول الله تعالى انما أرسلنا
 نوحا إلى قومه قريبا (تابعه) أى تابع أباهريرة على رواية هذا الحديث (أس) رضى الله عنه (عن النبى صلى الله
 عليه وسلم) فيما وصله المؤلف فى التوحيد وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا يذرو (أحمد بن سعيد أبو عبد الله)
 الرباطى بضم الراء وتخفيف الموحدة المروزي لا شقرا قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم (عن أبيه) جرير
 ابن حازم بن زيد الأزدي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه) سعيد بن
 جبير الأزدي الفقيه الورع (عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يرحم الله
 أم اسماعيل) هاجر (لولا انها عجات) بكسر الجيم لما عطش اسماعيل وجاء جبريل عليه السلام فبحث بعقبه
 حتى ظهر الماء فجعلت تحوذه وتعرف من الماء فى سقاها (الكان زمزم) بغير تاء تأنيث بعد النون (عينا معينا)
 بفتح الميم أى سائلا على وجه الأرض والقياس أن يقول معينة فالتدكير جلاء على اللفظ ووزنه مفعول من عانه
 اذا رآه بعينه وأصله معيون فبقى كبسيع وفعل من أمعنت فى الشيء اذا بالغت فيه قال ابن الجوزى تلهو
 زمزم نعمة من الله محضة من غير عمل عامل فلما خالطها تحويض هاجر داخلها كسب البشر فقصرت عن ذلك
 (قال) ولا يذرو قال (الانصارى) محمد بن عبد الله بن مشفى بن عبد الله بن أنس مما وصله أبو نعيم فى مستخرج
 (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أما) ولا يذرو قال (أما) كثير بن كثير) بالمثلثة فهما السهمى
 (حدثنى) بالافراد (قال انى) أن واسمها (وعثمان بن أبي سليمان) عطف على المنصوب ابن جبير بن مطعم القرشى
 (جلوس) أى جالسان (مع سعيد بن جبير) زاد الأزرقى من طريق مسلم بن خالد الزنجى والفاكهى من طريق
 محمد بن جعفر كلاهما عن ابن جريج عن كثير بن كثير بأعلى المسجد ليلا فقتل سعيد بن جبير سلوى قبل أن لا
 تروى فسأله القوم فاكثروا فكان مما سئل عنه أن قال له رجل احق ما سمعنا فى المقام مقام إبراهيم ان إبراهيم
 حين جاء من الشام حلف لامرأته أن لا ينزل بمكة حتى يرجع فقربت اليه امرأة اسماعيل المقام فوضع رجله
 عليه حتى لا ينزل (فقتل) سعيد بن جبير (ما هكذا حدثنى) بالافراد (ابن عباس قال) ولا يذرو ابن عساكر
 ولكنه قال (أول إبراهيم باسماعيل وأمه) هاجر (عليهم السلام) مكة (وهى ترضعه) بضم الفوقية وكسر
 الضاد المججمة والواو للتحال (معها شنة) بفتح المججمة وتشديد النون قرينة يابسة (لم يروه) أى الحديث (ثم جاء بها
 إبراهيم وبابنها اسماعيل) وسط قوله ثم جاء بها الخ لا يذرو ابن عساكر قال المؤلف بالسند (وحدثنى) بالافراد
 ولا يذرو (حدثنا) (عبد الله بن محمد) السندى قال (حدثنا عبد الزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن أيوب السخيتاني) بفتح السين وكسر الفوقية (وكثير بن كثير بن المطلب) بتشديد الطاء وكسر
 اللام (ابن أبي وداعة) بفتح الواو وتخفيف الدال (يريد أحدهما على الآخر عن سعيد ابن جبير) سقط ابن جبير
 لا يذرو أنه (قال ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وفتح الطاء بينهما نون ساكنة ما تشده المرأة
 على وسطها عند الشغل لثلاث عثر فى ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة من جهة (أم اسماعيل اتخذت
 منطقا) وذلك أن سارة وهبتها للخليل عليه السلام فحملت منه باسماعيل فلما وضعته غارت فخلقت لتقطع منها
 ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشددت به وسطها وهربت وجزت ذيلها (لتعنى) بضم الفوقية وفتح العين
 المهمة وتشديد الفاء المكسورة لتعنى (أثرها) ونحوه (على سارة) وقال الكرماني معناه انها تربت برى الخلد
 اشعارا بانها خلدتها لتسميها خاطرها ونصلح ما فسد يقال عنى على ما كلن منه اذا أصلح بعد الفساد وقيل
 ان الخليل شفع فيها وقال حلى يمينك بأن تنقبي اذنيها وتخفضيها فكانت أول من فعل ذلك وعند اسماعيل
 من رواية ابن عليه أول ما اتخذت العرب جزا الذبول عن أم اسماعيل (ثم جاء بها) بهاجر (ابراهيم وبابنها)

اسماعيل) على البراق (وهي ترضعه) الواو للعال (حتى وضعهما) ولاي ذرعن الكشمهني فوضعهما (عند) موضع (البيت) الحرام قبل أن يبنيه (عند دوحه) بدال وحام مفتوحين مهملتين بينهما واوسا كنه شجرة عظيمة (فوق زمزم) ولاي ذرعن الحوى والمستقى فوق الزمزم (في اعلى) مكان (المسجد وليس بمكة يومئذ احد) ولا بناه (وليس بها ماء فوضعهما ههنا وصع عند ههنا) بكسر الجيم من جلد (فيه غرور فقا فيه ماء) بكسر السين قرية صغيرة (ثم قفي ابراهيم) بفتح التاف والقاف المشددة ولي راجعا حال كونه (منطلقا) الى أهله بالشام وترك اسماعيل واته عند موضع البيت (فتبعته أم اسماعيل فقالت) له (يا ابراهيم أين تذهب وتركك بهذا) ولاي ذرفي هذا (الوادى الذى ليس فيه انس) بكسر الهمزة ضد الجن ولاي ذروا بن عساكر أنيس (ولاشئ) فقالت له ذلك مرارا ورجل ابراهيم (لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى أمرك بهذا) بدمزة الله وسقط لا ي ذر الذى (قال) ابراهيم (ثم) وفي رواية عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق عطاء بن السائب عن معبد بن جبير أنها نادته ثلاثا فاجابها في الثالثة فقالت له من أمرك بهذا قال الله (قالت ادأ بصيغها) وفي رواية ابن جرير فقالت حسبي (ثم رجعت) الى موضع الكعبة (فاطلق ابراهيم حتى اذا كان عند البنية) بالملنية وكسر النون وتشديد التحتية باعلى مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (حيث لا يرويه استقبال وجهه البيت) أى موضعه (ثم دعاهم ولا النكمام) ولاي ذر بهم ولا الدعوات (ورفع يديه فقال رب) ولاي ذرعن الكشمهني ربنا وهو الموافق للتزويل (في أسكنت) ذرية (من ذريق) فالحار صفة لمذعول محذوف أو من مزيدة عند الاخفش والمراد بالذرية اسماعيل ومن ولد منه فان اسكانه مستغن لاسكانهم (بواد) أى فى وادى ومكة (غير ذى زرع) قال في الكشف لا يكون فيه شئ من زرع قط كتوله قرأ ناعري يا غير ذى عوج يعنى لا يوجد فيه اعوجاج ما فيه الا الاستقامة لا غير انتهى قال الطيبي هذه المبالغة يفيد هاهنا معنى الكناية لان نقي الزرع يستلزم كون الوادى غير صالح للزرع ولانه تكرر في سياق التثنية (عند بيتك المحرم) الذى يحرّم عنده ما لا يحرم عنده غيره أو حرمت التعرض له والتمسك به أو لم يزل معظم ما به كل جبار أو حرّم من الطوفان أى منع منه كما يحى عتيقا لانه اعتق من الطوفان أو لان موضع البيت حرم يوم خلق السموات والارض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ يشكرون) أى تلك النعمة قال في الكشف فاجاب الله دعوة خلد له حرما آمنا يجيى اليه غرات كل شئ رزقا من لدنه ثم فضله في وجود أصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى أخصب البلاد واكثرها ثمارا وفي أى بلد من بلاد الشرق والغرب ترى العجوبة التى يريكمها الله بواد غير ذى زرع وهى اجتماع البواكير والثمار المختلفة الأزمان من الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وليس ذلك من آياته بحجب اعادنا الله الى حرمة بمنه وكرمه ووفقنا لشكر نعمه وثبت قوله عند بيتك المحرم في رواية أبي ذر (وجعلت أم اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا بعد) بكسر الفاء أى فرغ (ما فى السقاء عطشت وعطش ابها) اسماعيل بكسر الطاء فهما وزاد الفا كهى من حديث أبي جهم فانقطع ابنها وكان اسماعيل حينئذ ابن سنتين (وجعلت) هاجر (تنظر اليه يلوى) يتقلب ظهر البطن (أو قال يتلبط) بالموحدة المشددة بعد اللام آخره طاء مهملة أى يتترغ ويضرب بنفسه على الارض من لبط به اذا صرع وقال الداودى يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت وللششمهني يتلظ بيم وظاء معجبة بدل الموحدة والمهملة (فاطلقت) هاجر حال كون انطلاقتها (كراهية أن تنظر اليه) في هذه الحالة السبعة (فوجدت الصفا) بالنصر (اقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى) حال كونها (تنظر هل ترى أحدا فلم تر أحدا فهبطت من الصفا) بفتح الموحدة من هبطت وعند الفا كهى من حديث أبي جهم تستغيث ربها وتدعوه (حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها) بفتح الطاء والراء ودرعها بكسر الدال وسكون الراء أى قميصها لئلا تعثر في ذيله (ثم سعى الى انسان المجهود) أى الذى اصابه الجهد وهو الامر الشاق (حتى جاوزت الوادى ثم انت المروءة فقامت عليها ونظرت) ولاي ذر فنظرت بالفاء بدل الواو (هل ترى أحدا فلم تر أحدا) ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس بسكون العين وجر الناس ولاي ذروا بن عساكر فذلك سعى الناس (بينهما) بين الصفا والمروة فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه) بفتح الصاد وكسر الهاء منونة في الفرع وفي بعض الاصول بسكونها أى استكتى (زيد نفسها) لتسمع ما فيه فرج لها (ثم سمعت) أى تكلفت السماع واجتهدت فيه (فسمعت أيضا فقالت قد

اجتمعت) بفتح التاء (ان كان عندك غوث) أى فأعثنى لجزاء الشرط محذوف وغوث بكسر الغين المعجمة وفتح الواو مخففة وبعد الالف مثلثة كذا فى الفرع وأصله وفيه لابي ذر غوث بضم الغين وقال الحافظ ابن حجر غوث بفتحها الاكثر قال فى المصاييح وبذلك قده ابن المشاب وغيره من أئمة اللغة وقال فى الصحاح غوث الرجل اذا قال واغوثاه والاسم العوث والغوث والغوث قال القزاعى يقال أجب الله دعاءه وغوثاه وغوثاه قال ولم يأت فى الاصوات شئ بالفتح غيره وانما يأتى بالضم مثل البكاء والدعاء وبالكسر مثل النداء والصياح قال الشاعر
بعثتك ما تراه فلبنت حولا * متى يأتى غوثك من تغيت

وقال فى القاموس والاسم العوث والغوث بالضم وفتحها شاذ واستغاثى فأعنته اغاثته ومغوثته والاسم الغياث بالكسر (فاذا هب بالملك) جبريل (عند موضع زمزم فبحث) بالمثلثة (بعقبه) أى حفر بمؤخر رجله قال السهيلي فى تنجيده اياها بالعقب دون أن يشجرها باليد وغيرها اشارة الى انها العقب اسماعيل وراثته وهو محمد وأتمته كما قال تعالى وجعلها كلمة باقية فى عقبه أى فى أمة محمد صلى الله عليه وسلم (او قال بجناحه) شك من الراوى (حتى ظهر الماء فجعلت) هاجر (تخوضه) بالحاء المهملة المفتوحة والواو المشددة المكسورة وبالضاد المعجمة أى تصيره كالخوض امثلا يذهب الماء (وتقول يدها هكذا) هو حكاية فعلها وهو من اطلاق القول على النعل (وجعلت بغرف من الماء فى سقائها وهو بغور بعد ما تغرف) أى ينبع كقوله تعالى وفار السور (قال ابن عباس) بالسند السابق (قال النبى صلى الله عليه وسلم رحم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم اوقال لو لم تغرف من الماء) شك من الراوى (لكانت زمزم عينا معينا) بفتح الميم جاريا على وجه الارض لانها لما دخلها كسب هاجر قصرت على ذلك (قال فشربت) هاجر (وأرضعت ولدها فقال لها الملك) جبريل (لاتحافوا الضيعة) بفتح الضاد المعجمة وسكون التحتية الهلاك وعبر بالجمع على القول بأن أقل الجمع اثنان وهما وذرية اسماعيل أو أعم وفى حديث أبي جهم لا تخافى أن ينفد الماء وعند الفاكهى من رواية على بن الوازع عن أيوب لا تخافى على أهل هذا الوادى ظمأ فانها عين يشرب منها ضيفان الله (فان ههنا بيت الله) بنصب بيت اسم ان ولا بى ذرعن الجوى والمستقلى هذا بيت الله (يبنى هذا الغلام وأبوه) بحذف ضمير المفعول وعند الاسماعيليين بينه بايثامه (وان الله لا يضيع أهله)

بضم التحتية الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما معجمة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعاً من الارض كالراية) بالراء وبعد الالف موحدة ثم تحتية ما ارتفع من الارض وعند ابن اسحاق انه كان مدرة حراء (تأية السيول فنأخذ عن يمينه وشماله فسكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها واعلمها كانت تغذى بماء زمزم فيكذبها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء جماعة مختلطون (من جرهم) بضم الجيم والهاء بينهما راء مائة غير منصرف حتى من اليمن وكانت جرهم يومئذ قرييا من مكة (أو أهل بيت من جرهم) حال كونهم (مسيلين) متوجهين (من طريق كداء) بفتح الكاف ممدودا قال فى الفتح وهو فى جميع الروايات كذلك وهو أعلى مكة ثم ورواية ابن عساكر كافى البونينية بضم الكاف والتصر ولعل الحافظ ابن حجر لم يقف عليها (فتزولوا فى أسنبل مكة قرأوا طائرا عائنا) بالعين المهملة والفاء وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يغنى عنه (فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدينا) بلام مفتوحة للتأكيد (بهذا الوادى) ظرف مستقر لا لغو (وما فيه ماء) الواو للتحال (فأرسلوا جريا) بجيم مفتوحة وراء مكسورة فتحية مشددة رسولا واحدا ليطرهل هناك ماء أم لا (او جريين) رسولين اثنين وسمى الرسول جريا لانه يجرى مجرى مرسله أو يجرى مسرعا فى حاجته والشك من الراوى (فاذا هم) الجرى أو الجريان ومن تبعهم (بالاء) مرجعوا (الى جرهم) فأخبروهم بالماء فأقبلوا (الى جهة الماء) قال وام اسماعيل (كأية) (عند الماء فقالوا) اهها (أتأذين لنا أن نزل عندك فسات)

ولا بى ذر قالت (نعم) أذنت لكم فى النزول (ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم) لاحق لساقيه (قال ابن عباس) بالسند السابق (قال النبى صلى الله عليه وسلم قالنى) بهمزة مفتوحة وسكون اللام وفتح الفاء أى وجد (ذلك) الحى الجرهمى (ام اسماعيل) بنصب ام مفعول ألنى كما قرره فى الكواكب وقال فى العمدة فاعل فألقى قوله ذلك وام اسماعيل مفعوله وذلك اشارة الى استئذان جرهم والمعنى فألقى استئذان جرهم بالنزول ام اسماعيل (وهى) أى والحال انها (تحب الانس) بضم الهمزة ضد الوحشة ويجوز كسرها وهو الذى فى الفرع كصله أى تحب جنسها (فتزولوا) عندها (وأرسلوا الى أهليهم فتزولوا معهم) بكسرة (حتى اذا كان بها أهل ايات منهم وشب الغلام)

اسماعيل بن ولدان جرهم (وتعلم العربية منهم) ظاهره يعارض حديث ابن عباس المروى في مستدرک الحاكم
 اَوَّل من نطق بالعربية اسماعيل وأجيب بأن المعنى اَوَّل من تكلم بالعربية من ولد ابراهيم اسماعيل وروى الزبير
 ابن بكار في التسبب من حديث علي باسناد حسن اَوَّل من فتن الله لسانه بالعربية الميمنة اسماعيل قال في الفتح
 وبهذا التقيد يجمع بين الخبرين فتكون اوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان لا الاولية المطلقة فتكون بعد تعلمه
 أصل العربية من جرهم ألهمه الله العربية الفصيحة الميمنة فنطق بها قال ويشهد لهذا ما حكى ابن هشام عن
 الشري بن قيس ان عربية اسماعيل كانت أفصح من عربية يعرب بن قحطان وبقايا جرهم وجرهم (وأنسهم)
 بفتح الفاء والسين عطف على تعلم أي رغبتهم فيه وفي مصاهرته يقال أنفسي فلان في كذا أي رغبت في فيه وقال
 في المصابيح أي صار نفيسا فيهم رفيعا يتنافس في الوصول اليه وقوله في الفتح وأنسهم بفتح الفاء بلفظ أفعل
 التفضيل من النفاسة تعقبه في العمدة فقال انه غلطا وليس هو الا فعلا مضايما الانفاس والفاء على فيه اسماعيل
 (وأجهم حين شب فلما ادرك) الحلم (زوجه امرأة مهمم) اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة فيما قاله ابن اسحاق
 او هي الخداء بنت سعد فيما قاله السهيلي والمسعودي أو هي بنت أسعد بن علق فيما قاله عمر بن شبة (ومات أم
 اسماعيل) قيل ولها من العمر تسعون سنة ودفنها بالبحر (خاء ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (بعد ما تزوج
 اسماعيل بظالم تركته) بكسر الراء أي يتفق حال ما تركه هناك واستدل بعضهم بهذا على أن الذبيح اسحاق محتجا
 بأن ابراهيم ترك اسماعيل رضيعا وعاد اليه وقد تزوج لان الذبيح كان في الصغر في حياة امه قبل تزوجه فلو كان
 اسماعيل الذبيح لذكره بين زمان الرضاع والترويض وأجيب بأنه ليس في الحديث نفي مجيئه بين الزمانين
 وفي حديث أبي جهم ان ابراهيم كان يزور هاجر كل شهر على البراق بغد وغد فيا أي مكة ثم يرجع فيقبل في منزله
 بالشام (فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج يتبعني لنا) أي يطلب لنا الرزق (ثم سألهما عن عيشهم
 وهيئتهم وقالت) له (نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت اليه قال) ابراهيم عليه السلام لها (فاداءا زوجه) (ك)
 اسماعيل (فاقرني) بفتح الراء (عليه السلام) ولا يذرا قرني بمحذوف الفاء (وقولي له بغير عتبة بابه) بفتح العين
 المهملة والقوية والموحدة كناية عن المرأة (فلما جاء اسماعيل كانه أنس شيئا) بفتح الهمزة المدودة والنون
 وفي رواية فلما جاء اسماعيل وجد ربيع أي به (فقال هل جاءكم من أحد فالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا) وفي رواية
 عطاء بن السائب عند عمر بن شبة كالمستخفة بشأنه (وسألهما عنك) بفتح اللام (فأخبرته) أنك خرجت تتبعني لنا
 (وسأني كيف عيشنا فأخبرته أني جهد) بفتح الجيم (وشدة قال) اسماعيل (فهمل او صال بشي) قالت نعم أمرني
 أن أقرأ عليك السلام ويقول لك (غير عتبة بابك قال ذلك) بكسر الكاف (أبي) ابراهيم (وقد أمرني ان
 افارقك الحق يا خلك) بفتح الحاء المهملة (فطلقها وتزوج منهم) أي من جرهم (أخرى) اسمها اسامة بنت مهلهل
 فيما قاله المسعودي تبعا للواقدي وابشامة بوحدة فخمة مخففة بنت مهلهل بن سعد بن عوف او عاتكة وعن ابن
 اسحاق فيما حكاه ابن سعد رعلت بنت مضاض بن عمر والجهرمية وقيل غير ذلك (فلبت) بكسر الواو وحدة (عنهم
 ابراهيم ماشاء الله ثم أتاهم بعد ولم يجده) أي لم يجد اسماعيل (ودخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يتبعني
 لنا) الرزق (قال كيف أنت وسألهما عن عيشهم وهيئتهم فقالت نحن بحير وسعة) بفتح المهملة (وانت على الله عز
 وجل خير ابنا هو أهل) (فقال) لها (ما طعامكم قالت اللحم قال فاشربا بكم قالت الماء) وزاد في حديث أبي الجهم
 اللبن (قال) ابراهيم (اللهم بارك اللهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب) حنطة
 أو نخوها (ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما) أي اللحم والماء (لا يحلوا عليهما) بانحاء المعجمة وللكشمية بكافي الفتح
 لا يخلوان بالتنبيه وقال ابن القوطية خلوت بالشئ واختليت به اذ لم اخلط به غيره ويقال خلني الرجل اللبن اذا شرب
 غيره وقال الكرماني أي لا يعقد هما (أحد) ويد اوم عليهما (بغير مكة الا لم يوافقاه) لما ينشأ عنهما من انحراف
 المزاج الا في مكة فانهما يوافقانه وهذا من جملة تركها وتأثر دعاء الخليل عليه السلام وفي حديث أبي جهم ليس
 أحد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى بطنه وزاد في حديثه فقالت له انزل رحلك الله فاطم واشرب قال
 اني لا أستطيع النزول قالت فاني أرا الشعثا فلا أغسل رأسك وأدنه قال بلى ان شئت فجاءته بالمقام وهو يومئذ
 ايض مثل المهابة وكان في بيت اسماعيل ملقى فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته فغسلت
 شق رأسه الايمن فلما فرغت حوات له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه فغسلت شق رأسه الايسر

فالأثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع (قال فاداجا زوج فافرق عليه السلام
 ومريه يندت عتبة باب) ثم مضى ابراهيم (فلما جاء اسماعيل قال هل اتاكم من أحد قالت نعم أنا ماشية بحسن
 الهيئة وأنت غيبه) خيرا (فسألني عنك فأخبرته فسألتني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير) وسعة (قال فأوصالك
 بنيتي قالت نعم هو يقر أعين السلام ويأمر لك أن يذب عتبة بابك) زاد أبو جههم في حديثه فأنما صلاح المنزل
 (قال) اسماعيل لها (دالذي) بكسر الكاف (وأنت العتبة أمرني أن أمسك) زاد أبو جههم ولقد كنت على
 كريمة ولقد ازدددت على كرامه فولدت لاسماعيل عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) ابراهيم (ما شاء الله ثم جاء) اليهم
 (بعد ذلك واسماعيل يبرئ) بفتح التحتية وسكون الموحدة وكسر الراء من غير همز (بلا له) بفتح الراء وسكون
 الموحدة أي سها قبل أن يركب فيه نصله ووبشه وهو السهم العربي (تحت دوحه) بفتح الدال والحاء المهملتين
 بينهما واو ساكنة شجرة وهي التي نزل اسماعيل وأمه تحتها أول ما قدم مكة كما مر (فريسان رمزم فلما راه)
 اسماعيل (قام اليه فصعلا يصيح الوالد بالولد والولد بالوالد) من الاعتناق والمصافحة وتقبيل البدن وغو ذلك وفي
 رواية معمر قال سمعت رجلا يقول بكنا حتى أجابهما الطير (ثم قال) ابراهيم عليه السلام (يا اسماعيل ان الله عز
 وجل (أمرني بأمر قال) اسماعيل (فأصنع ما أمرك به) رند قال وتعني) عليه (قال واعينك) ولا يدر عن
 الكتيميني فأعينك (قال) ابراهيم (فان الله أمرني أن ابني ههنا يثا واشار الى مكة) بفتح الهمزة والكاف والميم
 الى رابية (مر تسعة على ما حولها قال فعند ذلك روعا) ابراهيم واسماعيل ولا يدر رفع بالافراد اى ابراهيم
 (القواعد من البيت) جمع قاعدة وهي الاساس صفة غالبة من القعود بمعنى الثبات ورفعها النساء عليها فانه
 يتقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع (فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يني حتى اذا ارتفع السماء)
 زاد أبو جههم وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم
 (جاء) اى اسماعيل (بهذا الحجر) حجر المقام (فوضعه له) للتعليل (فقام عليه وهو يني وسماعيل يناوله الحجارة وهما
 يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع) لدعائنا (العليم) بينا ثنا (قال فجعل ينيان حتى يدورا حول البيت وهما
 يقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم) وقد قيل ليس في العالم بناء أشرف من الكعبة لان امر بعمارته
 رب العالمين والمبلغ والمهندس جبريل الامين والباقي هو الخليل والتلميذ المعين اسماعيل وبه قال (حدثنا عبد
 الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم العتدي (قال حدثنا
 ابراهيم بن مافع) الخزومي المكي (عن كثير بن كثير) بالمثلثة وهما ابن المطلب بن أبي وداعة (عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال لما كان بين ابراهيم) الخليل (وبين أهله) سارة وسقط بين لابن عساكر
 (ما كان) من جنس الخصومة لما دخل سارة من الغيرة بسبب ولادة هاجر اسماعيل (خرج) ابراهيم (باسماعيل
 وأم اسماعيل) الى مكة (ومعهم شنة) بفتح الشين المججمة والنون المشددة قرية يابسة (فيها ماء فجعلت أم اسماعيل
 هاجر (تشرب من الشنة فيدر لبنها) بفتح الباء وكسر الدال المهملة (على صبيها حتى قدم مكة فوضعتها) هي
 واسماعيل (تحت دوحه) شجرة زادت في الرواية السابقة فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس
 بهما ماء (ثم رجع ابراهيم الى أهله فابغته) بتشديد الفوقية (أم اسماعيل) ومعها اسماعيل (حتى ما بلغوا كداء)
 بفتح الكاف والدال المهملة محمداً أعلى مكة ولا يدر ذروا ابن عساكر كدى بضم الكاف وتنوين الدال مفتوحة
 من غير همز والذي في اليونانية كدى من غير تنوين (نادته) هاجر (من ورائه ابراهيم الى من تتركها قال الى الله)
 عز وجل (قالت رضيت بالله قال فرجعت) الى موضعها الاول (فجعلت تشرب من الشنة يدر لبها على صبيها)
 اى اسماعيل (حتى لما في الماء) وانقطع لبنها (قالت لو ذهبت فنظرت لعلى أحس أحدا) اى اشعر به او اراه (قال
 فذهبت) ولا يدر ذر اسقاط لفظ قال (فصعدت الصفا) بكسر العين (فنظرت ونظرت هل تحس أحد فلم تحس
 أحدا) فهبطت من الصفا (فلما بلغت الوادي سعت) سعى الانسان المجهد حتى جاوزت الوادي (وأنت) بالواو
 ولا يدر أنت (المروة) فسامت عليها ونظرت هل تحس أحد فلم تحس أحد (فجعلت) ولا يدر ذر وفعلت (ذلك
 اشواطاً) سبعة (ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل نعي الصبي) اسماعيل (فذهبت فنظرت) اليه (فاذا هو على
 حاله كأنه يشغ) بتخية مفتوحة فنون ما كنة فشين مفتوحة فغين مجتمعتين يشغ من صدره (للموت) من شدة
 ما يرد عليه (فلم تفرها نصفا) بضم المثناة الفوقية وكسر القاف وتشديد الراء ونفسها رفع على القاءلية اى لم

فتذكرها انفسها مستقرة فتشاهد في حال الموت (فقات لو ذهبت فنظرت لعل احدا قد ثبت فصعدت الصفا
ونظرت ونظرت ولم تحس احدا حتى آتت سبعة ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل) تعني ولدها (فاذا هي بصوت
ومناجاة) أغت ان كان عندك خير فاذا جبريل (عنده وضع زهرم وفي حديث علي عند الطبري باسناد حسن
فناداها جبريل فقال من أنت قالت أنا هاجر أم ولد ابراهيم قال فإلى من وكلتكم قالت الى الله قال وكلتكم الى
كاف) قال فقال بعقبه (أشار بها) هدد او غمز) بعين وزاي مجتمعتين (عنه على الارض قال فانبتني) بهمزة وصل
فنون ساكنة فوسد فثلاثة مفتوحين فتاف فانخرق (الماء) وتغفر (فدهشت أم اسماعيل) بفتح الدال والهاء
ولابي ذر فدهشت بكسر الهاء (بفعلت تحفر) بكسر الفاء آخره راء وللکشميني تحفن بنون بدل الراء اي عملا
كنيها من الماء والاول اوجه في رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة فجعلت تفحص الارض بيديها (قال
وقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم لو تركته كان الماء ظاهرا) على وجه الارض (قال فجعلت تشرب من الماء
ويدرلها على صيها) بفتح اليا وكسر الدال (قال فترأس من جرهم يطن الوادي فاذا هم بطير) عائف (كانهم
أنكر وادالك وقالوا ما يدون الطير الا على ماء) ولم يعهد هنا ماء (فبعثوا رسولا لهم فنظروا) هو ومن معه من اتباعه
(فاذا هم بالماء) ولابي ذر فنظروا فاذا هم بواو الجمع وميمه ولابي ذر أيضا فنظروا فاذا هو بالافراد فيهما (فأتاهم
فأخبرهم) بوجود الماء (فأتوا اليها وقالوا يا أم اسماعيل أتناذير لنا أن نكون معك وانسكن معك) شك
من الراوي وزاد في الرواية السابقة فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا وارسلوا الى أهلهم فنزلوا
معهم حتى اذا كان بها أهل أبيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأفسهم وأجهم حين شب (فبلغ ابنها
النساء فصيحة أي فأذنت فكان كذا فبلغ كما مر) فتكح فيهم امرأة) تسمى عمارة بنت سعدا وغيرها كما مر قريبا
(قال ثم انه بدا) ظهر (لأبراهيم) التوجه اليهما (وقال لاهله) سارة (اني مطع) بضم الميم وتشديد الطاء (تركتي)
اي ما تركته بمكة وهو اسماعيل واته وعند الفاكهي من وجه آخر عن ابن جريش عن رجل عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس ان سارة دخلتها غيرة فقال لها ابراهيم لا أنزل حتى ارجع اليك (فانجاء) بعد ما تزوج اسماعيل
فلم يجده (وسلم فقال) لامرأته (اين اسماعيل) فقالت امرأته ذهب يصيد وفي رواية ابن جريش وكان عيش اسماعيل
الصمد يخرج فيصيد وزاد الموافق في الرواية السابقة ثم سألهما عن عيشهم وحيثهم فقالت نحن بشر نحن في ضيق
وشدة فشكت اليه (قال) ابراهيم (فولي له) لاسماعيل (اذا جاء غيرة عتبة بابك) ولابي ذر وابن عساكر يترك بدل
بابك (فما جاء) اسماعيل (احبرته) بذلك (قال) ولابي ذر فقال (أنت ذاك) المراد بالعتبة أمرني بطلاقك (فاذهبي
الى أهلک) زاد في الرواية السابقة فطاعتها وتزوج منهم أخرى (قال ثم انه بدا لأبراهيم) التوجه الى اسماعيل بمكة
(وقال لاهله) زوجته (اني مطع تركي قال فجاء) منزل اسماعيل (وقال ايس اسماعيل) فقالت امرأته ذهب يصيد
وقالت ألا بالتخفيف (بزل فتطعم وتشرب فقال) لها (وما طعامكم وما شرابكم قالت) له (طعامنا اللحم وشرابنا
الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة) اي في طعام مكة
وشرابها بركة فضبه حذف (بدعوة ابراهيم صلى الله عليه وسلم) بضمير التثنية اي نبينا وبرايم وثبت النصيلة
لأبي ذر (قال ثم انه بدا لأبراهيم) التوجه لمكة (وقال لاهله اني مطع تركي فجاء) لمكة (فوافق اسماعيل من
وراء زمزم يصلح لباله) بفتح النون وسكون الموحدة منها ماعرسة بغر نضل ولا ريش (وقال يا اسماعيل ان ربك
أمرني ان ابني له منى) ههنا (قال) اسماعيل (أصع ربك قال انه قد أمرني أن تعينني عليه قال) اسماعيل (اذا
أفعل) نصب (او كما قال قال فته ما حمل ابراهيم يني واسماعيل يناوله الخبارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت
السميع العليم قال حتى ارتفع ابنا وضعف الشيم) ابراهيم عليه السلام (علي) ولابي ذر عن الکشميني عن
(قل الخبارة وقام على حجر المقام فجعل) اسماعيل (يناوله الخبارة ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم)
وفي حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يني عليه ويرفعه له اسماعيل فلما بلغ
الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصقا بالبيت فلما فرغ ابراهيم من بناء الكعبة
جاءه جبريل فأراه المناسك كلها ثم قام ابراهيم على المقام فقال يا أيها الناس اجيبوا ربكم فوقف ابراهيم
واسماعيل تلك المواقف ووجه ابراهيم وسارة من بيت المقدس ثم رجع ابراهيم الى الشام فمات بالشام زاد
في نسخة الصغاني هنا لفظ باب وسقط غيره * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المقرئ قال (حدثنا عبد

(الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك ابن طارق التيمي انه (قال سمعت ابا ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع في الارض اول) بفتح اللام غير منصرف ولا بي ذراول بضمها شمة بناء لقطعها عن الاضافة كما ثبت قبل وبعد قال أبو البقاء وهو الوجه والتقدير اول كل شئ ويجوز ان نصب منصرف اى اى مسجد وضع اول للصلاة (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد الحرام قال) أبو ذر (قلت) يا رسول الله (ثم اى) بالتسوين مستد اى ثم اى مسجد وضع بعد المسجد الحرام (قال) عليه السلام (المسجد الاقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده وسمى بالاقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة أولانه لم يكن وراءه مسجد أول بعده عن الاقدار والخطباء (قلت) يا رسول الله (كم كان بينهما) اى كم بين بناءى المسجدين (قال) عليه السلام بينهما (اربعون سنة) استشكل بأن الخليل بنى الكعبة وسليمان بنى الاقصى وبينهما اكثر من اربعين سنة واجيب بانه لادلالة في الحديث على أن الخليل وسليمان ابتدا وضعهما هما بل انما جئدا ما كان أسسه غيرهما فليس ابراهيم اول من بنى الكعبة ولا سليمان اول من بنى الاقصى وبناء آدم للكعبة مشهور بخلافه أن يكون لما فرغ آدم من بناء الكعبة وانتشر ولده في الارض بنى بعضهم المسجد الاقصى وفي كتاب التيجان لابن هشام ان آدم لما بنى الكعبة امره الله تعالى بالمسير الى بيت المقدس وأن يبنيه فيها ونسك فيه (ثم انما دركنا الصلاة بعد) اى بعد ادراك الوقت (فصله) بهاء السكت والكشميني فصل (فان الفضل فيه) اى في فعل الصلاة اذا حضر وقتها زاد من وجه آخر عن الاعمش والارض لك مسجدا * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في مسلم في الصلاة والتسليم وفيه وفي التفسير وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام القعني (عن مالك) الامام الاعظم (عن عمرو ابن ابي عمرو) بفتح العين فيهما واسمه ميسرة (مولى المطلب) بن عبد الله بن حنظلة القرشي الخزرجي (عن انس ابن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع) ظهر (له احد) بضم الهمزة والحاء المهملة جمل معروف بالمدينة فقال هذا جبل يحبنا (حقيقة أو مجاز أو هو من باب الانحمار أى يحبنا اهل) (وتحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة) اسناد التخرم اليه لانه مبالغه والافهى حرام بحرمه الله يوم خلق السموات والارض كما ثبت في حديث آخر عند المؤلف (وانى احرم ما بين لابتيها) بتخفيف الموحدة تنفية لاية وهى الحرة الارض ذات الحجارة السود * وهذا الحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل الخدمة في الغزو (ورواه) اى الحديث المذكور وثبت الوالابي ذر (عبد الله بن زيد) الانصارى فيما وصله في البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذا آخر المجلدة الاولى من اليونانية كما رأيت بهامش الفرع بخط الشيخ شمس الدين المزى الحريرى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسبى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان ابن ابي بكر) هو عبد الله بن ابي بكر الصديق اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله عنهم روى النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لها) (ألم ترى ان قومك) قرينا (بنوا الكعبة) ولا يذرعن اللشعيني لما بنوا الكعبة (اقتصروا عن قواعد ابراهيم) جمع قاعدة وهى الاساس (فقلت يا رسول الله لا ترد هاعلى قواعد ابراهيم فقال) عليه الصلاة والسلام (لولا حدثان قومك) قرين بكسر الحاء وسكون الدال المهملة ففتح المثلثة مبتدأ خبره محذوف وجوبا أى موجود أى قرب عهدهم (بالكفر) زاد في الحج لعلت (فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة) رضى الله عنها (سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم) الترديد للتقرير لا للشك والتضعيف (ما رى) بضم الهمزة ما ظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لغير الجوى والمستقل لفظ ان (تراد استلام الركنين اللذين يليان الحجر) بكسر الهمزة وسكون الجيم (الان البيت لم يتم) مانقص منه وهو الركن الذى كان في الاصل (على قواعد ابراهيم) عليه السلام فالوجود الآن في جهة الحجر بعض الجدار الذى بنته قريش (وقال اسماعيل) ابن ابي اويس في روايته له هذا الحديث (عبد الله بن ابي بكر) فبين أن ابن ابي بكر المذكور في الرواية السابقة هو عبد الله وقد أورد المؤلف حديث اسماعيل هذا في التفسير وقوله وقال اسماعيل الخ ثابت لابي ذر عن المستقل والكشميني * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النيسبى قال (اخبرنا مالك بن انس) الامام الاعظم وسقط ابن انس لابي ذر (عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى (عن ابيه)

ابى بكر (عن عمرو بن سليم) بفتح العين كالسابق وسليم بضم السين مصغرا (الزرقى) بضم الزاى وفتح الراء بعدها
 فاف مكسورة أنه (قال اخبرنى) بالافراد (ابو حنيفة) عبد الرحمن (الساعدي رضى الله عنه عنهم) اى الصلابة
 رضى الله عنهم (قالوا) ولا بى الوقت وابن عساكر أنه اى أباحيد الساعدي قال (بارسول الله كيف نصلى عليك
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد) صلاة تليق به (وازواجه وذريته) نسله أولاد بنته
 فاطمة رضى الله عنها صلاة تليق بهم (كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على
 آل ابراهيم انك حميد مجيد) وعند ابن ماجه كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين ولنظ الاكل مقحم والمعنى كما
 سمعت منك الصلاة على ابراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريق الاولى وبهذا التقرير يندفع اليراد
 المشهور وهو أن من شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى والحاصل من الجواب أن التشبيه هنا ليس من
 باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التهيج ونحوه والمراد بالبركة التقوى والزيادة من الخير والكرامة أو التطهير
 من العيوب والتركية أو المراد ثبات ذلك ودوامه واستقراره من قولهم بركت الابل أى ثبتت على الارض
 وبه جزم أبو اليمن بن عساكر فيما حكاه شيخنا فقال وبارك اى فأنبت وأدم لهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة
 قال شيخنا ولم يصرح أحد بجوب قوله وبارك على محمد فيما عثرنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم وجوبها
 فى الجملة فقال على المرء أن يبارك عليه ولو مرة فى العمر وأن يقولها بلفظ خبر ابن مسعود أو حميد أو كعب وظاهر
 كلام صاحب المغنى من الحنا بلة وجوبها فى الصلاة فانه قال وصفة الصلاة كما ذكره الخرقى والخرقى انما ذكر
 ما اشتمل عليه حديث كعب ثم قال والى هنا انتهى الوجوب والظاهر أن احدا من الفقهاء لا يوافق على ذلك فانه
 الحمد الشيرازى * وهذا الحديث أخرجه ايضا فى الدعوات ومسلم فى الصلاة وكذا أبو داود والنسائى وابن
 ماجه * وبه قال (حدثنا قيس بن حمص) أبو محمد الدارمى مولا هم البصرى (وموسى بن اسماعيل) ابو سلمة
 المنقرى (قالا حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا هم البصرى قال (حدثنا ابو فروة) بالقضاء المفتوحة
 والراء الساكنة بعدها واو (مسلم بن سالم الهمداني) بفتح الهاء وسكون الميم وبالذال المهملة ونقل الكرماني
 عن القسائى أنه قال يروى عن أحد أن اسم اى فروة عروة لا مسلم انتهى وفى تقريب التهذيب عروة بن الحارث
 الكوفى أبو فروة الا كبر ومسلم ابن سالم التمدى أبو فروة الاصغر الكوفى ويقال له الجهنى لزنوفه فيهم فهما انسان
 لكن الموافق لاهمدانى عروة فليست أمثلة (قال حدثنى) بالافراد (عبد الله بن عيسى) بن عبد الرحمن بن أبى ليلى أنه
 (سمع) جده (عبد الرحمن بن أبى لىلى) بفتح اللامين الانصارى المدنى ثم الكوفى (قال لقيني كعب بن عجرة) بضم
 العين وفتح الراء المهملة بينهما جيم ساكنة المبلوى حليف الانصار وعنده الطبرى وهو يطوف بالبيت (فقال
 الاهدى) بضم الهمزة (لث هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) له (بلى فاهدها لى) بقطع الهمزة
 (فقال سألنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف الصلاة) أى كيف لفظ
 الصلاة (عليكم اهل البيت) بنصب اهل على الاختصاص (فان الله قد علمنا كيف نسلم) زاد الكشميهنى عليكم
 يعنى فى التشهد وهو قول المصلى السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته والمعنى علمنا الله كيفية السلام عليكم
 على لسانك وبواسطة بيانك (قال قولوا اللهم) أى يا الله (صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
 آل ابراهيم انك حميد مجيد) والامر للوجوب (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل
 ابراهيم) ولغير أبى ذر وعلى آل ابراهيم (انك حميد مجيد) والمرجح أن المراد بال محمد هنا من حرمت عليهم الصدقة
 وقيل اهل بيته وقيل أزواجه وذريته لان أكثر طرق الحديث جاء بلفظ آل محمد * وفى حديث أبى حميد السابق
 موضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بالآل الأزواج والذرية وتعتب بأنه ثبت الجمع بين الثلاثة كما فى
 حديث أبى هريرة عند أبى داود ففعل بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره والمراد بالآل فى التشهد الأزواج ومن
 حرمت عليهم الصدقة وتدخل فيهم الذرية فبذلك يجمع بين الاحاديث وقد أطلق صلى الله عليه وسلم على أزواجه
 آل محمد كما فى حديث عائشة ما شمع آل محمد من خبز مأدوم ثلاثة أيام وقيل الآل ذرية فاطمة خاصة حكاه
 النووى فى المجموع وقيل جميع قريش حكاه ابن الرفعة فى الكفاية وقيل جميع أمة الاجابة ورجحه النووى
 فى شرح مسلم وقده القاضى حسين بالانقياء منهم * وهذا الحديث أخرجه ايضا فى الدعوات والتفسير ومسلم
 فى الصلاة وكذا أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبى شيبة) نسبه لجدته

واسم ابيه محمد واسم ابي شعبة ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي قال (حدثنا جري) هو ابن عبد الحميد الرازي
(عن منصور) هو ابن العنقر (عن المنهال) بكسر الميم وسكون النون ابن عمر والاسدي الكوفي (عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين) ابني فاطمة
ويعوذ بلذال المجمة (ويقول) اهما (ان اباكما) جدكما الاعلى ابراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) بالكلمات
الآتية ان شاء الله تعالى ولا ياتي الوقت وابن عساكرهما بلفظ التثنية (اسماعيل واسحاق) ابنيه وهي (اعوذ
بكلمات الله) كلامه على الاطلاق أو المعوذتين أو القرآن (التاسعة) صفة لازمة أى السكاملة أو النافعة
أو الشافية أو المباركة (من كل شيطان) انسى وجنى (وهامته) بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات السموم
(ومن كل عين لاشه) بالتشديد أيضا التي تصيب بسوء وقال الخطابي كل آفة تلم بالانسان من جنون وخبل ونحوه
كذابا التاء في الثلاثة وبالهاء الساكنة * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في السمة والترمذي في الطب
والنسائي في التعوذ وفي اليوم واللييلة وابن ماجة في الطب * هذا (باب) بالتونين في قوله عز وجل وملحق
في الميمنية بعد باب بين الاسطر قوله عز وجل (وبنهم) أى وأخبر عبادى (عن صيف ابراهيم) أى أضيفه
جبريل وميكائيل واسرافيل ودر دانييل (أذخروا عليه الآية) وكانوا دخلوا مشاة في صورة رجال مردحان
فلما رأهم سرّ بهم فخرج الى اهلهم فجعل يسميهم فسموا بآبائهم فقال اباكنم وجلون قالوا
(لا نوجل) أى (لا نخف) وانما خاف منهم لاسمهم دخلوا بغير وقت وبغير اذن أولانهم امتنعوا من الاكل فان
قيل كيف سماهم ضيفنا مع امتناعهم من الاكل اجيب بأنه لما ظن ابراهيم انهم انما دخلوا عليه لطلب الضيافة
جاز تسميتهم بذلك وقيل ان من دخل دار انسان والخبأ اليه سعى ضيفا وان لم يأكل (واذ قال ابراهيم رب ارنى
كيف تحيي الموتى الى قوله ولكن ليطمئن قلبي) قال القرطبي الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حال شيء
موجود متقرر الوجود عند السائل والمسؤل فهو قولك كيف علم زيد وكيف نسج الثوب ونحو هذا فكيف
في هذه الآية انما هي استفهام عن هيئة الاحياء والاحياء متقرر انتهى وسقط لابي ذر قوله ولكن ليطمئن
قلبي وثبت له سابقه في فرع الميمنية وفيه ما قال الحافظ ابن حجر بعد قوله باب قوله ونبئهم عن صيف ابراهيم الآية
لا نوجل لا تخف كذا اقتصر في هذا الباب على تفسير هذه الكلمة وبذلك جزم الاسماعيلى وقال ساقى الآيتين
بلا حديث ثم قال الحافظ بعد قوله واذا قال ابراهيم رب ارنى كيف تحيي الموتى كذا وقع هذا الكلام لابي ذر
متصلا بالباب ووقع في رواية كريمة بدل قوله ولكن ليطمئن قلبي وحكى الاسماعيلى انه وقع عنده باب قوله واذا قال
ابراهيم الخ وسقط كل ذلك للنسائي وصار حديث أى هريرة تكمله الباب الذى قبله فكملة به الاحاديث عشرين
حديثا وهو متجه انتهى * وبه قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري
(قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الديل (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابي سلمة بن عبد
الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب) كلاهما (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال) على سبيل التواضع (نحن احق من ابراهيم) ولا ياتي ذر عن الكشيمى نحن احق بالشك من ابراهيم (اذ قال)
لما رأى جيفة حمار مطروحة على شط البحر فاذا امتد البحر اكل دواب البحر منها واذا جزر البحر جاءت السباع
فأكلت واذا ذهبت السباع جاءت الطيور فأكلت وطارت (رب ارنى كيف تحيي الموتى) أى كيف تجتمع أجزاء
الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر ولما ناطر غرود حين قال ربى الذى يحيى ويميت وقال الملعون
أنا احيى واميت وأطلق محبوسا وقتل رجلا فقال ابراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى برذ الروح الى بدنها
فقال غرود فهل عاينته فلم يقدر أن يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر فقال له غرود لعنه الله قل ربك حتى يحيى
والا قتلته فسأل الله تعالى ذلك وقيل ان الله لما أوحى اليه انى اتخذ نبيا خليلا فاستعظم ابراهيم عليه السلام
ذلك فقال الهى ما علامة ذلك قال انه يحيى الموتى بدعائه فلما عظم مقام ابراهيم في العبودية خطريه له انه الخليل
فسأل احياء الموتى (قال اولم تؤمن) بأننى قادر على جمع الاجزاء المتفرقة أو على الاحياء باعادة التركيب والروح
الى الجسد (قال بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) ليحصل الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عيانا
أوليطمئن قلبي بقوة حجتى واذا قيل لى أنت عاينته أقول نعم أليطمئن قلبي بأبى خليل لك فظهر أن سؤال ابراهيم
لم يكن شكابا من قبيل زيادة العلم بالعيان فان العيان ينشأ من المعرفة والطمأنينة ما لا يقبده الاستدلال وعن
الشافعى في معنى الحديث الشك يستجيب في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك منظرًا فالانبياء عليهم

الصلاة والسلام لكنك الاحق به من ابراهيم وقد علمت أن ابراهيم لم يشك فاذا لم أشك انا ولم أرتب في القدرة
 على الاحياء فابراهيم أولى بذلك وقال الزركشي وذكر صاحب الامثال السائرة أن افعل تأقي في اللغة لنفي
 المعنى عن الشئين نحو الشيطان خير من زيد أي لا خير فيهما وكتوله تعالى أهم خير أم قوم تبع أي لا خير
 في الفريقين وعلى هذا فمعنى قوله نحن أحق بالشك من ابراهيم لا شك عندنا جيعا قال وهو أحسن ما يخرج
 عليه هذا الحديث انتهى وكذا نقله في الفتح لكن عن بعض علماء العربية قال في المصاييح وهذا غير معروف
 عند المحققين (ويرحم الله لوطا) اسم اجمعي وصرف مع العجمة والعلمية السكون وسطه (لقد كان ياوي)
 في الشدائد (الركن شديد) الى الله تعالى وقال مجاهد الى العشرة واعلم يدلو أراد لا وى اليها ولكنه أوى
 الى الله تعالى وقال أبو هريرة ما بعث الله نبيا الا في منعة من عشرينه (ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف)
 بضع سنين ما بين الثلاث الى التسع (لا جبت الداعي) لا سرعت الاجابة في الخروج من السجن ولما قدمت
 طلب البراءة قال محيي السنة وصف صلى الله عليه وسلم يوسف بالاناة والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حين
 جاءه رسول الملك فعمل المذب حين يعنى عنه مع طول ابلته في السجن بل قال ارجع الى ربك فاساله ما بال النسوة
 اللاتي قطعن ايدهن أراد أن يتسم الحجة في حبسهم اياه فلما فقال صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع لانه
 عليه الصلاة والسلام كان في الامر منه مبادرة وبجيلة لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبير ولا يرفع
 رقيقا ولا يبطل لذى حق حقا لكنه يوجب لصاحبه فضلا ويكسبه اجلا لا وقد راى انتهى * وهذا الحديث
 اخرج به أيضا في التفسير ومسلم في الايمان وفي الفضائل وابن ماجه في الفتن * (باب قول الله تعالى واذا ذكر
 في الكتاب) في القرآن (اسماعيل انه كان صادقا الوعد) قال ابن جرير لم يعدر به عدة الانجوزها قال ابن كثير
 يعنى ما التزم عبادة قط بنذر الا قام بها او فاقها حقتها وعند ابن جرير عن سهل بن عقيل أن اسماعيل وعذرا جلا
 مكانا أن يأتيه خفاء ونسي الرجل فطلب به اسماعيل وبات حتى جاء الرجل من الغد فقال ما برحت من ههنا قال لا
 قال اني نسيت قال لم اكن لابرح حتى تأتيني فلذلك كان صادقا الوعد وقال سفيان الثوري بلغني انه أقام
 في ذلك المكان ينتظره حول حتى جاءه وقال ابن شاذب بلغني انه اتخذ ذلك الموضع مسكنا وناهيك انه وعد الصبر
 على الدبح حيث قال سجدني ان شاء الله من الصابر بن فوفى به * وبه قال (حدثنا قبصة بن سعيد) أبو رجاء
 الثقفي مولاهم الملحى قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة وكسر القافية ابن اسماعيل الكوفي (عمر بن عبد بن
 عبيد) بضم العين مصغرا مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه) أنه (قال مزيلبي)
 ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم على سر) عدة من رجال مر ثلثة الى عشرة (من اسلم) القبله المعروفة
 حال كونهم (يتصلون) بالضاد المعجمة يترامون على سبيل السابقة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا
 بنى اسماعيل) يابن اسماعيل بن ابراهيم الخليل (فان اباكم) اسماعيل وأطلق عليه أبا جبار لانه جدتهم الاعد
 (كان راميا واما مع بنى فلان) يعنى ابن الادرع كما في حديث أبي هريرة عند ابن حبان في صحيحه واسمه محجن
 كما في الطبراني ولابي ذر ارموا واما مع بنى فلان وله عن الجوى والمستقلى مع ابن فلان (قال فامسك احداهما رقيقين
 بايديهم) عن الرمي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكمل لارموني فقالوا يا رسول الله رمى وأنت معهم قال)
 ولابي الوقت فقال (ارموا وانا) بالواو (معكم كما كنتم) بجوز اللام تأكيد للضمير المجرور * وهذا الحديث سبق
 في باب التخريض على الرمي من كتاب الجهاد * (باب قصة اسحاق بن ابراهيم عليه السلام) ولابي ذر قصة
 اسحاق بن ابراهيم النبي صلى الله عليه باسقاط الباب ورفع قصة ولم يقل وسلم (فيه) أي في الباب (ابن عمر
 وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وكأنه يشير بحديث الاقول الى الا أن شاء الله تعالى في قصة
 يوسف وبالشأن الى الحديث المذكور في الباب اللاحق كذا قرره في الفتح ثم قال وأعرب ابن التين فقال لم يقف
 البخارى على سنده فارسله وهو كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرماني قوله فيه أي في الباب
 حديث من رواية ابن عمر في قصة اسحاق بن ابراهيم عليه السلام فأشار البخارى اليه اجالا ولم يذكره بعينه
 لانه لم يكن على شرطه انتهى قال وليس الامر كذلك لما بينته ونعقبه العيني فقال هذه مناقشة باردة لان كل من
 له أدب يفهم ان ما قاله ابن التين والكرماني هو الكلام الواقع في محله وكلامهما أوجه من كلامه المشغل على
 التردد في قوله كأنه يشير الخ فليكن المتأمل الخاذاق في حديث ابن عمر الذي في قصة يوسف هل يجد لما ذكره
 من الاشارة اليه وجه اقربا أو بعيدا وأجاب الحافظ ابن حجر في انتفاض الاعتراض بانه لما ورد في آخر قصة

يوسف حديث ابن عمر الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم وكان معناه أن من جله قصته أنه من جله أنبياء الله وأن النبي صلى الله عليه وسلم سري بينه وبين من ذكر من آباءه في صفة الكريم فأشار إلى ذلك في قصة والده للتسوية المذكورة وأما حديث أبي هريرة الذي في الباب الذي يليه فإنه يشتمل على ما تضمنه حديث ابن عمر مع بيان سبب الحديث وغير ذلك من الزيادة فيه وإعماقال في حق ابن التين أن كلامه يقتضي أنه ما فهم مقصد البخاري لأنه ادعى وجود حديث يتعلق بقصة اسحاق بن ابراهيم وجده البخاري ولم يقف على سنده فذكره من سلا وليست هذه طريقة البخاري أنه يعتمد على حديث لم يقف على اسناده وأما الكرماني فقول له أقرب من قول ابن التين لأنه يقتضي اثبات وجود الحديث بسنده ومنه لكنه ليس على شرط البخاري فلذلك علقه ولكنه لم يطر ذلك من صنيعه لأنه لا يقتصر في التعليق على ما لم يكن بشرطه بل تارة يكون بشرطه ويكون قد ذكره في مكان آخر وتارة لا يوجد إلا مع لقاوان كان بشرطه وتارة لا يكون على شرطه انتهى * هذا (باب) بالتين في قوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) أم هي المنقطعة والمنقطعة تقتربيل وهمزة الاستفهام وبعضهم يقتربها بل وحدها ومعنى الاضراب انتقال من شيء إلى شيء لا ابطال له ومعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ فيقول معناه إلى النبي أي بل كنتم شهداء يعني لم تكونوا حاضرين إذ حضر يعقوب الموت وقال ابنه ما قال فلم تدعوا اليهودية عليه أو متصلة بمحذوف تقديره اكنتم غائبين أم كنتم شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما شاهدتم ذلك وإعماالتموه من الوحى وقوله إذ حضر منصوب بشهداء على أنه طرف لا مفعول به أي شهداء وقت حضور الموت إياه وحضور الموت كناية عن حضور أسبابه ومقدماته (اذ قال ابنه الآية) ادبدل من الاولى أو ظرف لحضر قال عطاء ان الله لم يقبض نبيا حتى يخبره بين الموت والحياة فلما خبر يعقوب قال أنظر في حتى أسأل ولدى وأوصيهم ففعل ذلك به وجعل ولده وولد ولده وقال لهم قد حضر أجلي فاستعبدون من بعدى قالوا نعمد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحاق والعرب تجعل الم أبائك كما تسمى الخالة أما قال القفال وقيل أنه قدم ذكر اسماعيل على اسحاق لأن اسماعيل كان اسق من اسحاق وقوله اذ قال ابنه الخ ثابت لابي ذر ساقط لغيره وقالوا بعد قوله اذ حضر يعقوب الموت إلى قوله ونحن له مسلمون أي مدعون مخلصون * وبه قال (حدثنا اسحاق بن ابراهيم) بن راهويه أنه (سمع المعتمر بن سليمان بن طرخان) (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن سعيد بن ابى سعيد المبرى عن ابى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس) عند الله (قال) عليه الصلاة والسلام (الكرمهم اتقاهم) أي أشدهم لله تقوى (قالوا يا بني الله ليس عن هذا نسالك قال فكرم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله) يعقوب (ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله) ابراهيم والمراد انهم اكرم الناس اصلا لانهم سلسله النبوة (قالوا ليس عن هذا نسالك قال فعن) ولا بن ذرافعن (معدن العرب) أي اصولها التي ينبسبون اليها (تسألوني) ولا بن ذر تسألوني بنونين فتحية (قالوا نعم قال نخياركم في الجاهلية خياركم) بالكاف فيها (في الاسلام اذ افقهوا) بضم القاف ولا بن ذر فقهوا بكسرها وفيه فضل الفقه وأنه يرفع صاحبه على من نسبته أعلى منه * وهذا الحديث سبق في باب قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا * هذا (باب) بالتين يذكرفيه قوله تعالى في سورة النمل (ولو طأ) نصب عطفا على صالحا أي وأرسلنا لوطا وأعطا على الذين آمنوا أي وأنجينا لوطا وأباز كرمضرة (اذ قال) بدل على اذ كرو ظرف على أرسلنا قال الطيبي ولا يجوز أن يكون بدلا اذ لا يستقيم أرسلنا وقت قوله (لقومه اتانقن الفاحشة) (الفعلة) القبيحة والاستفهام انكارى (وانتم تبصرون) جله حاله من فاعل تأنون أو من الفاحشة والعائد محذوف أي وانتم تبصرون عنها اسم عياها جا هلين بها واقتراف التماسح من العالم بقبحها أقبح وقيل يرى بعضكم بعضا وكانوا لا يستترون عتقوا منهم (انكم لتأنون الرجال شهوة) مفعول من أجله ويبان لا تباهنم الفاحشة (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل انتم قوم تجهلون) عاقبة المعصية أو موضع قضاء الشهوة وقول الزنجشري فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل أنتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء فالجواب تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك تعقبه الطيبي فقال هذا الجواب غير مرضى تأباه كلمة الاضراب بل انه تعالى لما انكر عليهم فعلهم على الاجمال وسماء فاحشة وقبده بالجمال المقررة بلهة الاشكال

تتبعه لانكار بقوله وانتم تبصرون اذ اريد مزيد ذلك التوبيخ والانكار فكشف عن حقيقة تلك الفاحشة
متصلا وصريح بذكر الرجال محلي بلام الجنس مشير به الى أن الرجولية منافية لهذه الحالة وقيد بالشهوة التي
هي أخس احوال البهيمية وقد تقرر عند ذوى البصائر أن اتيان النساء لمجرد الشهوة مسترذل فكيف بالرجال
وضم اليه من دون النساء وأذن بأن ذلك ظلم فاحش ووضع للشيء في غير موضعه ثم اضرب عن الكل بقوله
بل أنتم قوم تجهلون أى كيف يقال لمن يرتكب هذه الشناعة وانتم تعلمون فالولى حرف الاضرب ضمير اسم
وجعلهم قوما جاهلين والتفت في تجهلون موجها معير انتهى ولما بين تعالى جهلهم بين انهم أجابوا بما لا يصلح
أن يكون جوابا فقال (فما كان جواب قومه) خبر مقدم (الآن قالوا) في موضع الاسم (اخرجوا آل لوط من
قريةكم انهم اناس يظهرون) أى يتزهون عن افعالنا التي هي اتيان ادماء الرجال قالوه تمكنا واستهزاء
(فانجيئنا واهله الا امرأته قد زناها) قضينا عليهم واجعلناها بتقديرنا (من الغابرين) من الباقين في العذاب
(وامطرنا عليهم مطرا) وهو الحجارة (فساء) فبئس (مطر المندرين) أى مطرهم فالخصوص بالذم محذوف وستط
لابى ذرقوله وانتم تبصرون الخ وأمطرنا عليهم مطرا وقال بعد قوله أنأتون الفاحشة الى قوله فساء مطر المندرين
* وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد)
عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال يغفر الله للوط ان كان) أى انه كان (لبأوى الى ركن شديد) الى الله تعالى وسبق هذا الحديث
في باب قوله عز وجل ونبئهم عن ضيف ابراهيم * هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (فلما جاء آل لوط المرسلون)
أى الملائكة المرسلون من عند الله بعذاب قوم مجرمين ولم يعرفوهم انهم ملائكة (قال) لهم لوط (أنكم قوم
سكرتون) لأنهم لما هجموا عليه استنكروهم وخاف من دخولهم لاجل شريته وصلونه اليه (بركنه) في قوله تعالى
وفي موسى اذ أرسلناه الى فرعون بسلاطن مبين فتولى بركنه أى أدبر عن الايمان (عن معه) من قومه (لأنهم
قوته) التى كان يتقوى بها كالركن الذى يتقوى به البنيان كقوله تعالى وأوى الى ركن شديد وذكره المؤلف
هنا استطراد القول في قصة لوط وأوى الى ركن شديد (تركوا) في قوله تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا
أى لا تملوا) وذكرها استطرادا أيضا (فأنكرهم ونكروهم واستنكروهم واحد) في المعنى وهذا قول أبى عبدة
في قوله تعالى فلما رأى أيديهم لا تصل اليه نكروهم واعترض هذا بأن الانكار من ابراهيم غير الانكار من لوط
لان ابراهيم أنكرهم لما لم يأكلوا لوطا أنكرهم لما لم يالوا عبي قومه اليهم فلا وجه لذكر هذا هنا (يهرعون)
في قوله تعالى وجاء قومه يهرعون اليه أى (يسرعون دابر) أى (آخر) بر بد قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر
أن دابر هؤلاء مقطوع أى آخرهم مقطوع مستأصل (صحيحة) في قوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة معناه
(هلكة) ولا وجه ليراده هنا (المتوسمين) قال الضحاك (للتاظرين) وقال مجاهد لا متفرسين (ابسبل) قال
أبو عبدة أى (لبطريق) * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا ابو احمد) محمد بن عبد الله الزبيرى
قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابي اسحاق) عمرو السبيعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود
(رضى الله عنه) أنه (قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر) بالذال المهملة والاصل مذكرة فقلت
التاء الدال المهملة ثم ابدت المجهمة مهملة لمقاربتها ثم ادغم وهذا الباب بتفسيره وحديثه ثابت في الفرع وأصله
لابى ذرعن الجوى والمستمل وقال الحافظ ابن جرير هذه التفاسير وقعت في رواية المستمل وحده * (باب)
قول الله تعالى والى غود) قبيلة من العرب سمو باسم ابيهم الاكبر غود بن غابر بن ارم بن سام وقيل سمو القلة
ماثم من النمد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الجربين الجباز والشام الى وادى القرى (اخاهم صالحا) هو
ابن عبيد بن ماش بن عبيد بن جادر بن غود (كذب اصحاب الجرب الجرب) وثبت لابی ذراعظ الجرب الشافى (موضع
غود) قوم صالح وهو بين المدينة والشام (وأما حرف جرب) فعناه (حرام وكل) شئ (ممنوع فهو جرب محجور) أى
حرام محترم (والجرب كل بناء ينبت) بناء الخطاب في آخره ولا بى ذر تنبيه بها فى قوله (وما حجرت عليه من الارض)
بتخفيف الجيم (فهو جرب ومنه سمى حطيم البيت) الحرام وهو الحائط المستدير الى جانبه (جربا) كأنه مشتق
من محطوم) أى مكسور وكان الحطيم سمى به لانه كان فى الاصل داخل الكعبة فانكسر باخراجه منها (مثل قليل
من مقول ويقال) ولا بى الوقت ويقول (لأننى من الخليل الجرب) بلاها وجمعه حجورة بانبائها ولا بوى الوقت
وذروا بن عساكر جرب بالتكثير منونا (ويقال للعقل جرب) قال تعالى هل فى ذلك قسم لذى جرب أى عقل لمنعه

صاحبه من الوقوع في المكارة (و) يقال له أيضا (حجبي) بكسر الحاء وفتح الجيم منقولة مخففة (واما حجر اليمامة) بفتح الحاء (فهو منزل) لثمود ولا بي ذرفهوا المنزل * وبه قال (حدثنا الحميدي) (عبد الله بن الزبير قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زمعة) بفتح الميم وسكونها الاسدي أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) يخطب (وذكر) قصة قدار (الذي عقر الناقة) ناقة صالح وذلك أن ثمود بعد عاد عروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا أعمار أطوالا لأنفي بها الانية فاحتوا البوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من أشرفهم فأذرهم فسألوه آية فقال آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيد نأقده عوالهك ونعدو آلهتنا فمن استجب له اتبع فخرج معهم فدعوا أصنامهم فلم يجبههم ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة سوداء حالكة ذات عرف وناصية وبروقيل قال ناقة ذات ألوان من أحمر ناصع وأصفر فاقع وأسود حالك وأبيض يقيق نظرها كالبرق الخاطف رغاؤها كالرعد القاصف طولها مائة ذراع وعرضها كذلك ذات شروخ أربعة نخل منها ماء وعسل ولبنها وخر الهاتيبيع على صفتها حينئذ يأتها وحيد الهن والاقارب بنو توك فان فعلت صدقنا فآخذ عليهم صالح موافقة لهم ان فعلت ذلك لتؤمنن به فتسألوا نعم فصلى ودعابه فتمحضت الصخرة تخض الشوج بولدها فانصدعت عن ناقة كما وصفوا وهم ينظرون ثم تجت وداملها في العظم فآمن به جندع في جماعة ومنع الباقي من الايمان دو اب بن عمرو والحباب صاحب أولادهم ورباب ابن كاهنهم فكثت الناقة مع ولدها تزعى الشجر وترد الماء غبا فارتفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تشفع فيحلبون ما شاؤا حتى تمتلئ أو انهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فترب منها انعامهم الى بطنه وتشتوي بطنه فترب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم فأجمعوا على عقرها (فقال) صلى الله عليه وسلم (فأشدب لها) كذا في الفرع بالفاء فيها وفي اليونانية قال اتدب لها بغير فاء فيها اي أجاب الى عقرها لما دعى له (رجل) منهم (دوعز ومعة) بفتح الميم والنون وتسكن قوة (في قوة) ولا بي ذرعن الحموى في قومه بدل قوله في قوة (كأبي زمعة) الاسود بن المطاب بن أسد بن عبد العزى وهو جد عبد الله بن زمعة بن الاسود راوى الحديث ومات الاسود كافرا وكان ذاعزة ومنعة في قومه كعاقر الناقة وكان عاقر الناقة فيا قاه السهيلي ولد زنا أحمر أشقر أزرق قصير يضرب به المثل في الشؤم فعقرها واقتسموا الجاهل في سقها جبالا ذراغا ثلاثا فقتل صالح لهم أدر كوا الفصل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذا انتجت الصخرة بعد رغاؤه فذبحها فقال لهم صالح تصبج وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد حمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصحبكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله تعالى الى ارض فلسطين ولما كانت نضوة اليوم الرابع تحمطوا وتكفوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا * وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير والادب والنكاح ومسلم في صفة النار والترمذي في التفسير وكذا النسائي وابن ماجه في النكاح * وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) الياسي (ابو الحسن) الحراني سكن البصرة قال (حدثنا يحيى بن حسان بن حيمان) بفتح الحاء المهملة والتخمية المشددة (ابوزكريا) التميمي قال (حدثنا سليمان) بن بلال التميمي مولا هم المدني (عن عبد الله ابن دينار) العدوي مولا هم المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر (منازل ثمود) في غزوة تبولوا امرهم) اي أمر اصحابه (أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها) فقالوا قد عجمنا منها واستقينا فامرهم) عليه الصلاة والسلام (أن يطرحوا ذلك العجين) المجمعون عائمها (ويهربوا) بضم الياء وسكون الهاء أي يريقوا (ذلك الماء) خوفا أن يورثهم شر به قسوة في قلوبهم أو ضررا في ابدانهم (ويروى) ولا بي ذرفهوا وروى (عن سيرة بن معبد) بفتح السين المهملة وسكون الواو حدة بعد هاء ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجهني فيما وصله الطبراني وأبو نعيم (و) عن (ابي الشؤس) بفتح الشين المعجمة وضم الميم وبعد الواو سين مهملة البلوى بفتح الواو واللام لا يعرف اسمها فيما وصله الطبراني وابن منده (ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالقضاء الطعام وقال ابو ذر) جندب بن جندة فيما وصله البزار في مسنده (عن النبي صلى الله عليه وسلم من اعتجن) عجينه (بائه) أن يلقه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) أبو اسحاق القرشي الحراني المدني قال (حدثنا انس بن عياض) المدني الليثي (عن عبيد الله) بضم العين

ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما احبهما
 ان الناس) أى الصحابة رضى الله عنهم (زلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارض ثمود) بين المدينة والشام
 (الحجر) نصب بدلا من ارض (فاستقوا) بالفاء ولا بوى ذرو الوقت واستقوا (من بئرها) بسكون الهمزة
 ولا بى ذر من آبارها سم - مزة مفتوحة تمدودة على الجمع (واعجبوا به) بالماء المأخوذ منها (فأمرهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أن يهرقوا) بالهاء الساكنة أى يريقوا (ما استقوا من بئرها) بالافراد ولا بى ذر من يارها
 بالجمع (وأن يعلفوا الابل النجيب) المعجون بعامها والمراد بالطرح المذكور فى السابق ترك الاكل فلا تعارض بين
 الحديثين (وامرهم أن يستقوا من البئر التى كان) وللشكشيمى التى كانت (تردها الناقة تابعة) أى تابع
 عبد الله (اسامة) بن زيد بن حارثة اللاتى (عن نافع) عن ابن عمر على قوله وأمرهم أن يستقوا من البئر التى
 كانت تردها ناقة صالح وهذه المتابعة وصلها ابن المقرئ فى الحديث كراهة الاستقوا من آبار ثمود وهل هى
 للتصريم أو للتزويه وعلى الاول هل يمنع صحة التطهر بذلك الماء والظاهر أنه لا يمنع * والحديث أخرجه مسلم ايضا
 * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذر حدثنا (محمد) هو ابن مقاتل قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك (عن معمر)
 بفتح الميمين بينهما عين مهله ساكنة ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرنى) بالافراد
 (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن ابيه) فى البيهقينية ملحق بين السطور رضى الله عنهم (ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما مر بالبحر) ديار ثمود (قال) ان معه (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم) شامل للمنازل ثمود
 وغيرهم عن فى معناهم من سائر الامم الذين نزل بهم العذاب وثبت قوله انفسهم لا بى ذر عن الكشميهنى (الا أن
 تكونوا باكين أن يصيبكم) أى مخافة الاصابة كقولك لا تضرب الاسد أن يفترسك وأن مصدرية وهذا التقدير
 عند البصريين أو التقدير كما عند الكوفيين لا يصيبكم (ما اصابهم) أى من العذاب والبصريون لا يجوزون
 الاضمار فى الثانى (ثم تسقع) أى تستر عليه الصلاة والسلام (بردائه وهو على الرحل) أى رحل البعير وهو أصغر
 من القتب * وهذا الحديث أخرجه أيضا فى المغارى والنسائى فى التفسير * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذر
 حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندى وسقط لغير أبى ذر ابن محمد قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء قال
 (حدثنا أبى) جرير بن حازم البصرى قال (سمعت يونس) بن يزيد الايل (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب
 (عن سالم ان) أباه (ابن عمر) رضى الله عنهم (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين
 ظلموا انفسهم) ثمود أو غيرهم (الا أن تكونوا باكين) حذرا (أن يصيبكم مثل ما اصابهم) وسقط مثل لا بى ذر *
 والحديث أخرجه مسلم آخر كتابه * هذا (باب) بالتنوين فى قوله تعالى (ام كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت)
 ثبت الباب وسباق هذه الآية هنا فى غير رواية الكشميهنى فى الفرع وأصله وقد ذكرها المؤلف قبل ثلاثة ابواب
 وسبق تفسيرها ثم وصوب فى الفتح أن حديثها لو حديث الباب التالى كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا) اسحاق
 ابن منصور (الكوفي) المروزي الحافظ أبو يعقوب قال (اخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا
 عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه) عبد الله بن دينار (عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم) فى البيهقينية علامة السقوط على ابن الكريم الاخيرة (يوسف
 ابن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام) ولا طبرانى باسناد ضعيف عن ابن عباس قيل يا رسول الله من
 السيد قال يوسف بن يعقوب قالوا فما فى امتك سيد قال رجل أعطى ما لا حلالا ورزق سماحة نقله صاحب
 الفتح * وحديث الباب سبق ويأتى فى الباب التالى والتفسير ان شاء الله تعالى * (باب قول الله تعالى لقد كان
 فى يوسف واخوته) أى فى قصتهم (آيات) علامات على قدرته تعالى أو على نبوتك (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم
 أو عمدة للمعتبرين فانهم اشتمل على رؤيا يوسف وما حقق الله منها وعلى صبر يوسف عن قضاء الشهوة وعلى الرق والسجن
 وما آل اليه أمره من الملك وعلى حزن يعقوب وصبره وما آل اليه أمره من الوصول الى المراتد ووصفها الله تعالى
 بانها أحسن القصص اذ ليس فى القصد غير ما فيها من العبر والحكم مع اشتمالها على ذكر الانبياء والصالحين
 وسير الملوذ والمماليك والتجار والنساء وحيلهن ومكرهن والتوحيد وتعبير الرؤيا والسياسة والمعاشر
 وتدبير المعاش وجمل الفوائد التى تصلح للدين والدنيا واذكر الحبيب والمحبوب وسيرهما * وبه قال (حدثنى)
 بالافراد ولا بى ذر حدثنا (عبيد بن اسماعيل) بضم العين من غير اضافة اشئ وكان اسمه عبد الله الهبارى

الكوفي (عن أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه (قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن أبي سعيد) كيسان المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس) عند الله (قال) اكرمهم (اتقاهم لله) عز وجل أي أشدهم لله تقوى (قالوا ليس عن هذا) نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله (يعقوب (ابن نبي الله) اسحاق (ابن خليل الله) ابراهيم قال في الكواكب واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه السلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابن ثلاثة انبياء متساقلين ومع شرف رياسة الدنيا وملكها بالعدل والاحسان (قالوا ليس عن هذا) نسألك قال فعن معادن العرب (أي أصولها التي تتسببون اليها) (تسألوني) ولا يذري تسألوني بنون (الناس معادن) زاد الطبايعي وغيره في حديث في الخير والشر والعسكري كعادن الذهب والفضة (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسرها كما مر فيجتمع لهم شرف النسب مع شرف العلم وسبق في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ما في ذلك فليراجع * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري اخبرنا (محمد بن سلام البيهقي) وثبت ابن سلام لا يذري قال (اخبرنا) ولا يذري ذرا خبرني بالافراد (عبدة) بن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين العمري (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث * وبه قال (حدثنا) بن الحبر) بفتح الموحدة والذال المهملة آخره لام والمجبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة ابن منبر اليربوعي قال (اخبرنا) بن الحجاج (عن سعيد بن ابراهيم) بكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) في مرض موته (مرى) بوزن كل من غيرهم (آب بكر) الصديق (يصل بالناس) الظهر أو العصر أو العشاء (قالت انه رجل اسيف) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وبعد التحتية الساكنة فاء أي شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء (متى يقيم مقامك) جرم بجذف الواو يتي الشرطية ولا يذري عن الكشميني متى يقوم بأبائهم وأوجه ابن مالك بانها اهل على اذا كملت اذا جلا على متى في قوله اذا اخذ تمامضا جمعكم تكبر الربعا وثلاثين والمعنى متى ما يقيم مقامك في الامامة (رق) قلبه فلا يسمع الناس (وعاد) عليه الصلاة والسلام الى قوله مرى آبا بكر الصديق يصل بالناس (فعاذت) عائشة الى قولها انه رجل أسيف (قال شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة والرابعة) بأشد من الراوى (انكنت) بلفظ الجمع على ارادة الجنس وكان الاصل أن يقول انك بلفظ المفردة (مواحب يوسف) تظهرن خلاف ما تظن كهن وكان غرض عائشة أن لا تطير الناس بوقوف ايها مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاظهار زليخا اكرام النسوة بالانصاف ومقصودها أن ينظرن الى حسن يوسف ليعذرهن في محبته (مروا) بصيغة الجمع ولا يذري مرى (آبا بكر) الحديث وساقه هذا مختصر اوسبق بقامه في أبواب الامامة من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا) الربيع) ولا يذري ربيع (بن يحيى) الاشثاني بضم الهمزة وسكون المعجمة (البصري) سقط البصري لا يذري وفي نسخة الصغاني حدثنا ربيع بن يحيى حدثنا النضر بالنون المفتوحة والصاد المعجمة حدثنا زائدة وفي حاشية اليونانية وقع في أصل السماع حدثنا النضر وهو غلط وتضعيف من البصري حتى ذلك من أصول الحفاظ أبي ذر والاصيلي وآب القاسم الدمشقي وأصل أبي صادق مرشد وغير ذلك من الاصول قال (حدثنا زائدة) بن قدامة التتقي أبو الصلت الكوفي (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم مصغرا ابن سويد اللخمي حليف بني عدى الكوفي الفرسى بفتح الفاء والراء بعد هاسين مهملة نسبة الى فرس له سابق (عن أبي بردة) بضم الموحدة عامر (بن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (عن أبيه) أنه (قال مرس النبي صلى الله عليه وسلم) مرضه الذي توفي فيه وحضرت الصلاة (فقال مرى آبا بكر فليصل بالناس فقامت ان) ولا يذري ذرفقات عائشة ان (آبا بكر رجل) زاد أبو ذر كذا يعنى رجل أسيف (فقال) عليه الصلاة والسلام (مثله) مرى آبا بكر فليصل بالناس (فقامت مثله) انه رجل أسيف (فقال مرى) ولا يذري مرى آبا بكر أي فليصل بالناس (فانكنت) مواحب يوسف) عبر بالجمع في انكنت والمراد عائشة وفي قوله مواحب والمراد زليخا (فأم آبا بكر) بالناس (في حياة رسول الله) ولا يذري ذرفي حياة النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالفاء ولا يذري ذرفقال (حسين) هو ابن علي الجعفي (عن زائدة) بن قدامة (رجل رقيق) وهذا واصله المؤلف في الصلاة * وبه قال (حدثنا ابو اليمان)

الحكم بن نافع قال (احبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يدعول رجال من المسلمين يسميهم باسمائهم فيقول (اللهم انج) بهمزة قطع (عباش بن ابي ربيعة) اخا أبي جهل بن هشام لانه (اللهم انج سلمة بن هشام) بفتح اللام وهو اخو أبي جهل (اللهم انج الوليد بن الوليد) المخزومي اخا خالد بن الوليد وسقط ابن الوليد لابي ذر (اللهم انج المستضعفين من المؤمنين) من عطف العام على الخاص (اللهم اشد) بهمزة وصل (وطا نك) بفتح الواو وسكون المهملة وفتح الهمزة أى بأسك وعقوبتك (على) كفار قريش اولاد (مضر) ابن نزار بن معد بن عدنان (اللهم اجعلها) أى الوطأة أو الايام أو السنين (سين كسني يوسف) الصديق في القحط وسقطت نون سنين للاضافة جريا على اللغة الغالبة فيه وهى اجراؤه بجري جمع المذكر السالم لكنه شاذ لانه غير عاقل والمراد من هذا الحديث قوله كسني يوسف ومرفى باب موى بالكثير حين يسجد من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء ابن ابي جويرية) بضم الجيم مصغرا لابي ذر هو ابن اخى جويرية قال (حدثنا جويرية بن اسماء) الضبي (عن مالك) الامام (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ان سعيد بن المسيب وابا عبيد) بضم العين مصغرا سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن الازهر (اخبرنا عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا) ابن هارار بن آزار بن اخى ابراهيم الخليل (الله دكان يأوى الى ركن شديد) اشار الى قوله تعالى قال لو أن لى بكم قوة أو اوى الى ركن شديد قال الطيبي وهذا تهديد ومقدمة للخطاب المزعج كافي قوله تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم وقال البيضاوى استعظام لما قاله واستغراب ما يدبر منه حسبا الجهد وقومه فقال أو اوى الى ركن شديد اذ لا ركن أشد من الركن الذى كان يأوى اليه وهو عصمة الله تعالى وحفظه (ولو لبنت فى السجن) ما لبثت يوسف ثم اتانى الداعي لاجبته يريد به قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله قال التوربشتى رء منى عن اجاده صير يوسف وترك الاستبجال بالخروج عن السجن مع امتداد مدة الحبس عليه وروى ابن حبان عن ابي هريرة مرفوعا رحم الله يوسف لولا الكلمة التى قالها اذ كرى عند ربك ما لبث فى السجن وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) البيهقي قال (اخبرنا ابن فضيل) محمد وجمته غزوان الكوفي قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة من مصغرا ابن عبد الرحمن (عن شقيق) ابي وائل هو ابن سلمة وفى الفرع وأصله عن سفيان (عن مسروق) هو ابن الابدع أنه (قال سألت ام رومان) بضم الراء بنت عامر (وهى ام عائشة) ام المؤمنين رضى الله عنها وقد قيل ان مسروقا لم يسمع من ام رومان لتقدم وفاتها فيكون حديثه منقطعاً وقال أبو نعيم بقيت بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهر اطويلا وحديثنا الحديث متصل وهو الراجح وقول على بن زيد بن جعدان الراوى ان وفاة أم رومان سنة ست ضعيف لا يحتج به وقول الخطيب الصواب أن يقرأ أسئلت أم رومان مبنيا للمفعول مردود بقول مسروق فى المغازى حدثني أم رومان (عما) ولا يذرع عن الكشيمى لما قيل فيها) أى فى عائشة (ما قبل) من الافك (فانت بيها) بالميم (انامع عائشة جالستان اذ ولبت) أى دخلت (علينا امرأة من الانصار) لم تسم (وهى تقول فعل الله بفلان) مسطح بن اثانة (وفعل قالت) ام رومان (فقلت) للانصارية (لم) تقولين فعل الله بفلان وفعل (قالت انه نعى ذكر الحديث) أى حديث الافك ونعاب تخفيف الميم فى الفرع ونسبته فى المطالع لابي ذر وقال الحربى وغيره مشددا واكثر الحديثين يخففونه يقال نعت الحديث اغيه اذ بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الفساد والنعمة قلت عيته بالتشديد (فانت عائشة أى حديث) نعا قالت ام رومان (فاخبرتها) بقول أهل الافك (قالت فسمعه أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) ام رومان (نم) سمعنا (نخزن) عائشة (مغشيا عليها) قامت الاو عليها حتى ينافض (ان متلبسة باربعاد) فجاها النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه يعنى عائشة قالت أم رومان (قلت حتى خذتها من اجل حديث يحدث) بضم الفوقية والحاء المهملة مبنيا للمفعول (به) عنها (فحدثت) عائشة (فقتال) والله انى حدثت) لكم انى لم أفعل ما قبل (لا تصدقونى) ولا يذرا لا تصدقونى (واى اعذرت لا تعذرولى) ولا يذرا لا تعذرولى (فنى ومثلكم) أى صفتى وصفتمكم (كثل يعقوب وبنيه) حيث صبر صبرا جليلا وقال (والله المستعان على ما تصفون) أى على احتمال ما تصفونه (فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فارتل الله)

فخرج من قرنه الى قدمه ما كليل مثل اليات الغم في سائر يده ولم يبق منه سليم سوى قلبه ولسانه يذكركم الله
 عز وجل حتى وقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحكها باظفاره حتى سقطت كلها ثم حلك بالمسوح الخشن حتى
 قطعها ثم بالفخار والحجارة الخشن حتى تقطع لحمه وتساقط حتى لم يبق الا العظام والعصب وتغيروا ثنتين فاخرجوه
 أهل القرية وجعلوه على كاسة ورفضه الناس كلهم الا امرأته رجلة بنت افرائيم بن يوسف فكانت تصلح أموره
 وتختلف اليه بما يصلحه وهو في كل ذلك صابر بحمد الله ويحسن الثناء عليه ولذا كان عبرة للصابرين وذكري
 للعابدين ومكث في ذلك ثمانى عشرة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعاً وسبعة أشهر وسبع ساعات ويروى
 ان امرأته قالت له يومالودعون الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحي من الله ان ادعوه
 وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى وسقط لابي ذرقوله انى مسنى الضر الخ وقال بعد قوله اذا نادى ربه الآية
 (اركض) أى (اضرب) برحلك الارض فضرهم فاقبعت عينين فاعتسل منها فارجع صحبهما (يركضون) أى
 (يعدون) بفتح الباء وسكون العين المهملة * وبه قال (حدثنى) بالافراد ولا بى ذرحد ثنا (عبد الله بن محمد الجعفي)
 المسندى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد
 (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منه الصنعافى (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بالميم (ايوب يغتسل) حال كونه (عرباً ناخراً) سقط (عليه رجل جراد) بكسر
 الراء وسكون الجيم أى جماعة من جراد (من ذهب فجعل) اى ايوب (يحنى) بجاء مهملة ساكنة فمثلة مكسورة
 يأخذ بيديه جميعاً ويرمى (فى نوبه) من ذلك الجراد (فنادى) ولا بى ذرو الاصيل فناداه (ربه) عز وجل
 (يا ايوب) يحتمل أن يكون كلمة كوسى أو بواسطة الملك (الم) كن اغنيك عما ترى (من الجراد) قال بى يارب
 اغنيتنى (ولكن لا غنى لى) بكسر الغين المعجمة والقصر من غير تنوين على أن لا تنفى الجنس ولى باللام ولا بى ذر
 لا غنى لى (عن بركتك) عن خيرك وعند ابن أبي حاتم من وجه آخر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لما عافى الله ايوب أمطر عليه جراد من ذهب فجعل يأخذه ويضعه فى نوبه قال فقبل له يا ايوب أما تشبع
 قال يارب ومن يشبع من رحمتك * وحديث الباب سبق فى باب من اغتسل عربياً من كتاب الطهارة * هذا
 (باب) بالنون (قول الله) تعالى سقط لفظ باب لا بى ذرو بات له مابعد (واذكر فى الكتاب) القرآن (موسى)
 هو ابن عمران بن قاهت بن لاوى بن يعقوب (انه كان مخلصاً) موحداً اخلص فى عبادة من الشرك
 والرياء قال الثورى عن عبد العزيز بن ربيع عن ابي امامة قال الحواريون ياروح الله أخبرنا عن المخلص قال
 الذى يعمل لله لا يجب أن يحمد الله الناس (وكان رسولاً نبياً) أرسله الله تعالى الى قومه فأنبأهم عنه (وبادىءه
 من جانب الطور الايمن) صفة قبل للطور وقيل للجانب وقيل لموسى أى من ناحية موسى والطور جبل بين مصر
 ومدين (وقرئناه) تتريب تشريف (نحياء) مناجاة حال من أحد الضميرين وهو معنى قوله (كلمه) وعند ابن جرير
 عن ابن عباس وقرئناه نحياء قال ادنى حتى سمع صريف القلم انتهى وصريف القلم صوت جريانه بما يكتبه
 من افضية الله ووجهه وما ينسخه من اللوح المحفوظ وقال ابن كثير صريف القلم بكتابة التوراة وقال السدى
 وقرئناه نحياء قال أدخل فى السماء فكلم (ووهبنا له من رحمتنا) من أجل سبق رحمتنا وتقدير تخصيصه بالمواعظ
 الدينية والدينية (أخاه) أى موازنته اجابة لدعوته حيث قال واجعل لى وزيراً من أهلى فانه كان اسق من موسى
 فن ابتداءية أو المعنى ووهبنا له بعض رحمتنا قال فى فتوح الغيب وهو الوجه لما فيه من التنبيه على سعة رحمة الله
 تعالى فان الانبياء مع جلالهم ورفعة منزلتهم منحوا بعضاً منها وأخاه مفعول أو بدل بعض من كل لان موازنته
 بأخيه بعض المذكورات (هارون) عطف بيان له (نبياً) حال منه (يقال للواحد والاثنين) وسقط قوله وكان
 رسولاً الى آخر قوله نبياً الا قوله كلمة لا بى ذرو وقال بعد قوله مخلصاً الى قوله نبياً وزاد المسندى بعد هذا كلمة يعنى نحياء
 يقال للواحد والاثنين (والجميع) وزاد الكشممى بعد قوله يقال للواحد والاثنين والجميع نحيى (ويقال خالصوا)
 نحياء أى (اعتبروا نحياء) سقط لفظ نحياء لا بى ذر (والجميع النحية) يريد أن النحي إذا اريد به المفرد فقط يكون جمعه
 النحية (يتناجون تلفظ) فى سورة الاعراف قال أبو عبيدة أى (تلقم) بفتح التاء واللام والقاف المشددة * هذا
 (باب) بالنون (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من اقاربه قبلى اسمه شمعان بالشين المعجمة (بكم إيمان
 الى من هو مسرف) فى شركه وعصيان (كذاب) على الله وفيه إشارة الى الرمز والتعريض بعلو شأن موسى يعنى

قوله قاهت بن لاوى هذا
 هو الحق دون ما طبع أولاً
 اذ قاله نصر

ان الله تعالى هدى موسى الى الاتيان بالمعجزات الباهرات ومن هدهم لذلك لا يكون مسرفا كذا بافضل على أن موسى ليس من الكذابين أو المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعائه الألوهية والله لا يهدي من هذا شأنه بل يضلهم ويهدم أمرهم ولغير أبي ذر بعد قوله من آل فرعون الى قوله مسرف كذاب وسقط لابي ذر لفظ باب الخ قوله كذاب فلعل له روايتين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بنم العين ابن خالد الايلي (عن اس شهاب) الزهري انه قال (سمعت عروة) بن الزبير بن العوام (قال قالت عائشة رضى الله عنها رجعت النبي صلى الله عليه وسلم) من غار حراء بعد ما جاءه جبريل بالوحي (الى حديجة) أم المؤمنين حال كونه (يرجف) يضطرب (فؤاده) قلبه (فانطلقت به) عليه السلام خديجة مصاحبة له بعد ما اخبرها الخبر وقوله لها لقد خشيت على نفسي وقوله له كلاً والله ما يحزنيك الله أبداً (الى ورقة بن نوفل) وكان رجلاً تنصراً في الجاهلية بعد أن ترك عبادة الاوثان وكان (يقرأ الانجيل) كتاب عيسى (بالعربية) وقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن اخيك تعني النبي صلى الله عليه وسلم (فقال ورقة) للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن اخي (ماذا ترى فأخبره) صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى (فقال ورقة) هذا الناموس الذي أنزل الله عز وجل (على موسى) وان ادركني يومك انصرك (بالجزم جواب الشرط) (نصر اموزرا) بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد الزاي بعد هاء اقربا بليغا وخص بالذ كردون عيسى مع كونه نصرانياً لان كتاب موسى مشتمل على اكثر الاحكام فالقرآن بخلاف كتاب عيسى اذ كله امثال ومواظ أو غير ذلك مما سبق اول هذا المجموع وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (الناموس صاحب السر) اي سر الرجل (الذي بطلعه) على باطن امره ويخصه (بما يستره عن غيره) أو صاحب سر الخير وقال ابن دريد صاحب سر الوحي واهل الكتاب يسمون جبريل الناموس الاكبر * (باب قول الله عز وجل وهل أتاك) أي وقد أتاك (حديث موسى اذ) اي حين (رأى نارا الى قوله بالوادي المقدس طوى آتت) اي (ابصرت نارا على آتكم منها بقبس الآية) بشعلة من النار وبجمرة (قال ابن عباس المقدس) اي (المبارك طوى اسم الوادي) وقونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وعن ابن عباس ايضا عند الطبري سمى طوى لان موسى طواه ايلاوروى انه استأذن شعبا عليهم السلام في الخروج الى امه وخرج باهله فلما وافي وادي طوى ولد له ابن في ليلة شامية مظلمة مثلمة وقد أضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا القصة الى آخرها (سمرتها) في قوله تعالى سمع عبد هاسرهما أي (حالتها) الاولى وهي فلة من السير تجوزها للطريقة والحالة (وانتهى) في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لاولى انتهى اي (التقى) وانتهى جمع نهاية * (بملكاً) في قوله تعالى ما خلفنا موعداً بملكاً اي (بامرنا) وفتح نافع وعاصم ميم ملكاً وضمها حمزة والكسائي * (هوى) في قوله تعالى ومن يحمل عليه غضبي فقد هوى اي (شقي) وقيل تردى وقيل هلك وقيل وقع في الهاوية وكها تيبب الشتاء (مارغا) في قوله عز وجل وأصبح فؤاد أم موسى فارغاً اي من كل شيء من امر الدنيا (الامن ذكر موسى) فلم يحل قلبه امنه (رداء) في قوله تعالى وأرسله معي رداء اي معبنا (كي يصدقني) فرعون بأن يلخص بلسانه الفصح وجوه الدلائل ويحجب عن الشبهات ويجادل به الكفار وليس المراد أن يقول له هارون صدقت وقال السدي التقدير كيم يصدقني (ويقال) في تفسيره رداء (مغنياً) بالغين المجدبة والمثلثة من الاغانى (او معينا) بالعين المهملة والنون من الاعانة (ييطس وييطس) بضم الطاء وكسرهما الغتان في قوله تعالى فلما أن اراد أن ييطس لكن الكسر هو قراءة الجمهور (بأعزرون) في قوله تعالى ان الملا يا أعزرون اي (يتشاورون) وانما سمي التشاور ائتمار الان كلام من المتشاورين يا امرالاخرو يا أعز (والجذوة) في قوله تعالى أوجذوة من النار هي (قطعة غليظة من الخشب ليس لها) كذا في الفرع والذي في اصله فيها (لهب) قال ابن مقبل

باتت حواطب لي يلقمن لها * جزل الجذا غير خوار ولا دعر

الخوار الذي يتقصف والدعر الذي فيه لهب وقيل الذي في رأسه نار قال في اللباب وهو المشهور وقال السلمي

حبي حب هذى النار حب خيلتي * وحب القواني فهو دون الحباح

وبدلت بعد المسك والبان شقوة * دخان الجذا في رأس انشط شاحب

وقد ورد ما يقتضي وجود الاله فيه قال

وألقى على قيس من النار جذوة * شديدا عليها حباها والنهايا

وقيل الجذوة العود الغليظ سواء كان في رأسه نار أو لم يكن وليس المراد هنا الاما في رأسه نار (سند) أي
 (سند) ونقول (كلماء زرت شيا) بعين مهملة وزاين معجمتين الاولى مشددة والآخرى ساكنة (فقد
 جعلت له عضدا) يعضده (وقال غيره) غير ابن عباس (كل ما لم ينطق بحرف او) نطق به و (فيه تممة) بفوقينين
 وميمين ترد في النطق بالهاء المشناة الفوقية (أو فأة) بالقامين والهمزتين ترد في النطق بالقاء (فهى عقدة)
 اشار به الى قوله وحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي قال في الانوار فانما يحسن التبليغ من التبليغ وكان
 في لسانه رتبة من جرة ادخلها فاه وذلك أن فرعون حله يوما فأخذ لحينه وتفتها فغضب وأمر بقتله فقالت له
 آسية انه صبي لا يفرق بين الجرو والباقوت فأحضر ابن يديه فأخذ الجرة ووضعها في فيه واختلف في زوال
 العقدة كلها فن قال به عسك بقوله تعالى قد أوثقت سؤلك يا موسى ومن لم يقل احتج بقوله تعالى هو أفصح مني
 لسانا وقوله تعالى ولا يكاد يبين وأجاب عن الاول بانه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافهام ولذلك
 نكرها وجعل يفقهها جواب الامر ومن لساني يحتمل أن يكون صفة عقدة وأن يكون صلة أحل اسمي *
 (ازرى) في قوله اشده ازرى أي (ظهرى) قاله أبو عبيدة * (فيسحكتكم) بعذاب أي (فيهلككم) ويستأصلكم
 به * (المتلى) في قوله تعالى ويذها بطر يقتكم المتلى (تأبث الامثل يقول بديتكم) المستقيم الذي أنتم عليه
 وقال ابن عباس بسراة قومكم واشترافهم وقيل اهل طر يقتكم المتلى وهم بنو اسرائيل (يقال خذ المتلى) منهما
 للانبيا (خذ الامثل) منهما اذا كان ذكر او المراد بالمتلى الفضلى * (ثم اتوا صفاء) قال أبو عبيدة أي صفوفا
 قال وله معنى آخر (يقال هل أتيت الصف اليوم يعني المصلى الذي يصلى فيه) بفتح اللام المشددة فيهما أي
 اتوا المكان الموعود وقال غيره أي مصطفين لانه اهيب في صدور الرائيين قبل كانوا سمعين ألتامع كل منهم
 حبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة * (فأوجس) في نفسه خيفة أي (اضمر) فيها (خوفا) من مفاجاته
 على ما هو مقتضى الجبل البشرية أو خاف على الناس أن ينتنوا بسحرهم فلا يتبعوه (قد هبت الواو من خيفة
 لكسرة اناء) فصارت يا قاله أبو عبيدة وعبارة الصرغين أن يقال اصل خيفة خوفا فقلبت الواو يا اسكونها
 وانكسار ما قبلها (في جذوع النخل) أي (على جذوع) النخل قال الرشدي هنا وفي قول الشاعر * بطل كأن
 ثيابه في سرحه * بمعنى على والاولى انها عنها التمكن المصوب في الجذع كتمكن المطروف في الظرف وهو أول
 من صلب * (خطبك) في قوله قال فخطبك يا سامري أي ما (بالك) وما شئت * (مساس) في قوله فان لك
 في الحياة أن تقول لا مساس هو (مصدر مساسه مساسا) والمعنى أن السامري عوقب على اضلاله بنى اسرائيل
 بانخاضه الجبل والدعاء الى عبادته في الدنيا بالنبي وبان لا يمس احد ولا يمس احد فان مسه احد صابتهما الحى
 معا لوقتهما * (انفسه) أي (لذريته) وما د بعد التحريق بالنار * (النضاء) بفتح الضاد المججمة والمد في قوله
 تعالى وانك لا تنظما فيها ولا تضحي هو (الخر) وهذا في قصة آدم ذكره المؤلف استطرادا * (وصيه) في قوله تعالى
 وقالت لا ختمه قصيه أي (اتبع اثره) حتى تعلم خبره (وقد يكون ان ينقص الكلام) أي أو أن معنى القص من
 قص الكلام كما في قوله تعالى (نقص عليك) والقصاص هو الذي يتبع الآثار ويأتى بالخبر على وجهه
 (عن جنب) أي (عن بعد) وهو صفة لمخدوف أي مكان بعيد (وعن جنبه وعن اجتناب واحد) في المعنى
 وقال أبو عمرو بن العلاء أي عن شوق وهي لغة جذام يقولون جنبت اليه أي اشتقت (قال مجاهد) فيما وصله
 القرطبي في قوله تعالى (على قدر) معناه (موعد) اكلك فيه واستنبثك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخره *
 (لاتنبا) أي (لاتضعفا) وهذا وصله القرطبي عن مجاهد ايضا وعن ابن عباس لاتبطئا وفي اليونانية وفروعها
 لاتنبا وأسقط لاتضعفا وكتب بعد لاتنبا صح وزاد في بعض النسخ بعد قوله لاتضعفا مكانا سوى منصف بينهم بفتح
 الميم وسكون النون وفتح الصاد وكسرها مخففة وفي أخرى منصف بتشديد الصاد مفتوحة * (يبسا) في قوله
 تعالى فاضرب لهم طريقتا في البحر ييسا أي (يايسا) مصدر وصف به (من رية القوم) أي (الحلى) الذي
 استعاروا من آل فرعون (حين هموا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا والعبد كان لهم ثم لم يردوا
 عند الخروج مخافة أن يعلموا به * (فقدفتها) أي (فقدت بها) أي (القيتها) أي في النار وفي اليونانية فقدفتها
 القيتها فاسقط فقدت بها وهي ثابتة في فرعه * (ألقى) في قوله ألقى السامري أي (صنع) وصله القرطبي ايضا
 * (فنى) أي (موساهم) أي السامري واتباعه (يقولونه) أي (اخطا) موسى (الرب) الذي هو الجبل أن
 يطلبه هما وذهب بطلبه عند الطور (ان لا يرجع اليهم قولا) أي (في الجبل) أي انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم

جوابا وهذا التفسير من قوله لعل آتيكم منها بقبس الى هنا ثابت في رواية المستملى والكشميني ومن قوله
 فذهبت الواو من خيفة الى آخره مكتوب ثابت في حاشية الفرع واصله والا قول في اصله ولم يذكره جميع رواة
 البخاري هنا ثم ذكروا بعضه في تفسير سورة طه وقول الكرماني في أثناء هذا التفسير وذكره في هذا الكتاب
 العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه فيه ما فيه فقد نبه في الفتح على أن المصنف لمج هذه التفسير بما جرى لموسى
 عليه السلام في خروجه الى مدين ثم في رجوعه لمصر ثم في اخباره مع فرعون ثم في غرق فرعون ثم في ذهابه الطور
 ثم في عبادة بني اسرائيل الجبل قال وكأنه لم يثبت عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه انتهى
 فانه تعالى يرحم البخاري ما أدق نظره * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح
 الموحدة القيسى من بنى قيس بن ثوبان الازدي البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار العوزي
بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الذا المجبة البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامه (عن انس بن مالك
 عن مالك بن صعصعة ان رسول الله) وفي نسخة مصحح عليها أن نبي الله (صلى الله عليه وسلم) حدثهم عن ليلة
 بكسر التاء وفي فرع اليونانية واصله ليلة بالنصب والجزم مصحح علوها وحفلها (اسرى به) فذكر الحديث الآتي
 بتمامه ان شاء الله تعالى في باب المعراج من السيرة النبوية الى أن قال (حتى اتى السماء الخامسة فاذا هارون
 قال) جبريل (هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد) على السلام (ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح
 تابعه) (اي تابع قتادة) (ثابت) (المنافى) (وعباد بن ابى علي) بفتح العين وتشديد الموحدة البصري في روايتهما
 (عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم) في ذكر هارون في السماء الخامسة لاني سأتر الحديث بل ولا في الاسناد
 فان رواية ثابت موصولة في مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة وكذلك عباد لم يذكر
 لانس فيه شيئا ووقع هنا في نسخة باب بالتسوين وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف
 كذاب وهو ثابت في حاشية فرع اليونانية وحاشية أصاها من غير حديث قال في الفتح ولعله اخلى بيضا
 في الاصل فوصل كنه نظره * وقد سبق ذكر هذه الآية قريبا * (باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليما)
 مصدر مذكر دافع للمجاز قال القراء العرب تسمى ما يوصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل ولكن لا تتحققه
 بالمصدر فاذا حقق بالمصدر لم يكن الاحتمية الكلام وقال القرطبي مصدر معناه التأكيده وهو يدل على بطلان
 قول من قال خلق الله لنبية كلاما في شجرة فسمعه موسى بل هو الكلام الحقيقي الذي يكون به المتكلم متكلما
 وقال النحاس اجمع النحويون على انك اذا سككت الفعل بالمصدر لم يكن مجازا وزاد في نسخة وهو الذي
 في اليونانية لاني فرعها قبل وكلم الله وهل انك حديث موسى أى وقد اتاك كما قرىبا * وبه قال (حدثنا
 ابراهيم بن موسى) (القرطبي) (الرازي الصغير) قال (اخبرنا هشام بن يوسف) (الصنعاني) قال (اخبرنا معمر) (هو ابن
 راشد) (عن الزهري) (محمد بن مسلم بن شهاب) (عن سعيد بن المسيب) (بن حزن القرشي الخزومي) أحد الاعلام
 الاثبات (عن ابى هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذوق قال النبي (صلى الله عليه وسلم) ليلة
 اسرى بي) (ولغير أبي ذر به بدل بي) (رأيت موسى واذا رجل) ولا يذوق اذا هو رجل (ضرب) بضاد مجمة مفتوحة
 فراء ساكنة فوحدة تخفيف خفيف اللحم (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم دهن الشعر مسترسله أو غير جعد (كاه)
 في الطول (من رجال شنوءة) بفتح الشين المجمة وضم النون وبعد الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث
 حتى من اليمن ينسبون الى شنوءة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد لقب بشنوءة
 لشنآن كان بينه وبين اهله (ورأيت عيسى) بن مريم عليه السلام (فاذا هو رجل ربعة) بفتح الراء وسكون
 الموحدة وقد تفتح أى المربع ومراده انه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسط (احمر كاهما) وفي نسخة
 بالفرع كاهله كانه (خرج من ديماس) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية وبعد الميم ألف فسين مهملة وزاد
 في باب واذا كرفي الكتاب مريم من رواية عبد الرزاق عن معمر يعني الحمام وقال في القاموس الديعاس الكنى
 والسرب والحمام وزاد غيره الحمام بلغة الحبشة قيل ولم يكن لهم يومئذ ديماس والحمام من جملة الكنى والمراد
 وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كأنه كان في موضع كنى حتى خرج منه وهو عرفان
 وأنا أشبهه ولدا ابراهيم) (الخليل زاد أبو ذر عن الكشميني صلى الله عليه وسلم) (به ثم تأيت) بضم الهمزة مبنيا
 للمفعول (باناءين في احد هما بن وفي الآخر خمر) قبل تحريم الخمر لان الاسراء كان بمكة وتحريم الخمر كان بالمدينة

(فقال) جبريل (اشرب أيهما) الخمر أو اللبن (شئت فأخذت اللبن فشر به فقبيل) وفي رواية فتسال جبريل (أخذت الفطرة) أي الاسلام والاستقامة (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (أفك لو أخذت الخمر غوت أمتك) لأنها المخلبات وحالبة لأنواع الشرور بالشين المجمة في الحال والمآل * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان والترمذي في التفسير * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بوحدة ومجمة مشددة العبدى البصرى أبو بكر بن دار وسقط لا يذرح بن بشار قال (حدثنا غندر) ومحمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن قتادة) بن دعامة (قال سمعت أبا العالية) رفيعا الرياحي قال (حدثنا ابن عثم بنيه) بكم يعني ابن عباس (رضي الله عنهما) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس) أي ليس لأحد أن يفضل نفسه أو ليس لأحد أن يفضلني على يونس (بن متى) وهذا منه على سبيل التواضع (ونسبه الى ابيه) متى وهو بفتح الميم وفتح المثناة الفوقية وبالالف وكان رجلا صالحا من اهل بيت النبوة (وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به) وللكشيهي مما ذكره في فتح الباري ليلة أسرى بي على الحكاية (فقال موسى آدم) بالمد أي اسمر (طوال) بضم الطاء وتخفيف الواو (كانه من رجال شنوءة) في الطول (وقال) في (عيسى جعد) شعره بفتح الجيم وسكون العين وهو خلاف السبط (مربوع) لا طويل ولا قصير (وذكر ما لكاخازن النار) وفي اليونانية وقرعها مالك بغير ألف مع النصب والتنوين متجمعا عليه (وذكر الدجال) * وهذا الحديث أخرجه في باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين وفي التفسير والتوحيد ومسلم في احاديث الانبياء وأبو داود في السنة وهو عند الاكثرين حديث واحد وبعنهم جعله حديثين ما يتعلق بيونس حديثا والاخر بياقته * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ايوب) بن ابي عمير كيسان (السختياني) بالسجين المهملة المفتوحة وسكون الخاء المجمة وفتح الفوقية والتخمية وبعد الف نون البصرى (عن ابن سعيد بن جبر) عبد الله (عن ابيه) سعيد (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم لما (ولاي ذر قال لما) قدم المدينة من مكة مهاجرا فاقام الى يوم عاشوراء من السنة الثانية (وجدهم) يعني اليهود (يصومون يوما يعني عاشوراء) بالمد عاشرا المحترم على المشهور فسال صلى الله عليه وسلم ما هذا الصوم (فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم) بالتسوين (بجي الله) عز وجل (فيه موسى) وقومه من عدوهم (واغرق آل فرعون) في اليم وفي رواية واغرق فيه فرعون وقومه (ممام موسى) باستا طخمير النصب (شكر الله) وعند المؤلف في الهجرة ونحن نصومه تعظيما له (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (انا اولى بعيسى منهم) أي من اليهود (نصامه وأمر) الناس (بصيامه) * وقد سبق هذا الحديث في الصيام * (باب قول الله تعالى وواعدنا) بألف بعد الواو (موسى ثلاثين ليلة) ذال القعدة (واعمناها بعشر) من ذى الحجة (فتم ميثقات ربه اربعين ليلة) روى أن موسى عليه الصلاة والسلام وعدي بن اسرائيل بعصر أن يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمره بصوم ثلاثين فلما أتم أنكر خلاف فيه فتسولت الملائكة كائنهم من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسؤال فأمره الله تعالى أن يزيد عليه عشرة (وقال موسى) لما أراد الانطلاق الى الجبل (لاخيه هارون اخلفني في قومي) كن خلفتي فيهم (واصلح) أي ارفق بهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) لا تطع من عصى الله ولا توافق على امره (ولما جاء موسى لميثقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه وقال الطبري قبل لا بد هذا من تقدير مضاف أي لا تخرم ميثقاتنا ولا نقضاء ميثقاتنا (ولكله ربه) من غير واسطة (قال رب ارنى انظر اليك) أرنى نفسك بان عمك من رؤيتك وهو دليل عن أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال لاسيما من اصطفاه الله تعالى برسالاته وخصه بكرامته وشرقه بتكليمه فيجب حل الآية على أن ما اعتقد موسى جوازها جائز لكن ظن أن ما اعتقد جوازها ناجز فرجع النبي في قوله (قال لن تراني) الى الانحياز فان قلت ان أرنى يكفي في الطلب لانه تعالى اذا أراهم نفسه لا بد أن يطرأ اليه فافادة اردافه بقوله انظر اليك اجيب بان فائدة التوكيد والتوكيد لا يكشف التام فانه لما اردفه به أفاد طلب رفع المانع وكشف الحجاب والتكيد من الروية بحيث لا يتخلف عنه النظر البتة ونحوه قولك نظرت بعيني وقبضت يدي (الى قوله وانا اول المؤمنين) قيل معناه أنا اول من آمن بانك لا ترى في الدنيا وسقط لا يذرح في الدنيا (وقال دك) يريد تفسير قوله تعالى فلما تجل ربه للجبل جعله دكا (زلزله) وقال غيره جعله مدكا وكما مفتتا (فدكا) بفتح الكاف

وفي اليونانية بكسر هاء اوله سبق قلم في قوله تعالى وحملت الارض والجبال فد كادكة واحدة (مد ككن)
بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع اكنه (جعل الجبال كالواحدة) فلذلك قيل فد كادكة واحدة (كما قال
الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا) بالثنية في كانتا (ولم يقل كن رتقا) بالجمع على التثنية بل جعل
كل واحدة منهما كواحدة (متصفتين * أشربوا) في قوله تعالى وأشربوا في قلوبهم العجل يقال (نو شرب)
اي (مصوبغ) يعني اختلط حب العجل بقلوبهم كما يختلط الصمغ بالثوب (قال ابن عباس) مما وصله ابي حاتم
في قوله تعالى (انجبت) أي (انفجرت) وفي قوله تعالى (واذ نسفا الجبل) اي (رفعا) الجبل فوق
موسى عليه السلام لما رجع الى قومه وقد أناهم بالتوراة فأبوا أن يقبلوها ويعملوا بها فأمر الله تعالى
السلام أن يقلع جبلا قدر عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ فرفعه فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل و
ألف وقال ان لم تقبلوها والا أقيمت عليكم هذا الجبل * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي (حدثنا
سفيان بن عيينة) (عن عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى بن عماره المازني الانصاري (عن سعيد
الخدري) روى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال الناس يصعقون) يغشى عليهم أيام القيامة
فاكون أول من يفتق) من الغشي (فادنا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري افا نبلى ام جوزى
بصعقة الطور) التي صعقتها المسأل الرؤية فلم يكف بصعقة أخرى وفيه فضيلة لموسى لكن لا يابى من أقامته قبل
نبينا صلى الله عليه وسلم أن يكون أفضل منه بل قيل ان قوله فلا أدري أفاق قبلي يحتمل أنه عا - لسلام قاله قبل
أن يعلم أنه أول من تشق عنه الارض * وتأتى مما حدث ذلك ان شاء الله تعالى في محله يعون الله تعالى وفي نسخة
هنا باب التنوين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن محمد الجعفي) المد - روى قال (حدثنا
عبد الرارق) بن همام قال (اخبرنا معمر) يسكون العين المهملة وفتح الميم ابن راشد البصري (عن همام)
بفتح الهاء وتشديد الميم ابن منبه الصنعاني (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لولا نواسرا تلب لم يختزل اللحم) بفتح الحاء وسكون الخاء المجرمة وفتح النون بعد هاء زاي - لم يتن قبل لانهم
كانوا امرؤا وبترلا اذا خارا السلاوى فاذ حروه حتى انتن فاستمررتن للعوام من ذلك الوقت - لم يكن اللحم يختزل
لانهم - انهم كل - في أولادها مثل ذلك * وهذا - يتسبى في أول
احاد - لانياء * (طوفان) له تعالى فارسلنا - من كثرة الامطار
وفي نسخة باب طوفان من السيل و (يقال للموت الكثير) المتتابع (طوفان) وقيل - (القمل) هو
(الن) بنم الحاء المهملة وسكون الميم ونونين بينهما ألف (يشبه صغار الخيل) بفتح الخاء - وهو القراد
الاسام (حقيق) قال أبو عبيدة اي (حق) وهذا على قراءة تشديد على * (سقط) في قوله
في يديهم وفسره بقوله (كل من ندم فقد سقط في يده) قال في القاموس وسقط في يده واستقطم
وأخطأ وندم وتجرى فان النادم المتحسر يده نغما فتصير يده مسقوطا فيها لان فاه قد وقع فيها وندم
النادم أن يطا طي رأسه وبضع ذقنه على يده معتمدا عليها وبصر على هيئة لوزنعت يده لسقط على وجهه فكما
اليد مسقوطا فيها ومعنى في على ذقني في ايديهم على ايديهم وهذه اللفظة قد اضطربت اقوال اهل اللغة في اصله
فقال أبو مروان بن سراج اللغوي قول العرب سقط في يده مما اعياى معناه وقال الواحدى لم أر لاهل اللغة
شيئا في اصله وحده أراضيه الاما ذكره الزجاج انه بمعنى ندم وأنه نظم لم يسمع قبل القرآن ولم تعرفه العرب
ولم يوجد في اشعارهم ويدل على صحة ذلك أن شعراء الاسلام لما سمعوا هذا النظم واستعملوه في كلامهم خفي
عليهم وجه الاستعمال لان عادتهم لم تجرب به قال أبو نواس * ونشوة سقطت منها في يدي * وأبو نواس هو العالم
النحري رفا خطأ في استعمال هذا اللفظ لان فعلت لا يبنى الا من فعل معدوسقط لازم لا يتعدى لا يحرف الصلة
لا يقال سقطت كما لا يقال رغبت وغضبت انما يقال رغب في وغضب على وذكر أبو حاتم سقط فلان في يده بمعنى ندم
وهو خطأ مثل قول أبي نواس لانه لو كان كذلك لكان النظم ولما سقطوا في ايديهم وسقط القوم في ايديهم كذا
نقله ابن عادل في اللباب * (حديث الخضر) ولا يذر باب حديث الخضر (مع موسى عليهما السلام) * وبه
قال (حدثنا عمرو بن محمد) بفتح العين ابن بكير الناقد قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني) بالافراد (ابن)

ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كبسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
 (ان عبيد الله بن عبد الله) بضم عين الاول ابن عتبة (أخبره عن ابن عباس) رضى الله عنهما (انه غارى) أى
 تنازع وتجادل (هو والحزب بن قيس الفزاري) بفتح الفاء (في صاحب موسى) الذى ذهب اليه وقال له هل اتبعك
 (قال ابن عباس هو خضر) بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعتين (فتربهما) بالحزب وابن عباس (ابن بن كعب) الانصارى
 (فدعاه ابن عباس فقال اى غاريت) بفتح الغاء (تجارات) (انا وصاحبي هذا) الحزب بن قيس (في صاحب موسى الذى سأل
 السبيل) الطريق (الى اقصيه) بضم اللام وكسر القاف وتشديد التحيه (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يذكر شأنه قال) ابى (نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذري ذكر شأنه (يقول يفتا) بالميم (موسى
 في مائة) بالقصر جماعة (من بنى اسرائيل) اولاد يعقوب (جاء رجل وقال هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فواحي
 الله عز وجل (الى موسى) عليه السلام (بلى عبدنا خضر) اى اعلم منك بشئ مخصوص (فسأل موسى) ربه
 (السبيل اليه) ولا يذري عن الجوى والمستقى الى اقصيه (تجعل) بضم الجيم مبنيا للمفعول (له الحوت آية) علامة
 على اقصيه (وقيل له اذا فقت الحوت) بفتح الفاء والقاف أى اذا غاب عن عينك (فارجع فابك سمعاه) فأخذ
 حوتا فجعله فى مكمل ثم انطلق معه بفتاه وقال له اذا فقت الحوت فأخبرني (فكان يتبع الحوت) بسكون الفوقية
 ولا يذري الوقت والا صلبى يتبع اثر الحوت (فى البحر) أى ينتظر فقده فلما أتيا الصخرة وضعا رءوسهما فناما فاضطرب
 الحوت فى المكمل فسقط فى البحر (فقال لموسى فتاه) يوشع بن نون (أرأيت اذا أويتا الى الصخرة فأتى نبيت
 الحوت) أى فأتى نبيت أن أخبرك بخبر الحوت (وما انسانيه الا الشيطان أن اذكره) نسبته للشيطان ناديا
 مع الرب تعالى لان نسبة المقص للنفس والشيطان ألبق بتمام الادب (فقال موسى) عليه السلام (ذلك)
 الذى ذكرته (ما كنا نبعي) بالتحية بعد الغين ولغير أبى ذر بنغ نطلب اذ هو علامة على اتي الخضر (فارتدا) رجعا
 (على آثارهما) بقصان (قصصا) حتى اتتهما الى الصخرة (فوجدنا خضرا) نائما مسجى ثوبا فى جزيرة من جزائر
 البحر (فكان منة) أنهمم الذى قص الله عز وجل (فى كتابه) فى سورة الكهف وهذا الحديث قد سبق فى باب
 ما ذكر فى ذهاب موسى الى الخضر من كتاب العلم * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدينى قال (حدثنا سفيان)
 ابن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (قال احدى) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم مصغرا (الكوفى
 قال قلت لابن عباس) بن انوفا (بفتح النون وسكون الواو) وتوزيع الفاء ابن فضالة بفتح الفاء والصاد للبحر
 أبان يذ القاص (بكالى) بكسر الموحدة وتحقير اللام والكاف على الصواب ونقل عن المهلب والصدى
 وأبى الحسن بن سرج نذب (بكال) من جبر وضبطه اكثر الحديثين فيما قاله عباس البكالى بفتح الموحدة وتشديد
 الكاف قال وكذا اتخذه ناه عن ابى بحر وابن ابى جعفر عن العذرى وقاله ابو ذر نسمة الى بكال بن دعى (يزعم ان
 موسى صاحب الخضر) الذى قص الله عنهما فى سورة الكهف (ليس هو موسى بنى اسرائيل انما هو موسى آخر)
 يسمى موسى بن ميثا بن افرام بن يوسف بن يعقوب وموسى الثانى متون للفرق (فقال) ابن عباس (كذب
 عدو الله) يوف فيما زعم قاله مبالغة فى الانكار والحر وكان فى شدة غضبه لانه يعتقد ذلك (حدثنا ابى بن كعب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان موسى قام خطيبا فى بنى اسرائيل فاستل اى الناس اعلم) أى منهم (فقال)
 بحسب اعتقاده (انا) اعلم الناس وهذا ابلغ من قوله فى الرواية السابقة هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فانه ننى
 هناك علمه وفى هذه الرواية على البت (فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه) فيقول فحو الله أعلم (فقال) الله
 (له بلى لى عبد) هو خضر (مجمع البحر بن) ملتنى بجرى فارس والروم مما يلى الشرق (هو اعلم منك) أى بشئ
 مخصوص (قال) موسى (اى) اى يا رب ومن لى به) أى ومن يتكفل لى برويته (ورعاها لسمعيان) بن عيينة
 (اى رب وكيف لى به) أى وكيف يهمل لى أن أظفر به (قال) تعالى (تأخذ حوتا) مملوفا (فجعله فى مكمل)
 بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الفوقية رنبيل (حيما فقت الحوت) بفتح القاف (فهو) أى الخضر (ثم) بفتح
 المثناة وتشديد الميم (وربما قال فهو غه) بزيادة هاء السكت الساكنة أى هناك (وأخذ) بالواو وموسى
 (حوتا) مملوفا (فجعله فى مكمل) كما مر (ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون) بالصرف كنوح (حتى أتيا)
 حتى اذا أتيا (الصخرة) التى عند ساحل مجمع البحرين ويقال غة عين تسمى بعين الحياة (وضعا رءوسهما ففرق
 موسى واضطرب الحوت) اى تحرك لانه اصابه من ماء عين الحياة (فخرج) من المكمل (فسقط فى البحر فالتخذ

سبيله) طريقه (في البحر سرباً) مسلكاً (فامسك الله) عز وجل (عن الحوت جريه الماء فصار) عليه (مثل الطاق)
 وفي نسخة في مثل الطاق (فقال هكذا مثل الطاق) أي مثل عقد البناء قال الكرمانى معجز تلوسى والخضر
 (فانطلقا) موسى وقتاه (عشيمان بقية ليلتهما ويومهما) ينصب اليوم (حتى اذا سكنا من الغد قال) موسى
 (لفتاه) يوشع (آتنا غداءنا) طعامنا الذى تأكله اول النهار (لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً) ذهباً (ولم يجد
 موسى النصب حتى جاوز حيث امره الله) تعالى (قال له فتاه) يوشع (ارأيت ادأوبنا النخزة فاقى نسيت
 الحوت) أن اخبرك بجبانته وانتصاب الماء مثل الطاق وغيره (وما انساينه الا الشيطان ان ذكره) لما جهر
 العقل من عظيم القدرة (واخذ سبيله في البحر) سبيلاً (عجيباً) مفعول ثان لاتخذ وهو كونه كالسرب (فكان
 للحوت) اى لدخول الحوت في الماء (سرباً) مسلكاً (ولهما) لموسى وقتاه (عجيباً) فانه جدد الماء أو صار صخر
 (قال له موسى ذلك) الذى ذكرته (ما كنا بنحى فارتدنا على آثارهما) بقصان (قصصاً) أى (رجعنا) في الطريق
 الذى جاء فيه (بقصان آثارهما) قصصاً أى يتبعان آثار مسيرهما اتباعاً (حتى انتهيا الى النخزة) فذهبا
 يلتمسان الخضر (فاذا رجلا) نام (مسجى بشوب) أى مغطى كله به (فسلم موسى) أى عليه (فرد عليه) الخضر
 السلام (فقال) اى الخضر (وانى) وكيف (بارضك السلام) وفي رواية وهل بارضى من سلام قال الخضر
 من أنت (قال انا موسى قال) الخضر (موسى بنى اسرائيل قال نعم) موسى بنى اسرائيل قال ما شأنك قال
 (اتيتك لتعلمنى مما علمت رشداً) مفعول ثان لتعلمنى ولم يرد أن يعلمه شيئاً من أمر الدين اذا الانبياء لا يجهلون
 ما يتعلق بدينهم الذى تعدت به امتهم (قال يا موسى اى على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه) جميعه (وانت
 على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه) جميعه وهذا التقدير واجب دافع لمن استدل بقوله اى على علم الخبان
 بينما صلى الله عليه وسلم اختص بجمع الشريعة والحقيقة ولم يكن لغيره من الانبياء الا احدهما لانه يلزم منه
 خلق بعض اولى العزم غير نبينا من الحقيقة واخلاء الخضر عن علم الشريعة ولا يخفى ما فيه وبأنى ان شاء الله
 تعالى مزى بذلك في سورة الكهف من التفسير ولا ريب أن العالم بالعلم الخاص لا يكون أعلم من له العلم العام وهو
 حكم الشرائع والتكاليف فان ضرورة الناس تدعوهم الى ذلك (قال) موسى للخضر (هل اتيتك قال انك
 لن تستطيع معي صبراً) لان موسى لا يصبر على ترك الانكار اذ ارأى ما يخالف الشرع (وكيف نصبر على ما لم
 يحط به خبراً) أى وكيف نصبر وأنت نبى على ما اتولى من امور وظواهرها وما كبر وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبراً
 تميزاً ومصدر لان لم يحط به بمعنى لم تجرب (الى قوله امرأ) أى ولا اعصى لك امرأ فى اليونانية امرأ بكسر الهمزة
 وكانت مفتوحة فكشطها مصححاً عليها (فانطلقا) موسى والخضر (عشيمان على ساحل البحر) ومعهم يوشع
 (فجزت بهما سفينة كلوهم) بغير فاء (ان يحملوهم فمروا) أى اصحاب السفينة (الخضر حملوه) وموسى وقتاه
 (بغير قول) بفتح النون اجرة (فلما رابكا) موسى والخضر (فى السفينة جاء عصفور) بضم العين وحكى فتحها (فوقع
 على حرف السفينة فقرر فى البحر نقرة أو نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله) أى من
 معلومه (الامثل ما نقص هذا العصفور بمقاره من البحر) ولفظ النقص هنا ليس على ظاهره وانما معناه أن على
 وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما نقره هذا العصفور الى ماء البحر فهو على التقريب الى الافهام
 (اذا أخذ) الخضر (الفاص) بالهمز (فزرع لocha) من ألواح السفينة (فلم) وفى الفرع كاصله قال فلم (بفتحاً موسى)
 عليه السلام بعد أن صارت السفينة فى لجة البحر (الا وقد قلع) الخضر (لوحاً) من السفينة (بالقدوم) بفتح
 القاف وتشديد الدال فى الفرع وأصله وضبطه الصغاني بالفتح والتخفيف (فقال له موسى) منكراً عليه بلسان
 الشرع (ما صنعت) هو لا (يوم حملونا) فى سفينتهم (بغير قول) اجرة (عمدت) بفتح الميم (الى سفينتهم فخرقتها
 لتغرق اهلها) فان خرقتها سبباً لدخول الماء فيها المفضى الى غرق اهلها وقال لتغرق اهلها ولم يقل لتغرقنا قال
 السفاقسى نسي نفسه واشتغل بغيره فى حالة يقول فيها المرء نفسى نفسى واللام فى لتغرق للعلة أو للضرورة
 (لقد جئت شياً امراً) عظيماً (قال) الخضر مذكر موسى بما سبق من الشرط (ألم أقل انك لن تستطيع
 معي صبراً) استفهام على سبيل الانكار (قال) موسى للخضر (لا تأخذنى بما نسيت) يعنى وصيته بأن لا يعترض
 عليه وهو اعتذار بالنسيان أو أراد بالنسيان الترك اى لا تأخذنى بما تركت (ولا تهرقنى) لا تنقشنى
 (من امرى عسراً) مفعول ثان لترحق (فكانت الاولى) وفى الكهف قال اى ابى وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم وسكانات الاولى (من موسى نسياناً فلما خرجا) أي موسى والخضر (من البحر مزموا) موسى
والخضر ويوشع (بسلام) ونسي الوجه اسمه جيسون بالجيم المفتوحة والتحية الساكنة والسين المهملة
المضمومة وبعد الواو نون (بأب مع الصياد فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا وأما سفيان) بن عيينة
(باطراف أصابعه كما أنه يخطف) بها (شيئاً فقال له موسى) منكراً عليه أشد من الاولى (أقلت نفساً زكية)
بنسبة يد الماء من غير ألف وهي قراءة ابن عامر والكوفيين أي طاهرة من الذنوب قاله لأنه لم يرها أذنت
أو صبرة لم تبلغ الحلم (بغير نفس) متعلق بقتلت (لقد جئت شيئاً نكراً) منكراً (قال) الخضر لموسى (ألم أقل لك
أنك إن تستطيع معي صبراً قال) موسى (إن سألتك عن نبي بعدهما) بعد هذه المرة (فلا تصاحبني) وفارقني
(قد بلغت من لدني عذراً) متعلق ببلغت ولدي بضم الدال وتشديد النون ادخلوا نون الوفاية على لدن اتقيها من
الكسر محافظة على سكونها (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) انطاكية أو غيرها (استطعما أهلها)
واستضافوهم (فأبوا أن يضيفوهما) مفعول به واستطعما جواب إذا وتكريرا أهلها قيل للتأكيـد وقيل
للتأسيس (فوجد فيها) في القرية (جداراً يريد أن ينتفض) مفعول الارادة أي (مائلاً) وهذا من مجاز كلام
العرب لأن الجدار لا ارادة له فالمعنى أنه دنا من السقوط (أوما) الخضر (بيده هكذا وأشار سفيان) بن عيينة
(كأنه يسبح شيئاً إلى فوق) بالضم قال علي بن عبد الله المديني (فلم اسمع سفيان يذكر ما تلا الامرة قال) موسى
(قوم اتيناهم) فاستطعمناهم واستضافناهم (فلم يطعمونا ولم يضيفوا عمدت) بفتح الميم في اليونانية ليس الا
(إلى حائطهم) المائل فأقته (لوشئت لا تتحدث) بهمزة وصل وتشديد التاء وفتح الخاء وهي قراءة غير المكي
والبصري (عليه اجرا) جعلاً (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك) أي الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني
أو الاعتراض الثالث أو الوقت أي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته (سأنبئك) سأخبرك (بتأويل
ما لم تستطع عليه صبراً) لكونه منكراً من حيث الظاهر (قال النبي صلى الله عليه وسلم وددنا) بكسر الدال
الاولى وسكون الثانية (أن موسى كان صبراً نقص الله علينا من خبرهما) ولا بوي ذرو الوقت فقص بضم القاف
مبنياً للمفعول (قال سفيان) بن عيينة في روايته (قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله موسى لو كان صبراً بقص)
ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي اقص (علينا من امرهما) وفي التفسير من طريق الحميدي عن سفيان وددنا
أن موسى كان صبراً حتى نقص الله علينا من خبرهما (قال) في التفسير قال سعيد بن جبير وسقط قوله قال من
اليونانية وثبت في فرعها (وقرأ ابن عباس أمامهم) بدل قراءة العامة ورواهم (ملك يأخذ كل سفينة صالحة
غصبا وأما الغلام فكان كافراً وكان ابواه مؤمنين) قال ابن المديني (ثم قال لي سفيان سمعته منه) أي من عمرو
ابن دينار (مرتين وحفظته منه قيل لسفيان حفظته قبل أن تسمعه من عمرو) أي ابن دينار (أو تحفظته من
إنسان) قال الأكرمانى الشك من علي بن عبد الله يعني قبل سفيان حفظته أو تحفظته من إنسان قبل أن تسمعه
من عمرو (وقال) سفيان (عن المحضه ورواه) أي أرواه (أحد عن عمرو وغيري) حذف همزة الاستفهام
(سمعت منه) من عمرو (مرتين أو ثلاثاً وحفظته منه) وهذا الحديث سبق في باب ما يستحب للعالم إذا سئل
في كتاب العلم * وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد) بكسر العين (الاصماني) بفتح الهمزة والموحدة وفي نسخة
ابن الاصماني قال (أخبرنا ابن المبارك) عبد الله (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة
المشددة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نعم اسمي الخضر) بفتح الراء
في اليونانية وبالضم في فرعها خضر (أنه) ولا بوي الوقت وابن عساكر والاصيلي لأنه أي الخضر (جلس على فروة
بيضاء) ليس فيما نبات والفروة بفتح الفاء وسكون الراء جلدة وجهه الارض (فأذا هي) أي الفروة البيضاء
(تهتز من خلفه خضراء) بعد أن كانت جرداء وعن مجاهد قيل له الخضر لأنه كان إذا صلى اخضر ما حوله وأما
بدا بفتح الموحدة وسكون اللام وبعد التحية ألف مقصوراً ابن مذكاة بن فالغ بن عابر بن صالح بن أرغش
ابن سام بن نوح قال في الفخ فلي هذا قوله قبل ابراهيم الخليل لأنه يكون ابن عم جد ابراهيم وعند الدارقطني
في الافراد من طريق مقاتل عن الضمالة عن ابن عباس هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وعند أبي حاتم
في المعمر بن أنه ابن قاييل بن آدم وعن ابن لهيعة سكان ابن فرعون نفسه وقيل ابن بنت فرعون وقيل

كان اخا الياس وعند السهيلي عن قوم أنه كان من الملائكة وليس من بني آدم واختلف في بقوته فقيل نبي وواحي
بعضهم نسبوه بقوله وما فعلته عن امرى وأجيب باحتمال الايحاء الى نبي من انبياء ذلك الزمان أن يأمر
الخصم بذلك والاكترون كما قاله النوروى على حياته بين أظهرنا واتفق عليه سادات الصوفية كابن ادهم وبشر
الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي والجنيد وبه قال عمر بن عبد العزيز والذي جزم به البخاري انه غير
موجود وبه قال ابراهيم الخري وأبو بكر بن العربي وطائفة من المحدثين وعمدتهم الحديث المشهور أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا يبقى على وجه الارض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد وأجيب
بأنه كان حينئذ على وجه البحر أو هو مخصوص من الحديث الى غير ذلك مما سبق أوائل هذا المجموع (قال
الجوى) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم المضمومة وبعد الواو الميم المضمومة وتحتية عبد الله بن احمد بن حويرة
السرخسي بفتح المهملة والراء (قال محمد بن يوسف بن مطر الفريرى) بفتح الفاء والراء (حدثنا علي بن خشرم) بفتح
الخاء وسكون السين المجتمعتين وبعد الراء المفتوحة ميم المروزي (عن سميان) بن عيينة فذكر حديث الخضر
وموسى (بطوله) وفي اليونانية علامة السقوط على قوله الجوى (باب) بالتونين * وبه قال (حدثني) بالافراد
ولابي ذر حدثنا (اححاق بن نصر) هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا
عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الازدي مولا هم البصري (عن حماد بن سماعة) بكسر
الموحدة المشددة الصنعاني أخى وهب (انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل لبني اسرائيل لما خرجوا من التيه مع يوشع بن نون بعد أربعين سنة وفتح الله عليهم بيت المقدس (ادخلوا
الباب) باب القرية وكان قبل القبلة حال كونكم (سجدا) منحنين ركوعاً وخضوعاً شكراً على تيسير الدخول
(وقولوا حطة) بالرفع أى مسألتنا حطة وعند ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قيل لهم قولوا مغفرة (فبدلوا)
فغيروا السجود بالزحف (ودخلوا بن حضون) بفتح الحاء المهملة (على) استأهمهم (بفتح) الهمزة وسكون السين
المهملة أى ادركهم (وقالوا) بدل حطة (حبة في شعرة) بسكون العين تخالفاً في القول والفعل فقالوا كلاماً
مهملاً غرضهم به المخالفة لما أمروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وخط العقوبة عنهم فعاظمهم الله بالطاعون
حتى هلك منهم سبعون ألفاً في ساعة واحدة وقيل أربعة وعشرون ألفاً وهذا الحديث أخرجه ايضا في التفسير
ومسلم في اخر صحيحه والترمذي في التفسير * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر بالجمع (اححاق بن ابراهيم)
ابن راهويه قال (حدثنا) ولا يورى الوقت وذرا خبرنا (روح بن عباد) بفتح الراء وعبادة بضم العين وتخفيف
الموحدة البصري قال (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء ابن أبي جميلة المعروف بالاعرابي
(عن الحسن) البصري (ومحمد) أى ابن سيرين (وخلاس) بكسر الخاء المجهمة وتخفيف اللام آخره مهملة (ان
عمر والبصري ثلاثهم (عن) ابي هريرة رضى الله عنه) ولم يسمع الحسن من أبي هريرة عند الحفاظ وما وقع
في بعض الروايات مما يخالف ذلك فحكمهم بوجهه عندهم وأما خلاص فقال أبو داود عن أحمد انه لم يسمع من أبي
هريرة وأما محمد بن سيرين فسماعه ثابت من أبي هريرة أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى)
عليه الصلاة والسلام (كان رجلاً حياً) بفتح الحاء المهملة وتشديد الثانية أى ككثير الخيايا
(سبوا) بكسر السين المهملة والقوية المشددة أى من شأنه واراذه حب السر (لا يرى) بضم اوله وفتح ثانيه
(من جلده شئ) استحياء منه فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر موسى (هذا استتر الامن عيب
يجلده ما برص) واغترأى ذبر برص بالجذر (واما اذرة) بفتح الهمزة في الفرع وأصله وسكون الدال وفيهم ايضا
بفتحهم ما قال في الفتح بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وبفتحهم ايضا في احكام الطحاوى عن بعض
مشايخه ورجح الاول وبالرفع لابي ذر وبالجزا غير هو وتفتح في الحصيتين (واما آفة) من عطف العام على الخاص
(وان الله) عز وجل (اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى) ولا يذرعن المستعمل بموسى بالموحدة بدل اللام (تخلوا)
موسى (يوما واحدا) ليتغسل (فوضع ثيابه) ولا يذرعن الجوى والمستعمل ثيابه (على الحجر) الذي كان ثم
(ثم اغتسل) وفي رواية على بن زيد عن أنس عند أحمد في هذا الحديث ان موسى كان اذا أراد أن يدخل الماء
لم يلق ثوبه حتى يورى عورته في الماء (فلما فرغ) من غسله (اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا) بالعين
المهملة مضى مسرعاً (بنوبه) بالتوحيد على ارادة الجنس (فاخذ موسى عصاه) التي كانت إحدى آياته

(وطاب الحجر فحمل يقول نوبى حجر نوبى حجر) مرتين أى اعطى نوبى بالحجر (حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل
 فرأوه) حال كونه (عريانا) حال كونه (احسن ما خلق الله وابراه) تعالى (بما يقولون وقام الحجر فأخذ) موسى
 (نوبه) ولا يوى ذرو الوقت بنوبه (فلبسه وطمق) بكسر الفاء أى جعل (بالحجر) يضرب (ضربا بعصاه فوالله
 ان بالحجر لندبا) بفتح النون والمهملة أى أثر (من اثر ضربه ثلاثا واربعاء وخمسا) بالشك من الراوى وفى الغسل
 فى باب من اغتسل عربا قال أبو هريرة والله انه لندب بالحجر ستة أو سبعة بالشك ايضا وفيه ان قوله فوالله الخ من
 قول ابى هريرة وفى رواية حبيب بن سالم عن أبى هريرة عند ابن مردويه الجزم بست ضربات قال النوى فيه
 مجهزان ظاهران لموسى عليه السلام مشى الحجر بنوبه وحصول الندب فى الحجر بضربه وفيه حصول التمييز
 فى الجاد (فذلك) أى ما ذكر من أذى بنى اسرائيل موسى (قوله) عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
 آدوا موسى) بنسبة العيب فى بدنه (فبرأه الله مما قالوا) بآراء جسده لقومه حتى رأوه وعلموا فساد اعتقادهم
 (وكان عند الله وجيها) كرماد اجاه وقال ابن عباس كان خطيبا عند الله لا يسأل شيئا الا اعطاه وقال الحسن كان
 محباب الدعوة وقيل كل محبب مقبولا * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا
 شعبه) بن الجراح (عن الاعشى) سليمان بن مهران أنه (قال سمعت ابا وائل) شقيق بن سلمة (قال سمعت عبد الله)
 يعنى ابن مسعود (رضى الله عنه قال قسم النبى صلى الله عليه وسلم قسما) بفتح القاف وسكون السين يوم حنين
 فآثرنا فى القسمة اعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وعيينة بن حصن مثل ذلك واعطى اناسا من اشراف
 العرب فآثرهم يومئذ على غيرهم (فقال رجل) هو معتب بن قشير المداق (ان هذه) القسمة (لقسمة ما يريد بها
 وجهه لله) راد فى الجهاد ما عدل فيها (فأتيت) أى قال ابن مسعود فأتيت (النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته)
 بقول الرجل (فغضب) عليه الصلاة والسلام (حتى رأيت العصب) أى أثره (فى وجهه) الشريف (ثم قال
 رحم الله موسى قد أذى باكثر من هذا) الذى أوديت به (فصبر) * وهذا الحديث سبق فى الجهاد فى باب
 ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم * هذا (باب) التنوين فى قوله تعالى (يعكفون على أصنام
 لهم) أى يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك أول شان العجل وكانوا من العمالة الذين أمر موسى
 بقتلهم * (مبصر) فى قوله تعالى ان هؤلاء متبر ما هم فيه أى (خسران) أخرجه الطبرى عن ابن عباس بلفظ
 ان هؤلاء متبر ما هم فيه قال خسران والخسران تفسير التمييز الذى اشتق منه المتبر وقال فى الانوار متبر مكسر
 مد تبرعنى ان الله يهدم دينهم الذى هم فيه ويحطم أصنامهم ويجعلها راضا (وليتبروا) أى (يدتروا ما علوا)
 أى (ما غلبوا) بفتح الغين المججمة واللام وذكرة استطرادا * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) وهو يحيى بن عبد الله
 ابن بكير الخزرجى مولاهم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايللى (عن ابن
 شهاب) الزهرى (عن ابى سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنه) ما قال
 كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمز الظهران (لحجى الكباث) بكاف فوحدة مفتوحة حتين وبعد الالف مثله
 غمرا الى النضيج (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لمن معه من اصحابه (عليكم بالاسود منه فانه اطيبه
 قالوا كنت ترى الغنم) اذ لا يميز بين انواعه غالب الامن يلازم رعى القسم (قال) صلى الله عليه وسلم (وهل
 من نبي) موسى وغيره (الا وقد رعاها) ليترقى من سياستها الى سياسة من يرسل اليه ويأخذ نفسه بالتواضع
 ونصفية القلب بالخلوة وفيه اشارة الى أن النبوة لم يضعها الله تعالى فى ابناء الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها
 فى اهل التواضع قاله الخطابى ووقع عند النساء فى التفسير باسناد رجاله ثقات افتخر اهل الابل والنساء فقال
 النبى صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهو راى غنم ووقع فى رواية النسب ذكرباب من غير ترجمة وحينئذ فهو
 كالنصل من باب قول الله تعالى وواعدنا موسى قبل فتكون مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان فيه حالة من
 حالات موسى عليه السلام لدخوله فى عموم قوله ما من نبي الارعاها لاسيما ووقع التصريح بذكر موسى عند
 النساءى كما سبق وقال فى فتح البارى ومناسبة الحديث غير ظاهرة يعنى لقوله يعكفون على أصنام لهم والذى
 يحسب فى خاطرى انه كان بين التفسير المذكور والحديث بياض اخلاء الحديث يدخل فى الترجمة وترجمة تصلح
 لحديث جابر ثم وصل كما فى نظائره وقيل غير ذلك مما لا يخلو عن تعسف والله أعلم وهذا الحديث أخرجه ايضا
 فى الاطعمة وكذا مسلم وأخرجه النساءى فى الواحمة * هذا (باب) بالتنوين فى قوله تعالى (واذ قال موسى

اقومه ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الآية) أول هذه القصة قوله تعالى واذ قتلتم أنفسا فاذا رأيتم فيها حال
 في الكفاف فان قلت فما القصة لم تقص على ترتيبها ولكن حقها أن يقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على
 الأمر بذبحها وان يقال واذ قتلتم أنفسا فاذا رأيتم فيها قتلنا اذ بجوا بقرة واضربوه ببعضها أو أجب بان كل ما قص
 من قصص بني اسرائيل انما قص تعدد الما وجد منهم من الجنايات وتقريبها لهم عليها والمآجد فيهم من الآيات
 العظام وهاتان القصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريب وان كانتا متصلتين متحدتين فالأولى
 لتقريبهم على الاستهزاء وترك المسارعة الى الامثال وما يتبع ذلك والثانية للتقريب على قتل النفس المحرمة
 وما يتبعه من الآيات العظيمة وانما قدمت قصة الأمر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت
 قصة واحدة ولذهب الغرض في تسمية التقريب وحاصل القصة انه كان في بني اسرائيل شيخ موسر فقتل ابنه بنو
 اخيه ليرثوه وطرحوه على باب المدينة ثم جازأباطلون بدمه فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها
 ليعي فيخبر بقاتله فيجربوا من ذلك فقالوا ألتخذنا هرا قال أعوذ بالله أن اكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك
 بيننا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض يعني لا هرمة ولا بكر يعني ولا صغيرة عوان بين ذلك (قال ابو
 العالبيه) رفيع الرياحي فيما وصله آدم بن ابي اياس في تفسيره (عوان) وفي البوزينية العوان بالتعريف وفي
 فرعها بالتكبراي (النصف) بفتح النون والمهملة (بين البكر والهرمة) وقال البخاري عن ابن عباس بين الكبيرة
 والصغيرة وهو أقوى ما يكون من الدواب والمقروأحسن ما يكون (قافح) أي (صاف) لونها وعن ابن عمر كانت
 صفراء الطلف وزاد سعيد بن جبير والقرن (لا ذلول) أي (لم يذلها العمل) بلام واحدة مشددة بعد المعجمة
 المكسورة في الحرانة ولا في ذرعن اللثمي لم يذلها بفتح الذال ولا من اولاهما مشددة والثانية ساكنة
 (تبر الارس) أي (ابست بدلول نشر الارس) تنقلب للزراعة (ولا يعمل في الحرث) بل هي مكرمة حسنة
 صبيحة (مسلة) أي (من العيوب) وآثار العمل وقال عطاء الخراساني مسلمة القوائم والخلق (الاشية بياض)
 يستقو لا قبل بياض في الفرع كاصله وفي بعضها لاشية لاياض باثبات لانها ما نصب ما بعدهما وزاد السدي
 ولا سواد ولا حرة (صفراء) قال أبو عبيدة (ان شئت سوداء) ويقال صفراء والمعنى هنا أن الصفرة يمكن جعلها
 على معناها المشهور وعلى معنى السواد (كقوله جمالات صفراء) قال مجاهد كالابل السود (فاذا رأيتم) أي
 (اختلفتم) وكذا قاله مجاهد فيمارواه ابن ابي حاتم وقال عطاء الخراساني اختصمتم فيها قال في الانوار
 اذ المتخاصمان يدفع بعضهم بعضا قال ابن عباس فيمارواه ابن ابي حاتم ان اصحاب بقرة بني اسرائيل طلبوها اربعين
 سنة حتى وجدوها عند رجل في بقره وكانت تعجبه قال فجعلوا يعطونه بها فبأبى حتى أعطوه ملء مسكها دنانير
 فذبحوها فضر به معنى القتل بضمونها فقام تشخب أوداجه دما فقتلوا الله من قتل قال فلان قال ابن كثير
 ولم يجئ من طريق صحيح عن موصوم بيان العضو الذي ضربوه به وعن عكرمة ما كان ثمنها الاثلاثه دنانير وراه
 عبد الرزاق باسناد جيد قال ابن كثير والظاهر أنه نقله عن أهل الكتاب وكذا لم يثبت كثرة ثمنها الا من نقل
 بني اسرائيل وقال ابن جريج قال عطاء لو أخذوا أدنى بقرة كنتمهم قال ابن جريج قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما أمر وبادنى بقره ولكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله تعالى عليهم وأيم الله لو أنهم لم يستثنوا ما بينت
 لهم آخر الابد * (باب ذكر وفاة موسى) صلى الله عليه وسلم (وذكره) بالجر عطفنا على المجرور ولا في ذروره
 بالرفع وسقوط باب (بعد) بضم الدال اقطعه عن الاضافة * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بخت
 بفتح الخاء المعجمة وتشديد القوية قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الجعفي مولا همام الصنعاني قال (اخبرنا
 معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عن ابيه عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ارسل ملك
 الموت) أي ارسل الله ملك الموت (الى موسى عليه السلام) في صورة آدمي وكان عمر موسى اذ ذاك مائة
 وعشرين سنة (فلما جاءه) ظنه آدمي حقيقة تسور عليه منزله بغير اذنه ليوقع به مكرها فلما تصور ذلك (صكه)
 ولا في الوقت فصكه أي لطمه على عينه التي ركبته في الصورة البشرية دون الصورة الملكية فقتلها وعند أحمد
 ان ملك الموت كان يأتي الناس عيانا فأتى موسى فطمه ففقد عينه (فرجع) ملك الموت (الى ربه فقتل) رب
 (أرسلني الى عبد لا يريد الموت) زاد في باب من أحب الدفن في الارض المقدسة من الجنائز فذ الله عز وجل
 عليه عينه وقبل المراد بفق العين هنا الجأزه أي ان موسى ناظره وحاجه فغلبه بالحجة يقال فقتل فلان عين فلان

اذا غلبه بالجحفة وضعف هذا القول فذا لله عليه عنة (قال) له ربه (ارجع اليه فقل له يضع يده على متن نور) بالمشاة
 القوقبة في الاولى وبالمثلثة في الثانية أى على ظهر نور (فله بما غطت) ولا يذر عن الجوى والمسملى بما غطى
 (يده بكل شعرة ستة قال) موسى (اى رب ثم ماذا) يكون بعد هذه السنين حياة أو موت (قال) الله عز وجل
 (ثم) يكون بعد ها (الموت قال) موسى (فالآن) يكون الموت (قال) أبو هريرة (فسال الله) عز وجل موسى
 (أن يديه) يقربه (من الارض المقدسة) ليدفن بها الشرفها (رمية بججر) اى دنوا لورى رام بججر من ذلك
 الموضع الذى هو موضع قبره لوصول الى بيت المقدس وكان موسى اذ ذالك بالتبى وانما سأل الادناء ولم يسأل نفس
 بيت المقدس لانه خاف أن يشتم قبره عندهم فيقتروا به قال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهارون
 لا اتخذوهما الهين من دون الله (قال أبو هريرة رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو) ولا يذرفوا
 (كنت ثم) أى هنالك (لا ريتكم قبره الى) ولا يذرع عن الجوى والمسملى من وبنى التى فى الفرع لا غير (جانب
 الطريق تحت) وللكشمى عند (الكثيب الاحمر) بالمثلثة الرمل المجتمع ولينضاف الى الاعلام بتعيين قبره وقد اشتهر
 قبر بأريحا عند كتيب أحمر أنه قبر موسى وأريحا من الارض المقدسة وأما ما يرى عند قبره المقدس من اشباح
 بالقبة المبنية عليه مختلفة الهيئات والافعال قاله أعلم بحقيقته الكنى أخبرني شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف
 انه اذا وقع هذا الفعل ما لا يجوز تحصل ظلمة واضطراب حتى يزال ذلك فتنجلى وقد روى عن وهب بن منبه
 ان الملايكة تولوا دفنه والصلاة عليه (قال) أى عبد الرزاق بن همام موصولا بالسناد المذكور (واخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه انه (قال) حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (اى نحو
 الحديث المذكور) وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحسنى بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن
 الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وهو يدعى المسيب
 ان ابا هريرة رضى الله عنه قال استب رجل من المسلمين) هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه (ورجل من اليهود)
 قيل هو قحاص بن أمية مكسورة ونون ساكنة وبعد الحاء المهملة ألف فصادمهم له قاله ابن بشكوال وعزاه لابن
 أميحق وقعب بان الذى ذكره ابن أميحق لنفسه ص مع أبي بكر الصديق فى اطمة اياه قصة اخرى فى نزول قوله
 تعالى اقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير الآية قال فى التبع ولم أقف على اسم هذا اليهودى فى هذه القصة
 (فقال المسلم) أبو بكر الصديق رضى الله عنه (والذى اصطفى محمد صلى الله عليه وسلم على العالمين فى اسم يسميه
 فقال اليهودى والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم) أبو بكر (عند ذلك) الذى سمعه من قول اليهودى
 والذي اصطفى موسى على العالمين الشامل لمحمد صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين وغيرهم (يده فظلم
 اليهودى) عقوبة له على اطلاقه وفى رواية عبد الله بن الفضل الانية قريبان شاء الله تعالى وقال يقول والذي
 اصطفى موسى على البشر والنبي بين اظهرا (فذهب اليهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فآخبره الذى كان
 من امره وامر المسلم) وزاد فى رواية ابراهيم بن سعد فدعا النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فساله عن ذلك فأخبره
 (فقال) على سبيل التواضع (لا تخبروني على موسى) وفى حديث أبي سعيد عند
 الانبياء اى من تلقاء أنفسكم فان ذلك قد يفضى الى العصبية فينتز الشيطان عند ذلك فرصة فيدعوكم الى
 الافراط والتفريط قطرون الفاضل فوق حقه وتبسون المنفصول حقه فتقعون فى مهواة الفنى فلا تقدموا
 على ذلك با رانكم بل بما آتاكم الله من البيان (فان الناس يصعقون) يوم القيامة (فأكون أول من يفتق)
 بعد النفخة الاخيرة (فأذا موسى باطش) أخذ (بجانب العرش) بقوة وفى حديث أبي سعيد أخذ بقائمة من
 قوائم العرش (فلا درى اكان فيمن) ولا يذرع من (صعق فأفاق قبلى) ثبت لفظ قبلى فى الفرع وسقط من أصله
 (او كان ممن استغنى الله) عز وجل فى قوله فصعق من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله
 فلم يصعق فحوسب بصعقة الطور فلم يكاف صعقة اخرى (وبه قال) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله (الاويسى
 قال) حدثنا ابراهيم بن سعد (بسمكون) ان ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى (عن ابن
 شهاب) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم احب) أى قحاص (آدم وموسى) باشخاصهما ما أوالفت ارواهما فى السماء فوقع التحاج بينهما
 يحتمل وقوع ذلك فى حياة موسى (فسال له موسى انت آدم الذى اخرجت منك خيطيتك) وهى الكلك من

الشجرة التي نهيت عنها بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة (من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله) اختارك على الناس (برسالته) يعني باسفار التوراة وفيها قصتي (وبكلامه) وبكليمه ايل (ثم) بالمثلثة المضمومة والميم المشددة ولا بى ذرعن الجوى والمستملى بم عو حدة مكسورة فم مخففة (تلومنى على امر قدّر) بضم القاف وتشديد الدال المكسورة (على قبل أن اخلق) وحكم بأن ذلك كائن لاحتماله لعله السابق فهل يمكن أن يصدر منى خلاف علم الله فكيف تفعل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتنسى الاصل الذي هو القدر وانت من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاسرار (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج) اى غلب (آدم) بالرفع (موسى) بالجر في دفع اللوم (مرتبين) متعلق بقال والغرض من هذا الحديث شهادة آدم لموسى أن الله اصطفاه * وقد اخرجاه ايضا في التوحيد ومسلم في القدر * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حصين بن غير) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وغير بضم النون وفتح الميم مصغر بن الواسطي (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء مصغرا ايضا السلي الكوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال خرج علينا النبي) ولا بى ذرعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم يوم قال) ولا بى ذرعن قال (عرضت) بضم العين مبنيا للمفعول (على) بتشديد الياء (الامم) بالرفع مفعول نائب عن الفاعل وعند الترمذي والنسائي من رواية غير بن القاسم عو حدة ثم مثله بوزن جعفر في روايته عن حصين بن عبد الرحمن ان ذلك كان ليلة الاسراء ونظفه لما سري بالنبي صلى الله عليه وسلم جعل يتر بالنبي الحديث فان كان هذا محفوظا ففيه دلالة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وان الذي وقع بالمدينة غير الذي وقع مكة لكن الاسراء الواقعة وهو بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السموات بابا بابا الى غير ذلك (ورأت سوادا كثيرا سنة الاق) اى ناحية السماء والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد ووصفه بالكثير اشارة الى أن المراد الجنس لا الواحد (فقبل هذا موسى في قومه) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد حتى مر على موسى في كعبة اى جماعة من بني اسرائيل فاجعبي فقلت من هؤلاء فقيل هو اخوك موسى معه بنو اسرائيل وقد ساق المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا جدا واخرجه مطولا في الطب والرقاق واخرجه مسلم في الايمان والترمذي في الزهد والنسائي في الطب * (باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هذا مثل ضربه للمؤمنين انهم لا يضرمهم مخالطة الكافرين اذا كانوا محتاجين اليهم بحال آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع انها كانت تحت أعدى اعداء الله كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا أن تتقوا منهم تقاة قال فرعون أعتى أهل الارض واصفرهم فوالله ما ضراهم أنه كفر زوجهما حين أطاعت ربهما ليعلموا أن الله حكم عدل لا يؤاخذ أحد الا بذنبه وروى انه لما غلب موسى السحرة قالت آسية آمنت برب موسى وهارون فلما تبين لفرعون اسلامها وتديدها ورجليها بأربعة أوتاد وألقاها في الشمس قال سلمان فاذا انصرفت فاعلموها الملائكة بأجنحتهم فقامت رب ابن لى عندك يتساقى الجنة فكشف الله لها عن ينها في الجنة حتى رأت أنه من درة فضحك حين رأت بيتها وفرعون حاضر فقال ألا تعجبون من جنونها انان عبد بها وهي تفصح ثم أمر بصخرة عظيمة تلقى عليها فانزعرت روحها ثم ألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه فلم تجدها وما قال الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل وتشرب (الى قوله وكانت) اى مريم ابنة عمران (من القاتين) قال القاضي من عاد المواعظ على الطاعة والتذكير للتغليب والاشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جللتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية وسطة لا بى ذرعن للذين آمنوا امرأة فرعون وقال الى قوله وكانت من القاتين * وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البيهقي قال (حدثنا كيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح بن مليح بن عدى الرواسي بضم الراء ومزة ثم سبى مهملة العابد الكوفي (عن شعبة) بن الجراح (عن عمرو بن مرة) بفتح العين ومزة بضم الميم وتشديد الراء المرادى الا عمى الكوفي (عن مرة) بن شراحيل الخضر (الله مداني) كان يصلى ألف ركعة في كل يوم (عن ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل بفتح الميم في الفرع وأصله ونضم وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء الآسية امرأة

فرعون) قبل وكانت ابنة عم فرعون وقيل من العماليق وقيل من بني اسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي هي عمة موسى (ومريم بنت عمران) ام عيسى وقال في الكواكب ولا يلزم من لفظ الكمال نبوتها اذ هو يطلق لتمام النبي وتناهيه في بابها فالمراد تنزههم في جميع الفضائل التي للنساء وقد نقل الاجماع على عدم النبوة لهن انتهى * وهذا معارض لما نقل عن الاشعري ان من النساء من نبي وحدث حواء وسارة وام موسى واسمها يوحنا وقيل اباذخا وقيل اباذخت وهاجر وآسية ومريم والضابط عنده ان من جاءه الملك عن الله بحكم من امر او نهي او بعلامه شيئا فهو نبي وقد ثبت محيي الملك لهؤلاء بما ورثته من ذلك من عند الله تعالى ووقع التصريح بالانبياء لبعضهن في القرآن قال الله تعالى وأوحينا الى ام موسى أن أرضعيه الآية وقال تعالى بعد أن ذكر مريم والانبياء بعدها اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح أن مريم نبيه لأن الله أوحى اليها بولادة الملك وأما آسية فلم يأت ما يدل على نبوتها واستدل بعضهم بنبوتها ونبوة مريم بالحصر في حديث الباب حيث قال ولم يكمل من النساء الآسية ومريم قال لان اكل النوع الانساني الانبياء ثم الاولياء والصدقيون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين لزم أن لا يكون في النساء ولية ولا صديقة ولا شهيدة والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكأنه قال لم يباش النساء الافلانة وفلانة ولو قال لم يثبت صفة الصديقية أو الولائية أو الشهادة الافلانة وفلانة لم يسح لوجود ذلك في غيرهن الا أن يكون المراد بالحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على ذلك لاجل ذلك واحتج المانعون بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم واجيب بأنه لا حجة فيه لأن أحد الم يتدع فيهن الرسالة وانما الكلام في النبوة فقط (وان فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق (على النساء) اي نساء هذه الامة (كفضل اثيريد) بالملئمة (على سائر الطعام) قيل انما مثل باثيريد لانه افضل طعام العرب ولائنه ليس في الشمع اغنى غناء منه وقيل انهم كانوا يحملون اثيريد فيما يطبخ بلحم وروى سيد الطعام اللحم فكأنها فضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الاطعمة والسر فيه أن اثيريد مع اللحم جامع بين الغذاء والمذاق والقوة وسهولة تناول وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور في المري فضر به مثالا يؤذن بأنها اعطيت مع حسن الخلق حسن الخلق وحلاوة المنطق وفصاحة اللمجة ووجوده القريحة وروانة الرأي ورصانة العقل والتجيب الى البعل فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والاصغاء اليها وحسب انهما عفتا من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعقل غيرهما من النساء وروى ما لم يرو مثلهما من الرجال ومما يدل على أن اثيريد اشهى الاطعمة عندهم وألذها قول شاعرهم

اذما الخبز تأداه بلحم • فذا لامة الله اثيريد

قاله في فتوح الغيب * وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضل عائشة وفي الاطعمة ومسلم في الفضائل والترمذي في الاطعمة والنساء في المناقب وعشرة النساء وابن ماجه في الاطعمة * هذا (باب) التنوين في قوله تعالى (ان فارون كان من قوم موسى الآية) قال ابن عباس ابن عمه لأنه فارون بن بصمر بن فاهث بن لاي بن يه قوب وموسى بن عمران بن فاهث وقال ابن اسحاق كان فارون عم موسى أخا عمران وهما ابنا بصمر ولم يكن في بني اسرائيل اقر للتوراة من فارون وكان يسمى المنور لحسن صوته بالتوراة ولكنه نافي كما نافي السامري فأهلكه الله (لتوراة) في قوله تعالى وأتينا من الكنوز ما نمننا لمتوراة (لشغل) بضم الفوقية وكم القاف المنافي (قال ابن عباس) في تفسير قوله تعالى (اولى القوة) اي (لا يرفعها) اي (المفاتيح) (العصبة) اي الجماعة الكثيرة (من الرجال) اكثرهم قال الاعمش عن خيمة قال وجدت في الانجيل أن مفاتيح كنوز فارون من جلود كل مثل الاصبغ كل مفتاح لكفر فاذا ركب حملت على سجين بغلا وقيل كان يعلم علم الكيمياء علمه موسى أنزل عليه من السماء وكان ذلك سبب كثرة مال فارون لكن قال الزجاج هذا لا يصح لأن الكيمياء علم لا حقيقته له قال الطيبي ولعل ذلك كان من قبيل المعجزة (يقال المرحبين) اي (المرحين) وقال مجاهد يعني انشربين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم وقال بعضهم لا يفرح بالدنيا الا من اطمان اليها فأما من يعلم أنه سيفارقها عن قريب لم يفرح وما أحسن قول المتنبي

أشد الغم عندى في سرور * تبقي عنه صاحبه انتقالا

(ويكان الله) قال أبو عبيدة هو (منزل المزار الله) وقال غيره كلمة مستعملة عند التنبيه للحناء واطهار التندم

الذى ذكره السيوطي
في النقاية ضبط يوحنا
بالحاء المهملة والنون
لا بالساء هـ قاله نصر

فلما قالوا يا ليت لنا مثل ما اوتي قلوبهم ثم شاهدوا الخسف به تنهبوا والخطا ثم قالوا كأنه (يسطر الزق لمن يشاء ويقدر) اى (يوسع عليه) بحسب مشيئته وحكمته لالكرامته عليه (ويسبى) عليه لالهوان من يضيق عليه بل حكمته وله الحجة البالغة * وهذا الباب وثابته ثابت في رواية التستلى والكشميني فقط * (باب قول الله تعالى والى مدين) قيل اجمعى منع من الصرف للجمجمة والعلمية وهو مدين بن ابراهيم عليه السلام (احاهم شعيبا) وهو نوب بن مدين بن ابراهيم وقال ابن اسحاق شعيب بن ميكيل بن بشجر بن مدين بن ابراهيم اى اوسلنا شعيبا (الى اهل مدين) يعنى على حذف مضاف (لان مدين بلد) على بحر القلزم محاذية لتبولك على ست مراحل منها وانشد الفراء

وهبان مدين والذين عهدتهم * سيكون من حذر العذاب قعودا
لوسمعون كما سمعت كلامها * خرو العزة ركعا وسجودا

وهذا عرى فذعه للعلمية والتأنيث (و. نله) في حذف المضاف (واسأل القرية واسأل العير) يعنى اهل القرية واهل العير (وبجور أن يراد بالمكان ساكنوه وقيل مدين اجمعى منع للعلمية والجمجمة وكان شعيب يقال له خطيب الانبياء الحسن مراجمته قوموه وكانوا اهل كهر وبجس للمكنا والميران (وراء كم طهريا) بسورة هودى (لم يلقتموه االيه) فالنعمى فى واتخذتموه يعود على الله وقيل يعود على العصيان اى واتخذتم لعصيان عوبا على عداوتى فاطهري على هذا يعنى المعين المقوى والظهري هو المنسوب الى الطهر والكسر من تغييرات النسب كتولاهم فى النسبة الى الامس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهري بضم الدال (يقال اذالم يقص حاجته) ولا بوى الوقت وذرو يقال اذالم تقص بالفريقية بدل التحنية (طهرت) بفتح الطاء المججمة والهاء وسكون الزاء وفتح لفريقية (حاجتى) اى جعلتها وراا طهرت (و) يقال أيضا اذالم يلقن اليه ولا قضى حاجته (جعلنى طهريا) اى وراا طهرت (و) قال (اى البخارى) الطهرى ان تأخذ معدن دابة او وعاءا تستطهر به (اى تتنقى به مكاتهم ومكانهم واحد وفى نسخة يجرهما قال فى الفتح هكذا وقع وانما وفى قصة شعيب مكاتكم فى قوله وباقرم اعلوا على مكاتكم ثم هو قول أبى عبيدة قال فى تفسيره فى قوله على مكاتكم المكان والمكانة واحد (يعموا) فى قوله تعالى كأن لم يغنوا فيها اى لم (يعيشوا) فيها والمعنى الدار والجمع مغان بالغين المججمة قاله أبو عبيدة (يايس) بفتح التحتية بعدها همزة ساكنة فتحية مفتوحة أى (يحزن) وأشار الى قوله تعالى فلا تأس على القوم الكافرين ولا بى ذرتأس باسقاط التحتية بعد الهمزة تحزن وبالفريقية بدل التحتية فيها (آسى) فى قوله فكيف آسى (احزن) أى كيف احزن وانرجع (وقال الحسن) البصرى فيما وصله ابن ابي حاتم فى قوله (انك لانت الحليم الرشيد يستزون به) كما يقال للجبل الخسيس لوراك حاتم لسجدك وقال ابن عباس ارادوا السفه الغاوى والعرب تصف الشئ بضده فتقول للديع سليم وللعلة مفازة (وقال مجاهد ليكة) بلام مفتوحة من غير الف وصل قبلها ولا همزة بعدها وهى قراءة نافع وابن كثير وابن عامر هى (الا يكة) بهمزة وصل وسكون اللام بعدها همزة مفتوحة وهى قراءة الباقيين اى الغيبة فيكونان مترادفين وقيل الا يكة غيبة تنبت ناعم الشجر يريد غيبة يقرب مدين يسكنها طائفة وقيل شجر ملتف وايكة بغير الف اسم بلدهم وبنية مما حث ذلك فى كتابي الجامع للقرآت الاربعة عشر (يوم الظلة) هو (اطلال العذاب) ولا بى ذرا طلال الغمام (عليهم) وروى انه أخذهم حتر شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونها أشد حتر انخرجوا فانظلمت من سخابة وهى الظلة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فا حترقوا * وهذا الباب كما ثبت فى رواية الكشميني والمستلى فقط كالذى قبله * (باب قول الله تعالى) الباب ساقط من الفرع ثابت فى أصله (وان يوس لم المرسلين) اى هو من المرسلين حتى فى هذه الحالة (الى قوله وهو مايم) حال (قال مجاهد) فيما وصله ابن جرير فى تفسيره ملين أى (مذنب) بفعلة خلاف الاولى وقيل ملين نفسه (المشعون) اى (الموقر) بفتح التاء الملهو (فولوا له كان من المشعين الآية) اى الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره أو فى بطن الحوت وهو قوله لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين للبت فى بطنه الى يوم يعثون اى حيا او ميتا (فتبذاه) طر حياه (بالعراء) اى (بوجه الارس) قيل على جانب دجلة وقيل بأرض اليمن فانه اعلم وضاف الله تعالى التبدل الى نفسه المندسة مع انه انما حصل بفعل الحوت ايدنا بأن فعل العبد مخلوق له تعالى (وهو سقيم) مما حصل له قيل صار بدنه كبطن الطفل حين يولد (وايضا عليه شجرة من يطير)

اى (من غريزات اصل) بل تنبسط على وجه الارض ولا تقوم على ساق (الدباء) بالجر بذا لا اويسانا (ونحوه)
 كالتقاء البطيخ وقال البغوى المراد هنا القرع على قول جميع المفسرين (وارسلناه الى مائة الف) هم قومه
 الذين هرب عنهم وهم اهل ينوى (او يزيدون) في مرأى الناظر أى اذا نظر اليهم قال هم مائة ألف أو أكثر
 والمراد الوصف بالكثرة (فأمنوا) فصدقوه (فتعناهم الى حين) الى أجلهم المسمى وسقط غير أبى ذرقوله وهو
 مسلم الى آخره قوله فأمنوا (ولا تكن) يا محمد (كصاحب الحوت) يونس (اذ نادى) في بطن الحوت (وهو
 مكطوم) اى (كظيم) يعنى أن مكطوم بوزن مفعول بمعنى كظيم بوزن فاعل اى (وهو مغموم) وسقط قوله وهو
 لابي ذرقوله كانت قصة يونس أن الله بعثه الى اهل ينوى وهى من ارض الموصل فكذبوه فوعدهم بنزول العذاب
 فى وقت معين ففارقهم اذ لم يتوبوا فلما دنا الموعد اغامت السماء غما اسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدینتهم
 فهاجوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم ونسأهم وصيبياتهم
 ودواهم وفزقوا بين كل والدته وولدها حتى بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج واخلصوا التوبة واطهروا
 الايمان وتضرعوا الى الله فرحمهم وكشف عنهم وأما يونس فانه لم يعرف الحال فظن انه كذبهم فغضب من ذلك
 وذهب فركب مع قوم فى سفينة فوقف فقال لهم يونس ان معكم عبد أبى من ربه وانها لا تسير حتى تلقوه
 فافترعوا فخرجت القرعة عليه فقال أما الابق وزج بنفسه فى الماء فأرسل الله عز وجل من البحر الاخضر
 حوتافشق البحار حتى جاء فالتقمه وأوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لاتأكل له لحما ولا تلهشم له عظما فانه ليس لك
 رزقا وانما بطنك له سجن فنادى فى الظلمات ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل أن لا اله الا انت سبحانك
 انى كنت من الظالمين وقال عوف الاعرابى لما صار يونس فى بطن الحوت ظن أنه قد مات فخرق رجله فخرق
 فوجد مكانه فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال ما هذا فأوحى الله اليه هذا تسبيح دواب البحر فسبح
 فسمعت الملائكة تسبحه فقالوا يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة قال ذلك عبدى يونس عصانى فحبسته
 فى بطن الحوت فشفعوا له فأمر الله الحوت فقتله فى الساحل وهو كهية القرخ المعوط الذى ليس عليه ريش
 قال أبو هريرة وهبأ الله له اروية وحشية تأكل من خشاش الارض فتتنفخ عليه فترويه من لبنها بكرة وعشبة
 وأنت الله عليه شجرة من يقطين مظلة عليه قيل انها ليست وبكى عليها فأوحى الله تعالى اليه أتبكي على شجرة
 ولا تبكى على مائة ألف أو يزيدون أردت أن تهلكهم وبه قال (حدثنا مسدد) اى ابن مسرهد قال (حدثنا
 يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (الاعشى) سليمان (ح) حدثنا (ولابى
 ذرقوله ثنا) ابونعيم (النضل بن دكين قال) (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى عن ابى وائل) بالهمزة شقيق
 ابن سلمة (عن عبد الله) يعنى ابن مسعود (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليقولن احدكم
 انى) يريد نفسه الشريفة أو غيره (خير من يونس زاد مسدد) فى رواية (يونس بن متى) بفتح الميم والفوقية
 المشددة قيل وخس يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع فى نفسه تنقيص له فبالغ فى ذكر فضله لست
 هذه الذريعة وهذه الحديث أخرجه ايضا فى التفسير وكذا التمامى وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الخوضى
 قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن ابى العالية) رفيع الرياحى (عن ابن عباس) رضى الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما ينبغي لعبد أن يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه) متى
 وهو يرد على من قال ان متى اسم الله وقال ذلك صلى الله عليه وسلم بواضعا ان كان قاله بعد أن علم أنه سيد البشر
 وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا (عن الليث) بن سعد الامام (عن عبد العزيز بن ابى سلمة)
 بفتح اللام هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبى سلمة الما جشون بكسر الجيم بعدها شين معجمة مضمومة المازنى نزل بغداد
 (عن عبد الله بن الفضل) بفتح الفاء وسكون الصاد المعجمة ابن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمى
 المدنى (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن ابى هريرة) رضى الله عنه أنه (قال يبقا) بالميم (يهودى) لم يعرف
 اسمه أو هو فخاص وضعف (يعرض سلعته) على الناس ليرغبهم فى شرائها (اعطى بها شيئا) من الثمن بخس (كرهه
 فقال لا) أي عها بهذا الثمن الجنس (والذى اصطنى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار) أخرجه سفيان بن
 عيينة فى جامعه وابن أبى الدنيا فى كتاب البعث من طريقه عن عمرو بن دينار وابن جده عن سعيد بن المسيب
 قال كان بين رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رجل من اليهود كلام فى شئ قال عمرو بن دينار هو

أبو بكر الصديق فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على البشر وهذا يعكر على قوله في حديث الباب فسمعه رجل من الانصار الا ان كان المراد بالانصار المعنى الاعم فان أبا بكر من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم قطع ابل هورأس من نصره ومقدمهم وسابقتهم قاله في الفتح (فقسام فلطم وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرا) جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار كأن ظهر ايمانهم قد اماه وظهور اراءه فهو مكثوف من جانبيه اذا قيل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قيل بين اظهريهم أو لفظ اظهرينا مقبعم كما قاله الكرماني (فذهب) اليهودي (اليه) صلى الله عليه وسلم (فقال أبا القاسم) أي يا أبا القاسم (ان لي ذمة وعهدا) مع المسلمين (في ابل ولان) أبي بكر أخفرتني ونقض عهدي اذ (لطم وجهي) فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) عليه السلام له (لم لطمت وجهه) مع ماله من الذمة والعهد (فذكره) أي أمره مع اليهودي (فغضب النبي صلى الله عليه وسلم) لذلك (حتى رؤي) الغضب (في وجهه) الشريف (ثم قال لانفضوا بين ابياء الله) من قبل انفسكم أو تفضيلا يودى الى تنقيص أو الى خصومة وزاع (فانه ينسخ في الصور) النسخة الاولى (فيصعق) أي يموت بها (من في السموات ومن في الارض) من كان حيا حتى يكون آخر من يموت ملك الموت (الا من شاء الله) قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فاهم يموتون بعد وقيل حلة العرش (ثم ينسخ فيه) نسخة (اخرى) للبعث من القبور (فأكون أول من بعث) من قبره بضم الموحدة وكسر العين المهملة وفتح المثناة مبني للمفعول (فاذا موسى أخذ بالعرش) أي بشأمة من قوائمها كما في حديث أبي سعيد (فلا أدري احوسب بصعقته يوم الطور) لما سأل الرقية فلم يصعق (ام بعث) بضم الموحدة وكسر العين ولا يذر عن الكشميني يبعث بالمضارع المبني للمجهول (قبلي) والظاهر انه عليه الصلاة والسلام لم يكن عنده علم ذلك حتى أعلمه الله تعالى فقد أخبر عن نفسه الكريمة أنه أول من ينشق عنه القبر (ولا أقول ان احدا افضل من يونس بن متى) فانه تواضعا قال ابن مالك استعمل أحدا في الاثبات لمعنى العموم لانه في سياق النفي كأنه قيل لا أحد أفضل من يونس والشئ قد يعطى حكم ما هو في معناه وان اختلفا في اللفظ فمن ذلك قوله تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يبي بخلقهن بقارد فأجرى في دخول الباء على الخبر مجرى اوليس الذي لانه بمعناه ومن ايقاع أحد في الايجاب المتأول بالنفي قول الفرزدق ولوسئت عن نوار وأهلها * اذن أحد لم تنطق الشفتان

فان أحدا وان وقع مثبتا لكسبه في الحقيقة منفي لانه مؤخر معنى كأنه قال اذ لم ينطق منهم أحد * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) الزهري أنه قال سمعت حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى) قال بن أبي جرعة يريد بذلك نفي التكليف والتحديد على ما قاله ابن الخطيب لانه قد وجدت الفضيلة بينهم في عالم الحسن لان نبينا صلى الله عليه وسلم اسرى به الى فوق السبع الطباقي ويونس نزل به الى قعر البحر وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة فهذه الفضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام لا تفضلوني على يونس بن متى ولا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس الا بالنسبة الى القرب من الله والبعده فحمد صلى الله عليه وسلم وان اسرى به الى فوق السبع الطباقي واخترق الحجب ويونس وان نزل به لتعرج البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعده من الله على حد واحد انتهى * هذا (باب) بالسور في قوله تعالى (وأسألهم) بهم حزة وصل وسكون السين اى وأسأل يا محمد اليهود ولا يذروا وسألهم باسقاط الالف وفتح السين (عن القرية) عن خبر أهلها (التي كانت حاضرة البحر) اى قرية منه وهى ابلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) اى (يتعدون) اى (يتجأوزون) وفي اليونانية وقرعها يجأوزون بضم التحتية وسقوط الفوقية وكسر الواو (في السبت) حدود الله بالصيغة (اذ تأتيتهم حيا نهم) طرف ليعدون (يوم سبتهم) يوم تعظيهم امر السبت مصدر سبجت اليهود اذا عظمت سببتهم بالتجرد للعبادة (شمرعا) اى (شوارع) قاله أبو عبيدة (الى قوله) كونا قردة خاسئين) ولا يذروهم لا يسبقون الى قوله خاسئين روى أن الناهين لما أسوا عن انعطاف المعتدين كرهوا مسكتهم فقتلوا القرية بمجدار وفيه باب مطروق فأصبحوا يوم ما ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا ان لهم لسانا

فدخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا انسابهم ولكن القردة تعرفهم فكان القرد يأتي الى نسيبه فيحتك به فيقول
الانسان أنت فلان نيشير برأسه أي نعم فيقول له أما حذرتك عقوبة الله أن تصيبك ثم ما أتوا بعد ثلاث قال ابن
عباس ما طم مسخ قط رلا عاش فوق ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا أبد انهم وروى ابن جريج من طريق
العوفي عن ابن عباس صار شياهم قردة وشيوخهم خنازير وسقط لابي ذر كوفوا قردة وزاد بئس أي شديد فعيل
من بؤس يؤس بأسا اذا اشتد * (باب قول الله تعالى وآتينادود) هو ابن ايشابهمزة مكسورة وتحتية ساكنة
عدها شين معجمة ابن عويد يعين مهملة ثم موحدة بينهم ما وواسا كنة آخره دال مهملة بوزن جعفر ابن باعر بموحدة
فألف فعين مهملة مفتوحة فراء ابن سلمون بن رباب بتحتية آخره موحدة ابن رام بن حضرون بمهملة مفتوحة
فخجمة ابن فارس بفاء فألف فراء فصاد مهملة ابن يهودا بن يعقوب (زبور الزبر) هي (الكتب واحدها
زبور زبرت) أي (كتب) وهذا ثابت للكشيميني والمستقلى وصان فيها التخميد والتعجيد والثناء على الله
عز وجل وقال القرطبي كان فيه مائة وخسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هي حكم ومواعظ
وكان داود حسن الصوت اذا أخذ في قراءة الزبور اجتمع عليه الانس والجن والوحش والطير لحسن صوته
(ولقد آتينا داود منا فضلا) نبوة وكتابا وملكاً اوجيع ما وقي من حسن الصوت بحيث انه كان اذا سجع تسبح معه
الجبال الراسيات السم الشاخات وتقف له الطيور السارحات والغايات والرائحات وتجابوه بأنواع اللغات
وتلين الحديد وغير ذلك مما خص به (يا جبال) محكي بقول مضمون ان شئت قدرته مصداويكون بدلا من فضلا
على جهة تفسيره به آتينا قيل آتينا فضلا قولنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحينئذ ذلك وجهان ان شئت
جعلته بدلا من آتينا معناه آتينا قلنا يا جبال وان شئت جعلته مسانما ونبت للمستقلى والكشيميني قوله ولقد
آتينادود الخ (آوي معه قال مجاهد) فيما وصله القرباني أي (سبح معه) وعن النخلك هو التسبيح بالغة الحبسة
قال ابن كثير وفي هذا نظرفان التأويب في اللغة هو الترجيع وقال ابن وهب نوحى معه وذلك اما بخلق صوت
ممثل صوته فيها أو بحملها اياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها وقيل سبى معه حيث سار والتضعيف للتكثير
(والطير) نصب في قراءة العامة عطفا على محل جبال لانه منصوب تقدير اويجوز الرفع وبه قرأ روح عطفا على
لفظ جبال وفي هذا من الفخامة والدلالة على عظمة داود وكبرياء سلطانه ما فيه حيث جعل الجبال والطير
كاعتقلا المتقاردين لمره وليس التأويب مختصرا في الطير والجبال وإنما ذكر الجبال لان الخنور للجمود
والطيور للنفور وكلاهما تستبعد منه الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرها اولى وروى انه كان اذا نادى
بالنباحة اجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطيور فصدى الجبال الذي يسمعه الناس اليوم من ذلك وقيل
كان اذا تخلل الجبال فسج الله جعلت الجبال تجابوه بالتسبيح نحو ما يسبح وقيل كان اذا لحقه فتورا سمعه الله
تسبيح الجبال تنسب طاله ونبت للكشيميني والمستقلى سبى معه (والسا) عطف على آتينا (لله الحديد) حتى كان
في يده الشع والنجيب يعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة بل كان يفتله بيده مثل الخيوط وذلك
في قدرة الله بسير وسقط لابي ذر والطير الى الحديد (ان اعمل) بأن اعمل (سابغات) أي (الدروع) الكوامل
الواسعات الطوال تسحب في الارض وذكر الصفة ويعلم منها الموصوف (وقدر في السرد) أي (المسامير
والخلق) أي قدر المسامير وخلق الدروع (ولا تدق) بضم الفوقية وكسر الدال المهملة ولابي ذر عن الكشيميني
ولا ترق بالرا بدل الدال (المسار) أي لا تجعل مسمار الدرع دقا بقاء ولا تجعله رقيقا (فيسلسل) يقال تسلسل الماء
أي جرى ولابي ذر عن الكشيميني فيسلسل أي فلا يستسك (ولا تعظم) بضم أوله وكسر ثائه مشددا أي المسمار
(فيفصم) أي يكسر الحلقة اجعله على قدر الحاجة ولابي ذر عن الكشيميني فيفصم بزيادة نون ساكنة قبل
الفاء وهذا فيه نظر لان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله رأنا لله الحديد والمعنى قدر في السرد أي في تسحبها
بحيث يناسب حلقتها قال قتادة وهو أول من علمها من الخلق وانما كانت قبل صفائح وعند ابن ابي حاتم
انه كان يرفع كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف درهم البير له ولا له واربعة آلاف يطعم بها بني اسرائيل خبز
الحواري وقوله الزبر الى هنا ثابت في رواية المستقلى والكشيميني * (افرع) بفتح الهمزة وكسر الراء والفاء ساكنة
يريد قوله ربنا أفرغ علينا مبرا أي (انزل) بسطة في قوله ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة أي (زيادة وفضلا)
وكنا الكلمتين في قصة طالوت وهذا ثابت في رواية ابي ذر عن الكشيميني والوجه اسقاطه كما لا يخفى (واعملوا)

داود وأهله (صالحاً) في الذي أعطاكم من النعم (أني بما تعملون بصير) مراقب لكم بصير بأعمالكم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (السندي قال) (حدثنا عبد الرزاق) (بن همام قال) (أخبرنا عمر) (هو ابن راشد عن همام) (هو ابن منبه) (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خضع علي داود عليه السلام القرآن) (قال الثوري) (أى الزبور وإنما قال القرآن لأنه قصد به إعجازه من طريق القراءة وقال غيره قرآن) (كل نبي يطلق على كتابه الذي أوحى إليه وقد دل الحديث على أن الله تعالى يطوى الزمان لمن شاء من عباده كما يطوى المكان لهم قال الثوري أن بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربعاً بالنهار ولقد رأيت أبا الطاهر بالقدس الشريف سنة سبع وستين وثمانمائة سمعت عنه أذ ذاك أنه كان يقرأ فيهما أكثر من عشر ختمات بل قال لي شيخ الإسلام البرهان بن أبي شريف أدام الله النفع بعلمه أنه كان يقرأ خمس عشرة في اليوم والليله وهذا باب لا سبيل إلى إدراكه إلا بالفيض الرباني ولا يذرعن الكشميني القراءة بدل القرآن (فكان يأمر بدوايه) (التي كان يركبها ومن معه من أتباعه) (فيسبح فيقرأ القرآن) (الزبور) (قبل أن تسرح دوايه ولا يأتى كل الأمن عمل يده) (من ثمن ما كان يعمل من الدروع ولا يوى ذرو الوقت يديه بالتنية * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التفسير (رواه) (أى حديث الباب) (موسى بن عقة) (فيما وصاه المؤلف في خلق أفعال العباد) (عن صفوان) (بن سليم) (عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) (المصري قال) (حدثنا الليث) (بن سعد) (الأمام) (عن عذيل) (بضم العين وفتح القاف) (ابن خالد بن عذيل) (بفتح العين الأيلى) (عن ابن شهاب) (محمد بن مسلم الزهري) (أن سعيد بن المسيب) (بفتح التميمية المشددة) (أخبره وأبأسلمة) (أى وأخبر أبأسلمة) (بن عبد الرحمن) (بن عوف أيضاً) (أن عبد الله بن عمرو) (بفتح العين ابن العاصي) (رضي الله تعالى عنهما) (أنه قال أخبر) (بضم الهمزة وكسر الموحدة) (رسول الله صلى الله عليه وسلم) (أنى أقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) (أى مدت حياتي) (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت الذى تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت) (قال عبد الله بن عمرو) (قلت قد قلته) (زادنى الصيام من طريق أبي العيان عن شعيب عن الزهري) (بأبى أنت وأمى) (قال) (عليه الصلاة والسلام) (أنك لا تستطيع ذلك) (الذى قلته من صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة) (فصم وأفطر) (بهمزة قطع) (وقم) (ستهجد فى بعض الليل) (وتنم) (فى بعضه) (وصم من الشهر ثلاثة أيام) (لم يعينوا) (فإن الحسنة بعشر أمثالها) (تعمل لكونها ثلاثة) (وذلك مثل صيام الدهر) (فى الثواب قال عبد الله) (فقلت أنى أطيق أفضل) (أكثر من ذلك) (أى صوم ثلاثة أيام من كل شهر) (يارسول الله قال) (عليه الصلاة والسلام) (فصم يوماً وأفطر يومين) (بقطع الهمزة) (قال) (عبد الله) (قلت أنى أطيق أفضل) (أكثر من ذلك قال) (عليه الصلاة والسلام) (فصم يوماً وأفطر يوماً وذلك صيام داود وهو عدل الصيام) (بفتح العين وسكون الدال المهملة ولا يوى ذرو الوقت والاصبلى) (وابن عساكر) (أعدل الصيام وفى الصيام وهو أفضل الصيام قال عبد الله) (قلت أنى أطيق أفضل) (أكثر منه) (يارسول الله قال) (عليه الصلاة والسلام) (لأفضل من ذلك) (أى بالنسبة لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته وأن ما هو أكثر من ذلك يضعفه عن الفرائض ويقعده عن الحقوق والمصالح والذى عليه المحققون أن صوم داود أفضل من صوم الدهر وتحقيق ذلك قد سبق فى كتاب الصوم وليس كل عمل صالح إذا ازداد العبد منه ازداد تقرباً من ربه تعالى بل رب عمل صالح إذا ازداد منه كثرة ازداد بعداً كالمصلاة فى الأوقات المكروهة * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) (بن صفوان السلمي) (المقرئ الكوفي) (سكن مكة قال) (حدثنا مسعر) (بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة) (ابن كدام) (بكسر أوله وتخفيف ثانيه الهلالى الكوفي قال) (حدثنا حبيب بن أبى ثابت) (بفتح الحاء المهملة واسم أبى ثابت قيس الكوفي) (عن أبى العباس) (السائب الاعمى الشاعر) (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) (أنه قال قال رسول الله) (ولا يذرعن النبي صلى الله عليه وسلم أم أنبأ) (بضم الهمزة وفتح النون وتشديد الموحدة) (أنك تقوم الليل) (كاه) (وتصوم النهار) (تبت لفظ النهار لا يذرعن الكشميني) (فقلت نعم) (سقط لفظ نم لا يذرعن) (عليه الصلاة والسلام) (فأنك إذا فعلت ذلك هجمت العين) (بفتح الهاء والجيم والميم) (أى غارت وضعف بصيرها) (وتفهمت النفس) (بفتح النون وكسر الفاء) (تعبت وكنت) (صم من كل شهر ثلاثة أيام) (ثالث عشره وثانيه) (فذلك صوم الدهر) (لأن الحسنة بعشر أمثالها) (أو كصوم الدهر) (شك الراوى قال عبد الله) (قلت أنى أجدي قال مسعر) (بفتح النون) (على ذلك ولا يذرعن

عن الجوى والمسمى اجدنى بالنون بدل الموحدة (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم داود عليه السلام
 وكان يصوم يوما ويفطر يوما) وهو افضل لما فيه من زيادة المشقة وفضل العبادات اشقتها بخلاف صوم الدهر
 فان الطبيعة تعتاده فيسهل عليها وفي اليونانية وكان يصوم باثبات الواو واسقطها في الفرع (ولا يفتر اذا لاقى)
 العدو ولانه يستعين بيوم فطره على يوم صومه فلا يضعفه ذلك عن لقاء عدوه * هذا (باب) بالتونين وسقط لفظ
 باب للمسمى والكشمهني (احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود) احب بعني
 المحبوب وهو قليل اذ غالب افعال التفضيل أن يكون بعني الفاعل ومعنى المحبة هنا ارادة الخير لفاعل ذلك (كان
 ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) في الوقت الذي ينادى فيه الرب عز وجل هل من سائل هل من مستغفر (وسنام
 سدسه) الاخير ليستريح من نصب القيام في بقية الليل (ويصوم يوما ويفطر يوما) وانما صار ذلك احب الى الله
 تعالى من اجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب الى ترك العبادات والله تعالى
 يحب أن يديم فضله ويؤا الى احسانه قاله في الكواكب (قال علي) غير منسوب قال في الفتح وأظنه ابن عبد الله
 المديني شيخ المؤلف (وهو) اي قوله وينام سدسه (قول عائشة) رضى الله عنها (ما ألقاه) بالقاء اي ما وجدته
 صلى الله عليه وسلم (السحر) رفع على الفاعلية اي لم يجئ السحر والنبي صلى الله عليه وسلم (عندى الا) وجده
 (نائما) بعد القيام وهذا كله ثابت عند المسمى والكشمهني * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) ابو رجاء النخعي
 مولا هم البخاري قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن عمرو بن دينار) المكي (عن عمرو بن ادس النخعي) الطائفي
 انه (سمع عبد الله بن عمرو) يعني ابن العاصي (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام
 داود) عليه السلام (كان يصوم يوما ويفطر يوما) لما فيه من المشقة (واحب الصلاة الى الله صلاة داود) كان ينام
 نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه (لان النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر * هذا (باب) بالتونين
 في قوله تعالى (واذ كرم عبدنا داود ذا الاید) ذا القوة في العبادات والملك (انه أواب) اي رجع الى مرضاة الله
 عز وجل (الى قوله) تعالى (وفصل الخطاب قال مجاهد) فصل الخطاب (الفهم في القضاء) ليفصل بين الخصوم
 وهو طلب البينة واليمين قال الامام غفر الذين وهذا بعيد لان فصل الخطاب عبارة عن كونه قاضيا على التعبير عن
 كل ما يخطر بالبال ويحضر في الخيال بحيث لا يخلط شيأ بشيء وبحيث يفصل كل مقام عما يخالفه وهذا معنى عام
 يتناول فصل الخصومات ويتناول الدعوة الى الدين الحق ويتناول جميع الاقسام وعن بلال بن أبي بردة عن أبيه
 عن أبي موسى قال أول من قال اما بعد داود عليه السلام وهو فصل الخطاب رواه ابن أبي حاتم وقال في الانوار
 وهو الكلام المختص الذي ينه المخاطب على المقصود من غير التباس يراعى فيه مظان الفصل والوصل والعطف
 والاستئناف والاضمار والظهار والحذف والتكرار ونحوها وانما يسمى به أما بعد لانه يفصل المقصود
 عما سبق مقدمة له من الحمد والصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذي ليس فيه اختصار ومحل ولا اشباع عمل كما جاء
 في وصف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا تزروا لاهذروا لابي ذر الفهم بالرفع بتقدير هو (وهل اناك نيا
 الخصم) الخصم في الاصل مصدر والمراد به هنا الجمع بدل قوله تعالى اذ تسوروا المحراب اذ دخلوا على داود
 (الى) قوله (ولا تشطط) أي (لا تسرف) وانما فكه على أحد الجائزين كقوله من يرتدد لغيري ذر في القضاء
 ولا تشطط (واحدنا الى سواء الصراط) أي طريق الصواب (ان هذا أختي) على ديني وطريقي (له تسع وتسعون
 نعمة يقال للمرأة نعمة ويقال لها ايضا شاة ولي نعمة واحدة) امرأة واحدة والكناية والتشيل فيما يساق للتعريض
 ابلغ في المقصود (فقال اكفنيها مثل وكفلها زكريا) أي (ضمها) اليه وقال ابن عباس أعطيتها (وعزني) أي
 (غلبني) في مخاطبته اياي محاجة بأن جاء بمجاجة لم أقدر على رده حتى (صارأ عزمني) أقوى (اعزته جملته
 عزني في الخطاب يقال المحاورة) بالحاء المهملة (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه) سؤال مصدر
 مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أي بأن سألك نعجتك وضمن السؤال معنى الاضافة والانضمام أي باضافة
 نعجتك على سبيل السؤال ولذلك عدت بالي وسقط عند أبي ذر قال اشد الخ (وان كثير من الخطا) أي (الشركاء
 ليسني) ليعتدي (الى قوله) انما قتناه قال ابن عباس (اي) (اختبرناه) وهذا وصله ابن جرير (وقرأ عمر) بن الخطاب
 رضى الله عنه (فتناه بتشديد التاء) للمبالغة (فاستغفر ربه وخزرا كعا) أي ساجدا وهذا يدل على حصول الركوع
 وأما السجود فقد ثبت بالاخبار (واناب) اي رجع الى الله بالتوبة قال في الانوار وأقصى ما في هذه القصة

الاشعار بأنه عليه السلام وذا أن يكون له ما لغيره وكان له امثاله فنبه الله تعالى بهذه القصة فاستغفر وأبواب عنه
 وأما ما روى انه وقع بحمره على امرأة فغشقهها الى آخره مما ذكره بعض المفسرين والقصاص مما أكثره مأخوذ
 من الاسرائيليات فكذب واقتراء لم يثبت عن معصوم ولذلك قال علي رضي الله عنه من حدث بحديث
 داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا سهل
 ابن يوسف) الاغاطي البصري (قال سمعت العوام) بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب الشيباني
 الواسطي (عن مجاهد) هو ابن جبرانه (قال قلت لابن عباس) رضي الله عنهما (أسجد) بسكون السين بعد
 الهمزة ولا يذرعن الجوى أنسجد بنون المتكلم ومعه غيره بعدهمزة الاستفهام (في) سورة (س) قمرأ
 ابن عباس قوله تعالى (ومن ذريته داود وسليمان حتى أتى فيه داهم اقتده فقال نبيكم) ولا يذرعن الوقت
 وذرف قال ابن عباس رضي الله عنهما نبيكم (صلى الله عليه وسلم) عن أمر أن يقتدى بهم) زاد في التفسير فسجد ها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السكرماني وفي هذا الاستدلال مناقشة اذ الرسول مأمور بالاعتداء بهم في
 أصول الدين لا في فروعه لانها هي المتفق عليها بن الانبياء في المختلفات لا يمكن اقتداء الرسول بكلامهم ولا يلزم
 التساقض * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا
 ابن خالد قال (حدثنا ايوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما
 قال ليس) سجدة (ص من عزائم السجود) المأمور بها (ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) موافقة
 لداود وشكر القبول توشه فهي سجدة شكر عند الشافعية نس عند لاوتها في غير الصلاة * (باب قول الله تعالى)
 سقط لفظ باب لا يذرعن قول رافع على ما لا يخفى (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) الخصوص بالمدح محذوف
 أي نعم العبد سليمان (اه اواب) أي (الراجع المديب) وقال السدي هو المسيح (وقوله) عز وجل (هب لي ملكا
 لا ينبغي لأحد من بعدي) تكون مجزئة في مناسبة لحالي أولا ينبغي لأحد أن يسلبه مني كما كان من قصة
 الجسد الذي أتى على كرسيه والصحيح كما قاله ابن كثير أنه سأل ملكا لا يكون لأحد من البشر مثله كما هو ظاهر
 سياق الآية (وقوله) تعالى (واتبعوا ما تنو الشياطين) أي واتبعوا كتب السحرا التي تقرأها وتبعتها
 الشياطين من الجن أو الانس او منهما (على ملك سليمان) أي عهده وتلو حكاية حال ماضية قيل كانوا
 يسترقون السمع وينصتون الى ما سمعوا أكاذيب وبلقونها الى الكهنة وهم يدقونها ويعلمون الناس وفشا ذلك
 في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل ان الجن تعلم الغيب وان ملك سليمان تم بهذا العلم وانه يسخر به الانس والجن
 والريح له (وسليمان اريح) سخر ناهله (غدوها شهر ورواحها شهر) أي جريها بالعداة مسيرة شهر وبالغنى
 كذلك أي كانت تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين (وأسلناه عين القطر) أي (أذبنا له عين الحديد) وقال غير
 واحد القطر الخحاس أساله له من معدنه فنبع منه نبوع الماء من البنوع ولذلك سماه عينا وكان ذلك باليمن وانما
 يتففع الناس اليوم بما اخرج الله لسليمان وانما اسيلت له ثلاثة ايام (ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه) مصدر
 مضاف لفاعله أي بأمره (ومن يرغ) يعدل (منهم عن امرنا) الذي امرناه به من طاعة سليمان (تذوه من عذاب
 السعير) في الآخرة وقيل في الدنيا فقد قيل ان الله تعالى وكل بهم ملكا يده سوط من نار في زاع منهم عن امر
 سليمان ضربه ضربة احرقت (يعملون له ما يشاء من محاريب قال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد (بنيان) سور
 (مادون القصور) وقال ابو عبيدة المحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وقيل المساجد وكان مما عملوا له بيت
 المقدس ابتداء داود ورفعه قامة رجل وكله سليمان فبناه بالرخام الابيض والاصفر والاحضر وعده بأساطين المها
 الصافي وسقفه بأنواع الجواهر الثمينة وقصص حيطانه باللائكي والبواقيت وسائر الجواهر وبسط ارضه بألواح
 الفيروز فلم يكن يومئذ بهي ولا أنور منه كان يضي في الظلمة كالقمر ليلة البدر واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه
 عبدا وبرزل على ما بناه سليمان حتى غزا مجت نصر فخربه وأخذ ما كان في سقفه وحيطانه مما ذكر الى داره لكنه
 من ارض العراق (وعائيل) قيل كانوا يحمون صور الملائكة والانبياء والصالحين في المساجد ليراهم الناس
 فيزدادوا عبادة ويحرم التصاوير شرع مجتذ وقيل انهم عموا اسدين في اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد
 أن يصعد بسط الاسدان له ذراعهم ما اذا قعد أظله النسران باجنحتهم ماروا ابن أبي حاتم عن كعب في خبر طويل
 عجيب في صفة الكرسي (وجنات) أي وصحاف (كالجواب) أي (كالجناز للابل) قيل كان يتعد على الجفنة

الواحدة ألف رجل يأكلون منها (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (كالجوبة من الأرض) بفتح الجيم
وبعد الواو الساكنة موحدة قال الجوهري الجوبة النرجة في السحاب وفي الجبال وانجابت السحابة انكشفت
والجوبة موضع ينجاب في الحرة (وقد ورر راسيات) ثابتة على الأثافي لا تنزل عنها لعظمتها وكان يصعد إليها
بالسلام (اعلموا آل داود شكراً) أي أعماله وعبادته شكره فالنصب على العلة (وقليل من عبادي الشكور)
المتوفى على أداء الشكر الباذل وسعه فيه قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه كثيراً وقاته ومع ذلك لا يوفى حقه
لان توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكراً آخر ولذا قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر قاله في الأنوار (فلما
قضينا عليه الموت) أي على سليمان (ماد لهم على موته الادابة الارض) هي (الارض) التي (تأكل منسأته)
أي (عصاه فلما ختر الى قوله المهين) ولا يذري في العذاب المهين وقوله باذن ربه الى آخر قوله من محارب
ثابت لابي ذر وقال غيره بعد قوله بين يديه الى قوله من محارب وثبت لابي ذر أيضاً قوله أعمالوا آل داود الى آخر
الشكور وكان سليمان لما دنا اجله وأعلم به قال اللهم عم على الجن موتي حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون الغيب
وكانت الجن تخبر الانس انهم يعلمون من الغيب اشياء ثم دخل محراب بيت المقدس فتنام يصلي متوكئاً على عصاه
فحات قائماً وكان للعمراب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل تلك الاعمال الشاقة وينظرون الى سليمان
فبرونه فيظنونه حياً فلا يشكرون خروجه للنام اطول صلاته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتاً ثم فتحو اعنسه
وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فأكلت يوماً وليلة مقدار الخشب واذل المقدار
فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثاً وخسين سنة ومملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمره بيت
القدس لاربعة مضي من ذلك * (حب الخير) في قوله تعالى اني احببت حب الخير أي الخليل التي شغلتنى (عن ذكر
ربي) قال قتادة عن صلاة العصر حتى غابت الشمس (فطمع مسحاً) أي فأخذ يمسح مسحاً (بالسوق والاعناق)
أي (يمسح اعراف الخليل وعراقيبها) حباً لها وقبل يمسح بالسيف سوقها واعناقها يقطعها تنزيراً الى الله تعالى
وطلباً لرضاه حيث اشتغل بها عن طاعته وهذا الوجه * (الاصفاد) في قوله وآخرين مقرنين في الاصفاد أي
(الوثاق) أي وآخرين من الشياطين قرن بعضهم مع بعض في الاغلال ليكونوا عن الشر (قال مجاهد الصافات)
في قوله اذ عرض عليه بالعشي الصافات هي من قولهم (صفت الغرس) بفتح الصاد والقاء والنون والقرس رفع
فاعل أي (رفع احدي رجله حتى يكون على طرف الحافر) وهذا وصله القرطبي لكن قال يديه ورجليه وصوب
الثاني عياضاً ما عند القرطبي وقال في الأنوار الصافن من الخليل الذي يقوم على طرف سنبلك أو رجل وهو
من الصفات المحرودة في الخليل ولا يكاد يكون الا في العرب الخالص وقال الزجاج هو الذي يقف على احدي يديه
ويقف على طرف سنبلكه وقد يدل ذلك باحدي رجله قال وهي علامة الفراهة (الحياد) قال مجاهد فيما وصله
القرطبي (السراع) في جريها * (جسدا) في قوله ولقد قتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً أي (شيطاناً)
قيل ان سليمان غزا صيدون من الجزاء فقتل ملكها واصاب ابنته جرادة فأحبها وكان لا يرقأ دمها حراً على
ابيه فامر الشياطين فثأروا لها صورته وكان الثأر انما قيل جائزاً حينئذ فكانت تغدو اليها وتروح مع ولأئدها
يسجدون لها كعادتهم في ملكه فأخبره آصف بسجودهن فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى القلعة باكا
متضرعاً وكانت له ام ولد تسمى امينة اذا دخل للطهارة اعطاها خاتمة وكان ملكه فيه فأعطاها يوماً فقتل لها
بصورته شيطان اسمه صخر وأخذ الخاتم فختتم به وجلس على كرسيه فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شيء
الا في نسائه وغير سليمان عن هيئته فأناها يطلب الخاتم فطرده فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على
البيوت يتكفف حتى مضى اربعون يوماً عد ما عبدت الصورة في يده فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر
فابتاعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فختتم به وختر ساجد الله تعالى وعاد اليه ملكه والخطيئة
تغافله عن حال أهله والسجود للصورة بغير علمه لا يضره وعن مجاهد فيما رواه القرطبي وألقينا على كرسيه جسداً
قال شيطاناً يقال له آصف قال له سليمان كيف فتنت الناس قال أدنى حاتم أخبرك فأعطاها ففقدته آصف في البحر
فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يترهن الخبير بخوماً سبق قال ابن كثير وهذا
كله من الاسرائيليات وقال البيضاوي اظهر ما روى في ذلك مرفوعاً انه قال لا طوفن الليلة على تسعين امرأة
الحديث وبأني قريبان شاء الله تعالى بعون الله * (رحاء) في قوله تعالى فسخرناه الريح تجري بأمره رخاء أي

(طيبة) ولا يذعن الكشميني طيبا بالتدبير (حيث اصاب) أي (حيث شاء فامتن) أي (اعطى) من شئت
 أو أسكت أي امنع من شئت (بغير حساب) أي (بغير حرج) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذعن لنا
 (محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة ابن عثمان العبدى البصرى بذار قال (حدثنا محمد بن جعفر)
 غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن محمد بن زياد) القرشي الجمعي مولى آل عثمان بن مظعون (عن أبي
 هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (ان عفرتنا) بكسر العين (من الجن تهلت) أي
 تعرضت لفلانة أي بغتة (البارحة) أي الليلة الخالية الزائلة (ليقطع على صلاتي) بتشديد ياء على (فأمكنني
 الله منه) فاخذته فأردت أن اربطه (بضم الموحدة على) كذا في اليونانية وفي فروعهما إلى (سارية من سوارى
 المسجد) اسطوانة من أساطينه (حتى تنظروا اليه كلكم) فذكرت دعوة أخي (في النبوة) سليمان رب هب لي
 ملكا (التلاوة) رب اغفر لي وهب لي ملكا (لا ينبغي لأحد من بعدى) من البشر (فردته) حال كونه (خائفا)
 مطرودا (عفريت) أي (مختار من انس اوجان) واطلاقه على الانس على سبيل الاستعارة ولا شتار هذه
 الاستعارة قال بعضهم العفريت من الرجال الخبيث المنكرو قال ابن عباس العفريت الداهية وقال الربيع
 الغليظ وقال الفراء الشديد وصف بكونه من الجن في قوله تعالى قال عفريت من الجن تخبره و قيل ان الشيطان
 اقوى من الجن وان المردة اقوى من الشياطين وان العفريت اقوى منهم ما قرأ ابو رجاء العطاردي وأبو السمال
 بالسين المهملة واللام ورويت عن أبي بكر الصديق عفرية بكسر العين وسكون الفاء وكسر الراء وفتح التحتية
 بعدها تاء التانيث المنقلبة هاء وقفنا وأشدوا على ذلك قول ذى الرتبة

— أنه كوكب في اثر عفرية * مصوب في سواد الليل منقضب

* وهذا (مثل زينة) بكسر الزاى وسكون الموحدة وكسر النون وفتح التحتية آخرها هاء تانيث (جماعتها
 الزبانية) ولا يذعن زبانية والزبانية في الارض اسم اصحاب الشرط مشتق من الزبن وهو الدفع وهي
 بذلك الملائكة لدفعهم اهل النار فيها وقال بعضهم واحد زباني وقيل زابن وقيل زبيت على مثال عفريت قال
 والعرب لا تكاد تعرف هذا وتجعله من الجمع الذي لا واحد له كأبيل وعباديد * وبه قال (حدثنا خالد بن خنيد)
 بفتح الميم وسكون الخاء الجلي الكوفي قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) بن عبد الله الحزامي بالخاء المهملة
 والزاى وليس بالخزومي (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذر (عن ابي الزناد) (عن ابي الزناد) (عن ابي الزناد) (عن ابي الزناد)
 (عن ابي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال قال سليمان بن داود عليهم السلام
 (لا طوفن) أي والله لا طوفن (الليلة على سبعين امرأة) لاجامعهن وفي رواية الجوى والمستقلى كما في النسخ
 لا طيفن بالياء بدل الواو لعتان (تحمل كل امرأة) منهن (فارسا يجاهد في سبيل الله) عز وجل (فقال له
 صاحبه) أي الملك قل (ان شاء الله) فنفى (فلم يقل) بلسانه ان شاء الله فطاف بهن (ولم) بالواو في اليونانية
 وفي فروعهما فلم (تحمل) منهن امرأة (شيئا الا) واحدة فولدت (واحد اساقطا احدي) بكسر الهمزة وسكون
 الحاء ولا يذعن الا صلبى (احد شقيقه) وفي رواية ابوب عن ابن سيرين ولدت شق غلام وفي رواية هشام عنه
 نصف انسان وحكي النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي ألقى على كرسيه وكلام البيضاوى
 يشير الى تصويبه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوقالها) أي ان شاء الله (لجاهدوا في سبيل الله) زاد شعيب
 فرسانا جمعون (قال شعيب) هو ابن أبي حزة كما ذكره في الايمان والندور (وابن ابي الزناد) عبد الرحمن بن عبد
 الله بن ذكوان (تسعين) بتقديم المشاة الفوقية على السين (وهو اصح) من سبعين بتقديم السين على الموحدة
 وعند النساءى وابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبي الزناد مائة وفي التوحيد من رواية ابوب عن ابن
 سيرين عن أبي هريرة ستون امرأة وفي الجهاد من طريق جعفر بن ربيعة عن الاعرج مائة امرأة أو تسع وتسعون
 على الشك وجمع بين ذلك بأن السنتين كن حرا وروما زاد على ذلك سرارى أو بالعكس أو السبعون للمبالغة وأما
 التسعون والمائة فكان دون المائة وفوق التسعين فن قال تسعين ألقى العكس ومن قال مائة جبره ومن
 ثم وقع التردد في رواية جعفر وعنه ابن عساكر من طريق ابن الجوزى عن مقاتل عن أبي الزناد عن أبيه عبد
 الرحمن عن أبي هريرة ان سليمان عليه الصلاة والسلام كان له اربع مائة امرأة وسقاية سريه فقال يوما
 لا طوفن الليلة على ألف امرأة فتحمل كل واحدة منهن بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى ولم يستثن فطافه

عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة جاءت بشق انسان الحديث وعند الحاكم من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلثمائة صريجة وسبع مائة سرية * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عمر بن حفص) بضم العين الكوفي قال (حدثنا ابي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه) يزيد بن شريك (عن ابي ذر) نفعاري (رضي الله عنه) أنه (قال قلت يا رسول الله اى مسجد وضع اول) بفتح اللام غير منصرف وبضعها ضمة بناء اقطعها عن الاضافة وفي باب واتخذ الله ابراهيم خليلا اى مسجد وضع في الارض اول (قال) عليه السلام (المسجد الحرام) قال ابو ذر (قلت ثم اى) أى ثم اى مسجد وضع بعد المسجد الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم المسجد الاقصى) وسقط ثم من الفرع وثبت في اصله قال ابو ذر (قلت) يا رسول الله (كم كان بينهما قال) عليه الصلاة والسلام (اربعون) اى سنة (ثم قال) عليه السلام (حيثما ادر كنك الصلاة) أى وقتها وفيه أن ايقاع الصلاة اذا حضرت لا يتوقف على المكان الافضل (فصل والارض لك مسجد) لا يختص المسجد منها بوضع دون آخر وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا وكان من قبل انما يصلون في كنائسهم * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنزة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هريرة عن ابي هريرة (حدثه انه سمع ابا هريرة) رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل ومثل الناس) بفتح الميم فهما أى مثل دعائى الناس الى الاسلام المتخذ لهم من النار ومثل ما زينت لهم انفسهم من التماذى على الباطل (كمثل رجل استوقد نارا) وهو جوهر لطيف مضى حار محرق (تجعل الفراش) بفتح الفاء دواب مثل البعوض واحدها فراشة (وهذه الدواب) جمع دابة كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (تنقع في النار) خبر جعل لانها من افعال المقاربة تعمل عمل كان والفراشة هى التى تطير وتهافت في السراج بسبب ضعف بصرها فهي بسبب ذلك تطلب ضوء النهار فاذا رأت السراج بالليل ظنت أنها في بيت مظلم وأتت السراج كوة في البيت المظلم الى الموضع المضى ولا تزال تطلب الضوء وترى نفسها الى الكوة فاذا جاوزهتها ورأت الظلام ظنت أنها لم تصب الكوة ولم تنصدها على السداد فتعود اليها مرة أخرى حتى تحترق قال الغزالي ولعلك تظن أن هذا لتقصاها وجهلها فاعلم أن جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الانسان في الاكباب على السموات في التهافت فلا يزال يرى نفسه فيها الى أن ينغمس فيها ويهلك هلاكاً مؤبداً فليت جهل الآدمي كان يحول الفراش فانها باعتراها بظلمة الضوء ان احتوت تخلصت في الحال والآدمي يبقى في النار أبداً ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم تنهاقون في النار تنهاق الفراش وانا آخذ بججزكم وقال تعالى يوم يكون الناس كالفرش المبثوث فسيهم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطاير الى الداعي من كل جانب كيات تطاير الفراش (وقال) اى ابو هريرة فهو موقوف والنبي صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع كما عند الطبراني والبيهقي (كانت امرأتان) لم تسميا (معهما ابناهما) لم يسميا ايضا (جاء الذئب فذهب بابن احدهما وقال صاحبها انما ذهب) الذئب (بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحما كما) كذا في الفرع وللكشميهنى كفاي الفتح وهى التى في اليونانية فتحا كذا (الى داود) عليه الصلاة والسلام (وتنقى به) بالولد الباقي (للكبرى) للمرأة الكبرى منهما كونه كان في يدها وعجزت الاخرى عن اقامة البيعة (فخرجتا على سليمان بن داود فاخبرناه) بالقصة (فقال) قاصدا استكشاف الامر (ايونى بالسكين) بكسر السين (اشقه بينهما فقاتلت الصغرى) منها له (لا تفعل) ذلك (يرحمك الله هو ابنها فقضى) سليمان (به للصغرى) لما رآه من جزعها الدال على عظيم شهقتها ولم يلتفت الى اقرارها انه ابن الكبرى لانه علم أنها أثرت حياته بخلاف الكبرى (قال ابو هريرة) بالاسناد السابق (والله ان) بكسر الهزة وسكون النون كلمة نبي أى ما سمعت بالسكين الا يومئذ وما كانت قول الاممية) بضم الميم ويجوز فتحها وكسرها وقيل للسكين مدي لانها تنقطع مدة حياة الحيوان والسكين لانها تسكن حركته * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفرائض والنساء (باب قول الله تعالى) وسقط لفظ باب لا يذرح فتقول الله رفع على ما لا يخفى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو أعجمى منع الصرف للتعريف والعجبة الشخصية أو عربى مشتق من اللقم وهو حينئذ مرنجل لانه لم يسبق له وضع في النكرات ومنعه حينئذ للتعريف وزيادة الالف والنون قال ابن

اسحاق لقمان هو ابن باعورا بن ناحور بن تارح وهو آزر وقال وهب كان ابن اخت ايوب وقال الواقدي كان قاضيا بني اسرائيل ولم يكن نبيا خلا فالعكرمة واتفق على انه كان حكيما * وروى انه كان نائما فودى هل لك ان يجعلك الله خليفة في الارض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت وقال ان خبرني ربي قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم علي فسمعوا طاعة فاني أعلم ان فعل ربي ذلك اعاني وعصمني فقالت الملائكة بصوت لا يراهم لم بالقمان قال لان الحاكم بأشد المنازل واكدرها يغشاه الظلم من كل مكان ومن يكون في الدنيا ذليلا خيرا من ان يكون شريفا فتعجبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فأعطى الحكمة فاتبعه وهو يتكلم بها وكان عبدا حبشيا والحكمة كافي الانوار استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة الثابتة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها (ان اشكر الله) ان المفسرة فسر ايتاء الحكمة بقوله ان اشكر الله ثم بين ان بالشكر لا ينتفع الا الشاكر (الى قوله ان الله لا يحب كل مختال) في مشيه (نفخور) على الناس بنفسه وسقط لابي ذر ان اسمه كراخ وقال الى قوله عظيم يعني ان الشرك لظلم عظيم ولابي الوقت ياتي انها انك مثقال حبة من خردل الى قوله نقرر الضمير في اسم الخطيئة وذلك ان ابن لقمان قال لا يه يا رب ان عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمها الله تعالى فقال ياتي الآية والفاء في فتسكن لا فائدة الاجتماع يعني ان كانت صغيرة ومع صغرها تكون خفية في موضع حزين كالخزنة لا تخفى على الله لان الفاء للاتصال بالتعقيب (ولا تصعرو) بتشديد العين وهي لغة عجم وقرأ نافع وابو عمرو وحزرة والكسائي بالالف والتخفيف وهي لغة الجاز وهماء يعني (الاعراس بالوجه) كما يفعل المشركون وسقط لابي ذر ولا تصعرو الى آخره * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام ابن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال لما زلت) كذا في اليونانية (الذين امنوا ولم ينسوا) عطف على الصلة فلا محل لها او الواو للعال والجملة بعد هاء في موضع نصب على الحال أي آمنوا غير ملبسين اي مخططين (ايانهم يظلم) بشرك فلم ينافقوا (قال اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) انهم يلبسوا ايمانهم بظلم فزنا لا نشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) لانه وضع النفس الشريفة المكرمة في عبادة الخسيس فوضع العبادة في غير موضعها وقوله بظلم هو من العام الذي اريد به الخاص وهو الشرك * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثنا (اسحاق) هو ابن راغويه قال (اخبرنا عيسى بن يونس) بن ابي اسحاق السبيعي بفتح السين المهملة وكسر الموحدة قال (حدثنا الاعمش) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال لما زلت) الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين لانهم حاولوا الظلم على العموم فيشمل جميع انواعه لان قوله بظلم تذكر في سياق النبي (وقالوا يا رسول الله اينما) وفي بعض النسخ فأينما (لا يظلم نفسه قال) عليه السلام (ليس ذلك) كما ظننوا (انه هو الشرك) ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه (باران بالوحدة والراء او انهم) وهو يعطيه (جملة حالية) ياتي لا تشرك بالله قيل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم (ان الشرك لظلم عظيم) وليس الايمان أن تصدق بوجود الصانع الحكيم وتخطط به في التصديق الاشراف هذا (باب) بالتسوية في قوله تعالى (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الاية) والقرية انطاكية أي ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد أي مثال واحد وهو يهدي الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما مثلا اصحاب القرية على حذف مضاف أي اجعل لهم مثل اصحاب القرية مثلا فترك المثل واقيم الاصحاب مقامه في الاعراب اذ جاءها المرسلون أي رسول عيسى وقوله اذ أرسلنا اليهم اثنين قال وهب يحيى ويونس وقيل غيرهما وقوله فكذبوهما (فمزنا قال مجاهد) فيما وصله القرابي أي (شدنا) بتشديد الدال الاولى قوي بنا بثالث وهو شمعون وقال كعب الرسولان صادق وصادق والثالث ثلوم (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن ابي حاتم (طائركم) أي (مصائبكم) ولم يذكر المؤلف حديثا مرفوعا هنا وعلى الباب وتاليه العلامة السقوط فقط في الفرع واصله من غير عزو * (باب قول الله تعالى ذكره ربك) خبر سابقه ان اول بالسورة أو القرآن فانه مشتمل عليه أو خبر محذوف أي هذا المثل ذكره ربك (عبده) مفعول الرحمة أو الذكر على أن الرحمة فاعله على الاتساع (زكريا) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه نداء خفيا) قال في الكشف لان الجهر والاختفاء عند الله سريان فكان الاختفاء اولي لانه ابعدهم الربا وأدخل في الاخلاص وعن الحسن نداء لاريا فيه قال

في قروح الغيب فيكون الاخفاء ملزوما لا خلاص الذي هو عدم الرياء لان الاخفاء أبعد من الرياء ولما عبر عن عدم الرياء بالخفاء علم أن لا اعتبار بالظاهر وأن الامر يدور على الاخلاص حتى انه لو نادى جهر ابل رياء دخل فيه او نادى سرا بلا اخلاص خرج منه وقيل انما نادى خفيا لئلا يلام على طلب الولد في ابان الكبرياء ولان ضعف الهرم أخفى صوته واختلف في سنة فقيل ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وغانون ثم فسر النداء بقوله (قال رب اني وهن العظم مني) ضعف بدني وانما كنى عنه بقوله وهن العظم مني وخص العظم بالذكر لانه كالاساس للبدن وكالعمود للبيت واذا وقع الخلل في الاس وسقط العمود تداعى الخلل في البناء وسقط البيت فالكناية مبنية على التشبيه وأن العظم أصاب ما في الانسان فيلزم من وهنه وهن جميع الاعضاء بالطريق الاولى فالكناية غير مسوقة للتشبيه فانه الطيبي (واشتعل الرأس شيبا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه في الشعر باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى الرأس الذي هو محل لشيب مبالغته وجعله تميز ايضا حال المقصود (الى قوله لم نجعل له من قبل سميا) وسقط قوله اذ نادى الى اخر قوله شيبا لابي ذر (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي طلحة أي (مثلا) أو شبه لانه لم يسم بمصيبة قط ولانه كان سيدا وحسورا وعنه أيضا عنده من طريق عكرمة قال لم يسم باسم يحكي قبله غيره وأخرجه الحاكم في المستدرک وفيه فضيلة ليحيى اذ تولى الله تعالى تسميته باسم لم يسبق اليه ولم يكن ذلك الى أبويه (يقال رضيّا) في قوله تعالى واجعله رب رضيّا اي (مريضا) مرضاه أنت وعبدك (عبيّا) في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا (عصيا) بفتح العين وكسر الصاد المهملة قالوا والصواب بالسعين وروى الطبراني باسناد صحيح عن ابن عباس قال ما أدرى اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عتيا أو عصيا يقال عتيا الشيخ يعتو عتيا وعصيا يعسو عتيا اذا انتهى منه وكبر وشيخ عات وعاس اذا صار الى حالة اليبس والحفاف (عتيا) كذا لابي ذر وأبي الوقت وهو ساقط لغيرهما (يعتو) مثل غزايغزو فهو واوى (قال رب أنى) من أين (يكون) او كيف يكون (لى غلام وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (وقد بلغت من الكبر عتيا الى قوله ثلاث ليل سويا) أى متتابعات (ويقال صحيجا) ما بلك من خرس ولا بكم وهذا أصح لانه لم يقدّر أن يتكلم مع الناس الا بذكر الله وانما ذكر الليالي هذا والايام في آل عمران للدلالة على أنه استمر عليه المنع ثلاثة ايام وليسا ليلين وسقط قوله وكانت امرأتى الى آخر عتيا لغير أبي ذر (نخرج) زكريا (على قومه من المحراب) من المصلى (فاوحى اليهم ان سبحوا) صلوا ونزهوا ربكم (بكرة وعشيا) طرفي النهار وقوله (فاوحى) أى (فاشار) ببعض الجوارح بعين أو حجاب أو يد وقيل كانت بالمسجدة لقوله الارض اوقيل كتب لهم على الارض (يا يحيى) فيه حذف تقديره ووهبنا له يحيى وقتلناه يا يحيى (خذ الكتاب) هو التوراة (بقوة) بجهد (الى قوله ويوم يعث حيا) قال الطيبي وسلام معطوف من حيث المعنى على قوله وآتيناه الحكم كانه قال وآتيناه الحكم صيبا وجعلناه برآءا والديه وسلمناه في تلك المواطن الموحشة فعدل الى الجلة الالهية لارادة الثبات والدوام وهى كالحائمة للكلام السابق (حفيّا) في قوله تعالى عن ابراهيم انه كان بي حفيّا أى (لطيفا) وقال في الانوار اى بليغ في البر والالطاف (عاقرا الذكرا والاثنى سواء) فيقال للرجل الذى لا يولد له عاقرا كالمراة التى لا تلد وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وبه الدال المهملة الساكنة موحدة مقفوحة ابن الاسود القيسي قال (حدثنا همام بن يحيى) بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المجهة قال (حدثنا قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة) الانصارى (ان نبى الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به) ثبت به لابي ذر والحديث المسوق بتمامه بخوفه في باب ذكر الملائكة الى أن قال (ثم سعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدا رسل اليه) للعروج به (قال) جبريل (ثم فلما خلصت) من الصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها (فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة) وكان اسم ام مريم حنة بهمزة ونون مشددة بنت فاقد واسم اختم والده يحيى ايشاع وعند ابن أبي حاتم من طريق عبد الرحمن بن القاسم سمعت مالك بن أنس يقول بلغنى أن عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا كان حملهما جميعا فبلغنى ان ام يحيى قالت لمريم انى أرى ما فى بطنى يسجد لما فى بطنك قال مالك اراه لفضل عيسى على يحيى (قال) جبريل (هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما فسلمت) عليهما (فردوا) على السلام (ثم قال) لى (مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح) أى اصبت رجلا لاضيقا والصالح اسم جامع لساير الخلال المحودة (باب قول الله تعالى

تعالى سقط التوبىب لاي ذرو قال قوله بالرفع (واذكر في الكتاب) في القرآن (مريم) أي قصة مريم
 (اذا تقيت) اذا اعتزلت (من اهلها مكانا نرفيا) في شرف بيت المقدس او شرق دارها (اذ) ولا يذروا ذ
 قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة عيسى لوجوده به اود لك قوله كن وهو من اطلاق السبب على
 السبب (ان الله اصطفى آدم ونوحا) اسم اعجمي لا اشتقاق له عند المحققين وهو منصرف وان كان فيه العلية
 والجهة خلفه بناءه لكونه ثلاثيا كنى الوسط (وال ابراهيم) اسماعيل واسحاق واولادهما ومحمد صلى الله عليه
 وسلم من آل ابراهيم (وال عمران) موسى وهارون ابني عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن اسحاق
 ابن ابراهيم فالمراد موسى وهارون وأتباعهم من الانبياء والمراد عمران بن مائان والدمريم وكان من نسل
 سليمان بن داود عليه السلام قالوا وكان بين العمرانين ألف وغنا مائة سنة (على العالمين) متعلق بصطفى
 واستدل القائلون بأن البشر أفضل من الملائكة بهذه الآية (الى قوله) تعالى (يرزق من يشاء بغير حساب) أي
 بغير تقدير أكثره أو بغير استحقاق فضلا منه (قال ابن عباس) رضى الله عنهم فبما وصله ابن أبي حاتم (وال عمران)
 كآكل ابراهيم عام أريد به الخصوص فالمراد (المؤمنون من آل ابراهيم) والمؤمنون من (آل عمران) والمؤمنون
 من (آل ياسين) في قوله تعالى وان الناس (و) المؤمنون من (آل محمد صلى الله عليه وسلم يقول) أي ابن
 عباس (ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون) فمن خالفه ليس من آل (ويقال آل يعقوب) أصله
 (اهل يعقوب) فقلت الهاء همزة (فاذا) ولا يوى الوقت وذراذا (صغر وال ثم رذوه الى الاصل) لان التصغير
 يرد الاشياء الى أصلها (قالوا اهيل) وسقط لا يوى ذرو الوقت لفظ ثم * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن
 نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن
 المسيب) قال قال أبو هريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا اسمه
 الشيطان حين يولد وفي باب صفة ابليس كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد (فيستهل
 صارخا) نصب على المصدر كقولك قم قياما (من من الشيطان) * وهذا ابتداء تسليطه (غير مريم وابنها)
 عيسى صلوات الله وسلامه عليه زادي في باب صفة ابليس ذهب بطعن فطعن في الحجاب أو في المشيمة التي فيها الولد
 قال القرطبي حفظ الله تعالى مريم وابنها منه ببركة دعوة أمها حنة كما أشير الى ذلك بقوله (ثم يقول أبو هريرة)
 مما هو موقوف عليه (واني أعيد هابك وذريتها) ولم يكن لها ذرية غير عيسى (من الشيطان الرجيم) المطرود
 * وهذا الحديث أخرجه بخوجه في باب صفة ابليس وأخرجه مسلم أيضا * هذا (باب) بالتسوية من غير ترجمة
 وهو كافيه من سابقه (واذا قات الملائكة) جبريل وحده دلالة ما في سورة مريم على أن التسليم معها جبريل
 حيث قال الله فأرسلنا اليها روحنا (يا مريم ان الله اصطفاك) بأن قبلك للذرية ولم يقبل أنثى غيرك وتفرقت
 للعبادة واغناك برزق الجنة عن الكسب (وطهرتك) مما يستقذر من النساء (واصطفاك) بالهداية وارسل
 جبريل اليك وتخصيصك بالكرامات السنية كالولد من غير أب وتبريتك مما قد فتنك اليهود بانطاق الطفل (على
 نساء العالمين) وقد دلت هذه الآية على أنها افضل من سائر النساء (يا مريم اقنتي لربك) اعبدية (واسجدى) صلى
 وتسمية الشيء بأشرف أجزائه مجاز مشهور (واركعي مع الراكعين) لم يقبل مع الراكعات لان الاقتداء بالرجل
 حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء وقد تم السجود على الركوع اما لكونه كذلك في شربتهم
 أو أن الواو لا تقتضي ترتيبا (ذلك) مبتدأ أي ما ذكر من القصص خبره (من أنباء الغيب) وجله (نوحية اليك)
 مستأنفة والضمير في نوحية اليك عائدة على الغيب أي الامر والشان اما نوحى اليك الغيب ونعلمك به وتظهر لك على
 قصص من تقدمك مع عدم مدارستك لاهل العلم والاخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحية (وما كنت لديهم)
 بحضرتهم (اذ يلقون أقلامهم) أي سهامهم للاقتراع أو أقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا بقطرون
 أو يسولون (ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) تنافس في كفالتها ما لان أباهما عمران كان رئيسا
 لهم أولان أمها حنن العبادات الله تعالى وتقدمته به وسقط لا يذرو من قوله وطهرتك الى آخر قوله أقلامهم
 وقال بعد اصطفاك الآية الى قوله أيهم (يقال يكفل) أي (يضم كفلهما) أي (ضمهما) زكريا الى نفسه حال كون
 كفلهما (مخففة) وهي قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير وابن عامر وقراءة الكوفيين بالتشديد أي كفلهما
 الله تعالى ولا يخالفه بين القراءتين لان الله تعالى لما كفلهما إياه كفلهما (ليس من كفالة الدين) بالجمع
 وفي نسخة الدين (وشبهها) قال في اللباب الكفالة الضمان في الاصل ثم يستعار للضم والاختصاص منه

كفل يكفل وكفل يكفل كماله وكفلا فهو كافل وكفيل والكافل هو الذي يتفق على افسان ويهيم باصلاح حاله * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحه ثنا (احمد بن أبي رجا) بالحليم عبد الله بن ايوب الحنفي الهروي قال (حدثنا النضر) بالصاد المجبة ابن شمير (عن هشام) أنه (قال اخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (قال سمعت عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خير نساء أي خير نساء اهل الدنيا في زمانها (مریم ابنة عمران) وليس المراد أن مریم خير نساء لانها يصير كتولهم يوسف أحسن اخوته وقد صرحوا بمنعه لان أفعال التفضيل اذا أضيف وقصديه الزيادة على من أضيف له اشترط أن يكون منهم مثل زيد أفضل الناس فان لم يكن منهم فلا يجوز كما في يوسف أحسن اخوته نظروا وجهه عنهم باضافتهم اليه وقال الزركشي في قوله هنا خير فيه وجهان أحدهما أن يجعل خير لاعمى التفضيل وثانيهما وهو الاصح أن الضمير راجع الى الدنيا كما في زيد أفضل أهل الدنيا ويجوز أن يكون على تقدير مضاف محذوف أي خير نساء زمانها مریم فيعود الضمير على مریم وانما جاز أن يرجع الضمير للدنيا وان لم يجز لها ذلك لانه يفسر الحال والمشايدة وقد رواه النسائي من حديث ابن عباس بلنظ أفضل نساء أهل الجنة وحينئذ فالعنى خير نساء أهل الجنة مریم وفي رواية خير نساء العالمين وهو كتولته تعالى واصطفاه على نساء العالمين وظاهره أنها أفضل من جميع النساء وقول من قال على عالمي زمانها ترك للظاهر قال القرطبي خص الله مریم بآل بيوته احدا من النساء وذلك أن روح القدس كلمها وطهرها ونفخ في درعها وليس لاحد من النساء وصدة بكلمات ربها ولم يسأل آية عندما بشرت كما سأل زكريا عليه السلام عن الآية ولذلك سماها الله تعالى صدقة فقال وصدة بكلمات ربها وكتبه وكانت من القاتنين فشهد لها بالصديقية والتصديق والقنوت ويحتمل أن يكون المراد كما قال الكرماني نساء بني اسرائيل أو من فيه مضرة كما قال القاضي عياض (وخير نساءها) أي هذه الامة (خديجة) أم المؤمنين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل خديجة ومسلم في الفضائل والترمذي والنسائي في المناقب * (باب قول الله تعالى) سقط التيوب لابي ذر فتقول رفع وهو واضح (اذ قالت الملائكة) جبريل (يا مریم ان الله يشرك بكلمة منه) هو عيسى لوجوده بها وهو قول كن فهو من باب اطلاق السبب على المسبب (اسمه المسيح) مبتدأ وخبر (عيسى) بدل أو عطف بيا (ابن مریم) صفة عيسى على أن عيسى خبر مبتدأ محذوف وانما قيل ابن مریم والخطاب لها تنبيه على انه يولد من غير اب اذا ولدت نسب الى الاباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد الاب (الى قوله) تعالى (كن فيكون) عقب الامر من غير مهلة وثبت قوله ان الله يشرك الى آخر فيكون لابي ذر وقال غيره به يا مریم الى قوله فاعلم بقوله كن فيكون (يشرك) مشددة (ويشرك) مخففة (واحد) في المعنى والثاني قراءة حرة والكسائي والاخر قراءة الباقي (وجها) أي (شريفا) في الدنيا بالنبوته وفي الآخرة بالشفاعة (وقال ابراهيم) النخعي فيما وصله سفبان الثوري في تفسيره (المسيح الصديق) بكسر الصاد والادال المهملتين المشدتين وقال غيره هو فعيل بمعنى فاعل فقول مبالغة فقيل لانه يمسح الارض بالسباحة أي يقطعها وقيل لانه يمسح ذال العاهة فيبرأ وقيل بمعنى مفعول لانه مسح بالبركة والادام فيه للغبلة (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (الكهل) في قوله تعالى ويكلم الناس في المهد وكهلا هو (الحليم) باللام وهذا فيه شيء فقد قال أبو جعفر النحاس انه لا يعرف في اللغة وقال في الباب الكهل من بلغ سن الكهولة وأولها ثلاثون أو اثنتان وثلاثون أو ثلاث وثلاثون أو أربعون وآخرها خمسون أو ستون ثم يدخل في سن الشيخوخة فعمل مجاهد افسره بلازمة الغالب لان الكهل غالبا يكون فيه قطار وسكينة وهل كهلا نسق على وجهه أو حال من الضمير في يكلم أي يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت قال في الفتح وعلى الاول نتيجة تفسير مجاهد * (والاكه) في قوله وابري الاكه (من يصير بالنهار ولا يصير بالليل) فانه مجاهد فيما وصله القرطبي وهو قول شاذ والمعروف أن ذلك هو الاعشى (وقال غيره) غير مجاهد الاكه (من نولد أعمى) وهذا قول الجمهور وقال ابن عباس من ولد مطموس العين وقال عكرمة الاعشى * وبه قال (حدثنا ادم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عمرو بن مرة) المرادى الاعشى أنه (قال سمعت مرة) بن شراحيل (الهمداني) بفتح الهاء وسكون الميم وبالدال المهمة الكوفي (يحدث عن ابي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل

عائشة بنت الصديق (على النساء) أي نساء هذه الأمة (كفصل التريد) بالمثلثة (على سائر الطعام) لانه
أفضل طعام العرب لنفعه والشبع منه وسهولة مساعه والالتذابه وتيسر تناوله (مثل) بفتح الميم وتنضم
ونكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) يضم الميم (من النساء الامريم بنت عمران) ام عيسى (واسية امرأة
فرعون) احيى القائلون بنبوته ما بالخصر في قوله ولم يكمل من النساء الامريم واسية في كلام سبق في باب
قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين امنوا واحج المانعون بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا واجاب
المجوزون بأنه لا حجة فيه لان المدعى النبوة لا الرسالة (وقال ابن وهب) عبد الله المصري فيما وصله مسلم (اخبرني)
بالافراد (يونس) بن زيد الابل (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن
المنيب ان اباه ريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قريش) مبتدأ خبره
(خبر نساء ركب الابل) كناية عن نساء العرب (أحناء على طمل) أي أحنى هذا الجنس يعني اشفقته على ولد بحس
التربية وغيرها والاصل أن يقول احناهن لكن قالوا ان العرب لا تتكلم في مثله الامفردا (وأرعاها على زوج
في ذات يده) أي في ماله المضاف اليه بالامانة وحسن التدبير في النفقة وغيرها (يقول ابو هريرة على ائذلت)
بكسر الهمزة وسكون المثناة أي عقبه (ولم تترك مريم بنت عمران بغير اطم) فلم تدخل في الموصوفات بركوب
الابل فهي افضل النساء مطلقا (تابعه) أي تابع يونس الابل (ابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم
المدني فيما وصله ابن عدى في كامله (واسحاق) بن عيسى (الكوفي) فيما وصله الذهبي في الزهريات (عن الزهري)
محمد بن مسلم بن شهاب (قوله عز وجل) وفي نسخة باب قوله تعالى (يا اهل الكتاب) قال القاسمي عياض وقع
في رواية الاصيل هنا قل يا اهل الكتاب واغيره بحذف قل وهو الصواب أي في هذه الآية نعم ثبت في آية المائدة
قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق والمراد هنا آية لنساء (لا تغلوا في دينكم) الخطاب للنصارى أي
لا تجاوزوا الحد في تعظيم المسيح وذلك أن الملكانية اتخذوا الها واليه عويصة يقولون انه ابن الله والمرقسية
يقولون ثالث ثلاثة والخطاب مع المريقين وذلك أن اليهود بالغوا في الخط حتى قالوا انه غير رشيد وذلك في الدين
احرام (ولا تقولوا عني الله الا الحق) استثناء مفرغ فالتصريح على المفعولية لتضمنه معنى القول نحو قلت خطبة
أو نعت مصدر محذوف أي لا تقول الحق أي زهوه عن الصاحبة والولد والشرىك والحلول والاتحاد (اعما
المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته ألقاها الى مريم) اوصلها اليها والمسيح مبتدأ وعيسى بدل منه أو عطف
بيان وابن مريم صفة ورسول الله خبر المبتدأ وكلته عطف عليه وألقاها جلة في موضع الحال من الضمير المستتر
في كلته العائد على عيسى (وروح منه) أي وذو روح صدرت منه بأمره لمجربيل أن ينفخ في درع مريم فحملت به
أولانه كان يحيى الاموات والقلوب (فامر الله بالاله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ منضم أي لا تقولوا آلهتنا
ثلاثة والجلة في موضع نصب بالقول (انهموا) عن التثنية (خير لكم) ثم اكد التوحيد بقوله (انما الله واحد)
بالذات لانه قد فيه بوجه ما ثم زعم نفسه عن الولد بقوله (سبحانه ان يكون له ولد) وتقديره من أن يكون أي
زهره من أن يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فناء (له ما في السموات وما في الارض) ملكا
وخلقا وعيسى ومريم في جلة ذلك (وكنى بالله وكبلا) كفايا في تدبير المخلوقات وحفظ المحدثات لا يحتاج معه
الى اله اخر بعينه مستغنيا عن محلقه من ولد أو غيره وسقط قوله ولا تقولوا الخ لابي ذر وقال بعد قوله في دينكم
الى وكبلا (قال ابو عبيد) القاسم بن سلام (كلته) في قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلته هي
قوله جل وعلا (كن فكان) من غير واسطة أب ولا نطفة (وقال غيره) غير أبي عبيد القاسم (وروح منه) أي
(احياء فجعله روحا) وهذا قول ابي عبيدة معمر بن المثنى وسبق قريسا غيره (ولا تقولوا ثلاثة) أي آلهة ثلاثة الله
والمسيح ومريم ويشهد له قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله أو أنهم يقولون ان الله
جوهر واحد وله ثلاثة اقانيم فيعلمون كل اقنوم الها ويعنون بالاقانيم الوجود والحياة والعلم وربانية دون
بالاقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الوجود وبالروح الحياة وبالمسيح العلم والاب الذات
والابن العلم والروح الحياة في كلامهم فيه تحبيط ومحصله يؤول الى التمسك بأن عيسى اله بما كان يجري الله
تعالى على يديه من الخوارق وقالوا قد علمنا خروج هذه الامور عن مقدور البشر فينبغي أن يكون المقدر عليها
موصوفا بالالهية فيقال لهم لو كان ذلك من مقدوراته وكان مستقلا به كان تخليصه من أعدائه من مقدوراته

وليس كذلك فان اعترفوا بذلك سقط استدلالهم وان لم يسلموا فلا حجة لهم أيضا لانهم معارضون بخوارق العادات الجارية على ايدي غيره من الانبياء كطلاق البحر وقلب العصا حية لموسى * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفصل) المروزي قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (الوليد) بن مسلم الدمشقي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن انه قال (حدثني) بالافراد (عمير بن هاني) بضم العين وفتح الميم مصغرا وهاني مهموز الاخر العنسي بعين وسين مهملتين بينهما نون ساكنة الدمشقي الداراني (قال حدثني) بالافراد أيضا (جنادة بن ابى امية) بضم الجيم وتخفيف النون الازدي (عن عبادة) بن الصامت (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله (زاد ابن المديني وابن أمته ورسوله وكلته ألقاها الى مريم وروح منه) ذكر عيسى تعريضا بالنصارى وايدأنا بان ايمانهم مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار وانه رسول تعريضا باليهود في انكارهم رسالته وانماهم الى ما لا يحل من قذفه وقذف أمته وانه ابن أمته تعريضا بالنصارى أيضا وتقرير العبدية أي هو عبد الله وابن أمته فكيف ينسبونه اليه عز وجل بالبشارة (والجنة) كذا (حق والنار) كذا (حق) اخبر عنهم ما بالمصدر وباللغة في الحقيقة وأنهم اعين الحق كزيد عدل تعريضا بنكري دارى الثواب والعقاب (ادخله الله الجنة على ما كان من العمل) فيه أن عصاة أهل القبلة لا يدخلون في النار لعدم قوله من شهد أن لا اله الا الله وانه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة لان قوله على ما كان من العمل حال من قوله ادخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله استحقاق ما يناسب عمله من الثواب والعقاب لا يقال ان ما ذكره يستدعي أن لا يدخل أحد من العصاة النار لان اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لحوال أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول وقيل استيفاء العذاب وقال الطيبي التعريف في العمل للعهد والاشارة به الى الكباريد له نحو قوله وان زنى وان سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة في حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكباري رأى حال هذا مخالفة للقياس في دخول الجنة فان القياس يقتضي أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زنى وان سرق ورد بقوله وان زنى وان سرق على رغم أنف أبي ذر * وحديث الباب أخرجه مسلم في الايمان والنساء في التفسير وفي اليوم والليله (قال الوليد) هو ابن مسلم بالاسناد السابق (حدثني) بالافراد ولا يذروا (حدثني) (ابن جابر) هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي (عن عمير) هو ابن هاني (عن جنادة) هو ابن أبي أمية بالحديث السابق عن عبادة (وزاد) بعد قوله ادخله الله الجنة على ما كان من العمل (من ابواب الجنة الثمانية أي ما شاء) ينصب أي وجره الداخل أو شاء الله تعالى من الباب المعتدلك العمل * هذا (باب) باتسوين (واذكر) ولا يذري باب قول الله تعالى واذكر (في الكتاب مريم اذا تبذرت من أهلها) قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى (فمبدناه) في قصة يونس أي (القيامة) بالعاقف (اعتزلت شرقيا) قال أبو عبيدة (عابلي الشرق) من بيت المقدس أو من داره للعبادة لا يقال هذا تكرار فقد سبق باب في قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم لان هذا الباب معقود لاخبار عيسى والسابق لاخبار أمته مريم (فأجاءها) المخاض من (أفعلت من جنت) أي من مريد جاء تقول جنت اذا أخبرت عن نفسك ثم اذا أردت تعدى به الى غيرك تقول أجأت زيدا فافضه هنا يرجع الى مريم وقاعل أجاء المخاض (ويقال ألقاها) أي (اضطرها) المخاض وهو الطلق الى جذع الخلة وكانت يابسة قال في الكشف أجاء منقول من جاء الآن استعماله قد تغير بعد النقل الى معنى الاجاء (تساقط) بتشديد السين أصله تساقط فادغمت التاء الثانية في السين وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر والكسائي أي (تسقط) بفتح أوله وضم ثالثة وهذا قول أبي عبيد لكنه ضبط تساقط بضم أوله من الزباجي وهي قراءة حفص روى انها كانت نخلة يابسة ولا رأس لها ولا غرة وكان الوقت شتاء فنهزته فجعل الله له رأسا وخصا ورطبها يساهم بذلك لما فيه من المعجزة الدالة على برائة ساحتها * (قصيا) في قوله تعالى فاتبذت به مكانا قصيا أي (قاصيا) قال ابن عباس أقصى وادى بيت لحم فرار من قومها أن يعبروها بولادتها من غير زوج * (قريا) في قوله لقد جئت شيئا فريا أي (عظيما) وقيل منكرا (قال ابن عباس نسيا) في قوله تعالى يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا أي (لم أكن شيئا وقال غيره) أي غير ابن عباس (النسي) هو (الحقير) وهذا قول السدي (وقال ابو وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (علمت

مريم ان التي ذوقية) يضم النون وبعد الهاء الساكنة تحمية مفتوحة وقال عباس بالضم الرواية وقد يقال
 بفتحها اي عقل لانه ينهى صاحبه عن القبانح ويقال فيه ذوقية حكاية ثابت وقد تكون التهمة من النهي بمعنى
 الفعل الواحدة منه والتهمة بالفتح واحد النهي مثل غمرة وعمرأى أن له من نفسه في كل حال زاجرا عنها كما يقال
 التي ملجم يقال نهيمته ونهوتة (حين قالت) لجبريل عليه السلام لما ناهى بصورته شاب أمر دسوى الخلق
 لتستأنس بكلامه اني أعوذ بالرحمن منك (ان كنت تقيا) أي تتق الله وتحتفل بالاستعاذة فاته عن (وقال)
 بالواو ولغير أبي ذر قال (وكسح) هو ابن الجراح (عن اسراييل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحاق) السبيعي
 (عن البراء) بن عازب (سريا) في قوله تعالى قد جعل ربك تحتك سرياهو (نهر صغير بالسريانية) ورواه ابن أبي
 حاتم هكذا عن البراء موقوفا في تفسير ابن مردويه عن ابن عمر مرفوعا السري في هذه الآية نهر أخرجه الله
 لمريم لتشرب منه * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا جابر بن حازم) بالحاء المهملة
 والزاي ابن زيد الازدي (عن محمد بن سيرين) الانصاري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم) أنه (قال لم يتكلم في المهد) وهو ما يهيا للصبي أن يربي فيه (الانلانة) استشكل الحصر بما روى من
 كلام غير الثلاثة وأجيب بأحتمال أن يكون المعنى لم يتكلم في بني اسراييل أو قاله قبل أن يعلم الزيادة أو الثلاثة
 بقية المهد * فالقول (عيسى) بن مريم عليه ما السلام * (و) الثاني (كان في بني اسراييل رجل يقال له جريج)
 وفي حديث أبي سلمة أنه كان تاجرا وكان ينقص ماله ويؤذي في هذه التجارة خيرا لئلا تفسد تجارته هي
 خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وعند أحد وكانت أمه تأتيه فتسأله فيشرف عليها فتكلمه و (كان يسلي)
 يوما (جاءته) ولابي ذر عن الكشميخي (جاءته) أمه فدعته فقالت جريج (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع
 صلاتي (أو أصلي) فأثر الصلاة على اجابته بعد أن دعت ثلاثا كما في الرواية الاخرى انها دعت ثلاثا (فقالت اللهم
 لا تقه حتى تزيه وجوه المومسات) يضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما واو ساكنة الزايات ولم تدع عليه بوقوع
 الفاحشة مثلا رفقا منها (وكان جريج في صومعه فتعزصت له امرأة) رابعة تزعى الغنم أو كانت بنت ملك
 القرية (فكلمته) أن يواقعها بالفا في الفروع وفي اليونينية ولكنه بالواو بدل الفاء (فأبى) أن يفعل ذلك (فأتت
 راعيا فأمكته من نفسها) فواقعها فحملت منه (فولدت غلاما) فقيل لها من هذا الولد (فقالت من جريج) زاد
 أحمد فأخذت وكان من ربي منهم قتل وزاد أبو سلمة في روايته فذهبوا الى الملك فأخبروه فقال أدر كوه فأوثق به
 (فأوثقه فكسروا) بالفاء ولاي ذر وكسروا (صومعته) بالفوس والماسح (وأزلقوه) منها (وسبوه) زاد أحمد عن
 وهب بن جرير وضربوه فقال ما سألتكم قالوا انك ذريت به ذمه وعند أحمد أيضا من طريق أبي رافع أنهم جعلوا في
 عنقه وعنفوها جلا وجعلوا يطوفون به ما على الناس وفي رواية أبي سلمة أن الملك أمر بصلبه (فتوضأ) بالفاء ولاي
 ذر وتوضأ فيه أن الوضوء لا يختص بهذه الامة خلافا لمن زعم ذلك نعم الذي تختص به الغرة والتجمل في الآخرة
 (وصلى) في حديث عمران فصلى ركعتين وزاد وهب بن جرير ودعا (ثم أتى الغلام فقال من ابوك يا غلام) زاد في
 رواية وهب بن جرير فطعنه بأصبعه وفي رواية أبي سلمة فأبى بالمرأة والصبي وفيه في ثديها فقال له جريج يا غلام
 من أبوك فنزع الغلام يده من الثدي (فقال) ولغير أبي ذر قال (اراي) لم يسم وزاد في رواية وهب بن جرير فوثبوا
 الى جريج فجعلوا يقولونه وفي هذا اثبات كرامات الاولياء ووقوع ذلك لهم باختبارهم وطلبهم (قالوا ابني) لك
 (صومعته) من ذهب قال (جريج (لا الامن طين) كما كانت ففعلوا (و) الثالث (كانت امرأة) لم تسم (ترضع
 ابنها) لم يسم أيضا (من بني اسراييل فزجرها رجل راكب) لم يسم (ذو شارة) بالشين المججمة والراء المخففة صاحب
 حسن اوهية او ملبس حسن يتعجب منه ويشار اليه (فقالته) المرأة المرضعه (اللهم اجعل ابني مثله) في الهيئة
 الجميلة (فترك) المرضع (ثديها وأقبل) بالواو ولاي ذر فأقبل (على) الرجل (الراكب) فقال اللهم لا تجعل مثله ثم
 أقبل على ثديها يصح (بفتح الميم) قال أبو هريرة (بالسند السابق) (كأنني انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم عصب
 أصبعه) فيه المبالغة في إضاح الخبر بتشبيهه بالقل (ثم مر) يضم الميم وتشديد الراء مبنيا للعقول (بأمة) زاد
 وهب بن جرير عند أحمد تضرب (فقالته) اللهم لا تجعل ابني مثل هذه (المرأة) فترك ثديها فقال ولاي ذر وقال
 (اللهم اجعلني مثلهما فقالته) اي الام لابنها (لم) قلت (ذلك) ولاي ذر فقالت له ذلك أي عن سببه ذلك (فقال)
 الابن أمأ (الراكب) فهو (جبار من الجبابرة) وفي رواية الاعرج فانه كافر (و) أما (هذه الامة) فهم (يقولون)

سرق زينة) بكسر التاء فمما على المخاطبة للمؤث ولابي ذر سرق زنت بسكونها على الخبر (و) الحال انها
 (لم تفعل) شيئا من السرقة والزنا وفي رواية الاعرج يقولون لها زنى وتقول حسبي الله ويقولون لها تسرق
 وتقول حسبي الله * والرابع شاهد يوسف قال تعالى وشهد شاهد من أهلها وفسر بأنه كان ابن خال ليخاصيا
 تكلم في المهد وهو منقول عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة واختاله * والخامس الصبي الموضع الذي قال لأمته
 وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمته في النار أصبري يا أماء فأنما على الحق رواها احمد والبراز وابن
 حبان والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ لم يتكلم في المهد إلا أربعة فذكرها ولم يذكر الثالث الذي هنالك
 اختلف في شاهد يوسف فروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ومجاهد أنه كان ذالمية وعن قتادة والحسن أيضا
 أنه كان حكيمًا من أهلها ورجح بأنه لو كان طفلا لكان مجزؤه قوله أنها كاذبة كاذبا وبرهانها فاطمة لانه من المجزئات
 ولما احتج أن يقول من أهلها فخرج كونه رجلا لطفلا وشهادة القريب على قريبه أولى بالتبطل من شهادته له *
 السادس ما في قصة الأخذ ودلما أتى بالمرأة لباقي بها في النار لتكفر وهما صبي مرضع فتعاقست فقال لها يا أماء
 امبري فانك على الحق رواه مسلم من حديث صهيب * السابع زعم الفخاك في تفسيره أن يحيى بن زكريا عليه
 السلام تكلم في المهد آخرجه النملبي وفي سيرة الواقدي أن بينا صلى الله عليه وسلم تكلم في أوائل ما ولد وعن
 ابن عباس قال كانت حلبة تحذث أنها أول ما فطمت رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلم فقال الله أكبر كبيرا
 والحمد لله كثير وسبحان الله بكرة وأصيل الحديث رواه البيهقي وعن معيقب اليماني قال سمعت جنة الوداع
 فدخلت دار فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت منه عجبا جاءه رجل من أهل الإمامة بغلام يوم ولده فقال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام من أنا قال أنت رسول الله قال صدقت بارك الله فيك ثم إن الغلام لم يتكلم
 بعد حتى شب فكانت سمع مباركة الإمامة رواه البيهقي من حديث معرض بالصاد المجبة * وبه قال (حدثني)
 بالافراد ولا يذرحه ثنا (ابراهيم بن موسى) أبو اسحاق التميمي القزاز الرازي الصغير قال (أخبرنا غسان) هو
 ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الأزدي (ح) التحويل السند قال (وحدثني) بالافراد (محمود)
 هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني ولفظ الحديث فقال عبد الرزاق قال (أخبرنا معمر)
 هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله
 عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرحه النبي (صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به) إلى بيت المقدس ولا يذرحه
 الشميمي بن يديل به (لقب موسى قال فنتعه) أي وصفه (فأذرجل) قال عبد الرزاق بن همام (حسبه) أي
 معمر (قال مصطرب) أي طويل غير شديد أو خفيف اللحم وفي رواية هشام في قصة موسى بلفظ ضرب وفسر
 بنحو خفيف اللحم ورجح التامضي عباس هذه على التي في هذا الباب لما فيها من الشك قال وقد وقع في الرواية
 الأخرى جسيم وهو ضد الضرب لأن يراد بالجسيم الزيادة في الطول قال في الفتح وهذا الذي يعين المصير إليه
 ويؤيده قوله في الرواية الآتية بعد هذه أن شاء الله تعالى كأنه من رجال الزط وهم طوال غير غلاط (رجل) شعر
 (الأس) منسلة وقال ابن السكيت شعر رجل إذا لم يكن شديد الجعودة ولا سبطا (كأنه) أطوله (من رجال
 شنوة) بفتح الشين المجبة وضم الذون وبعد الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حتى من البن (قال)
 عليه السلام (واقبت عيسى فنتعه) أي وصفه (النبي صلى الله عليه وسلم فقال ربعة) ليس طويلا ولا قصيرا
 والتأنيث على تأويل النفس (أجر كما خرج من دعباس) قال عبد الرزاق (ومعنى الحمام) ولم يقع ذلك في رواية
 هشام (ورأيت ابراهيم وأنا شبه ولده به قال وأتيت) بضم الهمزة مبيد للمفعول (بأما من احدهما بن) كان
 القياس أن يقول فيه ابن كما قال في الملاحق فيه خبر ولكنه أراد تكثير البن فكان الأفاء انقلاب لبننا (والآخر
 فيه خبر) قبل أن يحزم (فقبل لي) القائل جبريل (خذ أي مما شئت فأخذت البن فشر به فقبل لي) القائل
 هو أيضا جبريل (هدب الفطرة) الإسلامية (أو أصبت الفطرة) بالشك من الراوى (أما) بفتح الهمزة
 وتضعيف الميم (فأخذت الخمر غوث استن) لأن أم الخبائث وجالبة لكل شر * وهذا الحديث قد سبق
 في باب وكلام الله موسى تكليما وتأني بقية مباحثه أن شاء الله تعالى بعون الله في الكلام على الاسراء من السيرة
 النبوية * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (أخبرنا اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحاق قال
 (أخبرنا عثمان بن المغيرة) الثقفي مولا هم الكوفي الأعشى (عن مجاهد) هو ابن جبر بنخ الجهم وسكون الموحدة
 الخزومي مولا هم المكي الإمام في التفسير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) تعقبه الحفاظ أبو ذر كما هو بهماش

وقد جمع بعضهم من تكلم في المهد
 بقوله

تكملم في المهد النبي محمد *
 وموسى وعيسى والخليل ومريم *
 ومبري جبريخ ثم شاهد يوسف *
 وطفل لدى اخذ وديوبه مسلم *
 وما شط في عهد فرعون طفلها *
 وفي زمن الهادي المبارك يحتم *

٨١

اليونانية ونقله عنه غير واحد من الائمة بأن الصواب ابن عباس بدل ابن عمر فالغلط من القريري أو البخاري
 حدث به كذا وجرم به القسائي والتميمي وغيرهما وهر المحفوظ واحتج لذلك بأنه في جميع الطرق عن محمد بن كثير
 وغيره عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى وموسى
 وإبراهيم فاما عيسى فأحمر) اللون وهو عند العرب الشديد البياض مع الحمرة (جعد) بفتح الجيم وسكون العين
 أي جعد الشعر ضد السبط (عريض الصدر وأما موسى فأدم) بالمد أي أسمر كالحسن ماترى (جسيم) اعترضه
 التيمي بأن الجسيم انما ورد في صفة الدجال وأجيب بأن الجسامة تطلق على السمن وعلى الطول والمراد هنا
 طويل (سبط) بفتح السين وسكون الموحدة وكسر ها وفتحها (كانه من رجال الزط) بضم الزاي وتشديد الطاء
 المهملة جنس من السودان أو نوع من الهنود طوال الاجساد مع غفافة وهذا يؤيد أن معنى قوله جسيم طويل *
 وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي المدني قال (حدثنا ابو ضمرة) انس بن عياض المدني قال (حدثنا
 موسى) بن عقبة (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال (قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) ذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم (بفتح الذال والكاف مبنيًا للفاعل والنبي فاعل (يوما) ظرف (بين ظهري الناس) بفتح الظاء المعجمة
 وسكون الهاء بالنظ التنبيه ولا يذر ظهري الناس بزيادة الالف والنون للتأكيدي جالسًا في وسط الناس
 مستظهرًا المستخفيًا (المسيح الدجال) فعال من ابينة المبالغة واصل الدجل الخلط يقال دجل اذا خلط وموه
 والدجال هو الذي يظهر آخر الزمان ويدعى الالهية (فقال ان الله ليس بأعور الا) بالتخفيف للتنبيه (ان المسيح
 الدجال أعور العين اليمنى) وفي حديث انه أعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة عند مسلم انه مسح العين عليه
 ظفيرة غليظة وجمع بأن احدى عينيه غائرة والاخرى معيبة فيصح أن يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل في العور
 انه العيب (كان عينه غيبة طافية) بالمشاة التحتية أي بارزة وهي التي خرجت عن نظائرها في التثاق من العقود
 ومن همزها جعلها فاعلة من طشت كما يطفأ السراج أي ذهب نورها (وأراني الليلة) بفتح الهمزة أي أرى
 نفسي في الليلة (عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم) بالمد أسمر (كالحسن ما يرى من ادم الرجال) بضم الهمزة
 وسكون الدال (تضرب لته بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم وهي الشعر اذا جاوزت حمتي الاذنين وألم
 بالمنكبين فاذا جاوز المنكبين فجمة وان قصر عنهما فوفرة (رجل الشعر) بكسر الجيم قد سرحه ودهنه (يقطر رأسه
 ماء) حقيقة فيكون من الماء الذي سرح به أو كني به عن مزيد النظافة والنضارة حال كونه (واضعًا يديه على
 منكبي رجلين) لم يسميا (وهو يطوف بالبيت الحرام) فقلت من هذا الطائف (فقالوا هذا المسيح) عيسى (ان
 مريم) عليهما السلام (ثم رأيت رجلا وراءه جعدًا قططًا) بفتح الطاء وكسر ها شديد جودة الشعر (أعور عين
 اليمنى) باضافة أعور لتاليه من اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين
 صفعة وجهه اليمنى ولا يذر أعور العين اليمنى (كاشبه من رأيت) بضم التاء في اليونانية وفرعها وزاد
 الكرماني فتحها (بابن قطن) بفتح القاف والطاء المهملة بعده هانن عبد العزى هلك في الجاهلية حال كونه
 (واضعًا يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا) الذي يطوف وضرب في الفرع وأصله على قوله
 فقلت من هذا (قالوا) ولا يذر فقلوا (المسيح الدجال) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان وفي الفتن (تابعه)
 أي تابع موسى بن عقبة (عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمري (عن نافع) عن ابن عمر فيما وصله مسلم في
 ذكر الدجال فتنط الى قوله غيبة طافية ولم يذكر ما بعده وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) بن الوليد (المكي)
 (الازرق) قال سمعت ابراهيم بن سعد (بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) قال حدثني (بالافراد
 الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال لا والله ما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لعيسى) أي عن عيسى (أحمر) أقسم على غلبة ظنه أن الوصف اشتبه على الراوي وأن الموصوف
 بكونه أحمر انما هو الدجال لا عيسى وكانه سمع ذلك مما عجز ما في وصف عيسى بأنه آدم كما في الحديث
 السابق فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه ان من وصفه بأنه أحمر فقد وهم وقد وافق أبو هريرة على أن
 عيسى أحمر فظهر أن ابن عمر أنكر ما حفظه غيره والأحمر عند العرب الشديد البياض مع الحمرة والا دم الأسمر
 وجمع بين الوصفين بأنه أحمر لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل أسمر (ولكن قال ينيًا) باليم (انا ناظم) رأيت أني
 (اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم) أسمر (سبط الشعر) أي مسترسل الشعر غير جعد وفي الحديث السابق في باب

قوله تعالى وهل أتاك حديث موسى من حديث ابن عباس جعد وهو ضد السبط وجع بينهما بأنه سبط الشعر
جعد الجسم لا الشعر والمراد اجتماعه واكتنازه قال الجوهري رجل سبط الشعر وسبط الجسم أى حسن القدر
والاستواء قال الشاعر

لجاءت به سبط العظام كأنما * عمامته بين الرجال لواء

(يهادى بين رجلين) بضم الياء وفتح الدال أى يمضى متمايلا بينهما (ينطف) بضم الطاء المهملة ولا بى ذر ينطف
بكسر ها أى يقطر (رأسه ماء) نصب على التمييز (أويراق رأسه ماء) بضم الياء وفتح الهاء ونسكن والشك من
الراوى (فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فإذا رجل احمر) اللون (جسيم جعد) شعر (الرأس اعور
عينه اليمنى) بالاضافة وعينه بالجزء واليمنى صفته وفى ذلك أمران أحدهما ان قوله أعور عينه من باب الصفة
المجردة عن اللام المضافة الى معمولها المضاف الى ضمير الموصوف نحو حسن وجهه وسيبويه وجميع البصريين
يجوزونها على قبح فى ضرورة فقط وأنشد سيبويه للاستدلال على مجيئها فى الشعر قول الشاعر

أقامت على ربعهم ما جارتا صفا * كبت الا على جوتا مصلاهما

لجوتا مصلاهما نظير حسن وجهه وأجازه الكوفيون فى السعة بلا قبح وهو الصواب لوروده فى هذا الحديث
وفى حديث صفته صلى الله عليه وسلم شثن الكفين طويل اصابعه قال أبو علي وهو ثقة كذا رويته بالخفض وذكر
الهروى وغيره فى حديث أم زرع صغر وشاحها ومع جوازها فقيه ضعف لانه يشبه اضافة الشيء الى نفسه
ثانيهما أن الزجاج ومتأخرى المغاربة ذهبوا الى أنه لا يتبع معمول الصفة المشبهة بصفة مستندين فيه الى عدم
السماع من العرب فلا يقال زيد حسن الوجه المشرق بجزء المشرق على أنه صفة للوجه وعلى بعضهم المنع بأن
معمول الصفة لما كان سبباً غير أجنبي أشبه الضمير لكونه ابداحاً لا على الاقل وراجعاً اليه والضمير لا ينع
فكذا ما أشبهه قال ابن هشام فى المغنى ويشكل عليهم الحديث فى صفة الدجال أعور عينه اليمنى قال فى المصابيح
خترجه بعضهم على أن اليمنى خبر مبتدأ محذوف لاصفة لعينه وكأنه لما قيل أعور عينه قيل أى عينه فقيل اليمنى
أى هى اليمنى وللأصلي كفى الفتح عينه بالرفع بقطع اضافة أعور عينه ويكون بدلاً من قوله أعور أو مبتدأ

حذف خبره تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله أعور قاله فى العمدة (كان عينه غيبة
طافية) بغير همزة بارزة خرجت عن نظائرها وضرب فى الفرع على قوله عينه الذى بالتحية والنون ولا بى ذر عن
الجوى والمستل كان غيبة طافية باسقاط عينه واحدة العينون وثابت غيبة بالموحدة ونصبها كألها اسم كان
والخبر محذوف أى كان فى وجهه غيبة طافية كقوله * ان محلا وان مرتحلا * أى ان لنا محلا وان لنا مرتحلا
وأعربه الدمامين بأن قوله اليمنى مبتدأ وقوله كان غيبة طافية خبره والعائد محذوف تقديره كان فيها قال
ويكون هذا وجه آخر فى دفع ما قاله ابن هشام بعنى من الاستشكال فى صفة الدجال السابق قرياً ولا بى ذر عن
الكشميهنى كان عينه طافية باسقاط غيبة بالموحدة ورفع طافية خبر كان وهو مما أقيم فيه الظاهر مقام المنذر
فيحصل الربط وقد أجازه الأخفش والتقدير اليمنى كأنها طافية قاله فى المصابيح (قلت) كذا فى البونية وفى
فرعها فقلت بالقاء (من هذا قالوا هذا الدجال) استشكل بأن الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة وأجيب بأن المراد
لا يدخلهما زمن خروجه ولم يرد بذلك نفي دخوله فى الزمن الماضى (واقرب الناس به شهاباً بن قطن) عبد العزيز
(قال الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب بالسند السابق (رجل من خراة هلك فى الجاهلية) قبل الاسلام * وهذا
الحديث من افراد * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن
الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (ابوسله) ولا بى ذر أخبرني أبوسله بن عبد الرحمن

أى ابن عوف الزهرى (ان اباه ريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اننا اولى الناس
بابن مريم) زادنى رواية عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة الآية قرياً فى الدنيا والاخرة وقال البيضاوى
الموجب لكونه اولى الناس به انه كان اقرب المرسلين اليه وأن دينه متصل بدينه ليس بينهما مانع وأن عيسى كان
مبشراً به مهد القواعد دينه داعى الخلق الى تصديقه (والانبياء) عليهم الصلاة والسلام (اولاد علات) بفتح
العين وتشديد اللام والعللة الضرة مأخوذة من العال وهى الشربة الثانية بعد الاولى وكان الزوج قد عدل منها
بعد ما كان ناهلاً من الاخرى وأولاد العلات أولاد الفترات من رجل واحد يريد أن الانبياء اصل دينهم واحد
وفروعهم مختلفة فهم متفقون فى الاعتقادات المسماة باصول الدين كالتوحيد وسائر علم الكلام مختلفون

في الفروع وهي التفهيمات وان عيسى (ليس يني وبينه نبي) وهو كاشاهد لقوله انا اولي الناس بابن مريم لا يقال
 انه ورد ان الرسل الثلاثة الذين أرسلوا الى اصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من اتباع عيسى
 عليه السلام وان جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكابا بعد عيسى لان هذا الحديث الصحيح يضعف ذلك *
 وهذا الحديث من افراد * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) الساهلي البصري قال (حدثنا فليح بن سليمان) بضم
 الفاء والسين مصغرين وفليح لقب واسمه عبد الملك قال (حدثنا هلال بن علي) واسم جدّه اسامة العامري
 المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المدني ولد في عهد همد صلى الله عليه وسلم
 قال ابن ابي حاتم ليس له محبة (عن ابي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولي
 الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة) لكونه مبشر ابي قبل بعثتي ومهدا له واعدت له في آخر الزمان تابعا
 لشريعتي ناصر الدين فكنا ثلثا واحدا (والانبياء احوه لعلات) استئناف فيه دليل على الحكم السابق وكان سائلا
 سأل عما هو المقصود بكونه اولي الناس به فاجاب بذلك اتهاهم شتى وديهم في التوحيد (واحد) ومعنى
 الحديث ان حاصل امر النبوة والغاية المقصود من البعثة التي بعثوا جميعا لاجلها دعوة الخلق الى معرفة الحق
 وارشادهم الى ما به ينتظم معاشهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الاصل وان اختلفوا في تفاصيل الشرع
 التي هي كالوصلة المؤدية والوعية الحافظة له فعبر عما هو الاصل المشترك بين الكل بالاب ونسبهم اليه وعبر عما
 يختلفون فيه من الاحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة المتعارفة في الغرض بالاتهام وهو معنى قوله اتهاهم
 شتى وديهم واحد وان المراد ان انبياءه وان تباينت اعصارهم وتباعدت ايامهم فالاصل الذي هو السبب
 في اخراجهم وازهرهم كلاً في عصره امر واحد وهو الدين الحق فعلى هذا فالمراد بالاتهام الازمنة التي اشتملت
 عليهم (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني فيما وصله التماسي وسقطت واو
 وقال لابي ذر (عن موسى بن عتبة) الامام في المغازي (عن صفوان بن سليم) المدني الزهري مولا هم (عن
 عطاء بن يسار) الهلالي المدني مولى ميمونة عن ابي هريرة رضي الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) كذا ساقه معلقا مختصرا فأنذنه تعدد طرق حديث ابي هريرة * وبه قال (وحدثنا) ولا يذر
 وحدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعائي قال (احبرنا معمر)
 بفتح الميمين بينهم عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه (عن ابي
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأى عيسى بن مريم) سقط ابن مريم لابي ذر
 (رجلا يسرق) لم يسم الرجل ولا المسروق (فقال له اسرق) بهمزة الاستفهام في الفرع وأصله وفي غيرهما
 سرق بغير همزة (قال كلا) نفي للسرقه كده بقوله (والله الذي) ولا يذر والذي (لا اله الا هو) وللعموي
 والمستمل الا الله (فقال عيسى آمنت بالله) اي صدقت من حلف بالله (وكذب عيني) بالافراد وتشديد ذال
 كذب وللمستمل وكذب بتخفيفها والتشديد هو الطاهر لما روي في الصحيح من رواية معمر وكذب نفسي رواه
 مسلم وذكره الحميدي في جمعه في الثامن والسبعين بعد المائتين من المتفق عليه أعني رواية معمر بعد ذكر حديث
 همام هذا وقوله وكذب نفسي خرج مخرج المبالغه في تصديق الخائف لانه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه
 في الحكم لانه لم يحكم بعلمه والا فالمشاهدة اعلى اليقين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعي وقول القاطع
 وظاهر قول عيسى سرق انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه رآه أخذ ما لا من حرز في خبيته وقوله
 وكذب نفسي اي كذبت ما طهر لي من كون الاخذ سرقة اذ يحتمل أن يكون الرجل أخذ ما له فيه حق أو ما أدن له
 صاحبه في اخذه أو اخذه لقلبه وبطرفه ولم يقصد الغصب والاستيلاء ويحتمل أن يكون عيسى عليه السلام
 كان غير جازم بذلك واعما أراد استفهامه بقوله سرق وتكون أداة الاستفهام محذوفة وهو سائغ اعترض
 بجزمه صلى الله عليه وسلم حيث قال ان عيسى رأى رجلا يسرق فلا استفهام بعيد وبأن احتمال كونه اخذ
 ما يحل له بعيد ايضا بهذا الجزم انتهى * وهذا يمكن على حذف الهمزة أماعا لي رواية اثباتها فيه نظر فليست أمثل
 واستنبط منه منع القضاء بالعلم وهو مذهب المالكية والحنابلة مطلقا وجوز الشافعية الا في الحدود * وهذا
 الحديث أخرجه مسلم أيضا * وبه قال (حدثنا الحميدي) (عبد الله بن الزبير قال) (حدثنا سليمان) بن عيينة (قال
 سمعت الزهري) محمد بن مسلم (يقول اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود

(عن ابن عباس) أنه (مع عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) حال كونه (يقول على المنبر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تطروني) بضم التاء وسكون الطاء المهمة من الاطراءى لا تمدحوني بالباطل أو لا تجاوزوا الحد في مدحي (كما أطرت النصارى) عيسى (بن مريم) في ادعائهم الهيته وغيرها (فأنا أنا عبده) ورسوله (فقلوا عبدا لله ورسوله) فان قلت هل ادعى أحد في نبينا عليه السلام ما ادعى في عيسى أجيب بأنهم قد صدقوا أن يفعلوا نحو ذلك حين قالوا له عليه السلام أفلا نسجد لك فقال لو كنت أمرا أحد أن يسجد لبشر لامرأت المرأة أن: سجدا لزوجها فنهاهم عما عساه أن يبلغهم من العبادة * وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ذكره مطولا في كتاب المحاربين * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور * قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) قال (أخبرنا صالح بن حي) (بفتح الحاء المهمة ضد الميت هو صالح بن صالح الهمداني) (أن رجلا من أهل خراسان) الاقليم العظيم (قال للشعبي) عامر بن شراحيل (فقال الشعبي) حذف السؤال وقد ذكره في رواية حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال انا نقول عندنا أن الرجل اذا اعتق أم ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي (أخبرني) بالافراد (ابوردة) بضم الواو حدة عامر أو الحارث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذّب الرجل أمتة لتخلق بالآخلاق الحسنة (فأحسن تأديتها) برفق واطف من غير عنف (وعلمها) ما يجب تعليمه (فأحسن تعليمها ثم اعتقها فزوجهها) بعد أن أصدقها (كان له) للرجل (أجران) أجر العتق وأجر التزويج (واذا امن بعيسى) بن مريم (ثم آمن بي فله أجران) أجر إيمانه بعيسى وأجر إيمانه بنبينا صلى الله عليه وسلم (والعبد) المملوك (اذا اتقى ربه واطاع مواليه فله أجران) أجر اتقائه ربه وأجر طاعة مواليه * وهذا الحديث قد سبق في باب تعليم الرجل أمتة من كتاب العلم وفي العتق والجهاد ويأتي في النكاح ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيدان) الثوري (عن المغيرة ابن النعمان) النخعي الكوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة) بلا خف ولا نعل (عراة) بلا ثياب وبعضكم بنياب لحديث أبي سعيد صححه ابن حبان مرفوعا أن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غزلا) غير محتونين (ثم قرأ كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نوجده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى (وعدا علينا انا كفاحا عنبين) الاعادة والبعث (فأقول من يكسى) من الانبياء يوم القيامة (إبراهيم) الخليل بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كسيا أو بعد خروجهم من قبورهم بأنواعهم التي ما توافها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم (ثم يؤخذ برجال من أصحابي ذات اليمين) وهي جهة الجنة (وذاة الشمال) جهة النار (فأقول) هؤلاء (أصحابي) مرة واحدة (فيقال انهم لم) بالميم (يزالوا مرتين على اعقابهم) بالكفر (منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) مشاهدا لحوالهم من كفر وإيمان (فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم) المراقب لحوالهم (وانت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقبه (ان تعذبهم فأنهم عبادك) ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل في ملكه (وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وثبت ان تعذبهم الخ لا يذرو عند غيره بعد قوله شهيدا الى قوله العزيز الحكيم (قال محمد بن يوسف القزويني) سقط لفظ القزويني (غير أبي ذر) (ذكر) بضم الدال المجعولة مبنيا للمفعول (عن أبي عبد الله) محمد بن اسماعيل البخاري (وما وصله الاسماعيلي) (عن قبصة) بن عقبة السوائي العامري وهو شيخ البخاري (انه قال) في قوله فيقال انهم لم يزالوا مرتين الخ (هم المرتدون) من الاعراب (الذين ارتدوا) عن الاسلام (على عهد أبي بكر) الصديق في خلافته (فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه) وهذا وصله الاسماعيلي ولا ريب أن من ارتد سلب اسم الصحبة لانه نسبة شرفه اسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد أن انصف بها * والخاصل انه جل قوله من أصحابي أي باعتبار ما كان قبل الرد لانهم ما توافوا على ذلك * (باب نزول عيسى بن مريم عليهم السلام) من السماء الى الارض آخر الزمان وسقط لفظ باب لابي ذر فنزل رفع * وبه قال (حدثنا اسحاق) بن راهويه قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) الزهري قال (حدثنا ابي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (أن سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم) الله (الذي نفسى يده) بقدرته ونصره قال في فتح الباري فيه الحلف في الخبر مباغاة في تأكيده (ليوشكن) بكسر المجهمة وفتح الكاف ليعمر بن مريعا (ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا) عند مسلم من طريق الليث عن ابن شهاب حكاه موطأ أي حاكما عادلا يحكمكم بهذه الشريعة المحمدية ولا يحكمكم بشريعته التي أنزلت عليه في أو ان رسالته (فيكسر الصليب) الفاء تفصيلية لقوله حكما عدلا (ويقتل الخنزير) أي يطل دين النصرانية بكسر الصليب حقيقة أو يطل ما تزعمه النصارى من تعظيمه واستدلال به على تحريم اقتناء الخنزير واكله ونجاسته لان الشيء المتفق به لا يجوز اتلافه لكن في الطبراني في الاوسط من طريق أبي صالح عن أبي هريرة فيكسر الصليب ويقتل الخنزير والفرزدق واسناده لا بأس به وحينئذ لا يصح الاستدلال به على نجاسة عين الخنزير لان الفرزدق ليس بنجس انفاقا (ويضع الجزية) عن اهل الكتاب لانه لا يقبل الا الاسلام ولعدم احتياج الناس الى المال لما تلقىه الارض من بركاها كما قال (ويفيض المال) بفتح اليا ويكثر (حتى لا يقبله احد) وليس عيسى بناصح لحكم الجزية بل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو المبين للنسخ بهذا فقدم قبولها هو من هذه الشريعة لكنه مقيد بنزول عيسى ولا يذر عن الجوى والسقلى ويضع الحرب بالحاء المهملة والراء الساكنة والموحدة بدل الجزية (حتى تكون السجدة الواحدة خير) بالرفع ولا يذر والاصح بلى خيرا بالنصب خبر كان (من لادنيا وما فيها) وحتى الاولى متعلقة بقوله ويفيض المال والثانية غاية لفهوم قوله فيكسر الصليب الخ والمعنى انهم لا يفترون الى الله بالتصدق بالمال بل بالعبادة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الاتفاغ به والا فاعلم ان السجدة الواحدة دائما خير من الدنيا وما فيها (ثم يقول ابو هريرة) بالاسناد السابق مستدلا على نزول عيسى في آخر الزمان تصديقا للحدث (واقروا وان شئتم وان من اهل الكتاب الاليوم من به) بعيسى (قبل موته) أي وان من اهل الكتاب أحد الاليوم من بعيسى قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يذكرون في زمانه فتكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وبهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح وقيل المعنى ليس من اهل الكتاب أحد يحضرو الموت الا آمن عند المعايضة قبل خروج روحه بعيسى وانه عبد الله وابن امته ولكن لا ينفعه الايمان في تلك الحالة وظاهر القرآن عمومته في كل كتابي يهودي أو نصراني في زمن نزول عيسى وقوله فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء أجيب للرد على اليهود حيث زعموا انهم قتلوه فبين الله تعالى كذبهم وانه الذي يقتلهم (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) أنه قد بلغهم رسالته ربه ومقرابا لعبودية على نفسه وكل نبي شاهد على أمته • وبه قال (حدثنا ابن بكير) بضم الموحدة مصغرا هو يحيى ابن عبد الله بن بكير الخزرجي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين الفهمي (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن نافع) ابي محمد بن عباس بالموحدة (مولي ابي قتادة الانصاري) باللازمته له والافهم مولى امرأة من غفار (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم) في الصلاة (منكم) كما في مسلم أنه يقال له صل لنا فيقول لان بعضكم على بعض امراء تكرمه لهذه الامة قال ابن الجوزي لو تقدم عيسى اماما لوقع في النفس اشكال ولقيل انراه نائبا او مبتدئا شرعا فاضل ما مومالا لا يتدبر بغبار الشبهة وجه قوله لا نبي بعده وقال الطيبي معنى الحديث أن يؤتمركم عيسى حال كونكم في دينكم وصحح المولى سعد الدين التفازاني أنه يؤمهم ويقنطري به المهدى لانه أفضل فامامته اولى وهذا بعكر عليه حديث مسلم السابق وقال الحافظ أبو ذر الهروي حدثنا الجوزي عن بعض المتقدمين أن معناه انه يحكم بالقرآن لا بالانجيل • وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان (تابعه) أي تابع يونس (عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد فيما وصله ابن منده (والاوزاعي) عبد الرحمن فيما وصله ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي وفي حديث ابن عمر عند مسلم ان مدة اقامة عيسى بالارض بعد نزوله سبع سنين وفي حديث ابن عباس عند نعيم بن حماد في كتاب الفتن انه يتزوج في الارض ويقيم بها تسع عشرة سنة وعنده باسناد فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها أربعين سنة

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لابي ذر • (باب ما ذكر عن بني اسرائيل) ذرية يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم من الاعاجيب التي كانت في زمنهم • وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الواح بن عبد الله البشكري قال (حدثنا عبد الملك) بن عبد الكوفي (عن ربيعي بن حراش) بكسر

الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وحراش بالحاء المهملة وبعد الراء المخففة ألف فحجة الغطفاني يقال انه تكلم بعد الموت انه (قال قال عقبة بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المعروف بالبدرى (لحذيفة بن اليمان (ألا) بالتخفيف (تحدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني سمعته يقول ان مع الدجال اذ خرج ماء وناارا فاما الذي ولابي ذرعن الكشميهني فاما التي (يرى الناس انها نار فاما بارد واما الذي يرى الناس انه ماء بارد فنار تحرق فمن أدرك ذلك) منكم فليقع في الذي يرى انها نار فانه) ماء (عذب بارد) وفي مسلم عن أبي هريرة وانه يحيى معه مثل الجنة والنار فالتى يقول انها جنة هي النار وهذا من فتنه التي امتحن الله بها عباده ثم يفضحه الله تعالى ويظهر عجزه (قال حذيفة) بالاسناد السابق (وسمعت) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (كان فيمن كان قبلكم) انه المالك ليقبض روحه فقيل) اى فقبضها فبعثه الله فقال (له هل عملت من خير قال ما علم قيل له انظر قال ما علم شيئا غير أني كنت ابايع الناس في الدنيا وأجازيهم) بضم الهزلة وبالجميم والزاي اتقاضهم الحق آخذ منهم واعطيهم (فأنظر الموسر وانجاوز عن المعسر فادخله الله الجنة) وهذا سبق في البيهقي (فقال) ولابي ذرعن اى حذيفة (وسمعت) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (حضره الموت فلما ينس من الحياة اوصى اهله اذا مات فاجعوا الى خطبا كثيرا وقدوا) لى (فيه) في الخطب (نارا) وألقوني فيها (حتى اذا اكلت) أى النار (لحى وخلصت) بفتح اللام أى وصلت (الى عطمي فامتحنت) بفتح الفوقية والحاء المهملة والشين المجمة ولابي ذرعن فامتحنت بضم التاء وكسر الحاء احترقت (تخذهما) أى العظام المحترقة (فاطعنوهما ثم انظروا يوم اراحا) راء مفتوحة بعدها ألف خاء مهملة منونة كثير الريح (فاذروه) بالذال المجمة ووصل الالف أى طبروه (فى اليم) فى البحر (ففعولوا) ما وصاهم به (فجمعه) فقال) ولابي ذرعن الكشميهني فجمعه الله فقال (له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له قال عقبة بن عمرو) المدري لحذيفة (وانا سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول ذلك) بالالف من غير لام (وكان) أى الرجل الموصى (نباشا) للقبور يسرق الاكفان وظاهره أنه من زيادة عقبة بن عمرو ولعلكن اوردته ابن حبان من طريق ربه عن حذيفة قال توفى رجل كان نباشا فقال لولده أحرقوني فدل على أن قوله وكان نباشا من رواية حذيفة وعقبة معا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذرعننا (بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجمة السخنياني المروزي قال (اخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (اخبرني) بالافراد (معمر) هو ابن راشد (ويوس) ابن يزيد الايل كلاهما (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ابن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم قالوا نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح نون نزل وزايه أى الموت أو المالك ليقبض روحه الشريفة زادها الله تعالى شرفا (طفق) جعل (يطرح خيصة) كسالة اعلام (على وجهه) الشريف (فاذا اغتم) بالعين المجمة اى تسخن بالخبيصة وأخذ بنفسه من شدة الحر (كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك) أى فى حالة الطرح والكشف (لعنه الله على اليهود والنصارى) وكأنه مثل ما سبب لعنهم فقال (اتخذوا قبورا بديانهم مساجد) وكأنه قبل للراوى ما حكمه ذكر ذلك فى ذلك الوقت فقال (يحذر) أمته أن يصنعوا بقبور المقدس مثل (ما صنعوا) اى اليهود والنصارى بقبور انبيائهم * وهذا الحديث قد سبق فى الصلاة فى باب مفرد عقب باب الصلاة فى البيعة وعمراد المؤلف منه هنا ذم اليهود والنصارى فى اتخاذ قبور انبيائهم مساجد * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشر) بالموحدة والمجمة المشددة بند ارفال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن فرات) بضم الفاء وبعد الراء المخففة ألف ففوقية ابن أبي عبد الرحمن (القزاز) بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى أنه (قال سمعت ابا حارم) بالحاء المهملة والزاي سلمان الانصبي (قال قاعدت ابا هريرة) عبر باب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بأبي هريرة وملازمته له (خمس سنين سمعته يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كانت بنو اسرائيل تدوسهم الانبياء) تتولى امورهم كما يفعل الولاة برعاياهم حال كونهم (كلها لك نبى خلقه) بفتح اللام المخففة قام مقامه (نبي) يقيم لهم امورهم ويزيل ما غيروا من احكام التوراة الى غير ذلك كأنصاف الظالم من المظالم (وانه لا نبى بعدى) بفتح الفاء فعل ما كانوا يفعلون (وسكون خذاه) بعدى (فبكثرون) بالثلاث المضمومة والتخفيف المفتوحة (قالوا فانا امرنا) الفاء جواب بشرط محذوف أى اذا كثرت بعدك الخلفاء فوقع التشاجر والتنازع بينهم فانا امرنا فافعل (قال) عليه السلام (فوا) بضم الفاء امر من الوفاء (بيعة الاقول فالاول)

الفاء للتعقيب والتكرير والاستمرار ولم يرد به في زمان واحد بل الحكم هذا عند تجديد كل زمان وبيعة قاله الطيبي
 وقال في الفتح أي اذا بوبع خلفه بعد خليفة فيبيعة الاول صحيحة يجب الوفاء بها وبيعة الثاني باطله قال
 النووي سواء عقدوا للثاني عالمين بالاول أم لا سواء كانوا في بلد واحد أو أكثر سواء كانوا في بلد الامام المتصل
 أم لا هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام دون غيره وقيل يقرع بينهم ما
 قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم بيعة الاول وأنه يجب الوفاء بها وسكت عن بيعة
 الثاني وقد نص عليه في حديث عرفة في صحيح مسلم حيث قال فاضربوا عنق الآخر (اعطوهم حقهم) من السمع
 والطاعة فان في ذلك اعلاء كلمة الدين وكف الفتن والشر وهو مزية أعطوهم مفتوحة قال في شرح المشكاة وهو
 كالبدل من قوله فوا بيعة الاول (قال الله) أي أعطوهم حقهم وان لم يعطوكم حقكم فان الله (سألتهم) يوم
 القيامة (عما استرعاهم) ويبيحكم بما لكم عليهم من الحقوق * وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وان ما جبه
 في الجهاد * وبه قال (حدثنا سعيد بن ابي مرجم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرجم المصري قال (حدثنا
 ابو غسان) بفتح الغين المججمة والسين المهملة المشددة وبعد الالف نون محمد بن مطرف (قال حدثني) بالافراد
 (زيد بن اسلم) العدو مولى عمر (عن عطاء بن يسار) بالتحية والمهملة المخففة الهلالى المدنى مولى ميمونة (عن
 أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتبعن) بتشديد الفوقية
 الثانية وكسر الموحدة وضم العين وتشديد النون (سنن من قبلكم) بفتح السين سبيلهم ومنها جهم (شربا شبرا
 وذراعا بذراع) بالذال المججمة وشبرا نصب بنزع الخافض أي لتبعن سنن من قبلكم اتباعا بشرب متلبس بشرب وذراع
 متلبس بذراع وهو كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي لافي الكفر وكذا قوله (حتى لو سلكوا حجر
 ضرب لسلكتموه) بضم الحميم وسكون الحاء المهملة والضبط جبران برى معروف يشبهه الورل قال ابن خالويه
 انه يعيش سبع مائة سنة فصاعدا ولا يشرب الماء وقيل انه يبول في كل أربعين يوما قطرة ولا يستقط له سن وفي كتاب
 العقوبات لابن أبي الدنيا عن أنس ان الضب يموت في حجره هذا من ظلمي آدم وخص حجر الضب بذلك لشدة
 ضيقه ورداءته ومع ذلك فانهم لا قفصاتهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق الردي
 لو افقوهم قاله ابن حجر (قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن) استفهام انكارى أي ليس المراد غيرهم
 ولا بي ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم فن * وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد المينة الادنى البصرى قال
 (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري قال (حدثنا خالد) الخذاء (عن ابى قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد
 (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال) لما كثرت الناس وأرادوا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ يعرفونه (ذكروا المسار)
 يوقدون بها كالجوس (والثاقوس) يضربونه (قذكروا اليهود والنصارى) وهذا موضع الترجمة لاجل ذكر اليهود
 لانهم من بني اسرائيل (فامر بلال أن يشفع الاذان) يأتي بالفاظه معنى الالفاظ التكبير أوله فانه أربع والاكلة
 التوحيد في آخره فانهم امفردة فالمراد معظمه (وان يوزر الاقامة) الالفاظ الاقامة فانه يثنى * وقد سبق هذا
 الحديث في بدء الاذان من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى قال (حدثنا سفيان) بن
 عيينة (عن الاعمش) سليمان (عن ابى الضحى) مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن الابدع (عن عائشة رضي
 الله عنها) انها (كانت تذكره أن يجعل المصل يده في خصرته وتقول ان اليهود) وهم من بني اسرائيل (تفعله)
 فيكره التشبه بهم كراهة تنزيه وهو فعل الجبارة واستراحة اهل النار (تابعه) أي تاج سفيان بن عيينة (شعبة)
 ابن الجراح (عن الاعمش) سليمان ووصل هذه المتابعة ابن أبي شيبة وروى الحديث المؤلف معلقا من طريق ابن
 سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب الخصر في آخر الصلاة * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
 سعيد) الثقفى مولاهم البلخى قال (حدثنا ثايب) هو ابن سعد الامام ولا بي ذر اللث (عن نافع) مولى ابن عمر
 (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انما جلتكم) أي زمانكم أيها المسلمون
 (في اجل من خلا) في زمان من مضى (من الامم ما بين صلاة العصر) المتسمية (الى مغرب الشمس) وفي الصلاة
 من طريق سالم عن أبيه الى غروب الشمس (وانما مثلكم) أيها المسلمون مع نبيكم (ومثل اليهود والنصارى) مع
 انبيائهم (كرجل استعمل عمالا) بضم العين وتشديد الميم جمع عامل باجرة (فقال من يعمل لي) عملا (الى نصف
 النهار على فيراط فيراط) وهو نصف دانق والمراد به هنا النصيب (فعملت اليهود الى نصف النهار على فيراط فيراط)

فأعطوا كل واحد قيراطا (ثم قال من يعمل لي) عملا (من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فملت
 انصاري من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي) عملا (من صلاة العصر إلى مغرب
 الشمس على قيراطين قيراطين قال ألا) بالتخفيف وفي بعض النسخ قيراطين قيراطين الا باسقاط قال وفي اليونانية
 ألا ورقم عليها العلامة السقوط وفوقها قال (فانتم) أيها الامة المحمدية (الذين يعملون) ولا يذرون عملون بالمشاة
 القوقية (من صلاة العصر إلى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين) سقط على قيراطين قيراطين لا يذرون الوقت
 وذر) ألا) بالتخفيف (لكم الاجرم مرتين فغضبت اليهود والنصارى) يعني الكفار منهم (فقالوا نحن اكثر عملا
 وأقل عطاء قال الله عز وجل (هل) ولا يذرون الكشميين وهل (ظلمتكم) نعمتكم (من حقتكم شيئا قالوا
 لا قال فانه فصل اعطيه من شئت) وهذا الحديث سبق في الصلاة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
 قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن عمرو) يفتح العين ابن دينار (عن طاوس) هو ابن كيسان اليماني (عن ابن
 عباس) رضي الله عنهما أنه (قال سمعت عمر بن الخطاب) رضي الله عنه يقول (قال الله) لعن الله (فلانا) يعني
 سمرة بن جندب لانه باع خرا كان أخذها من أهل الكتاب عن قيمة الجزية معتمدا جواربيها ولذلك اقتصر عمر
 رضي الله عنه على ذمه ولم يعاقبه ويحتمل أنه لم يرد الدعاء عليه بل أراد بها التعليل عليه كعادة العرب ولعل الراوي
 لم يصرح باسمه تأذبا (ألم يعلم) فلان (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم)
 اكلمها مطلقا من الميتة وغيرها وجمع الشحم لاختلاف اجناسه والافهوا هم جنس حقه الافراد (جملوها) بفتح
 الجيم والميم أي أذا بوها (قباعوها) يعني فبيع فلان النحر مثل بيع اليهود الشحم المذاب وكل ما حرم تناوله حرم
 بيعه وهذا الحديث سبق في كتاب البيوع (تابعه) أي تابع ابن عباس في تحريم الشحوم (جابر) هو ابن عبد الله
 الانصاري فيما وصله المؤلف في أواخر السبع (وأبو هريرة) أيضا فيما وصله البخاري أيضا في باب لا يذاب شحم
 الميتة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال (حدثنا ابو عاصم النبختي بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
 وبعد اللام المفتوحة دال مهملة قال (اخبرنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثنا حسان بن عطية)
 المحاربي مولا هم الدمشقي (عن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الواو وفتح الهاء السلولى واسمه كنيته
 (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصي (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية) من القرآن والمراد
 بالآية العلامة الطاهرة أي ولو كان المبلغ فعلا أو إشارة ونحوهما (وحدثنا عن بني اسرائيل) بما وقع لهم من
 الاعاجيب وان استحلال مثلها في هذه الامة كنزول النار من السماء لا كل القربان مما لا تعلمون كذبه (ولا حرج)
 لاضيق عليكم في الحديث عنهم لانه كان عليه السلام زجرهم عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم قبل استقرار
 الاحكام الدينية والقواعد الاسلامية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور أذن لهم وأن قوله أو لا حدثوا صيغة أمر
 تقتضي الوجوب فأشار إلى عدمه وأن الأمر للاباحة بقوله ولا حرج أي في ترك التحديث عنهم أو المارد رفع
 الحرج عن الحاكم لما في اخبارهم من ألفاظ مستبعدة كقولهم اجعل لنا الها واذ هب أنت وربك أو المراد
 جواز التحديث عنهم بأي صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم بخلاف الاحكام
 المحمدية فان الأصل فيها التحديث بالاتصال (ومن كذب على متعمدا فليتبوأ) بسكون اللام فليتحذ (مقعه
 من النار) أي فيها والأمر هنا معناه الخبر أي ان الله تعالى يثوبه مقعه من النار وأمر على سبيل التكميم
 أو دعاء على معنى بؤء الله ولو نقل العالم معنى قوله بالنظر غير لفظه لكنه مطابق لمعنى لفظه فهو جائز عند المحققين
 كما ذكر في محله وهذا الحديث أخرجه الترمذي في العلم وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى
 (قال حدثني) بالافراد ولا يذرون حدثنا (ابراهيم بن سعد) بسكون العين القرشي (عن صالح) هو ابن
 كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة رضي الله عنه
 قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون) شيب الهبة والرأس (نخافوهم)
 أي واصبغوا بغبر السواد لما في مسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال غبروه وجنبوه السواد
 وقد اختار النووي تحريم الصبغ بالسواد نعم يستثنى المجاهد اتفاقا وهذا الحديث أخرجه النسائي في
 الزينة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرون حدثنا (محمد) هو ابن معمر بن ربيعي القيسي البصري بالموحدة والحاء
 المهملة او هو محمد بن يحيى الذهلي (قال حدثني) بالافراد ولا يذرون حدثنا (عجاج) هو ابن منهل

قال (حدثنا جري) هو ابن حازم (عن الحسن) هو البصري أنه (قال حدثنا جندب بن عبد الله) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضعها (في هذا المسجد) مسجد البصرة (ومانيينا) ما حدثنا به (منذ حدثنا) بل حققناه واستمر بنا ذكر ين له لقرب العهد به (وما نحشى أن يكون جندب كذب على رسول الله) ولا يذري على النبي (صلى الله عليه وسلم) لان الصحابة عدول (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن كان قبلكم) من بني اسرائيل أو من غيرهم (رجل) قال الحافظ ابن جرير لم اقف على اسمه (به جرح) بضم الجيم وسكون الراء بعدها حاء مهملة في يده (خبر) بفتح الجيم وكسر الراء لم يصبر على ألمه (فأخذ سكيناً) بكسر السين (فخز) بالحاء المهملة والراء المشددة قطع (بها يده) من غير ابانة (فمارقاً) بفتح الراء والقاف والمهملة أي لم ينقطع (الدم حتى مات قال الله تعالى) ولا يذري ذر عز وجل بدل تعالى (بادرنى عبدى بنفسه) أي استعمل الموت (حرمت عليه الجنة) لانه استحل ذلك فكفر به فيكون مخلداً بكنهه لا بقتله أو كان كافراً في الاصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره أو حرمت عليه الجنة في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون ثم يخرجون أوجنة معينة كالقردوس مثلاً وغير ذلك مما يطول ذكره وقال الطيبي - وليس في قوله حرمت عليه الجنة ما يدل على الدوام والاقساط الكلبي - ولما كان الانسان بعدد أن يحمله الضجر والغضب على اتلاف نفسه ويسؤل له الشيطان أن الخطب فيه يسير وأنه أهون من قتل نفس أخرى محزنة أعلم صلى الله عليه وسلم أن ذلك في التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة انتهى واستشكل قوله بادرني بنفسه اذ مقتضاه أن من قتل فقد مات قبل اجله وليس أحد يوت بأى سبب كان الا باجله وقد علم الله انه يوت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير واجيب بانه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده ذلك واختياره له والله جل وعلا لم يطلع على انقضاء اجله فاختره وقتل نفسه فاستحق المعاقبة لعصيانه والحديث اصل كبير في تعظيم قتل النفس سواء كانت نفس الانسان أو غيره لان نفسه ليست ملكه أيضاً فيصرف فيها على حسب اختياره * (حديث ابرص) وهو الذي ابيض ظاهر بدنه لفساد مزاجه (واقرع) وهو الذي ذهب شعر رأسه باقعة (وأعشى) وهو الذي ذهب بصره الكائنات الثلاثة (في بني اسرائيل) وسقط لابي ذر في بني اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الخ * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري (حدثنا) (احمد بن اسحاق) السمرماري بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة نسبة الى قرية من قرى بخارى قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم القيسي الكلابي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الميم قال (حدثنا اسحاق بن عبد الله) ابن أبي طلحة زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك قال (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم الانصاري (ان ابا هريرة) رضى الله عنه (حدثنا) انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم (رح) وبه قال (وحدثني) بالافراد (محمد) غير منسوب وقد جوز الحافظ أبو ذر الهروي انه الذهلي وقيل هو محمد بن اسماعيل البخاري نفسه قال (حدثنا عبد الله بن رباح) بالجيم ابن المنفى البصري قال (اخبرنا همام) العوذى (عن اسحاق بن عبد الله) ان اخي انس انه (قال اخبرني) بالافراد ولا يذري (حدثني) (عبد الرحمن بن ابي عمرة) ان ابا هريرة رضى الله عنه حدثنا انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واعشى واقرع لم يسموا (بد الله) بفتح الواو والمهملة المخففة بغير همز في الفرع واصله وهو الذي رويناه كالا كثيرين ومعناه سبق في علم الله فأراد اظهاره لانه ظهر له بعد أن كان خافياً اذ أن ذلك محال في حق الله تعالى وخطأ هذا الكرماني في شرحه تبعا لابن قرقول ولفظه في مطالعه ضبطناه عن متقني شيوخنا بالهمز أي ابتدأ الله أن يتلهم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ انتهى وقد سبقه الى الخطأ الخطابي - وليس كذلك فقد ثبتت الرواية به ووجه وأولى ما يحمل عليه كافي الفتح أن المراد قضى الله أن يتلهم وفي مسلم عن شيان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد أراد الله أن يتلهم وقال البرماوى تبعا للكرماني بدأ بالهمز الله رفع فاعل أى حكم وأراد (عز وجل أن يتلهم) أى يحثهم وقوله عز وجل ثابتة لابي ذر (فبعث اليهم ملكا أتى الابرص) الذي ابيض جسده (فقال له) أي تنى احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدر في الناس بفتح القاف وكسر الذال الميم والنصب على المفعولية أى ائتمازوا من رؤيتي وعدوني مستقذرا وكرهوني وفي رواية ذكرها الكرماني قد روي في لفة اكلوني البراغيث (قال فسمه) الملك (فذهب عنه) الابرص وسقط لابي ذر

لفظة عنه (فأعطى) بالفاء وضم الهمزة ولابي ذر وأعطى (لونا حسنا وبلدا حسنا فقال) له الملك أيضا
 (اي المال) ولغير الكشميني كما هو مفهوم فتح الباري واي المال بالواو وكذا هي في اليونانية لابي ذر عن
 الحموي والمستمل (احب اليك قال) أحبه الي (الابل او قال البقر هو) أي اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة
 الراوي كما في مسلم (شك في ذلك ان البرص) كذا في اليونانية بفتح الهمزة من ان وكسر ها وفي فرعها بفتحها
 (والاقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فأعطى) بضم الهمزة الذي تني الابل (ناقة عشرة) بضم
 العين وفتح المجمة والراء مدودا الحامل التي اتى عليها في جملة عشرة أشهر من يوم طرقتها الفحل وهي من أنف
 الابل (فقال) له الملك (يبارك لك فيها) بضم التحتية من يبارك وفي رواية شيبان بن فروخ عن همام عند
 مسلم يبارك الله لك فيها (وأنى) الملك (الاقرع) الذي ذهب شعر رأسه (فقال) له (أي شيء احب اليك قال شعر
 حسن ويذهب عني هذا) القرع ولابي ذر ويذهب هذا عني بالتقديم والتأخير (قد قدرني الناس) كرهوني
 (قال فمسحه) الملك على رأسه (فذهب) قرعه (واعطى) بضم الهمزة (شعرا حسنا) ثم (قال) له (فأى المال
 احب اليك قال البقر قال فاعطاه بقرة حاملا وقال) له (يبارك لك فيها وأنى الاعمى فقال) له (أي شيء احب اليك
 قال يرد الله الي بصري فابصر به الناس قال فمسحه) الملك على عينيه (فرد الله اليه بصره) ثم (قال) له (فأى
 المال احب اليك قال) له (الغنم فاعطاه شاة والدا) ذات ولدا أو حاملا (فأنج) بهمزة مضعومة وهي لغة قليلة
 والمثمة ور عند اهل اللغة نجي بضم النون من غير همز (هذان) أي صاحب الابل والبقر (وولد) بفتح الواو
 وتشديد اللام (هذا) أي صاحب الشاة قال الكرماني وقد راى عرف الاستعمال حيث قال فيهما أنج وفي
 الشاة ولد (فكان لهذا) الذي اختار الابل (واد) قد امتلا (من ابل) ولابي ذر من الابل (ولهذا) الذي
 اختار البقر (واد) قد امتلا (من بقر ولهذا) الذي اختار الغنم (واد) قد امتلا (من الغنم) ولابي ذر من غنم
 (ثم انه) أي الملك (أتى البرص) الذي كان مسحه فذهب برصه (في صورته وهيئته) التي كان عليها لما اجتمع به
 وهو أبرص (فقال) له اني (رجل مسكين) زاد شيبان وابن سبيل (تقطعت بي الحبال في سفري) بجاء
 مهمله مكسورة ثم موحدة خفيفة جمع حبل والمراد الاسباب التي يقطعها في طلب الرزق أو المستطيل من
 الرمل أو العقبات ولبعض رواة البخاري الحبال بالجيم والموحدة قال الحافظ ابن حجر وهو تعجيف ولابي ذر عن
 الحموي والمستمل به الحبال في سفره (فلا بلاغ) فلا كفاية (اليوم الا بالله) أي ليس لي ما يبلغ به غرضي الا بالله
 وفي الفرع كاصلة تضبيب على غين بلاغ فليأتل (ثم بك) ثم هنا المرتبة في التزلزلات في هذا ونحوه من الملائكة
 معارض لا اخبار كما في قول ابراهيم هذا ربي وأختي (أسألك يا الله) الذي اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن
 والمال الكثير (بغير التبغ عليه في سفري) ولابي ذر عن الكشميني به وأبلغ بهمزة وفوقية وموحدة ولام
 مشددة مفتوحات ثم مججمة من البلغة وهي الكفاية والمعنى أتوصل به الي مرادى (فقال) ولابي ذر قال
 (له ان الحقوق كثيرة فقال له) الملك (كأنني أعرفك ألم تكن أبرص بقدرك الناس) بفتح التحتية والذال
 المججمة من باب علم يعلم حال كونك (فقيرا فأعطاك الله فقال) له (اقدورت) هذا المال (لكابر عن كابر)
 ولابي ذر عن الكشميني كابر عن كابر باسقاط اللام والنصب اي ورثته عن آبائي وأجدادي حال كون كل
 واحد منهم كبير اورث عن كبير فكذب وبجح نعمة الله (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا) في مقالتك هذه
 (فصبرك الله) عز وجل (الي ما كنت) من البرص والفقر والجله جواب الشرط وأدخل الفاء في الفعل الماضي
 لانه دعاء فان قلت فلم عبر بالماضي اوجب لقصد المبالغة في الدعاء عليه والشرط ليس على حقيقته لان الملك لم يشك
 في كذبه بل هو مثل قول العامل اذا سوف في عمالته ان كنت عملت فأعطني حتى (وأنى) الملك (الاقرع) الذي
 كان مسح رأسه فذهب قرعه (في صورته وهيئته) التي كان عليها أولا (فقال له مثل ما قال لهذا) الابصر رجل
 مسكين تقطعت بي الحبال في سفري الي آخره وسأله بقرة (فرد عليه) بالنساء ولابي ذر وردت وليست هذه في الفرع
 أي فرد الرجل الاقرع على الملك (مثل ما رد عليه هذا) الابصر فقال ان الحقوق كثيرة الخ وسقط لابي ذر لفظ
 هذا (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا فصبرك الله الي ما كنت) عليه من القرع والفقر (وأنى) الملك (الاعمى) الذي
 مسح عينيه فعاد بصره (في صورته) التي كان عليها (فقال رجل مسكين وابن سبيل) ولابي ذر وابن السبيل

(ونقطعت في الجبال في سفرى) ولا يذرعن الحموى والمستقلى به الجبال في سفره (فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك
 أسألك) الله (الذى ردت عليك بصرى شاة أتبع بها في سفرى فقال) بالقاء ولا يذرعن قال له (قد كنت اعنى فرد
 الله) على (بصرى وفقر فقد أغثنى) وضيب في القرع على فقد أغثنى وكذا في اليونانية (نخذ ماشئت)
 زاد شيبان ودع ماشئت (فوالله لا اجهدك اليوم بشئ اخذته الله) بالجيم الساكنة والهاء في القرع واصله
 قال الحافظ ابن حجر وهى رواية كريمة واكثر روايات مسلم اى لا اشق عليك فى ردئى تطلبه منى او تأخذ ولا يذرعن
 كما في القرع واصله لا احمدك بالحاء المهملة والميم بدل الجيم والهاء لثى باللام بدل الموحدة اى لا احمدك على
 ترك شئ تحتاج اليه من مالى كقولہ * وليس على طول الحياة تنذم اى على قوت طول الحياة وادعى
 القاضي عياض انه لم يختلف رواية البخارى في انها بالحاء والميم وما ذكره دعواه وأما ما حكاه القاضي أن
 بعضهم لما أشكل عليه معناه اسقط الميم فصار لا احمدك بتشديد الدال اى لا امنعك فقال في المصايح انه تكلف
 وايشا غير الرواية وانه جراءة عظيمة لا يقدم عليها من يتقى الله (فقال) الملك له (أسكت مالك فاعا السليم) اختبركم
 الله (فقد رضى الله عنك) وسقط الفاعل لا يذرعن (وسخط) بكسر الخاء (على صاحبك) بالتفتحة * (باب ام
 حسب) أى بل حسب (أن أصحاب الكهف والرقم) سقط لفظ باب لا يذرعن المستقلى والكشيمى وكذا سقط
 في فرع اليونانية واصله اسقط الرقم لا يذرعن الوقت وذر وبن عساكر (الكهف) هو (الفتح في الجبل) قال
 الضحالك والذى تظافرت به الاخبار انه في بلاد الروم (والرقم) هو (الكتاب مرقوم) اى (مكتوب من الرقم) وهو
 الكتابة وعن أبى عبيدة الرقيم الوادى الذى فيه الكهف وعن كعب القرية وعن انس اسم الكلب وعن سعيد
 ابن جبيرة اسم الحفرة التى اطبقت على الوادى الذى فيه الكهف وعن ابن عباس لوح من رصاص كتب فيه أسماء
 اصحاب الكهف لما وجوهوا عن قومهم ولم يعرفوا أين توجهوا (ربطوا على قلوبهم) أى (ألهمناهم صبرا)
 على هجر الوطن والاهل والمال وغير ذلك (شططا) أى (افراطا) في الظلم والنصب على انه صفة مصدر محذوف
 تقديره لقد قلنا اذا قولا شططا (الوصيد) هو (الصائد) بكسر الصاد والمذاتى فناء الكهف (وجمعهم وصائد) بالمد
 (ووصد) بضم الواو والصاد (ويقال الوصيد) هو (الباب) وقيل القبة وقوله (موصدة) أى (مطبعة) يقال
 (أصد الباب) بالمد وفتح الصاد المهملة اى أغلقه (و) يقال (أوصد) أيضا * (بعثناهم) أى (احييناهم)
 أو ايقظناهم (ازكى) طعنا أى (اكثر ريعا) بالراء المفتوحة والتخية الساكنة ثم العين المهملة أى غناء وزيادة
 (فضرب الله على آذانهم فناموا) نومة لا تبهم منها الاصوات ومراده قوله فضر بنا على آذانهم في الكهف
 (رجا بالقيب) اى (لم يستبين وقال) ولا بن عساكر فقال (بجاهد قرضهم) اى (تتركهم) وسقط هذا التفسير كله
 للتسنى وثبت في القرع واصله للكشيمى والمستقلى وسقط للحموى وهوناب أيضا في اصول الحافظ ابى ذر
 الهروى وأبى محمد الاصبلي وأبى القاسم الدمشقي وأبى سعد السمعاني * (حديث العار) وبه قال (حشرنا
 اسماعيل بن حنبل) الخزاز بعجمات أبو عبد الله الكوفي قال (أخبرنا على بن مسهر) بضم الميم وسكون السين
 المهملة وكسر الهاء بعدها را القريشى الكوفي قاضى الموصل (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن عمر
 عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما بالميم ثلاثة
 نفر لم يسموا (من كان قبلكم) في الطبراني عن عقبة بن عامر عن بنى اسرائيل (يمشون) مرفوع خبر ثلاثة
 وفي حديث عقبة المذكور ورواى هريرة عن ابن حبان والبراز انهم خرجوا يرتادون لاهلهم (اذا أصابهم مطر
 فأولوا) بقصر الهمزة في القرع كاصله وبعده (الى غار فانطبق عليهم) باب الغار وعند الطبراني من حديث النعمان
 من وجه آخر اذ وقع حجر من الجبل مما يبط من خشية الله حتى سدفم الغار (فقال بعضهم لبعض انه) ان الشأن
 (والله يا هؤلاء لا ينجيكم) بضم أوله وسكون النون مخففا ولا يذرعن ينجيكم بفتح النون منقلا مما أنتم فيه
 (الا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه) في حديث على عند البراز تفكر وافي احسن
 اعمالكم فادعوا الله بها لعل الله يفرج عنكم (فقال واحد منهم) سقط واحد وتاليه لا يذرعن والوقت باسقاط
 القائل (اللهم ان كنت تعلم) ظاهره الشك والمؤمن يجزم بأن الله عالم بذلك فهو على خلاف الظاهر فالعنى أنت
 تعلم (انه) كانى اجبر على (بكسر الميم عملا) على فرق) بفتح الفاء والراء بعدها فاف ميكال يسع ثلاثة أصبع
 (من ارض) بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الزاى ولا يذرعن بضم الهمزة وفتحها وسكون الراء (فذهب وتركه)

في حديث النعمان بن بشير عند احمد كان لي اجراء يملكون فاستأجرت كل رجل منهم بأجر معلوم فجاء رجل
 ذات يوم في نصف النهار فاستأجرته بثلاثة اشهر فعمل في نصف نهاره كما عمل رجل منهم في نهاره كله فرايت
 علي في الذمام أن لا انقصه مما استأجرته به اصحابه لما جهدي في عمله فقال رجل منهم تعطي هذا مثل ما اعطيتني
 فقالت يا عبد الله لم اجعلك شيئا من شرطك وانما هو مالي احكم فيه بما شئت قال فغضب وذهب وترك أجره
 (واني) بفتح الهمزة (عدت) بفتح العين والميم (الى ذلك الفرق فزرعته فصار من امره اني اشتريت) ولا يذرا
 عن الكسبي عن أن اشتريت (منه بقرا) زاد موسى بن عقبة وراعيها (وانه اتاني يطلب أجره فقلت اعد) بكسر
 الميم ولا يذرا فقلت له اعد (الى ذلك الفرق فزرعها فقال لي انما لي عندك فرق من أرز) بالتشديد مع فتح الهمزة
 وضمة الراء (فقلت له اعد) بكسر الميم (الى ذلك الفرق فزرعها فانك كنت تعلم) أن علي هذا
 مقبول و (اني فعلت ذلك من خشيتك فترج عنا) ما نحن فيه وكأنه لم يجزم بقبول عمله (فانساحت) بهمة
 الوصل وسكون النون وبالسین المهملة والخاء المعجمة المقنوتين بينهما ألف أي انشقت (عنهم الصخرة)
 ويقال انصاحت بالصاد بدل السين أي انشق من قبل نفسه وانكسر الخطابي انصاحت بالسین والخاء المعجمة
 وصوب كونها بالخاء المهملة وهي التي في اليونانية وقرعها أي انشقت لكن الرواية بالسین والخاء المعجمة
 صحيحة وان كان الاصل بالصاد فهي تدل سينها في حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء
 وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان فزال ثلث الحجر (فقال الاخر اللهم ان كنت) أي انت (تعلم كان)
 ولا يصلي انه كان (لي ابوان) فهو من باب التغليب أي اب وام (شيخان كبيران) وفي حديث علي ابوان
 ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غیری فكنت أرى لهما بالنهار وأوى اليهما بالليل (وكنيت)
 ولغير أبوي ذروا الوقت فكنت (أتيهما) بالمد (كل ليلة بلبن غنم لي فابطأت عليهما) ولا يذرا عنهما (ليلة)
 بسبب تباعد العشب الذي ترعاه الغنم (لجئت وقد رقدت) الابوان (واهي) مبتدأ (وعيا لي) عطف عليه
 والخبر (يتضاعفون) بضاد وغين معجمين أي وزوجتي وأولادي وغيرهم يتضاعفون أو يستغيثون (من الجوع)
 بسبب الجوع (فكنيت) بانساء ولا يذرا وكنيت (لا اسميهم) شيئا من اللين (حتى يشرب أبواي فكرهت أن
 اوقفهما) من نومهما فاشتق عليهما (وكرهت أن ادعهما) اتركهما (فيسكتا) بتشديد النون في الفرع كاصله
 من الاستكان أي يلبثان في كنه ما منتظرين (لشرب بهما) أو يتخفيف النون كما فهمه كلام الكرماني وتفسير
 الحافظ ابن حجر مقتصر عليه حيث قال وأما كراهية أن يدعهما فقد فسره بقوله فيسكتا لشرب بهما أي يضعفان
 لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم وقوله يستكان من الاستكانة وقوله لشرب بهما أي لعدم شربهم ما فيصيران
 ضعيفين مسكينين والمسكين الذي لا شيء له انتهى (فلم ازل انتظر) استيقظتهما (حتى طلع العجرفان كنت تعلم)
 أن علي هذا مقبول و (اني فعلت ذلك من خشيتك فترج عنا) ما نحن فيه (فانساحت عنهم الصخرة) بالخاء
 المعجمة أي انشقت (حتى نظروا الى السماء فقال الاخر اللهم ان كنت تعلم) أي اللهم أت تعلم (انه كان) ولا يذرا
 كانت (لي اينة عم) لم تسم (من احب الناس الي) زاد في رواية موسى بن عقبة في باب اذا اشترى شيئا غيره بغير
 اذنه من البيوع كاشد ما يحب الرجال النساء (واني راودتها عن نفسها) أي طلبت منها النكاح يقال راود فلان
 جاريته على نفسها وراودته هي على نفسه اذا حاول كل منهما الوطء وعداه هبابان لانه ضمن معنى المخادعة
 أي خادعتها عن نفسها والمفاعلة هنا من الواحد فحودا وبت المريض او هي على بابها فان كل واحد منهما كان
 يطلب من صاحبه شيئا برفق هو يطلب منها الفعل وهي تطلب منه الترك الا ان اعطاها مالا كما قال (فأبت) أي
 امتنعت (الا ان آتيا بمائة دينار) وفي رواية سالم عن ابيه في باب من استأجر اجيرا من البيوع فامتنعت مني
 حتى ألت بمائة سنة أي سنة خط جفاءني فأعطيتها عشرين ومائة دينار وجمع بينه وبين رواية الباب بأنها
 امتنعت اولا عفة عنه ودافعه بطلب المال فلما احتاجت اجابت وأما قوله فأعطيتها عشرين ومائة دينار
 فيحتمل انها طلبت منه المائة وزادها هو من قبل نفسه العشرين (فطلبتها) أي المائة دينار (حتى قدرت) عليها
 (فأتيتهما فادفعتهما اليها) وفي حديث النعمان أنها تزددت اليه ثلاث مرات تطلب شيئا من معروفه ويأتي
 عليها الا أن تمكنه من نفسها فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت زوجها فأذن لها وقال لها أغني عمالك قال
 فرجعت فنادتني بالله (فأمكنني من نفسها فلما عدت بين رجلها) أي جلست منها مجلس الرجل من امرأته

لاطأها (قالت) كذا في الفرع والذي في أصله فقالت (أبى الله ولا تنفض الخاتم الابحثة) بفتح التاء وضم الفاء
وتشديد الصاد المجهمة أى لا تكسره وكنت عن عذرتهم بالخاتم وكأنها كانت بكرافقات لاتزل بكارنى الابتزويج
صحیح لكن في حديث النعمان بن بشير ما يدل على انه لم تكن بكرا فتكون كنت عن الاضياء بالكسرو عن
الشرح بالخاتم وفي حديث علي - فقالت اذكر الله أن تركب منى ما حرم الله عليك وفي حديث النعمان فاسلت
الى نفسها فلما كشفها ارتعدت من تحتي فقلت مالك قالت أخاف الله رب العالمين فقلت خفيه في السدة ولم
أخفه في الرءاء * وفي حديث ابن أبي اوفى عند الطبراني - فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار
(فقلت) عنهما من غير فعل (وتركت المائة دينار) ولا يذر وتركت المائة دينار (فان كنت تعلم) أن علي
مقبول (اني فعلت ذلك من خشيتك فترج عنا) مانحن فيه (ففرج الله عنهم فخرجوا) من الغار يشون فان
قالت اى الثلاثة أفضل اجيب صاحب المرأة لانه اجتمع فيه الخشية وقد قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى قال الغزالي شهوة الفرج أغلب الشهوات على الانسان واعصاها عند
الهيجان على العقل فن ترك الزنا خوفا من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الاسباب سيما عند صدق
الشهوة نال درجة الصديقين * وهذا الحديث سبق في باب من استأجر أجيرا فترك أجره عن سالم وفي باب اذا
اشترى شيئا بغيره عن موسى بن عقبة عن نافع وفي باب اذا زرع بمال قوم عن موسى بن عقبة أيضا ولم يخزجه
الامن رواية ابن عمرو ورواه الطبراني عن أنس وابن حبان عن ابي هريرة وأحمد عن النعمان بن بشير والطبراني
عن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاصي وعبد الله بن ابي اوفى واتفقوا على أن القصص الثلاثة
في الاجبر والمرأة والابوين الاحديث عقبة بن عامر ففيه بدل الاجبر أن الثالث قال كتبت في غنم اراعها
فخضرت الصلاة ففقت اصلي فجاء الذئب فدخل الغنم فكرهت أن أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت واختلافهم
في التقديم والتأخير يفيد جواز الرواية بالمعنى * هذا (باب) بالتسوين من غير ترجمة فهو كالفصل من سابقه * وبه
قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حنيفة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن
ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هرم الزاعرج انه (حدثه انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول بينا) بغير ميم (امرأة) لم تسم (ترضع ابنها) لم يسم وزاد في باب واذكري الكتاب مريم من
بنى اسرائيل (اذم ربها) رجل (راكب) لم يسم (وهي ترضعه فقالت اللهم لا تم ابني) هذا (حتى يكون مثل
هذا) الراكب في هيئة الحسنة (وقال) الطفل (اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي) يصح (ومر) بضم الميم
مبني للمفعول (بامرأة) لم تسم (تجوز) بضم الصوقية وفتح الجيم والراء المشددة بعدها راء ثانية (ويذهب بها)
بضم الباء وسكون اللام وفتح العين وزاد أحمد من رواية وهب بن جرير وتضرب (فقالت) أم الطفل (اللهم
لا تجعل ابني مثلها) سقط فقالت الخ لابي ذر (وقال) الطفل (اللهم اجعلني مثلها) زاد في باب واذكري الكتاب
مريم فقالت يعني الام للابن ذر (وقال) الطفل (اما الراكب فانه كافر) وفي الباب المذكور جبار بن
الجبارة (واما المرأة فانهم يقولون لها ترضي) زاد في الباب ولم تفعل واللام في لها يحتمل كما قاله في المصابيح أن
تكون بمعنى عن كما قاله ابن الحاجب في قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه
ويحتمل أن تجعل لام التبليغ كما قيل به في الآية رد على ابن الحاجب والتفت عن الخطاب الى الغيبة فقال
سبقونا ولم يقل سبقونا وكذا في الحديث التفت عن الخطاب فلم يقل ترين وسلك الغيبة فقال ترني اى هي ترني
(وتقول) اى والحال انها تقول (حسى الله ويقولون تسرق) ولم تفعل (و) الحال انها (تقول حسبي الله)
* وهذا الحديث سبق قريبا * وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) هو سعيد بكسر العين ابن عيسى بن تليد بفتح المثناة
الفوقية وكسر اللام وسكون التحتية بعدها الهمزة المصرية قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري
(قال اخبرني) بالافراد (بحري بن حارم) بالحاء المهملة والزاي ابن زيد بن عبد الله المصري (عن ايوب)
السختياني (عن محمد بن سيرين) الانصاري (عن ابي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم يغيا بالميم) كلب يطيف) بضم اوله وكسر ثانيه من أطاف يطيف اى يطوف (ركبة) بفتح الراء وكسر الكاف
وتشديد التحتية بئر لم تطوأ وطويت اى يدور حولها (كاد يقتله العطش اذ رآه بنى) بفتح الواو وكسر الغين
المججمة وتشديد التحتية امرأة زانية (من بغايا بنى اسرائيل فزعت موقها) بضم الميم وسكون الواو وفتح الصاد

خفها فارسي معرب او هو الذي يلبس فوق الخف وهو الجرموق فلا تة من الركبة (مسقته) حتى روى
 (تففرلها) بضم الفين المجهمة وكسر القاء مبنيا للمفعول اي غفر الله للبني (به) وسقطت لفظه به للعموى
 والمسقى وما وقع في الطهارة والشرب ان الذي سقى الكلب رجل يقتضى تعدد ذلك وفيه ان سقى كل حيوان
 أجر الكلب بشرط ان لا يكون مأمورا بقتله كالحيمة وغيرها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب أبو
 عبد الرحمن القعني الحارثي المدني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن محمد بن
 عبد الرحمن) بن عوف الزهري (انه سمع معاوية بن ابي سفيان) مخبر بن حرب بن امية الاموى الصحابي أسلم
 قبل الفتح وكتب الوحي (عام ح) سنة احدى وخسين حال كونه (على المنبر) النبوى بالمدينة (فتناول قصة)
 بضم القاف وتشديد الصاد المهملة (من شعر) اي قطعة من شعر الناصية (كانت) ولغير ابوى الوقت وذرت
 وكانت (في يدي) بالتننية ولا بذريرد (حرسى) واحد الحراس الذين يحرسون (فقال يا اهل المدينة اين
 علماؤكم) سؤال انكار عليهم باهمالهم انكار هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 ينهى عن مثل هذه) القصة (ويقول) صلى الله عليه وسلم (انما هلك بنو اسرائيل حين اتخذها) ولا بذريرد
 اتخذ هذه اي القصة (تساؤهم) للزينة توصلا بالشعر قال القاضي عياض ويحتمل انه كان محرمًا على بنى اسرائيل
 فعوقبوا باستعماله وهلكوا بسببه ويحتمل أن يكون الهلاك به وبغيره من المعاصي وعند ظهرو ذلك فيهم هلكوا
 * وهذا الحديث اخرجه أيضا في المباس وكذا مسلم واخرجه أبو داود في الترجل والترمذى في الاستئذان
 والنسائي في الزينة * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)
 بسكون العين (عن ابيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن) عمه (ابى سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف
 (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال انه قد كان) سقط قد في بعض النسخ (فيما
 مضى قبلكم من الأمم) يريد بنى اسرائيل (تحدثون) بفتح الدال المهملة المشددة قال المؤلف يجري على ألسنتهم
 الصواب من غير نبوة وقال الخطابي يلقى الشيء في روعه فكانه قد حدث به بطن فيصيب ويخطر الشئ بباله
 فيكون وهي منزلة رفيعة من منازل الاولياء (وانه) اي وان الشأن (ان كان في امتي هذه منهم فانه عمر بن
 الخطاب) رضى الله عنه قاله عليه السلام على سبيل التوقع وكأنه لم يكن اطلع على أن ذلك كائن وقد وقع وقصة
 ياسارية الجبل مشهورة مع غيرها * وهذا الحديث اخرجه أيضا في فضل عمر واخرجه النسائي في المناقب * وبه
 قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة العبدى أبو بكر سدا قال (حدثنا محمد بن ابي عدى) هو
 محمد بن ابراهيم بن ابي عدى البصرى (عن شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن ابي الصديق) بكسر
 الصاد والدال المشددة المهملتين بكر بن قيس (الناجي) بالنون والجيم المكسورة والتخية المشددة كذا ضبطه
 الكرماني وغيره وهو الذي في البونينية وفي الفرع بسكون التخية (عن ابي سعيد) ولا بذريرد زيادة الخدرى
 (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كان في بنى اسرائيل رجل) لم يسم (قتل تسعة وتسعين
 انسانا) زاد الطبراني من حديث معاوية بن ابي سفيان كانهم ظنا (ثم خرج يسأل) وعند مسلم من طريق همام
 عن قتادة يسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب (فأتى راهبا) من النصارى لم يسم وفيه اشعار بأن ذلك
 وقع بعد رفع عيسى فان الراهبانية انما ابتدئها اتباعه (فأسأله فقال له هل) لى (من توبة) بعد هذه الجريمة العظيمة
 وفي الحديث اشكال لاننا قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا ان قلنا نعم فقد خالفنا نصوص الشرع فان حقوق بنى
 آدم لا تسقط بالتوبة بل توبتها ادائها الى مستحقها والاستحلال منها والجواب ان الله تعالى اذا رضى عنه
 وقبل توبته يرضى عنه خصمه وسقط لابي ذر والوقت لفظه من فتوبة رفع (قال) له الراهب (لا) توبة لك بعد
 ان قتلت تسعة وتسعين انسانا ظنا (فقتله) وكل به مائة (لجعل يسأل) اي هل لى من توبة او عن أعلم أهل الارض
 ليسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب لم يسم أيضا بعد أن سأله فقال انى قتلت مائة انسان فهل لى من توبة
 فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (انت قرية كذا وكذا) اسمها نصرة كما عند الطبراني باسنادين احدهما
 جيد من حديث عبد الله بن عمرو وزاد في رواية فانطلق حتى اذا أتى نصف الطريق (فأدركه الموت فناء) بنون
 ومثو بعد الالف همزة اي مال (بصدره ففوها) ففوها القرية نصرة التي توجه اليها التوبة وحكى فنأى بغير مئة
 قبل الهمزة وباشباعها بوزن سعى اي بعد بصدوره عن الارض التي خرج منها (فاختصم فيه ملائكة الرحمة

ولملائكة العذاب زاد في رواية هشام عن قتادة عن مسلم فقالت ملائكة الرحمة جاء ثانيا مقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأوحى الله الى هذه القرية نصره (ان تقر بي) منه (واوحى) الله الى هذه القرية التي خرج منها وهي كفره كما عند الطبراني (ان تباعدى وقال) للملائكة (قبسوا ما بينهما) فقبس (فوجد) بضم الواو مبدا للمفعول (الى هذه) القرية نصره (أقرب) بفتح الموحدة ولا بى ذر فوجد له هذه اقرب (بشبر) وأقرب في هذه الرواية رفع على ما لا يخفى وفي رواية هشام فقا سوا فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد وعند الطبراني في حديث معاوية فوجدوه أقرب الى دير التوابين بأغلة (فغفر له) واستبسط منه أن التائب ينبغي له مفارقة الاحوال التي اعتدها في زمان المعصية والتحول عنها كلها والاستغال بغيرها وغير ذلك مما يطول * وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة وابن ماجه في الديات * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال) (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن ابن هرم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه قال صلى رسول الله صلى عليه وسلم صلاة الصبح قبل على الناس فقال بينا) بغير يم (رجل) من بني اسرائيل لم يسم (يسوق بقرة) وجواب بينا قوله (اذركها فضرهم) اقلنا (انا) اى جنس البقر (لم نخلق لهذا) الركوب (انما خلقنا للجرث) الحصر في ذلك غير مراد اتفاقا فمن جملة ما خافت له الذبح والاكل (فقال الناس) متعجبين (سبحان الله بكرة تكلم) بمحذوف احدى التامين تحقيقا (يقال) ولا بوى ذر والوقت قال اى النبي صلى الله عليه وسلم (فانى اومن به) (اوناو) كذا (أبو بكر وعمر وما هما) بفتح المثلثة اى ليسا حاضرين قال الحافظ ابن حجر وهو من كلام الراوى ولم يقع في رواية الزهري وثبت لفظ انا في اليونانية وسقط من النسخ (و) قال النبي صلى الله عليه وسلم بالاسناد السابق (بئنا) بالميم (رجل) لم يسم (في غمته ادعد الدثب) بالعين المهملة من العدوان (فذهب منها بشاة فطلب) اى صاحب الغنم الشاة (حتى كأنه استنقذها منه فقال له) اى اصاحب الغنم (الدثب هذا) اى يا هذا بمحذوف حرف النداء واعتراض بأنه ممنوع او قتل او المراد هذا اليوم (استنقذتها) ولا بى ذر عن الحوى والمستقلى استنقذها (منى) فهو في موضع نصب على الظرفية مشاربة الى اليوم وسبق هذا مع غيره في باب استعمال البقر للعرانة من المزارعة (في لها) اى للشاة (يوم السبع) بضم الموحدة وجوز عياض سكونها الا أنه قال ان الرواية ضمها اى اذا أخذها السبع المفترس من الحيوان عند الفتن (يوم لا راعى لها غيرى) حين تترك نية للسباع (فقال الناس) متعجبين (سبحان الله ذئب يتكلم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فانى اومن به) انا و أبو بكر وعمر وما هما) اى العمران (ثم) اى حاضران وذكر في هذه لفظة انا وعطف عليها ما بعدها للتأكيد وسبق هذا الحديث في باب استعمال البقر للعرانة * قال المؤلف بالسند (وحدثنا) بالواو ولا بى ذر حدثنا باسقاطها (عنى) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن مسهر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة آخره راء ابن كدام (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عمه) (ابى سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه) اى بمثل الحديث السابق ولا بى ذر مثله باسقاط حرف الجر والحاصل أن لسفيان فيه شيخين أبو الزناد عن الاعرج والاخر مسهر عن سعد ابن ابراهيم كلاهما عن ابى سلمة * وبه قال (حدثنا اسحاق بن نصر) نسبه الى جده واسم ابيه ابراهيم السعدي المروزي قال (اخبرنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الأزدي مولا هم البصري نزيل اليمن (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي) ولا بوى الوقت وذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل لم يسمي (عقاراه) بفتح العين قال في القاموس المنزل والقصر أو المتمدن منه والبناء المرتفع والضيعة ومناخ البيت ونفسه الذي لا يتنزل الا في الاعياد ونحوها انتهى والمراد به هنا الدار وصرح بذلك في حديث وهب بن منبه (فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك منى انما اشتريت منك الارض ولم أتبع) لم اشتر (منك الذهب) سقط لا بى ذر لفظ منك (وقال الذي) كانت (له الارض انما بعثك الارض وما فيها) ظاهرها انها اختلاف في صورة العقد فالمشترى يقول لم يقع نصريح ببيع الارض وما فيها بل ببيع الارض خاصة والبائع يقول

وقع التصريح بذلك او وقع بينهما على الارض خاصة فاعتقد البائع دخول ما فيها ضمنه واعتقد المشتري عدم
الدخول (فتحا كما الى رجل) هو داود النبي عليه الصلاة والسلام كما في المبتدأ لو هب من منبه وفي المبتدأ
لاحقاق بن بشر أن ذلك وقع في زمن ذى القرنين من بعض قضائه قال في الفتح وصنيع البخاري يقتضي ترجيح
ما وقع عند هوب لكونه اورد في ذكر بني اسرائيل (فقال الذي تحا كما اليه الكا ولد) بفتح الواو والمراد الجنس
والمنى أكل من كاولد (قال احدهما) وهو المشتري (لى غلام وقال الآخر) وهو البائع (لى جارية قال) أى
الحاكم (أتكحوا) أتما والشاهدان (اعلام الجارية وأنفقوا) أتما ومن تستعينان به كالوكيل (على أنفسهما
منه) أى على الزوجين من الذهب (وتصدقاً) منه بأنفسكما بغير واسطة لما فيه من الفضل ومذهب الشافعية
انه اذا باع ارضاً لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها كالكنوز كبيع دار فيها أمتعة بل هو باق على ملك البائع
وهذا الحديث أخرجه مسلم في القضاء * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى (قال حدثني)
بالافراد (مالك) هو ابن أنس الاصمى امام دار الهجرة (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير
التي المدي (وعن أبي النضر) بالصاد المججمة سالم بن ابى امية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين التي المدي
(عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد) بضم الهمزة ابن حارثة (ماذا سمعت من
رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن الطاعون) وهو كما قال الجوهري على وزن فاعول من الطعن عدلوا به
عن أصله ووضعوه والاعلى الموت العام كالوباء (فقال اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون
رجس) بالسبب أى عذاب (أرسل على طائفة) هم قوم فرعون (من بني اسرائيل) لما كثر طغيانهم (أو) قال عليه
السلام (على من كان قبلكم) شك الراوى (فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه) بسكون القاف وفتح الدال
(واذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا) منها (فراراً) أى لاجل الفرار (منه) أى من الطاعون لانه اذا خرج
الاصحاء وهلك المرضى فلا يبق من يقوم بأمرهم وقيل غير ذلك مما سبأنى ان شاء الله تعالى في موضعه (قال أبو
النضر) بالسند السابق (لا يخرجكم) من الارض التي وقع بها ذالم يكن خروجكم (الافرار منه) فالنصب
على الحال وكلمة الا لا لايجاب لالا استثناء حكاه النووي وبهذا التقدير يزول الاشكال لان ظاهره المنع من
الخروج لكل سبب لا للفرار وهو ضده المراد وقال الكرمانى المراد منه الحصر يعنى الخروج المنهى عنه هو الذى
لجرت الفرار لا لغرض آخر فهو تفسير للمعل المنهى لا للنهى وقبل الازائدة غلطاً من الراوى والصواب حذفها
فيباح لغرض آخر كالتجارة ونحوها وقد نقل ابن جرير الطبري أن أبا موسى الأشعري كان يبعث بنه الى
الاعراب من الطاعون وكان الاسود بن هلال ومسرور يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا من
هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال وهل يأتى هنا قول عمر تفرقوا من قدر الله تعالى الى قدر الله تعالى
ام لا * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في تزل الحيل ومسلم والنسائى في الطب والترمذى في الجنائز * وبه قال
(حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقرى قال (حدثنا داود بن ابى الفرات) عمرو الكندى قال (حدثنا عبد الله
ابن بريدة) بضم الموحدة مصغر ابن الحبيب بالمهملة بن قاضي مرو (عن يحيى بن يعمر) بفتح الميم قاضي مرو أيضاً
التابعي الجليل (عن عائشة) رضى الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها (فالت سالت رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني) بالافراد (انه عذاب يبعثه الله) عز وجل (على من يشاء) من الكفار
(وان الله جملته رحمة للمؤمنين) ونهاية كما في حديث آخر (ليس من احد يقع الطاعون فيمكت في بلده) الذى
وقع به الطاعون ولا يخرج منه حال كونه (صابراً محتسباً يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر
شهيد) وان مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه وقد علم ان درجات الشهداء متفاوتة فيكون من خرج من بينه
على نية الجهاد في سبيل الله مات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع ونية المراءى بلوغ من عمله * وهذا الحديث
أخرجه أيضاً في التفسير والطب والقدرو والنسائى في الطب وبقيته مباحته تأتى في محالها ان شاء الله تعالى
بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا فتيمة بن سعيد) البلخي وسقط ابن سعيد لابى ذر قال (حدثنا ثابت) هو ابن
سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان قريشاً أجمعهم) احزنهم
(شأن المرأة المخزومية) وهى فاطمة بنت الاسود (التي سرقت) حلياً في غزوة الفتح (فقال) بالافراد (ومن)
بالواو ولا بذر عن كشمينى فقالوا بالجمع أى قريش من يحدف الواو له عن الجوى والمستقلى فقال
بالافراد من بغير واو (يكلم فيها) في المخزومية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا) وعند ابن أبي شيبة

أن القائل مسعود بن الأسود (ومن يجترئ) أي يتجاسر (عليه) بطريق الادلال والعطف على محذوف تقديره
 ولا يجترئ عليه احد لمهايته وانه لاناخذ في دين الله رأفة وما يجترئ عليه (الاسامة بن زيد حب) بكسر
 الحاء وتشديد الواو حدة أي محبوب (رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة) في ذلك (فقال) له (رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انشفع في حذ من حدود الله) عز وجل استقهاهم انكارى (ثم قام) عليه السلام
 (فاختط ثم قال انما اهلك الذين قبلكم) هم بنو اسرائيل (انهم كانوا اداسرو فيهم الشريف تركوه واداسرو
 فيهم الضعيف اقاموا عليه الحدوايم الله) بوصل الهمزة وقد تقطع اسم موضوع للتسم (لو أن فاطمة ابنة محمد
 ولابي ذر بنت محمد (سرق لقطعت يدها) انما ضرب المثل بفاطمة رضي الله عنها لانها كانت اعز أهله ثم انها
 كانت سميتها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل اسامة وفي الحدود ومسلم وأبو داود وابن ماجه والنسائي
 في الحدود * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الملك بن ميسرة)
 ضد المينة الهلالي الكوفي (قال سمعت التزالي بن سمر) بفتح النون والزاي المشددة وبعد الالف لام وسيرة بفتح
 المهملة وتسكين الواو (الهلالي عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رجلا قرا)
 يحتمل أن يكون هذا الرجل عمرو بن العاصي لحديث عند أحد بني سنان به في ذلك (وسمعت النبي) ولابي ذر
 عن الكشميهني (قرأ آية وسمعت النبي) (صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها تحت به النبي) صلى الله عليه وسلم
 فأخبرته فعرفت في وجهه الكراهية) للجدال الواقع بينهما (وقال كلا كما يحسن) في القراءة والسماع (فلا)
 بافاء في الفروع والدي في أصله ولا (تختلفوا) اختلافا يؤدى الى الكفر أو البدعة كالاختلاف في نفس القرآن
 وفيما جازت قرأته بوجهين وفيما يقع في الفتنة أو الشبهة (فان من كان قبلكم) وهم بنو اسرائيل (اختلفوا
 فهاكوا) ثم اذا كان الاختلاف في الفروع ومناظرات العلماء لا طهار الحق فهو مأسور به * وسبق هذا الحديث
 في الاشخاص * وبه قال (حدثنا عمرو بن حصص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث الخمي الكوفي قاضيا
 قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو ابو وائل بن سلمة (قال عبد الله)
 ابن مسعود (كأنى انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم يحكي نبيا من الانبياء ضربه قومه فادموه وهو يمسح الدم عن
 وجهه) قبله هو نوح فعند ابن أبي حاتم عن عبيد بن عمير الليثي انه بلغه أن قوم نوح كانوا يبطشون به فيخنفونه حتى
 يغشى عليه (ويقول) اذافاق (اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون) فان صح أن المراد نوح فاعل هذا كان في ابتداء
 الامر ثم لما تبس منهم قال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا وقد جرى لنبينا صلى الله عليه وسلم مثل ذلك
 يوم احدر واه ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد و الظاهر أن النبي المبعوث ههنا من انبياء بني اسرائيل
 والافلام مطابقة بين الحديث وبين ما ترجم به فان نوحا قبل بني اسرائيل بمدة مديدة وثبت لفظ اللهم للكشميهني في
 اليونانية وكذا في فرعها * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في استنباط المرتدين وأخرجه مسلم في المغازي
 وابن ماجه في السنن * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا ابو عوانة) (الوضاح بن عبد الله
 البشكري) (عن قتادة) بن دعامة (عن عقبة بن عبد الغافر) (ابن نهار الازدي الكوفي) (عن ابي سعيد) (الخدري)
 (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا لم يسلم) (كان قبلكم) في بني اسرائيل (رغمه الله) بفتح
 الراء والهمزة المجمة المخففة والسين المهملة اعطاه الله (مالا) ووسع له فيه (فقال لبنيه ما حصر) بضم الحاء المهملة
 وكسر المجمة أي لما حضره الموت (أي اب كنت اكرم قالوا) كنتي لنا خيرا ب (قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت
 فأحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني) بفتح الذال المجمة وتشديد الراء ولابي ذر عن الكشميهني ثم اذروني بألف
 وصل وسكون المجمة وقال في الفتح اذروني بزيادة همزة مفتوحة أي طبروني (في يوم عاصف) ريحه (فمعلوا)
 ما أمرهم به (بجمعه الله عز وجل) في حديث سلمان الفارسي (فقال الله له كن فكان في أسرع من طرفه العين
 رواء ابو عوانة في صحيحه (وقال) له (ما حملك) زاد في الرواية الآية على ما صنعت (قال) ولابي الوقت فقال
 (مخافتك) جلتي على ذلك (فتلقاه برحمته) بالقاف وتعديته بالياء ولابي ذر عن الكشميهني فتلقاه بألف بعد
 اللام وقابل القاف رحمة بالنسب على المفعولية (وقال معاذ) العنبري (فيما وصله مسلم) (حدثنا شعبه) بن
 الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت) ولابي ذر مع (عقبة بن عبد الغافر) الازدي يقول (سمعت

أباعبد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأفاد في هذه الطريق أن قتادة سمع من عقبة * وبه قال (حدثنا
 مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين مصغرا اللغمية
 يقال له القرمي بفتح القاء والراء نسبة إلى فرس له سابق (عن ربيع بن خراش) بكسر الراء وسكون الموحدة
 وكسر العين المهملة وحرش بكسر الحاء المهملة ودهارا فألف فجمة أنه (قال قال عقبة) هو ابن عمرو أبو
 مسعود الأنصاري البدرى وليس هو عقبة بن عبد الغافر السابق (لحذيفة) بن اليمان (ألا) بالتخفيف
 (تحدثنا سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم قال) حذيفة لعقبة (سمعت) صلى الله عليه وسلم (يقول إن رجلا)
 أي من بني إسرائيل كان نباشا للقبور يسرق الأكفان (حضره الموت لما) بتشديد الميم (أيس) بهمزة مفتوحة
 فتخبة مكسورة ولا يذر عن الكشميهني ينس بتخية مفتوحة فهمزة مكسورة (من الحياة أوصى أهله)
 ولا يذر في اليونينية لا في الفرع إلى أهله (أدامت) ولا يذر إذا مات (فاجعوا) ولا يذر عن الحموى
 والمستمل فاجعوا (ل) طلبا كثيرا ثم أروا) بفتح الهمزة وسكون الواو أي اقدحوا وأشعلوا (نارا) واطرحوني
 فيها (حتى إذا أكلت لحمي وخلعت) أي وصلت (إلى عظمي) فأحرقته (نخذهما) أي عظامه المحروقة
 (فأطحنوها فذروني) بفتح المجمة وتشديد الراء في الفرع كأصله وغيرهما وضبطه في الفتح بضم المجمة
 أي فزقوني (في اليم) في البحر (في يوم) بالتونين (حار) كذا بالحاء المهملة والراء المشددة في الفرع وقبده
 في الفتح بتخفيفها أي شديد الحر (أو) قال (راح) براء فألف فهملة كثير الريح والشك من الزاوي والمستمل
 والحموى في يوم حار راح بالحاء المهملة والراء المخففة في الأولى وقال العيني بتشديد هاء أي يحز حزه أو برده
 (فجمعه الله) عز وجل (فقال) له (لم فعل) هذا (قال خشيتك) قال الحافظ شرف الدين اليونيني قال
 شيخنا جمال الدين بن عيسى ابن مالك خشيتك بفتح التاء وكسرها والفتح أعلى انتهى ووجه الكرماني النصب
 على نزع الخافض أي لخشيتك ووجه الزركشي الثاني على تقدير من وقال البرماوي كألكرماني خشيتك
 خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ حذف خبره وللكشميهني من خشيتك (فغمره قال عقبة) بن عمرو الأنصاري
 (وأما سمعته) أي سمعت حذيفة (يقول) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا موسى) بن
 اسماعيل التبوذكي ولا يذر عن الكشميهني حدثنا مسدد بديل موسى وصوب الحافظ أبو ذر أنه موسى
 موافقة للإكثر وبذلك جزم أبو نعيم في مستخرجيه وهو الظاهر لأن مؤلف ساق الحديث عن مسدد ثم بين أن
 موسى خالفه في لفظة منه قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح قال (حدثنا عبد الملك) بن عمير (وقال في يوم راح)
 بدل قوله في رواية مسدد السابقة في يوم حار وقوله حدثنا موسى الخ ثابت في رواية الحموى * وبه قال (حدثنا
 عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي العامري المدني قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين القرشي (عن
 ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن أبي هريرة)
 رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان الرجل) كذا بالالف واللام في الفرع كأصله لكن
 ضبط عليهم ما بل شطب عليهم ما بالجرمة (يدين الناس فكان يقول لفتاء) أي لصاحبه الذي يقضى حوائجه
 (إذا أتيت معسرا ف تجاوز عنه) بالفاء وفتح الواو ولا يذر تجاوز بحدف الفاء وعند النساء فيقول (رسوله
 خذ ما تيسر واترك ما عسر وتجاوز) (أهل الله) عز وجل (أن يتجاوز عنا قال فلقى الله ف تجاوز عنه) وعند مسلم
 من طريق ربيع عن حذيفة فقال الله تعالى أنا أحق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى * وسبق هذا الحديث
 قريبا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن
 يوسف الصنعاني قاضيها قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد
 الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كان رجل) من بني إسرائيل
 (يسرف على نفسه) يسالغ في المعاصي (فلما حضره الموت قال لبنه إذا أنا مت فأحرقوني) بهمزة قطع
 (ثم أطحنوني) بهمزة وصل (ثم ذروني) بفتح المجمة وتشديد الراء وقال العيني بتخفيفها أي اتركوني (في الريح)
 تفزق اجزائي بهم (فوالله لئن قدر على ربي) بتخفيف الدال ولا يذر عن الحموى والمستمل لئن قدر الله على
 أي ضيق الله علي كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أي ضيق عليه وليس شكافي القدرة على إحيائه وإعادة
 ولا إنكار البعنه كيف وقد أظهر إيمانه باعترافه بأنه فعل ذلك من خشية الله تعالى ولا يقال أن يجد بعض

الصفات لا يكون كفر الا ان الاتفاق على بحد صفة القدرة كفر بلا ريب واحسن الاقوال قول النووي انه قال ذلك في حال دهشته وغلبة الخوف عليه بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالغافل والناسي الذي لا يواخذ بما صدر منه ولم يقبله قاصدا للحقيقة معناه (ليعذبني عذابا ما عذبه أحد) بفتح الموحدة من يعذبني وفي اليونانية يجزمها وكذا في الفرع لكنه مصلح على كسح وفي رواية فوالله ان قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه أحد من العالمين (فلما مات فعل به) بنضم الفاء وكسر العين (ذلك) الذي اوصى به (فأمر الله تعالى) سقط قوله تعالى في اليونانية (الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت) فيه رد على من قال ان الخطاب السابق من الله تعالى لروح هذا الرجل لان ذلك لا يناسب قوله اجعي ما فيك لان التحريق والتفريق انما وقع على الجسد وهو الذي يجمع ويبعد عند البعث وحينئذ فيه كون ذلك كله اخبارا عما سيقع لهذا الرجل يوم القيامة وفي رواية قال رجل لم يعمل حسنة قط لاهله اذا مات فخرقوه ثم ذروا نصفه في البر ونصفه في البحر الحديث وفيه فأمر الله تعالى البر فجمع ما فيه وأمر البحر فجمع ما فيه (فاذا هو قائم) بين يديه تعالى (فقال له) ما حملك على ما صنعت قال يا رب خشيتك (حدثني) على ذلك وسقط قوله خشيتك لابي ذر وفي نسخة خشيتك بكسر الشين وسكون التحتية أي خشيتك فصنعت ذلك (فغفر له وقال غيره) أي غير أبي هريرة (مخافتك) بدل قوله خشيتك (يا رب) * وهذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق ولا يدر خشيتك بدل قوله مخافتك لان خشية الاولى ساقطة عنده كما مر * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدر حدثنا (عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد بن مخراق البصري قال (حدثنا) عمي (جويرية بن اسماء) بالجيم المضمومة ثم غير جارية بن عبيد بن مخراق (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة) من بني اسرائيل لم تسم (في) شأن (هزة) بكسر الهمزة وتشديد الراء وآخره هاء (سجنهها) ولا يدر عن الجوى والمسملى وربطتها (حتى ماتت فدحلت) أي المرأة (فيها) أي بسببها (البار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ حبستها) وهذه ساقطة من الفرع ثابتة في اليونانية (ولا هي تركتها) كل من خشاش الارض (بالحاء المعجمة والشين المعجمة) بينهما ألف أي حشرات او هواتها قال الطيبي وذكر الارض هنا كذا في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا لحاطة والشمول وقال الدميري كانت هذه المرأة كافرة كما رواه البزار في مسنده وابو نعيم في تاريخ اصبهان والبيهقي في البعث والشور عن عائشة فاستحققت التعذيب بكفرها وظلمها وقال عياض في شرح مسلم يحتل أن تكون كافرة وأبى النووي هذا الاحتمال وكانما لم يطلع على نقل في ذلك وفي مسند أبي داود الطيالسي من حديث الشعبي عن علقمة قال كنا عند عائشة ومعنا أبو هريرة فسالته يا أبا هريرة أنت الذي تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة عذبت بالنار من اجل هزة قال أبو هريرة نعم سمعته منه صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة المؤمن اكرم على الله من أن يعذبه من اجل هزة انما كانت المرأة مع ذلك كافرة يا أبا هريرة اذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر كيف تحدثت نعم في كامل ابن عدي عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمر به الهزة فيصني لها الاناء فتشرب منه وفي تاريخ ابن عساكر ان الشبي روى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال اوقفني بين يديه ثم قال لي يا أبا بكر ادرى بم غفرت لاء فقلت بصالح على فقال لا فقلت الهى بماذا قال بتلك الهزة التي وجدتني في دروب بغداد وقد أضعفها البرد فأدخلتها في فروكنا عليك وقاية لها من أليم البرد فبرحتك لها رحمتك * وهذا الحديث سمي في بدء الخلق وفي الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان والادب * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) البريعي الكوفي نسبه لجدته واسم ابيه عبد الله (عن زهير) هو ابن معاوية الكوفي انه قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر الكوفي (عن ربيع بن حراش) بكسر الراء وسكون الموحدة في الاول وكسر الحاء المهملة وبعد الراء ألف فجمحة في الثاني أنه قال (حدثنا ابو مسعود عقبة) بن عمر والبدري (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس) بالرفع قال ابن حجر في جميع الطرق أي مما أدركه الناس ويجوز ان نصب أي مما بلغ الناس (من كلام النبوة) مما اتفقوا عليه ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم ولم يبدل فيما بدلت منها لانه امر قد علم صوابه وظهر فضله واتفقت العقول على حسنه وزاد أحمد وابو داود وغيرهما الاولى أي التي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم اشارة الى اتفاق كلمة الانبياء من أولهم الى آخرهم على استحسانه (اذ لم تسخ) بكسر الحاء في الفرع واصله اسم ان وخبرها من في مما على تأويل ان هذا

القول حاصل مما أدرك الناس ويجوز أن يكون فاعل أدرك ضمير أعاند على ما والناس مفعوله وعليه كلام القاضي أي مما بلغ الناس من كلام الأنبياء المتقدمين أن الحياء هو المانع من إقرار القبايح والاشتغال بجهنمات الشرع ومستهجنات الفعل وقوله اذالم تسخ الجمل الشريطة اسم ان على الحكاية قاله الطيبي (ففاعل ما شئت) امر بمعنى الخبر أو أمر تهديد أي اصنع ما شئت فان الله يجزيك أو معناه انظر ما تريد أن تفعله فان كان مما لا يستحي منه فافعله وان كان مما يستحي منه فدعه أو أنك اذالم تسخ من الله بأن كان ذلك الشيء مما يجب أن لا يستحي منه بحسب الدين فافعل ولا تبالي بالخلق قاله الكرماني ونقله الطيبي عن شرح السنة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الادب وكذا أبو داود وأخرجه ابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتمر أنه (قال سمعت ربي) بن حراش يحدث عن أبي مسعود عقبة بن عمرو البدرى أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس من كلام النبوة اذالم تستحي) يسكون الحياء وكسر التحتية وفي الفرع كسر الحياء مخففة وعلامة جزمه حذف الياء التي هي لام الفعل يقال استحي يستحي (فاصنع ما شئت) وهذا الحديث ثابت في الفرع وسابقه مكتوب في الهامش من اليونانية ساقط في كثير من الاصول وفي اثباته فوائد التصريح بسماع منصور بن ربي * وكونه من طريق آدم عن شعبه عن منصور وفيه فاصنع بدل فافعل * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن محمد السخيتاني المروزي قال (اخبرنا عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة كذا في اليونانية وفي الفرع لكنه مصلح فيه وفي غيرهما وعليه الشعر الاحمد الله وهو ابن المبارك المروزي قال (اخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (اخبرني) بالافراد (سالم ان) أباه (ابن عمر) عبد الله (حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (رجل) ذكر ابو بكر الكلاباذي في معاني الاخبار أنه قارون وكذا هو في صحاح الجوهري وزاد مسلم عن كان قبلكم (يجزأ زاره من الخلاء) من التكبر عن تحيل فضيلة تراءت له من نفسه وجواب بينما قوله (خفف به) بضم الخاء المعجمة وكسر المهملة (فهو يتجمل) بجمعين بينهما لام ساكنة وآخره أخرى يسخ (في الارض) مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق (اليوم القيامة) * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الزينة (تابعه) أي تابع يونس (عبد الرحمن بن خالد) الفهجي مولى الليث بن سعد في روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ووصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات * وبقيت مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في كتاب اللباس بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغ ابن خالد (قال حدثني) بالافراد (ابن طاوس) عبد الله (عن ابيه) طاوس (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نحن الاخرون) في الدنيا (السابقون يوم اقيامه) بما نحن من الفضائل والكمالات (يبد) بفتح الموحدة وسكون التحتية آخره دال مهملة أي غير (كل امة) قال ابن مالك المختار عندي في يبد أن تجعل حرف استثناء بمعنى لكن لان معنى المفهوم منها والمشهور استعمالها منقولة بان كافي حديث آخر يبد أنهم اوتوا الكتاب وقول الشاعر يبد أن الله فضلكم فالاصل في رواية من روى يبد كل امة يبد أن كل امة تحذف أن وبطل علمها واضيف يبد الى المبتدأ والخبر اللذين كانا مع مولى أن ونحوه في حذف أن واستعمال ما بعده على المبتدأ والخبر قول الزبير رضي الله عنه * فلولا بنوها حو لها لخطبتها * وحاز حذف أن المشددة قياسا على المخففة في نحو قوله تعالى يريكم البرق أي أن يريكم لانهم ما اختان في المصدرية وقال الطيبي هذا الاستثناء من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم قال النابغة

ففي كملت اخلاقه غير أنه * جواد غايي من المال باقيا

قال والبيت يجري في الاستثناء على المنتطح لا المتصل بالادعاء كما في قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * جهن فلول من قراع الكتاب

يعني اذا كان فلول السيف من القراع عيبا فلهم هذا العيب ولكن هو من أخص صفة الشجاعة وعلى هذا معنى الحديث وتقريره نحن السابقون يوم القيامة بما لنا من الفضل غير أن كل امة (اوتوا الكتاب) بالتعريف للجنس (من قبلنا أو تبينا) القرآن (من بعدهم فهذا) يوم الجمعة (اليوم الذي اختلفوا فيه) هل يلزم بعينه ام يسوغ لهم ابداله بغيره من الايام فاجتهدوا في ذلك فاخطأوا ولقطة فيه ثابتة لا يذرو حده (فقدنا) يوم السبت

(اليوم وبعد غد) يوم الاحد (لنصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم) هو يوم الجمعة (يفعل) فيه (رأسه وجسده) ند بالقوله عليه الصلاة والسلام من توضع يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالفعل أفضل حسنه الترمذى * وهذا الحديث سبق في أول الجمعة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح قال (حدثنا عمرو بن مرة) بفتح العين وسكون الميم في الاول ومرة بضم الميم وتشديد الراء (قال سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان) صخر بن حرب الاموى (المدينة آخر قدمه) بفتح القاف وسكون الدال (قدمها) سنة احدى وخمسين (نخطبنا فأخرج كة) بضم الكاف وتشديد الموحدة (من شعري) بفتح العين (فقال ما كنت ارى) بضم الهمزة أى أظن (ان أحد يفعل هذا غير اليهودان) ولغير أبي ذر وان (النبي صلى الله عليه وسلم) سماه الزور بمعنى الوصال في الشعر (الذي تفعله النساء الزينة * وهذا قد سبق قريبا (تابعه) أى تابع آدم (غندر) هو محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور (عن شعبة) ووصل هذه المتابعة مسلم في صحيحه وهذا آخر كتاب احاديث الانبياء وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تم الجزء الخامس من شرح صحيح البخارى لله الامامة القسطلانى بحمد الله وعونه ويتلوه

ان شاء الله تعالى الجزء السادس اوله باب المناقب والحمد لله وحده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

آمين آمين

آمين

تم

قد انتهى طبعه ثانيا ونصحه بالمقابلة على اصله المطبوع على يد الفقير نصر الوفاى المهورى باطبعة الكبرى
بيولاق في شهر جادى الآخرة سنة ١٢٧٥ هـ من الهجرة الشريفة على صاحبها وآله الصلاة والسلام

